

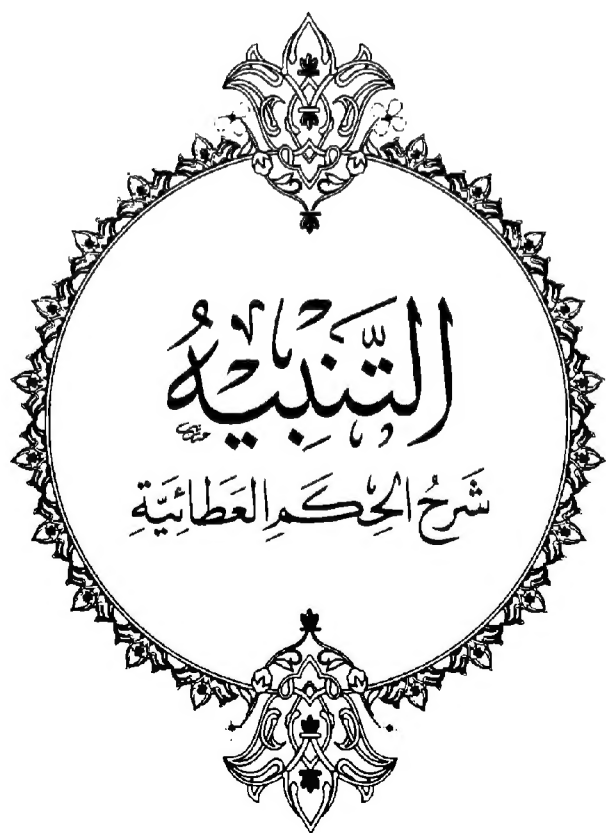
التبليغ

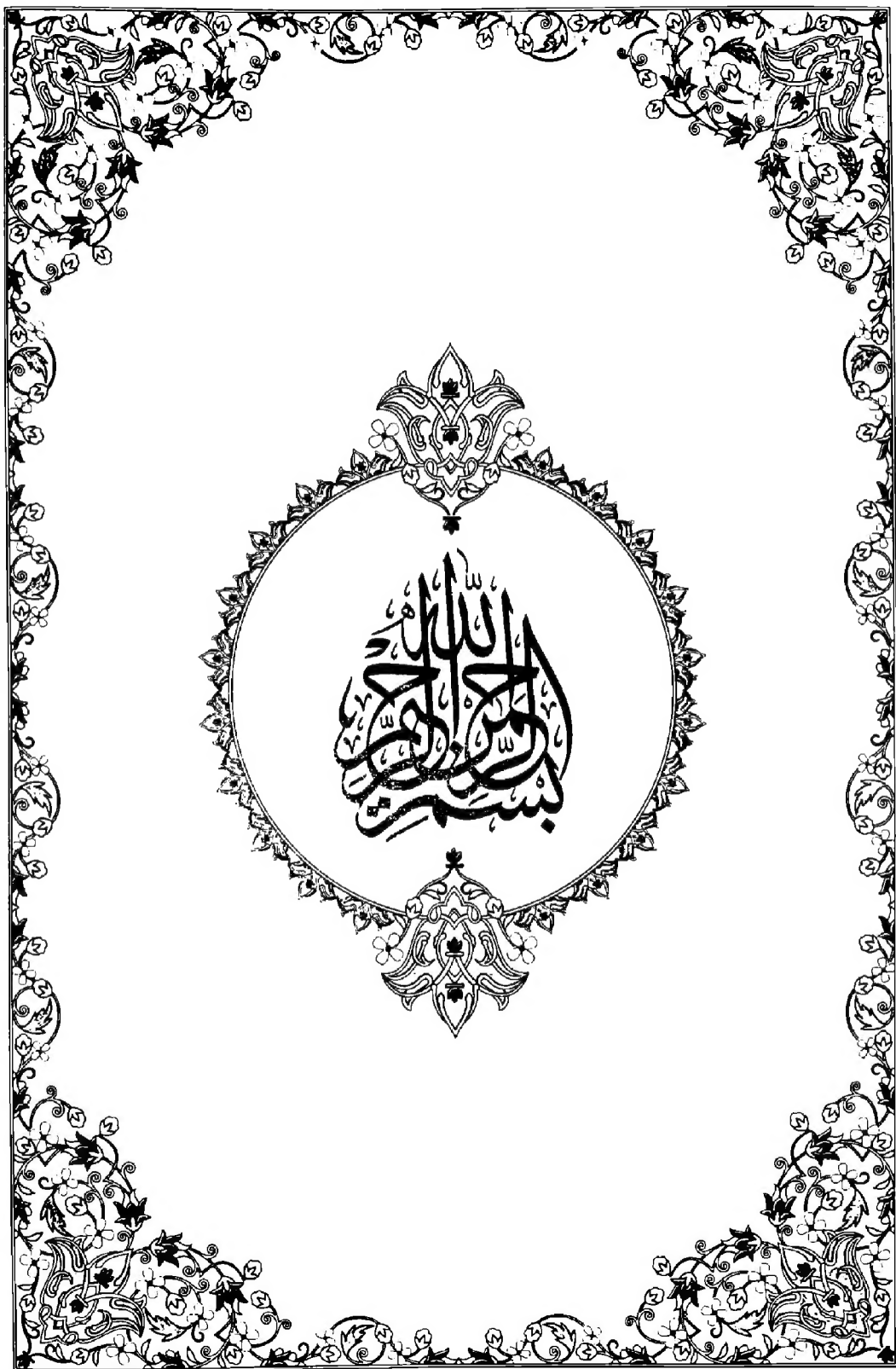
شرح المحكم العطائية

شرف بخدمته
أنس الشرفاوي

تأليف
الإمام ابن عباد

كتاب التبيين
مجلد ١





التَّيْبِيَّةُ

شرح الحُكْمِ الْعَطَائِيَّةِ

المُشْتَهَرُ بـ «غَيْثِ الْمَوَاهِبِ الْعَلِيَّةِ»

تَأليفُ

إِمَامِ الْمُحَقِّقِينَ وَسَيِّدِ الْعَارِفِينَ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ النَّفْزِيِّ

الْحَمِيرِيِّ الرَّنْدِيِّ الْمَالِكِيِّ

(٧٣٣ - ٧٩٢ هـ)

مُفَقِّهٌ عَلَى سَبِيلِ نُسْخِ فُطَيْيَّةٍ مُنْتَخَبَةٍ نَفِيسَةٍ

شُرُفَ بِحُذْمَتِهِ

أَنَسُ مُحَمَّدِ عَدْنَانَ إِشْرَافَاوِي

عَلَى أَيْدِي الشَّيْخِ
مُحَمَّدِ بْنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

التبسيط شرح بحكم العطائفة

الكتاب :

المؤلف : مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ النَّفْزِيُّ الرَّنْدِيُّ

٢٠٢١ هـ - ١٤٤٢ م

الطبعة الأولى :

978-9933-610-17-3

الرقم الدولي :



لايسمح بإعادة نشر هذا الكتاب
أو أي جزء منه ، وبأي شكل من
الأشكال ، أو نسخه ، أو حفظه
في أي نظام إلكتروني أو
ميكانيكي يمكن من استرجاع
الكتاب أو أي جزء منه ، وكذلك
ترجمته إلى أي لغة أخرى دون
الحصول على إذن خطي مسبق
من الناشر.

دارالتقوى
دمشق

هاتف : ٢٢١٥٤٦٤ / ١١ ٩٦٣ / ص. ب. ٣٠٧٢١

جوال : ٩٦٣ ٩٣٣٢٠٦٠٧ / ٩٦٣ ٩٤١٩٤٤٣٨٧

daraltaqwa.pu@gmail.com

قالوا في «التبیه»:

غزانه علم، وعيته فهم، وبساط حكم.

العلامة زروق

بستان الفن، وغزانه احكامه، وجامع لبه،
لايكفي غيره عنه، ويكفي هو عن غيره.

عبد الحميد الزباري

أبي الله أن يقبل إلا «شرح» عليهما.

نقله الحافظ محمد بن جعفر الكشافي

قالوا في الإمام ابن عباد :

ابن عباد أمتٌ وحده .

شيخه الإمام أحمد بن عمار

واحد عصره بالمغرب .

تلميذه ابن النكاح

له في التصوف قلم انفرادي ، وتسلم له بسببه .

عصره ابن قنفذ

ما انا في كل ما اكتبه الا خلف ركابه ،
وسائل ممدود اليه خلف ابوابه .

العلامة زروق

بين يدي الكتاب

نحمدُكَ اللَّهُمَّ على ما هديتَنَا واستنقذتَنَا برحمتِكَ المرسلَةَ للعالمين ؛ سيّدِنَا ومولانا عبدَكَ الإنسانَ الكاملِ محمدِ بن عبد الله صفوتِكَ من خلقتِكَ ؛ زِدْهُ يا بَارِتَنَا من خاصِّ صلواتِكَ وجميلِ تسليماتِكَ ما تُبهِجُ به فؤادَهُ ، وتطيبُ خاطِرَهُ في أمَّتِهِ ، وتلحِقُنَا به عندَكَ راضياً عَنَّا ، غيرَ خزايا ولا ندامى ، واجزِ آلَهُ وصحبَهُ عَنَّا خيرَ ما جزيتَ آلَ نبيِّ وصحبَهُ عن أمَّتِهِ ، إنكَ رؤوفٌ رحيمٌ
ولبعْدُ :

فقد قال الحبيب الأعظمُ صلى الله عليه وسلم « إِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَخَيْرَ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ »^(١) ، ولله دُرَّةٌ من حديثِ مبارك صَانَ الْأُمَّةَ وَأَغْنَاهَا عَنْ عَنَتٍ كَثِيرٍ ، إِلَى أَنْ ظَهَرَتْ مَعْطَلَةُ النُّصُوصِ وَالْعُقُولِ ، وَمُشَبَّهَةُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ ؛ فَحَجَّرُوا مِنَ الدِّينِ مَا كَانَ وَاسِعاً ، وَمَنَعُوا الْفَهْمَ وَحَجَّرُوهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَنَعَتُوا مُخَالَفِيهِمْ بِالْبَدْعَةِ ، وَكَانُوا هُمْ أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا ، حَتَّى كَادَ هَذَا الْأَثَرُ لِكثْرَةِ مَا يَرُدُّونَهُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ وَيَتَّبِعُحُونَ بِهِ . . . يَصِيرُ عِلْماً عَلَيْهِمْ ، وَقَدْ قَالَ فِي صِفَتِهِمْ نَبِيُّنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « سَفَهَاءُ الْأَحْلَامِ ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِّيَّةِ »^(٢) ؛ يَعْنِي : الْكِتَابَ وَالسَّنَةَ

أَوَّلَيْسَ قَدْ قَالَ رَبُّنَا ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ [النساء : ٨٣]

(١) رواه مسلم (٨٦٧) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

(٢) رواه البخاري (٣٦١١) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه

وقال : ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة : ٢٦٩] .

وقال : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان : ١٢] ؟!

أولم يقل نبيُّه ومصطفاه : « لا حسدَ إلا في اثنتين : رجلٌ آتاهُ اللهُ مَالاً فسلَّطَ على هَلَكَتِهِ في الحقِّ ، ورجلٌ آتاهُ اللهُ الحِكْمَةَ فهو يقضي بها ويعلمُها »^(١) .
ويقول : « الحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ »^(٢) .

ويقول « إذا رأيتمُ الرجلَ قد أُعطيَ زهداً في الدنيا ، وقلةً منطقٍ . . فاقربوا منه ؛ فإنه يُلقَى الحِكْمَةُ »^(٣) ؟!

أوما دعا لسيدنا ابن عباس فقال : « اللهم ؛ علِّمهُ الحِكْمَةَ » ؟^(٤)

فاعلم : أنَّ هذا الحديثَ المبارك إنما يُفهمُ بمعِيَّةِ هذه النصوص الظواهر
وبعد هذا يأتيك أدعياءُ الاتِّباع فيقولون : ما كان أغنانا عن هذه « الحِكْمِ » التي
أقبلَ عليها الناسُ متعلِّمين عاملين ، تاركين لسنة سيد المرسلين ؟! أوليس في
كتاب الله وسنة رسوله غناءٌ عنها ؟!

أما والله إنَّ في كلام الله وهدي مصطفاه لغناءً عمَّا سواهما ، ولا يغني شيءٌ
عنهما ، وفي كلامهما ما سمعت وأبصرت

فمَنْ منَّا يهجرُ العملَ بوصايا الكتاب والسنة : رجلٌ استبصرَ وآتاهُ اللهُ علماً
وفهماً ، فبصرَ عبادَ الله بما فتحَ اللهُ عليه وفهَّمَهُ منهما ؟! أم آخرُ جعلَ العلمَ حفظاً

(١) رواه البخاري (٧٣) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري (٣٤٩٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه ابن ماجه (٤١٠١) من حديث سيدنا أبي خلد رضي الله عنه .

(٤) رواه البخاري (٣٧٥٦) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وقد فسَّر البخاري الحِكْمَةَ فقال معقَّباً : (الحِكْمَةُ : الإصابة في غير النبوة) .

للكتاب والآثار ، ثم هو يرتجُ بابَ الفهم والتدبُّر ، ويمنعُ من إظهار دُرَرِ ويواقيتِ الكتاب والسنة ؟! ^(١)

وأما دعوى أَنَّ المقبلين على « الحكم العطائية » يتركون السنة . . ففريةٌ مفضوحة ، بل هي يدٌ حانية تدفعُ الناسَ وتسوقُهم إلى التمسُّك بالسنة والتحليِّ بآدابها ، وَلَفَتَةُ ناظرٍ فيها تنبئُ بهذا ، وَمَنْ مِنَّا يخفى عليه أَنَّ الصوفيةَ هم ساداتُ المسلمين ؟!

فما تحت أديم السماء قومٌ أشربوا في قلوبهم السَّنةَ وأشرقت على جوارحهم كهؤلاء القوم الذين لا يشقى بهم جليس .

فإلَّهِمَّ ؛ إِنَّا نشهدُكَ بأننا بعد حبِّكَ وحبِّ نبيِّكَ عليه الصلاة والسلام نحُبُّهم ، ونحبُّ مَنْ يحُبُّهم ، ونتقرَّبُ بمحبَّتِهِمْ إليك ، وَلِهَذه المحبَّةُ أوثقُ أعمالنا ، وأرجاها بعد رَأْفَتِكَ وشفاعة نبيِّكَ عندنا ، فلا تحرمنا محبَّتَهُم والسيرَ على طريقِهِم ما أَحْيَيْتَنَا مولانا

ولعلَّ « حِكَمَ » الفقيه المالكي الإمام ابن عطاء الله الإسكندري رحمه الله تعالى . . من أبرز الكتب التربوية في المكتبة الأخلاقية وأعلها كعباً ؛ تعاهدتها أيدي العلماء ، وحفظُها ودرَّسها المحدثون والفقهاء ، وأقبلوا عليها شرحاً وتحشيةً ونظماً حتى قاربت شروحُها المئة ، وشَرَّقَتْ وغرَّبَتْ في ركاب القبول ، وما زالت ترحلُ عبرَ الحقب والقرون ، يستهدي بهديها المحبُّون ، ويستبصرُ بحفظها والعملِ بما فيها السالكون

وقد كان لـ « دار التقوى » العامرة بدمشق الشام . . صبرٌ وأناةٌ في إخراج هذه الطبعة الرائقة لأعظمِ وأوَّلِ شرح لـ « الحكم العطائية » ، فجمعت له أنفَسَ نُسخِهِ

(١) وَلَمَّا مثَّل الإمام عزُّ الدين بن عبد السلام في « قواعد الأحكام » (٢ / ٣٣٨) للبدع المنذوبة . . قال : (ومنها : الكلام في دقائق التصوف) .

الخطية ، ولم تبخل بكتاب في سبيل تحصيل الجودة في مسيرته العلمية ، فكسبته من
سندس الجمال وإستبرق الكمال ما هو له أهل ، فأتى كما تراه ذرة يرصع بها إكليل
المكتبة الإسلامية ، والفضل والتوفيق من قبل ومن بعد له سبحانه ، وعلى الله
فليتوكل المؤمنون

ترجمة الإمام ابن عطاء الله الإسكندري

الإمام الفقيه الراسخ ، علّم الصديقين ، ومربّي العارفين ؛ تاج الدين أبو الفضل^(١) أحمد بن أبي بكر محمد بن أبي محمد عبد الكريم بن عطاء الله بن عبد الرحمن بن القاسم الجُدّامي نسباً^(٢) ، المالكيّ مذهباً ، الشاذليّ مشرباً ، الإسكندريّ ثم القاهريّ داراً^(٣) ، القرافيّ مزاراً

نشأته العلميّة، ووصلته إصوفيّة

ويظهر أن الإمام كان من أسرة علم ومجد ، فجده فقيه كبير من فقهاء المالكية^(٤) ، وقد ورث الإمام هذا المنصب عنه بعد سلوكه في طريق القوم

كما يظهر هذا الأثر العلميّ في أخي الإمام ابن عطاء ؛ وهو العلامة المفتي أبو البركات محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله ، وقد ذكر الحافظ الإمام

(١) وبأبي العباس كناه العلامة ابن فرحون اليغمري في « الديباج المذهب » (٢٤٢/١) ، والحافظ الزبيدي في « تاج العروس » (ش د ل) ، ولعل كنيته بأبي العباس سرت إليه أو غلبت عليه من شيخه المرسى ، إلا أنه بأبي الفضل أشهر وأعرف في عموم كتب الترجمات .

(٢) الجُدّامي : نسبة إلى قبيلة يمنية ، هي ولخم نزلنا الشام . انظر « الأنساب » (٢٢٤/٣) .

(٣) قال الإمام ابن السبكي في « طبقات الشافعية الكبرى » (٢٣/٩) : (واستوطن الشيخ تاج الدين القاهرة يعظ الناس ويرشدهم) ،

(٤) قال الإمام السيوطي في « حسن المحاضرة » (٤٥٦/١) في صفة جده العلامة عبد الكريم بن عطاء الله : (كان إماماً في الفقه والأصول والعربية ، تفقه على أبي الحسن الأبياري) ، وفي « لطائف المنن » (ص ١٠٣) بشارة من العارف بالله أبي العباس بأنه سيخلف جده في العلم الظاهر مع زيادة ؛ حيث قال فيه : (والله ؛ ما أرضى له بجلسة جده ، ولكن بزيادة التصوف)

ابنُ الملقِّن أنه اجتمع به ، وتبرَّك به بلبس الخرقة المعهودة عند القوم ؛ حيث قال :
 (وألبسنيها بثغر الإسكندرية في رحلتي الأولى إليها ؛ في يوم الأربعاء في الحادي
 والعشرين من شعبان سنة خمس وخمسين وسبع مئة . . الإمام العلامة مفتي الإسلام
 شرف الدين أبو البركات محمد بن الإمام فخر الدين أبي بكر محمد بن العلامة
 أبي محمد عبد الكريم بن عطاء الله بن عبد الرحمن بن القاسم الجذامي المالكي ،
 أخو الشيخ تاج الدين بن عطاء الله ، ومولده ثالث عشرين صفر سنة ثلاث وسبعين
 وست مئة ، قال ألبسني الإمام القدوة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن
 موسى بن النعمان الفامي المالكي ، ومات سنة ثلاث وثمانين وست مئة ، قال
 وكان لباسي أنا وأخي تاج الدين أحمد ، وكذا لأخي عبد الكريم بن الشيخ
 أبي عبد الله بن النعمان . . على وجه الصحبة والتبرك خاصة ، لا على وجه
 الاقتداء ؛ إذ أنا شاذلي خاصة ، قال وكنت أتردُّ مع أخي الشيخ تاج الدين في
 صفري على سيدي الشيخ أبي العباس المرسي ، قال وشاهدت جنازته في سنة
 ست وثمانين وست مئة بالإسكندرية ^(١)

كما يظهر هذا في الألقاب الفخيمة لهذه الأسرة الكريمة ؛ فأخو الإمام هنا لقَّب
 بمفتي الإسلام ، وجملة من أجداده نعتوا بالإمامة والعلم ، فلا غرو أن يكون الإمام
 تاج الدين أحد الأعلام المبرزين

وليس بين أيدينا طويلٌ حديث عن أيام الطلب والتلقي ، إلا أن الحافظ ابن حجر
 نقل أن الإمام ابن عطاء الله شارك في الفقه والأدب ، وسمع من أبي المعالي
 أحمد بن إسحاق الأبرقوهي ؛ وهو يومها مسندُ الديار المصرية ، بل صرَّح
 بالتحديث عنه في بعض الروايات المسندة في « لطائف المنن » ، وقرأ النحو على
 محيي الدين المازوني ؛ وهو شيخُ النحاة في تلك الديار ^(٢)

(١) انظر « طبقات الأولياء » (ص ٥٠٠)

(٢) انظر « الدرر الكامنة » (١ / ٢٧٤) ، وانظر الحديث عن شيوخه (ص ١٥) .

والإمام ابنُ عطاء لم يكن من الذين وصلوا إلى رتبة الإحسان بمحضِ السماع والتقليد ، أو فطروا عليه جذباً من غير عناء مجاهدة ومرابطة ، بل نشأ نشأةً أبَتْ نفسه فيها أن تُستتبع ، فهو الفقيه المالكي ، والأثري الأديب ، وكان قد سمع أن الصوفية الذين ضمَّتْهم الزوايا أصحابُ دعاوى عريضة ؛ إذ ليس وراء ما ظهر من العلم مرامٌ يقصد ، أو سبيل يُسلك ، وأن ما يحدثون به مَنْ حولهم ما هو إلا حديث خرافة ؛ لا رصيدَ له من اليقين ، ولا كسوةً رضاً عليه من ربِّ العالمين

ولترك الشيخ الإمام ابنُ عطاء يحدثنا عن وُصْلَتِهِ بطريق القوم المصطفين الأخيار ، وكيف انقلبت به الحال من منكرٍ عنيد عتيد ، إلى صديقٍ مؤتمنٍ على طريق القوم ، وهو حديثٌ ذاع واشتهر ، حتى صار عبرةً من العبر ؛ قال رحمه الله تعالى :

(وكنت أنا لأمره - يعني : الإمام أبا العباس المرسى - من المنكرين ، وعليه من المعترضين ، لا لشيءٍ سمعتهُ منه ، ولا لشيءٍ صحَّ نقلُهُ عنه ، حتى جرت بيني وبين بعض أصحابه مقالةٌ ، وذلك قبل صحبتي إياه ، وقلت لذلك الرجل : ليس إلا أهلُ العلم الظاهر ، وهؤلاء القومُ يدَّعونَ أموراً عظماً ، وظاهر الشرع يأبأها !

فقال ذلك الرجلُ بعد أن صحبتُ الشيخُ تدري ما قال لي الشيخُ يوم تخاصمنا ؟ قلت لا ، قال : دخلتُ عليه ، فأول ما قال لي هؤلاء كالحجر ، ما أخطأك منه . . خيرٌ ممَّا أصابك ؛ فعلمت أن الشيخَ كُوشِفَ بأمرنا

ولعمري ؛ لقد صحبتُ الشيخَ اثني عشر عاماً ، فما سمعتُ منه شيئاً ينكرُهُ ظاهرُ العلم من الذي كان ينقلُهُ عنه مَنْ يقصدُ الأذى

وكان سببُ اجتماعي به أن قلتُ في نفسي بعد أن جرت المخاصمةُ بيني وبين ذلك الرجل : دعني أذهب فأرئى هذا الرجل ؛ فصاحبُ الحقِّ له أماراتٌ لا يخفى شأنه .

فأتيت إلى مجلسه ، فوجدته يتكلَّم في الأنفاس التي أمر الشارع بها ، فقال :

الأول إسلام ، والثاني إيمان ، والثالث إحسان ، وإن شئت قلت : الأول : عبادة ، والثاني : عبودية ، والثالث : عبودة ، وإن شئت قلت : الأول : شريعة ، والثاني : حقيقة ، والثالث : تحققٌ

أو نحو هذا ، فما زال يقول « وإن شئت قلت ، وإن شئت قلت » إلى أن أبهرَ عقلي ، وعلمت أن الرجل إنما يغترُّ من فيض بحرِ إلهي ومددِ رباني ؛ فأذهب الله ما كان عندي^(١)

ثم أتيت تلك الليلةَ إلى المنزل ؛ فلم أجدُ فيَّ شيئاً يقبل الاجتماع بالأهل على عادتي ، ووجدتُ معنًى غريباً لا أدري ما هو ؛ فانفردت في مكان أنظرُ إلى السماء وإلى كواكبها ، وما خلقَ الله فيها من عجائب قدرته ، فحملني ذلك على العودة إليه مرةً أخرى ، فأتيت إليه ، فاستؤذن لي ، فلمَّا دخلت عليه قام قائماً ، وتلقَّاني ببشاشة وإقبال ، حتى دهشتُ خَجلاً ، واستصغرتُ نفسي أن أكون أهلاً لذلك .

فكان أوَّل ما قلت له يا سيدي ، أنا والله أحبُّكَ ، فقال أحبَّكَ الله كما أحببتني

ثم شكوت إليه ما أجده من هموم وأحزان ؛ فقال أحوالُ العبد أربعةٌ لا خامسَ لها : النعمة ، والبلية ، والطاعة ، والمعصية

فإن كنتَ بالنعمة فمقتضى الحقِّ منك الشكر

وإن كنتَ بالبلية فمقتضى الحقِّ منك الصبر

وإن كنتَ بالطاعة فمقتضى الحقِّ منك شهود المنة

وإن كنتَ بالمعصية فمقتضى الحقِّ منك وجود الاستغفار .

فقمْتُ من عنده وكأنَّما كانت الهموم والأحزان ثوباً نزعته

ثم سألتني بعد ذلك بمدة : كيف حالك ؟ فقلت : أفتش على الهمِّ فلا أجده ،

(١) وذلك لوجود الصدق ؛ فالصدق سيف الله تعالى ، ما وضع على شيء إلا قطعه .

فقال رضي الله عنه^(١)

[من مجزوء الكامل]

ليلي بوجهك مشرقٌ وظلامه في الناس ساري
والناس في سدَفِ الظلا م ونحن في ضوء النهار

الزم ، فوالله ؛ لئن لزمتم لتكونن مفتياً في المذهبين .

يريد : مذهب أهل الشريعة أهل العلم الظاهر ، ومذهب أهل الحقيقة أهل العلم
الباطن^(٢)

وقد دارت عجلة الزمن لتكشف النقاب عما خبأت للإمام تاج الدين أقدار الله
التي لا تعاند ، وقالت الأيام : صدقت بشارتك الملهمة أبا العباس ؛ إذ كنت تنظر
بنور الله سبحانه

شيوخ

وقد اشتهر للإمام ابن عطاء الله جملة من الشيوخ أخذ عنهم ؛ منهم :

- أبو العباس أحمد بن عمر بن محمد الأنصاري المرسى

يعدُّ شيخُ الشيوخ الإمام أبو العباس المرسى الشيخ الرئيس في حياة الإمام ابن
عطاء الله ، ولا داعي لنقل كلام المؤرخين في أخذه عنه بعدما ستقرأ قريباً ، وقد
رأيت قبل أثره في نفسه ، وكيف قلبت حاله بعد اجتماعه به ، وأنه كان الإكسير في
صيرورته ذهباً إبريزاً^(٣)

(١) البیتان فی « الرسالة القشيرية » (ص ٢٧٠) من غير نسبة .

(٢) انظر (ص ٢١ ، ١٦٩) ، و « لطائف المنن » (ص ١٠٥) ، وقد اختصر هذه الرواية المنورة
المؤرخ الإمام الياضي في « مرآة الجنان » (١٨٥ / ٤) بقوله (كان فقيهاً عالماً ينكر على
الصوفية ، ثم جذبه العناية إلى اتباع طريقتهم الرضية ، فصحب شيخ الشيوخ أبا العباس المرسى
وانتفع به وفتح له على يديه ، بعد أن كان من المنكرين عليه) .

(٣) انظر (ص ٥٠) .

وللإمام الإسكندرِيّ مذهبٌ معتبر في وجوب اتخاذ شيخٍ مربٍّ دالٌّ على الله تعالى ؛ حيث قال رحمه الله تعالى : (وكلُّ مَنْ لم يكن له أستاذٌ يصلُّه بسلسلة الأتباع ، ويكشفُ له عن قلبه القناع . . فهو في هذا الشأنٍ لقيطٌ لا أبَ له ، دعيٌّ لا نسبَ له ، فإن يكن له نورٌ فالغالبُ غلبةُ الحال عليه ، والغالبُ عليه وقوفُهُ مع ما يردُّ من الله إليه ، لم ترُضهُ سياسةُ التأديب والتهذيب ، ولم يقدهُ زمامُ التربية والتدريب)^(١)

ثم قال مبيِّناً شيخه الذي وصله بسلسلة الأتباع الصادقين : (وشيخنا وإمامنا وقدوتنا في هذا الشأن : أوحُدُ وقته ، وعلامةُ زمنه ، علمُ العارفين ، قطبُ المُهتدين ، مظهرُ سناء الحقيقة ، ومبيِّنُ معالم الطريقة ، العالمُ بالأسماء والحروف والدوائر ، الجامعُ لعلم الظواهر والسرائر ، سيدنا ومولانا ؛ شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عمر الأنصاري المرسِي الشاذلي قدَّسَ الله روحه ، ونورَ ضريحه ، هو الذي اقتبسنا من أنواره ، وسلكنا على نهج آثاره

وهو الذي أسرعَ بأسرارنا حتى لحقت ، وفتقَ ألسنتنا حتى نطقت ، غرسَ غراسَ المعرفة في قلوبنا فأينعت ثمراتها ، وفاحت زهراتها ، وهو الذي بفضل الله وعدنا ، وبالكلام في العلمين أشارَ لنا ، لا نتسبُّ إلا إليه ، ولا نَعتمدُ في هذا الشأن إلا عليه^(٢) ، فَمَنْ نسبنا إلى غيره فهو بأمْرنا جاهل ، أو عارف متجاهل ، ومن نسب

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ٢٠٤)

(٢) وكأنِّي بعجلٍ يقول : وأين الاعتماد على الله ؟! ولك أن تقول : وهل مثلُ هذا الإمام الجبل تغيبُ عنه هذه البدهية العقدية التي لا يجهلها مؤمن عامي ؟! ولكنه أراد : أنه كما في علوم ظاهِر الشريعة إمام معتمد يعوّل عليه ، فلا يفتن إلا بقوله ؛ فتقول : والعملُ في هذه المسألة بقول الإمام فلا مَثَلًا . . فكذا في علوم الحقيقة ما هو كذلك ، فليس العارفون بالله تعالى على رتبة واحدة .
ثم هذه سبيلٌ من لم تكن له بجوْحة في فهم عبائر القوم . . فستنالُ منه أذىً كثيراً ، فضمُّ أذنيك عنه ، وسلِّ مولاك له الهداية والرشاد ؛ فما كلُّ ما يُعلم يقال ، ولا كلُّ ما يقال يفهم ، والله ولي التوفيق وحده .

تلميذاً إلى غير أستاذه فهو كمن نسبَ ولداً إلى غير أبيه ، وهذه الأبوة أحقُّ أن يُرعى نسبها ، وأجدرُ أن يحفظ سببُها ؛ إذ تلك الأبوة تفتقر إلى هذه ، وهذه لا تفتقرُ إلى تلك ^(١)

وقد نظم الإمام ابن عطاء الله أكثرَ من قصيدة في الثناء على شيخه المرسى ، وقد ذاع بيتٌ كان يستعيدهُ منه ؛ وهو قوله ^(٢) :

(من الكامل)

كم مِنْ قلوبٍ قد أُمِيتَتْ بالهوى أحيا بها مِنْ بعدما أحياها
ولولا خوفُ الإطالة لُمُلت الصفحاتُ بالحديث عنه وعن فضله ، وحسبك بكتاب « لطائف المنن » لتلميذه الإمام ابن عطاء الله غنى ومغنى ^(٣)

توفي الإمام أبو العباس المرسى سنة (٦٨٦ هـ) في الإسكندرية ^(٤)
- محيي الدين محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن عمر التلمساني الزناتي الكملائي المازوني ^(٥)

وهو أحد شيوخ النحو الذين عليهم المعول في عصره ، شاركه فيه ابن النحاس

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ٢٠٤) .

(٢) انظر « لطائف المنن » (ص ١٨٧) ، و « مرآة الجنان » (٤ / ١٨٥)

(٣) وكان من جملة من حمل العلم والحال عن الإمام أبي العباس المرسى جماعة ؛ منهم : الشيخ ياقوت العرشي ، والإمام الأبوصيري ناظم « البردة » ، وأبو العزائم ماضي بن سلطان ، وغيرهم ، وكان للإمام المرسى مجلسٌ عظيم في الحقائق والمعارف والرفائق ، وكان تدريسه « التهذيب » و « رسالة ابن أبي زيد » في الفقه ، و « الإرشاد » لإمام الحرمين في أصول الدين ، و « المصباح » للبغي في الحديث ، و « المحرر الوجيز » لابن عطية في التفسير ، و « الإحياء » للغزالي ، و « قوت القلوب » لأبي طالب المكي ، و « نواذر الأصول » للحكيم الترمذي في الأخلاق والسلوك والمعرفة ، وناهيك بها

(٤) انظر « حسن المحاضرة » (١ / ٥٢٣)

(٥) الزناتي : نسبة إلى زنات ؛ ناحية من سرقسطة ، والمازوني : نسبة إلى حاضرة مازونة العلمية في الجزائر ، والكملائي : نسبة إلى كملان من بطون قبيلة هواة من قبائل البربر

الحلبي في مصر^(١) ، وابن مالك صاحب « الخلاصة » في دمشق^(٢) ، وكان جامعاً للقراءات ، وأديباً لغوياً أيضاً

توفي العلامة محيي الدين المازوني سنة (٦٩٣ هـ)

- أبو المعالي أحمد بن إسحاق الأبرقوهي

ذكر الحافظ ابن حجر أنه سمع منه^(٣) ، وهو يومها مسند الديار المصرية ، بل صرح بالتحديث عنه الإمام نفسه في بعض الروايات المسندة في كتابه « لطائف المنن »

توفي الحافظ الأبرقوهي سنة (٧٠١ هـ) بمكة حاجاً وله سبع وثمانون سنة^(٤)

تلامذته

وأما بشأن من تلمذ للإمام ابن عطاء الله : فعامة كتب الترجمات تذكر أنه قد انتفع به خلق كثير ، وتخرج في مدرسته نفوس زكية رضية ، ومن جملة الأعلام الذين حفظتهم لنا ذاكرة التاريخ

- العلامة الفقيه النحوي البياني داود بن عمر بن إبراهيم الشاذلي الإسكندري المشهور بابن ماخلا :

قال الإمام السيوطي (قرأت بخط الشيخ كمال الدين والد شيخنا الشمني : من الأئمة الراسخين ، تفقه على مذهب مالك ، له فنون عديدة ، وتصانيف مفيدة .

صحب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله ، وأخذ عنه طريق التصوف ، وكان يتكلم على طريق القوم

(١) انظر « بغية الوعاة » (١ / ١٤)

(٢) انظر « الوافي بالوفيات » (٣ / ٢٩٠) .

(٣) انظر « الدرر الكامنة » (١ / ٢٧٤)

(٤) انظر « حسن المحاضرة » (١ / ٣٨٦)

صنف « مختصر التلقين » للقاضي عبد الوهاب في الفقه ، « مختصر الجمل »
للزجاجي ، بديع ، وله كتاب في المعاني والبيان وغير ذلك ، مات بالإسكندرية
سنة ثلاث وثلاثين وسبع مئة (١)

وقال العلامة محمد مخلوف : (الشيخ داود الكبير بن ماخلا الشاذلي : العالم
الشهير الإمام الفاضل ، العارف بالله الولي الواصل ، أخذ عن ابن عطاء الله وانتفع
به ، وعنه الشيخ محمد وفا مؤلف « عيون الحقائق ») (٢)

- علم أهل السنة وإمام الأصوليين تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي :
قال الإمام ابن السبكي حينما عرض لترجمة الإمام ابن عطاء الله (كان أستاذ
الشيخ الإمام الوالد في التصوف) (٣)

- الإمام الأصولي شهاب الدين أحمد بن عبد الواحد اللخمي الإسكندري المعروف
بابن الميلق

وكان قد صحب أيضاً العارف بالله تعالى ياقوت العرشي ، كذا ذكر العلامة ابن
مغيزيل الشاذلي (٤)

مؤلفاته

تراوح مؤلفات الإمام ابن عطاء الله بين كتبٍ قطعت نسبتها إليه ، وأخرى هي
محل شك وظن ، أو دعيّات لا تصح نسبتها إليه .

فأما الكتب التي لا شك في نسبتها إليه فهي

- « تاج العروس الحاوي على تهذيب النفوس » وهو كتاب من المرفقات التي

(١) انظر « بغية الوعاة » (٥٦٢ / ١) .

(٢) انظر « شجرة النور الزكية » (٢٩٣ / ١) .

(٣) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » (٢٣ / ٩) .

(٤) انظر « الكواكب الزاهرة » (ص ٢٦٧) ، والميلق : محلّ الذم .

لها كبير الأثر في تليين ما قسا من القلوب ، وتنبيه من طالت به الغفلة عن الله تعالى

- « التنوير في إسقاط التدبير » وتأليفه تأخر عن « الحكم » ، وهو من أبداع ما وُضع في طرح ما يشغل عن الله تعالى ، ضمن ضوابط شرعية دقيقة ، لا يستغني عنه طالب معرفة وتزكية

- « الحكم » ومعها : « المكاتبات » و« المناجاة » الملحقة بها ، وسيأتي لها حديث مفرد

- « لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس والشيخ أبي الحسن » وليس هذا الكتاب مجرد سيرة ذاتية لهذين العُلمين المبجلين ، بل هو عرض لمنهج عرفان رفيع الشأن ، طافت ضمن أوراقه دقيقات مسائل الاعتقاد الخفيات ، وقد مكّن في هذا الكتاب لمنهج السادة الصوفية بلغة جامعة بين الشريعة والحقيقة

وما هو من الطائفة الثانية الدائرة بين الشك وعدم صحّة النسبة :

- « مفتاح الفلاح ومصباح الأرواح في ذكر الملك الفتاح » : وقد نقل العلامة ابن مغيزل أنه لجده عبد الكريم^(١) ، ونقل العياشي في رحلته المسماة بـ « ماء الموائد » والمعروفة بـ « الرحلة العياشية » عن شيخه عبد الرحمن الفاسي أن هذا الكتاب للشيخ شمس الدين البرشيني^(٢) ، على أن العلامة زروقاً قد نسبته إلى الإمام ابن عطاء الله ، وجعله مع الكتب الأربعة الأول مما يُقطع بنسبته إليه^(٣) ، وكذلك العلامة المحقق ابن عجيبة^(٤) ، والعلامة العطار من المتأخرين^(٥) ، وهذا الكتاب على أيّ

(١) انظر « الكواكب الزاهرة » (ص ٢٧٧) .

(٢) الرحلة العياشية (١ / ٥٢١)

(٣) انظر « الشرح الحادي عشر على الحكم العطائية » (ص ٢٣)

(٤) انظر « إيقاظ الهمم » (ص ٢٤) ، مع كونه جزم أن مقطوع النسبة إليه من التأليف هو خمسة .

(٥) انظر « حاشية العطار على البدر الطالع » (٢ / ٤٥٩) .

حال هو أقرب الكتب التي وقع في نسبتها مقالاً للإمام ابن عطاء الله .

- « القول المجرد في الاسم المفرد » : نسبة إليه جازماً العلامة المحقق ابن عجيبة^(١) .

- « المرقى إلى القدس الأبقى » : وقد ذكره المقرئ في « المقفى الكبير »^(٢)

- « عنوان التوفيق في آداب الطريق » : وهو شرح قصيدة للعارف بالله أبي مدين

الغوث ، مطلعها (من البسيط)

ما لذة العيش إلا صحبة الفقرا هم السلاطين والسادات والأمرأ

ومما نسب إليه أيضاً من التأليف

- « مختصر تهذيب المدونة » للإمام البرادعي

- « الطريق الجادة في نيل السعادة »

- « أصول مقدمات الوصول »

- « حزب الرجاء والابتغال والالتجاء »

- « ترتيب السلوك » .

- « تحرير التنزيه وتحرير التشبيه »

وغيرها من العناوين التي نكاد نجزم بخطأ نسبتها إليه ، والله أعلم^(٣)

أقوال العلم فيه

قال له شيخه الإمام أبو العباس المرسي يوماً : (والله ؛ ليكوننَّ لك شأن

عظيم)^(٤)

(١) انظر « إيقاظ الهمم » (ص ٢٤) .

(٢) المقفى الكبير (١ / ٣٦٥) .

(٣) انظر « معجم التراث الإسلامي » (١ / ٤٦٥) .

(٤) انظر « لطائف المنن » (ص ١٠٣) ، وتقدمت (ص ١٥) كلمته في بشارته بإمامته في العلمين

وقال فيه وقد ذُكر عنده : (لن يموت هذا الشاب حتى يكون داعياً إلى الله)^(١)
 وقال فيه أيضاً (والله ؛ لأجعلنه عيناً من عيون الله يقتدى به في العلم الظاهر
 والباطن)^(٢)

قال فيه الإمام المؤرخ الياضي (الشيخ الكبير ، العارف بالله الخبير ، إمام
 الفريقين ، وموضح الطريقتين ، ودليل الطريقة ، ولسان الحقيقة ، ركن الشريعة
 المطهرة الرفيعة)^(٣)

وقال فيه الأديب العلامة الصفدي (كان رجلاً صالحاً له ذوق ، وفي كلامه
 ترويح للنفس وسوق إلى الشوق ، يتكلم على كرسي في الجوامع ، ويقيد المارقين
 بأغلال وجوامع)^(٤)

وقال الإمام الذهبي (كانت له جلالة عجيبة ، ووقع في النفوس ، ومشاركة
 في الفضائل)^(٥)

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ١٠٤)

(٢) انظر « لطائف المنن » (ص ١٠٣)

(٣) انظر « مرآة الجنان » (١٨٥ / ٤)

(٤) انظر « أعيان العصر » (٣٤٥ / ١)

(٥) مع أن الإمام الذهبي لم يترجم للإمام تاج الدين الإسكندري في كل من « تاريخ الإسلام » و« سير
 أعلام النبلاء » ، إلا أن الحافظ ابن حجر في « الدرر الكامنة » (٢٧٤ / ١) نقل عنه ما يفيد إجلاله
 له كما ترى ؛ وسياقه فيه : (قال الذهبي : كانت له جلالة عجيبة ، ووقع في النفوس ، ومشاركة
 في الفضائل ، ورأيت الشيخ تاج الدين الفارقي لما رجع من مصر معظماً لوعظه وإشارته ، وكان
 يتكلم بالجامع الأزهر فوق كرسي بكلام يروح النفوس ، ومزج كلام القوم بآثار السلف وفنون
 العلم ، فكثر أتباعه ، وكانت عليه سيما الخير

ويقال : إن ثلاثة قصدوا مجلسه ؛ فقال أحدهم : لو سلمت من العائلة لتجردت ، وقال الآخر
 أنا أصلي وأصوم ولا أجد من الصلاح ذرة ، فقال الثالث : إن صلاتي ما ترضيني ، فكيف ترضي
 ربي ؟! فلما حضروا مجلسه قال في أثناء كلامه ومن الناس من يقول . . . ، فأعاد كلامهم
 بعينه)

وقال الإمام ابن السبكي : (كان إماماً عارفاً ، صاحب إشاراتٍ وكرامات ،
وقدم راسخ في التصوف)^(١)

وقال عنه العلامة محمد مخلوف : (الإمام المتكلم ، الجامع لأنواع العلوم ؛
من تفسير وأصول وفقه وغير ذلك ، الولي الواصل ، الشيخ الفاضل ، العالم
العامل)^(٢)

وقال العلامة ابن فرحون اليغمري (كان أعجوبة زمانه في كلام التصوف)^(٣)
وقال أيضاً (كان جامعاً لأنواع العلوم ؛ من تفسير ، وحديث ، ونحو ،
وأصول ، وفقه ، وغير ذلك)^(٤)

طرف من أدبياته

غلبت على السادة الصوفية المتحققين النزعة الأدبية ، فترئى لهم في النظم والثر
والخطب بل والجدل . نصيباً وافراً ؛ ذاك أن جمال اللغة نظماً ونثراً في صدقها ،
ولا تغرّنك العبارة الشائعة قديماً وحديثاً بأن أعذب الشعر أكذبه ؛ فهي إن صدقت
فمحمولة على خفي الاستعارات ولطيف المجازات ، وإلا فما هزّ فؤادك من كلمات

= وقد قال الإمام المؤرخ البيهقي في « مرآة الجنان » (١٨٥ / ٤) عند ترجمته للإمام ابن عطاء الله :
(ولم أقتصر على قول الذهبي في ترجمته [في « العبر » (٢١ / ٤)] ، الخافض من رفيع مرتبته ؛
أعني قوله : « وفيها مات بمصر الشيخ العارف المذكر تاج الدين أحمد بن محمد بن عطاء الله
الإسكندري ، صاحب أبي العباس المرسى » انتهى كلامه ! وقد قدمت في ترجمة أبي الحسن
الشاذلي ما فيه كفاية من التنويه بمرتبته العلية ، والرد على من غصّ من جلالة قدره من الطائفة
الحشوية ؛ لسوء اعتقادهم بمشايع الصوفية)

(١) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » (٢٤ / ٩) .

(٢) انظر « شجرة النور الزكية » (٢٩٢ / ١) .

(٣) انظر « الديباج المذهب » (٢٤٣ / ١) .

(٤) انظر « الديباج المذهب » (٢٤٢ / ١) .

البشر بعد الحكمة النبوية وشُعَبُهَا . . كبيتٍ أو كلمةٍ نبعت من فيض وجدان سرى في حال قائله

إلا أن بعضهم في ثمره أبلغ وأبين من نظمه ، وإمامنا ابن عطاء الله لعله من هذا الصنف ، فنثره في حِكْمِهِ - وحسبك بها مثلاً للنثر عنده - خلَّد ذكره ، وليس هذا حالَ نظمه .

فمن نظمه ما أنشده لنفسه في « التنوير » ، واختار إنشاده له المؤرخ الصفدي^(١)
(من الوافر)

مرادي منك نسيان المراد	إذا رمت السبيل إلى الرشاد
وأن تدع الوجود فلا تراه	وتصبح ماسكاً حبلَ اعتماد
إلى كم غفلة عني وإنني	على حفظ الرعاية والوداد
إلى كم أنت تنظر مبدعاتي	وتصبح هائماً في كل وادي
وتترك أن تميل إلى جنابي	لعمرك قد عدلت عن السداد
وودّي فيك لو تدري قديم	ويوم (ألسْتُ) يشهد بانفرادي
فهل ربّ سواي فترتجيه	غداً ينجيك من كُربٍ شداد
فوصف العجز عمّ الكون طراً	فمفتقر بمفتقرٍ ينادي
فبي قد قامت الأكوان طراً	وأظهرت المظاهر من مرادي ^(٢)

(١) التنوير في إسقاط التدبير (ص ١٥٦)

(٢) أورد هذه الأبيات الأديب المؤرخ الصفدي في « الوافي بالوفيات » (٣٩ / ٨) ثم قال : (شعر نازل) ، وقد صدق ؛ يعني من حيث الصنعة الأدبية ، وقد غلب هذا النمط على الفقهاء والعلماء إلا من شاء ربك وقليل ما هم ، وللشعر شيطان لا يقوى على صحبة القوم ، ورحم الله أبا اليُمْن الكندي النحوي ؛ حينما قرأ شعراً لحافظ الدنيا الإمام ابن عساكر . . قال : (هذا شعرٌ أضاع فيه صاحبه شيطانه) ، وانظر « معجم الأدباء » (١٧٠٣ / ٤)

برزت سلمى بأثناء الخيم فأرتنا البدر من تحت اللّم
وحدا الحادون لما أبصروا وجهها في الليل صباحاً قد ألم
كلما رمى لعيني هجعة قال لي القلب رويداً لا تنم
تدعي العشق وتأتي ضده إنما العشق سُهادٌ وسقم

ولعله لو وقف عليها لأوردّها ، ولاستملحها وأثنى على رقتها

وفات

دعوة واسعة الرحاب هي تلك التي حملها على كاهله الإمام ابن عطاء الله في مسيرة حياته بعد وفاة شيخه أبي العباس ، لتصدق فيه كلمته : (لن يموت هذا الشاك حتى يكون داعياً إلى الله)^(٢) ، ويأتي قدرُ الله الحتمُ الذي كُتب على كل نفس ، ليلقى الإمام ابن عطاء الله ربّه محبّاً راضياً عنه ، وقد توفي بالمدرسة المنصورية في القاهرة^(٣) ، في ثالث عشر جمادى الآخرة سنة تسع وسبع مئة ، ودفن بالقرافة المباركة^(٤) ، رحمه الله تعالى ورضي عنه ، وترك وراءه مدرسةً تربوية عريقة ، كان قد أرسى دعائمها بـ « الحكم » التي شاع ذكرها

(١) أنشدها في « لطائف المنن » (ص ١٨٥) .

(٢) انظر « لطائف المنن » (ص ١٠٤) .

(٣) قال العلامة العطار في « حاشيته على البدر الطالع » (٥٢٨/٢) : (وهو المشهور الآن بالمارستان ، ولم يمت الشيخ بقاعة المرضى المهية الآن لهم ، وإنما كان يسكن ببعض محلات المسجد على طريقة العلماء سابقاً ؛ فإن غالب سكنهم كانت بالمدارس ، ولهم فيها بيوت وحجرات لطلبتهم موجود بعضها الآن)

(٤) انظر « المقفى الكبير » (٣٦٥/١) .

ترجمة الإمام ابن عبّاد النَّفْزِي الرُّنْدِي

سيدُ العارفين في أوانه ، وعمدَةُ المحقّقين في طريق القوم في إبتائه ، الإمام الفقيه ، العارفُ بالله الصّدِّيق ؛ الخطيبُ الصوفي الواعظ ؛ أبو عبد الله محمدُ بنُ الشيخ الخطيب أبي إسحاق إبراهيم بن أبي بكر عبد الله بن مالك بن إبراهيم بن محمد بن مالك بن إبراهيم بن يحيى بن عبّاد النَّفْزِي الحِميري الرُّنْدِي الأشعري المالكي الشاذلي ، الشهير بـ (ابن عبّاد)

والنَّفْزِي : نسبةٌ إلى نَفْزَةٍ ؛ علِمَ على قبيلة من قبائل البرابرة ، والحِميري : نسبة إلى حِمير بن سبأ بن يَشْجَب بن يَعْرُب بن قحطان ؛ أبو قبيلة عربية يمانية مشهورة ، والبرابرة يرجع نسبهم إليها^(١) ، وعلى هذا مشى العلامة المقرئ ؛ حيث قال (النَّفْزِي نسباً ، الرُّنْدِي بلدأً)^(٢) ، والعلامة الكتاني ؛ حيث قال (النَّفْزِي الحِميري نسباً)^(٣) ، وبهذا تعلم أن لقبه (النَّفْزِي) ليس نسباً إلى نَفْزَةِ المدينة المعروفة في المغرب ، ولا إلى نَفْزَاوَةِ المدينة المعروفة بتونس

وقد قال الحافظ الزبيدي بعد حديثه عن هذه القبيلة البربرية (ومن المنسوبين إلى هذه الإمام أبو عبد الله محمد بن عبّاد النَّفْزِي ، خطيب جامع القرويني ، الذي دفن بباب الفتوح من مدينة فاس ، وله كرامات شهيرة)^(٤) ، والله أعلم

(١) وكثيرون قد لا يسلّمون بهذا ، والمراد هنا : أن من عرّف بالإمام مشى على ذلك .

(٢) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦١) ، و « نفح الطيب » (٣٤٣ / ٥)

(٣) انظر « سلوة الأنفاس » (١٤٩ / ٢)

(٤) انظر « تاج العروس » (ن ف ز)

والرُّندي : نسبة إلى رُنْدَة ؛ قال المؤرخ الأديب ياقوت الحموي (بضمَّ أوْلَه وسكون ثانيه ؛ معقلاً حصين بالأندلس من أعمال تَاكْرُنِّي^(١) ؛ وهي مدينة قديمة على نهر جَارٍ ، وبها زرع واسع وضرع سابغ)^(٢)

وأما اسمُهُ (محمد) : فقد نصَّ العلامة الكتاني أنه بفتح الميم الأولى تمييزاً له عن مضمومها ؛ حيث قال (محمد فتحاً)^(٣) ، مع بقاء التشديد والفتح في الميم الثانية ، وهي عادةٌ عند المغاربة في إشاعة اسم الحبيب الأعظم عليه الصلاة والسلام ؛ فإذا كان عند أحدهم ولدٌ اسمه محمد فسُمِّي الثاني به . . مَيَّزَه عنه بفتح الميم الأولى ؛ فقال مَحَمَّد ، وبه تعلمُ : أنه لا ضيرَ بعد ذلك بذكره بالشَّكْلِ الأصلي الموضوع لهذا العَلَمِ المبجَّل

مولده ونشأته

وُلِدَ الإمام ابن عبَّاد في مدينة رُنْدَة سنة (٧٣٣ هـ)^(٤) ، ونشأ في ربوعها على أكمل طهارة وعفافٍ وصيانة^(٥) ، وجمع القرآنَ على والده الشيخ الخطيب أبي إسحاق إبراهيم النَّفْزِي^(٦) ، وكان عمره آنذاك سبعَ سنين^(٧) ، وكان والده من

(١) اختلف في ضبط اسم هذه المدينة ؛ ففي « تاج العروس » (ت ك ر ن) بضم الكاف والراء وتشديد النون كما هنا ، وقال المؤرخ الأديب ياقوت الحموي في « معجم البلدان » (٦ / ٢) (بفتح الكاف وسكون الراء ، وضبطه السمعاني بضم الكاف والراء وتشديد النون ، وهو الصحيح)

(٢) انظر « معجم البلدان » (٧٣ / ٣)

(٣) انظر « سلوة الأنفاس » (١٤٩ / ٢)

(٤) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦١) ، و« سلوة الأنفاس » (١٥٣ / ٢) .

(٥) انظر « نفح الطيب » (٣٤١ / ٥)

(٦) انظر ترجمته في « السلسل العذب » (ص ٦٧)

(٧) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦١)

الخطباء الفصحاء النجباء^(١) ، وأخذ عن الشيخ الفقيه الخطيب أبي الحسن علي بن أبي الحسن الرُّندي حرفَ نافع ، وعرض عليه « الرسالة » ، وقرأ على خاله بعض علوم العربية^(٢)

مكانته العلمية، وذكر أعيان شيوخه

رحل الإمام ابن عبَّاد إلى حاضرة فاسَ وتلمَّسانَ ، فقرأَ فيهما الأصول والفقه والعربية ؛ فأخذ عن الإمام العلامة المحقق أبي عبد الله التلمساني الحسني ، فقرأ « جُمْل الخونجي » في المنطق ، وأخذ عن الفقيه القاضي العالم أبي عبد المقري كثيراً من « المختصر الفقهي » لابن الحاجب ، و« الفصيح » لثعلب ، وبعض « صحيح مسلم » ؛ كلها تفقُّهاً

وأخذ عن الشيخ الفقيه العالم أبي محمد عبد النور العمراني « الموطأ » والعربية ، وعن الإمام العالم أبي عبد الله الأَبلي « الإرشاد » لأبي المعالي ، وجميع كتاب « المختصر الأصولي » لابن الحاجب ، و« عقيدة ابن الحاجب » تفقُّهاً ، وعن الفقيه الحافظ أبي الحسن الصرصري بعض « التهذيب » للإمام البرادعي تفقُّهاً ، وعن الشيخ الأستاذ المقرئ أحمد بن عبد الرحمن المجاصي شُهرَ بالمكناسي كثيراً من « جمل الزجاج » و« التسهيل » لابن مالك ، وعن الفقيه الصالح أبي مهدي عيسى المصمودي جميع كتاب ابن الحاجب له أيضاً تفقُّهاً

وتفقَّه على الفقيه العالم أبي محمد الوانغيلي في كتاب ابن الحاجب ، وأخذ عنه حرف نافع ، وعلى الشيخ الفقيه الصالح المدرس بالحلفاويين أبي محمد عبد الله الفشتالي كثيراً من « التهذيب » ، وعن قاضي الجماعة وخطيب الحضرة أبي عبد الله

(١) انظر « أنس الفقير » (ص ٧٩)

(٢) قاله صاحبه العلامة السراج ، وانظر « نفع الطيب » (٣٤١ / ٥) .

محمد بن أحمد الفشتالي كثيراً من « التهذيب » أيضاً ، وكذا عن غيرهم

ثم رحل إلى طنجة ، فلقني بها الشيخ الصوفي أبا مروان عبد الملك^(١) ، وانتقل بعد وفاة الإمام ابن عاشر إلى حاضرة فاس ، ليصير خطيباً بجامع القرويين ، وبقي بها خمس عشرة سنة خطيباً^(٢)

ومن شيوخه أيضاً الفقيه أبو عمران العبدوسي ؛ قال العلامة ابن قنفذ (وكان يحضر معنا مجلس شيخنا أبي عمران العبدوسي رحمه الله)^(٣)

والعلامة المقرئ المذكور في سياق العلامة السراج هو بحر العلوم محمد بن محمد بن أحمد القرشي التلمساني الشهير بالمقرئ ، قال حفيده العلامة المقرئ وهو يتحدث عن تلاميذ جدّه (ولا كالشيخ الولي الشهير الكبير العارف بالله ؛ سيدي محمد بن عبّاد الرُندي شارح « حكم ابن عطاء الله » ؛ فإنه ممن يفتخر مولاي الجدّ رحمه الله تعالى بكون مثله تلميذاً له) .

الإمام ابن عبّاد والعارف بالله أحمد بن عاشر

كان للإمام الولي الكبير العارف بالله تعالى أحمد بن عمر بن محمد بن عاشر الأندلسي في حياة الإمام ابن عبّاد . أكبر الأثر ؛ وابن عاشر علمٌ من أعلام الولاية والهداية ؛ قال فيه العلامة ابن سعد : (كان أحدَ الأولياء الأبدال ، معدوداً في كبار العلماء ، مشهوراً بإجابة الدعاء ، معروفاً بالكرامات ، مقدّماً في صدر الزهاد ، منقطعاً عن الدنيا وأهلها ولو كانوا من صالحِي العباد ، ملازماً للقبور في الخلاء

(١) في « سلوة الأنفاس » (١٥٥ / ٢) : (عبد المالك) بدل (عبد الملك) ، ولكن من هو أبو مروان هذا ؟ قال العلامة الكتاني (قال في « جهد المقلّ القاصر » ولعله المراد بالرجل العامي الذي قال بعضهم : إنه لم يُفتح لابن عبّاد إلا على يديه)

(٢) انظر « نفح الطيب » (٣٤٥ / ٥) .

(٣) انظر « أنس الفقير » (ص ٧٩) ، و « نيل الابتهاج » (ص ٦٠٥) .

المتصل ببحر مدينة سلا ، منفرداً عن الخلق ، لا يفكر في أمر الرزق ، له أخبار جلية وكرامات عجيبة مشهورة ^(١)

وقال الشيخ ابن الخطيب القسنطيني في « رحلته » : (وكان ابن عاشر رحمه الله فريداً في الورع ، ميسراً عليه في ذلك أتمّ تيسير ، محفوظاً من كل ما فيه شبهة ، كثير النور من الناس وخصوصاً أصحاب الولاية في الأعمال

وخرجت على يده تلاميذ نجباء أخيار ، وطريقه : أنه جعل « إحياء علوم الدين » بين عينيه ، واتبع ما فيه بجد واجتهاد ، وصدق وانقياد ، وكان الحجة في ذلك الطريق) ، وقال : (ولم تزل حالته وبركته في زيادة إلى أن توفي سنة خمس وستين وسبع مئة) ^(٢)

وقد كان للإمام ابن عبّاد طينة نورانية خلّق منها تهفو لرقّي معارج القدس ، والتخلّص من أسر الهوى والنفس ، وكان قد وجد طليته بمدينة سلا ؛ حيث لقي الشيخ الورع العارف بالله تعالى أحمد بن عمر بن محمد بن عاشر ، وأقام معه ومع أصحابه سنين عديدة ، وقال (قصدتهم لوجدان السلامة معهم) ^(٣) ، وانتفع به ،

(١) نقله العلامة التنبكتي في « نيل الابتهاج » (ص ٩٦)

(٢) نقله العلامة التنبكتي في « نيل الابتهاج » (ص ٩٧)

وأنتهز الفرصة هنا لكشف غاشية : ففي « نفح الطيب » (٣٤٨ / ٥) أن العلامة السراج سأل الإمام ابن عبّاد عن حجة الإسلام الغزالي ؛ فقال له : (هو فوق الفقهاء ، وأقل من الصوفية) ، والنص الذي بين يديك يدلّ على أن طريقة شيخه الإمام ابن عاشر كانت قائمة على العمل بمراسم « الإحياء » ، والناظر في ثانيا الشرح الذي بين أيدينا سيرى الكمّ الكبير الذي اعتمده ونقله عن كتب الإمام الغزالي ، وسيعلم أن هذا الجواب مؤسس على نظرة خاصة ؛ وما أحسبها إلا الموازنة بين حجة الإسلام وأعلام التصوف من أمثال بشر الحافي وسهل التستري وأبي يزيد البسطامي وأضرابهم ، ولا أراك تختلف مع الإمام ابن عبّاد في كون الغزالي فيما ظهر لنا أنه دون القوم ، وأما أنه فوق الفقهاء فحاشا أنه أراد الجامعين بين الفقه والتصوف ؛ كالأئمة الأربعة مثلاً ، بل أراد الفقهاء الذين جفّت معاني العبودية بين ضلوعهم ، وغلبت عليهم الغفلة عن الله تعالى ، فهم مشغولون بالنفل عن الفرض .

(٣) انظر « نفح الطيب » (٣٤١ / ٥) ، ونقل عن بعضهم (٣٤٣ / ٥) في صفة الإمام ابن عبّاد : (وهو =

وظهرت عليه بركته ، وعنه أخذ طريقة الشاذلية ، ولازمه إلى أن مات^(١)

وقال عصرئُهُ العلامة ابن قنفذ في صفته : (وهو من كبار أصحاب ابن عاشر رحمه الله ، ومن خيار تلامذته)^(٢)

وقال العلامة أبو عبد الله الحضرمي (وله ماثورٌ صحبة مع الشيخ أبي العباس بن عاشر ، ومرافقته مع الزهري - أراد قاضي سلا أحمد الزهري - المتقدم الذكر^(٣) ، وأخيه أبي يحيى بن عبّاد ، وكان الشيخ يمهّد له كرامةً ، ويلحظه بعين عناية ، ويقرّر نجابته عند الخاصّ والعامّ ، ويشهد له أصحابه بيّمين النّقيّة ، وسلامة الجيب ، وكرم الفطرة)^(٤)

وفي « نفح الطيب » : (وكان شيخه الحجّة الورع أحمد بن عاشر يُشيدُ بذكره ، ويقدمُهُ على سائر أصحابه ، ويأمرهم بالأخذ عنه ، والانتفاع به ، والتسليم له ، ويقول : ابنُ عبّاد أمةٌ وحدهُ ، ولا شكّ أنه كذلك كان ؛ أعني غريباً ؛ فإن العارف غريب الهمة ، بعيد القصد ، لا يجد مساعداً على قصده)^(٥)

ومن أخباره مع شيخه العارف ابن عاشر ما حكاه في « رسائله » إذ قال (كنت قدّماً خرجت يومَ مولده صلى الله عليه وسلم صائماً إلى ساحل البحر ، فوجدتُ هناك السيد الحاجّ ابنَ عاشر رحمه الله وجماعةً من أصحابه معهم طعام يأكلونه ، فأرادوا مني الأكلَ ، فقلت إني صائمٌ ، فنظر إلي السيد الحاجّ نظرةً منكراً ! وقال لي : هذا يومُ فرحٍ وسرور ، يستقبّحُ في مثله الصومُ كالعيد ، فتأمّلت

= من أكابر أصحاب ابن عاشر ومن خيار تلامذته وأخذ عنه)

(١) انظر « طبقات الشاذلية » (ص ٩١) ، وفي « سلوة الأنفاس » (١٥٨ / ٢) نقلاً عن « المقصد » :

أنه كان شاذلي الطريق ؛ قال : (صرّح بذلك تلميذه الشيخ أبو عبد الله بن السكاك)

(٢) انظر « أنس الفقير » (ص ٧٩)

(٣) انظر « السلسل العذب » (ص ٦٥) .

(٤) انظر « السلسل العذب » (ص ٧٨)

(٥) نفح الطيب (٣٤٧ / ٥)

مقالته ، فوجده حقاً ، وكأنه أيقظني من النوم (١)

وبهذا السياق الطويل الذي حكى لنا شيوخ الإمام ابن عبّاد وسيرته العلمية معهم . . نتبيّن ما كان له من المكانة العلمية المرموقة ، كما يدلُّك على ذلك اختياره للكتب التي كان يحفظها أو جُلّها وكان يُدرّسها ؛ كـ « مسند الشهاب » للقضاعي ، و « الرسالة » ، و « مختصر ابن الحاجب » الأصولي والفقهّي ، و « التسهيل » لابن مالك ، و « المقامات » للحريري ، و « الفصيح » لثعلب ، و « قوت القلوب » لأبي طالب المكي (٢)

جليّة وصفاته

وصفه ابن السكّاك فقال (وكان آيةً في التحقق بالعبودية ، والبراءة من الحول والقوة ، وعدم المبالاة بالمدح والذمّ ، بل له مقاصد نفيسة في الإعراض عن الخلق وعدم المبالاة بهم

وأعظم أخلاقه التي لا يصبرُ عنها ، ويضطرب لها غاية الاضطراب أن يحضرَ حيث يُنسى الحقُّ ، لا سيما إن كان نسيانُ الحق بالنسبة إليه ، فهو الذي يقلقه ويضيّق صدره على اتساعه ووفور انشراحه عن ذلك .

ولقد ذكر بعضُ من كان من أخصّ الناس به ومنقطعاً إليه . . أحوالَ رجال « الرسالة القشيرية » و « الحلية » ، وما مُنحوا من المواهب ، قال : فلمّا مات الشيخ ، واستبصرتُ ما أشاهدهُ منه من أفعال تدلُّ على القطع بصدّقته . . لاح لي أن تلك الصفات التي تُذكرُ مشخّصةً فيه شاهداً عياناً ، ولو لم أرَ الشيخ لقلت : إنني لم أرَ كمالاً

(١) نقله العلامة التنبكتي في « نيل الابتهاج » (ص ٩٨)

(٢) انظر « نفح الطيب » (٣٤٢ / ٥) .

وعلى الجملة : فهو واحدٌ عصره بالمغرب ، ذُكِرَ لي عن قطب المعقول بالمغرب والمشرق الآبليُّ أنه كان يشيرُ إليه في حال قراءته عليه - أعني : الشيخ ابن عبَّاد - ويقول : إن هناك علماً جَمّاً ، لا يوجدُ عند مشاهير أهل ذلك الوقت ، إلا أنه كان لا يتكلَّم رضي الله عنه ، وشهدَ له المقطوعُ بولايتهم بالتقدُّم ، وأقرُّوا له بالشيخوخة ، وتبرَّكوا به ؛ كسيدي سليمان اليازغي ، وسيدي محمد المصمودي ، وسيدي سليمان بن يوسف ابن عمر الأنفاسي وأمثالهم^(١)

وقال فيه أيضاً تلميذه وصاحبه العلامة أبو زكريا السراج : (كان حسنَ السمْت ، طويل الصمت ، كثيرُ الوقار والحياء ، جميلُ اللقاء ، حسنُ الخلق والخلق ، عليَّ الهمة ، متواضعاً معظماً عند الخاصَّة والعامة)^(٢)

وقال العلامة أبو بكر الحضرمي : (له همَّةٌ متشوّفة إلى الاطِّلاع على غرائب العلوم ، وأكثرُ تعبُّده القراءة ؛ فأوقاته مستغرقة في مطالعة الكتب ، والتمتُّع بفنون العلم ، مؤثّرٌ للصمت ؛ وقد قيل : إن الصمت مقام من مقامات الأولياء ، وصفةٌ جليلة من صفات الحكماء ، وبه يرتفع الأذى)^(٣)

وقال الإمام السراج في صفته أيضاً : (وأكثرُ تمتُّعه من الدنيا بالطيب والبخور الكثير^(٤) ، ويتولَّى أمر خدمته بنفسه^(٥) ، ولم يتزوج ولم يملك أمة^(٦) ، ولباسُهُ في

(١) انظر « نفح الطيب » (٣٤٦/٥) ، و« سلوة الأنفاس » (١٥٥/٢) .

(٢) نقله عنه العلامة المقرئ في « نفح الطيب » (٣٤١/٥) .

(٣) انظر « السلسل العذب » (ص ٧٨) .

(٤) حكى العلامة زروق أن السلطان أراد أن يضاهيه ؛ فقال : (حاولت بكل ممكن ؛ فلم أقدر على ذلك) . انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦٣) .

(٥) وكان يخدمه رجل يقال له : أحمد بن مالك خدماً مريد سالك ، وانظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦٢) ، و« سلوة الأنفاس » (١٥١/٢) .

(٦) وذلك كان اقتداءً بشيخه ابن عاشر ، قال العلامة زروق في « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦٢) : (وله حكاية في العذر عن ذلك يطول ذكرها ، وقال لنا بعض الإخوان : أبلغه ممن له عناية بأخبار الشيخ رحمه الله أنه عقد على امرأة أواخر عمره) .

داره مرقعةً ، فإذا خرج سترها بثوب أخضر أو أبيض (١)

وقال العلامة زروق (ومن ظرفه وحسن سيرته رضي الله عنه أن السلطان أعطاه كسوة ، ولبعض الصالحين كان في وقته كسوة ، كل بما يليق به ، فقبلها الشيخ ، ورجعها الآخر ، فقليل لبعض أهل البصائر في وقته : من على الصواب ؟ قال الورع مندوب ، وجبر قلب الملك واجب بإجماع العقلاء بل وغيرهم ، وأنتم ترون من أولى بالصواب : الآخذ بالمندوب ، أم القائم بالواجب ؟ !

ثم قال أريتكم لو أن الملك دخل في ذلك الوقت مكروباً ، فدبر أمراً للمسلمين وخرج على غير الصواب . . في ذمة من يكون ؟ !

وبالجملة فقد كان رحمه الله من الأئمة المهتدين ، ومن أهل الظرافة في الدنيا والدين (٢)

تواضعه وحيأوه

قال ابن السكاك (وكان الغالب عليه الحياء من الله تعالى ، والتنزل بين يدي عظمته ، وتنزيله نفسه منزلة أقل الحشرات ، لا يرى لنفسه مزية على مخلوق ؛ لما غلب عليه من هيبة الجلال وعظمة المالك وشهود المنة ، نظاراً إلى جميع عباد الله تعالى بعين الرحمة والشفقة والنصيحة العامة ، مع توفية المراتب حقها ، والوقوف مع الحدود الشرعية ، واعتبارهم من حيث مراد الله تعالى بهم ، لهذا دأبه مع الطائع والعاصي ، ما لم يظهر له من أحد مخايل حب التعظيم والمدح ، والتجبر على المساكين ، ورؤية الحق ؛ إذ هي دعوى لا تليق بالعبد ، ومن كانت هذه صفته فقد وصل حد الخذلان ، بل هي علامة تقارب القطع على أنه شقي مسلم إلى غضب الله تعالى ومقتبه ، أعاذنا الله تعالى منه

(١) انظر « نفح الطيب » (٣٤٤ / ٥) .

(٢) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦٣) .

وكان من حال هذا السيد تألّف قلوب الأولاد الصغار ، فهم يحبّونه محبةً تفوق محبّتهم لآبائهم وأمهاتهم ، فينتظرون خروجه للصلاة ، وهم عدد كثير ، يأتون من كلّ أوبٍ ومن المكاتب البعيدة ؛ فإذا رأوه ازدحموا على تقبيل يده ، وكذا كان ملوك زمانه يزدهمون عليه ، ويتذلّلون بين يديه ، فلا يحفل بذلك ^(١)

وقد أنشدوا في تسنّره وتواضعه ^(٢)
(من الطويل)

وَمِنْ عِلْمِهِ أَنْ لَيْسَ يُدْعَى بِعَالِمٍ وَمِنْ فَقْرِهِ أَلَّا يُرَى يَشْتَكِي الْفَقْرَ
وَمِنْ حَالِهِ أَنْ غَابَ شَاهِدُ حَالِهِ فَلَا يَدَّعِي وَصلاً وَلَا يَشْتَكِي هَجْرًا

وقال العلامة زروق : (قال لي بعض الفقهاء : ما رأيت أحداً ممن تكلم في هذا الفن بريئاً من الرضا عن نفسه بكلّ وجهٍ . . إلا ابن عبّاد) ^(٣)

وقال عصره وصاحبه الإمام السراج (وكان يحضرُ السماع ليلة المولد عند السلطان وهو لا يريدُ ذلك ، وما رأيته قطُّ في غير مجلس جالساً مع أحد ، وإنما حظُّ من يراه الوقوفُ معه خاصّة ، وكنتُ إذا طلبته بالدعاء احمرَّ وجهه واستحيا كثيراً ، ثم يدعو لي) ^(٤)

ومن عبارته الدالة على جميم تواضعه رحمه الله تعالى قوله في الكتاب الذي بين أيدينا (وتبّاً لأمثالنا الذين عميتُ بصائرهم ، وأظلمت سرائرهم ، فحُجبت عنها شمسُ المعارف ، ووقعنا في أودية المهالك والمتالف ، واغتررنا بهذه الدار الغرّارة ، الفتّانة السخّارة ، فتشبّث بمخالبتنا شبّاكها ، وارتبكنا في مصايدها وأشراكها ، من غير شعور منا بحالها ، وتزوير مُحالها ، فكنا في قصدنا إليها ،

(١) انظر « نيل الابتهاج » (ص ٤٧٥)

(٢) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦٢) ، و « نفح الطيب » (٣٤٥ / ٥) .

(٣) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥١ / ٢)

(٤) انظر « نفح الطيب » (٣٤٤ / ٥)

وتعويلنا عليها . . بمنزلة الظمآن لآح له سراب حسبه ماءً ، فلما جاءه لم يجد فيه هناءً ولا غناءً

ثم مع هذا كله ننتسب إلى الدين ، وندعي كمال المعرفة واليقين ، والدخول في غمار أولياء الله المتقين ، مع أن أحدنا لو خيّر بين حلول الحين ، والبقاء في الدنيا معلقاً بأشفار العين . . لاختار البقاء فيها على هذه الحال ، مع كونه لا يحدث نفسه في طاعة بازدياد ، ولا عن معصية بانتقال .

وهذه كلها أخلاق يهودية ، لا تليق بمن ينتسب إلى الملة المحمدية (١)

وقال مرة عن نفسه وحاشاه ممّا قال : (وإنّي لأعلم أنّي متكلفٌ وسيئُ الأدب ، وأخذُ فيما لا يعنيني ، ولكنني أَسْتَغْفِرُ اللهَ تعالى ، وأسألهُ التجاوز والعفو) (٢)

وأخباره رحمه الله تعالى في انقباضه عن الخلق ، وميله إلى الخلوة ومناجاة الحق . . تذكّر قول الإمام بشر الحافي (حبّك لمعرفة الناس لك رأسُ محبة الدنيا) (٣)

تلامذته

قال عصره العلامة السراج : (له تلامذة كلّهم أخیار مبارکون ، وبلغني عن بعضهم أنه تصدّق حين تاب على يده بعشرة آلاف دينار ذهباً ، وهو الآن إمام جامع القرويين بفاس وخطيبه) (٤)

غير أن ميله إلى الخلوة ، وهجره للجلوة ، وانقباضه عن العباد ، وتطبّعه بطباع الزهّاد والعُباد . . جعلته مؤلفاً أكثر منه مربّياً ومسلّكاً ، وشبهه في ذلك إن شئت

(١) انظر (ص ٥٨٤) .

(٢) انظر « الرسائل الصغرى » (ص ١٠٠) .

(٣) رواه السلميّ في « طبقات الصوفية » (ص ٤٦)

(٤) نقله العلامة المقري في « نفع الطيب » (٣٤١ / ٥)

بحجّة الإسلام إمامنا الغزالي ؛ إذ قد ملأ اسمه رحاب المعمورة ، وأكثرُ تلاميذه لم تكن أسماؤهم مشهورة ، وما كان ذاك ليقلل من شأنه .

وفي القول ما يفهم أن ابن قنفذ كان من تلاميذه ، ولا يخفى انتفاع العلامة السراج به .

مؤلفاته، ومخلفه العلمي

بعضُ كتب الإمام ابن عبّاد كانت قد شرّقت وغرّبت ، ونزلت موضعَ القبول عند علماء عصره ، وتناقلتها أيدي القرون معتدّة بها ؛ وذاك لما سترى لها من نفع ، وأسلوبٍ رصين في حسنٍ وضع

وقال ابن السكّاك : (وذكرَ لي بعضُ تلامذته أن أقواله تشبهُ أفعاله ؛ لما منحه الله تعالى من فنون الاستقامة ، مع ما في كلامه من النور والحلاوة التي استفرّجت ألبابَ المشاركة ؛ بحيث صارَ لهم بحثٌ عريض على تواليفه)^(١)

وقال العلامة زروق (وكتبه شاهدة بكماله علماً وعقلاً ، فهي كافية في تعريفه)^(٢)

وقال تلميذه وصاحبه العلامة السراج : (وألّفَ في التصوف تواليِفَ عجيبة ، وتصانيفَ بدیعة غريبة)^(٣)

وقال عصرِيُه العلامة ابن قنفذ : (وله كلامٌ عجيب في التصوف ، وصنّفَ فيه ما هو الآن يُقرأ على الناس مع كتب التذكير ، وله في ذلك قلمٌ انفرد به وسلّمَ له فيه بسببه)^(٤)

(١) انظر « نفع الطيب » (٣٤٧ / ٥) .

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٤ / ٢) .

(٣) انظر « نفع الطيب » (٣٤١ / ٥) .

(٤) انظر « أنس الفقير » (ص ٧٩) .

والمؤلفات التي وقَّفَ عليها له رحمه الله تعالى

- « شرح الحكم » المسمَّى بـ « التنبيه » : وسيأتي له حديثٌ مفرد^(١)

- « نظم الحكم » وجاء اسمه في بعض مخطوطاته : « بغية المريد » قال العلامة زروق (« ترجيزُ الحكم » في ثمانِ مئة بيت وبيت ، نبَّه فيه على بعض معانيه باختصار ، وهو مفيدٌ في بابه)^(٢)

وقال العلامة المقرئ (« شرح » الحكم » ، ونظمها في ثمان مئة بيت من الرجز)^(٣)

- « الرسائل الكبرى » المسمَّى بـ « نزهة الناظر المتأمل وقيد السائل المستعجل » وهو من رفيع تأليفه ؛ وهو عبارةٌ عن مجموعة مراسلات وقعت بينه وبين عصرئهِ العلامة الجليل يحيى بن أحمد بن محمد النَّفْزِي الرندي الحميري السراج ؛ وذلك حينما كان الإمام ابن عبَّاد مقيماً بمدينة سلا وقال العلامة زروق (وقد كتب مسائلَ معروفةً أكثرها لسيدي يحيى السراج)^(٤)

قال عصرئهِ العلامة أبو زكريا السراج : (لازمته كثيراً ، قرأتُ عليه ، وسمعت منه ، وأنشدني من شعره وشعرٍ غيره ، وتردَّدتُ بيني وبينه مسائلٌ في إقامته بسلا ، وانتفعت به عظيماً في التصوف وغيره ، وأجازني إجازة عامة)^(٥)

-
- (١) انظر (ص ٥٧) ، وما ذكره مؤرخ العلوم العلامة حاجي خليفة في « كشف الظنون » (١ / ٦٧٥) من وجود شرحين لـ « الحكم » ؛ أحدهما « التنبيه » ، والآخر يقال له « غيث المواهب العلية » . وهم لا التفات إليه ، وحسبك الخطأ الذي وقع في اسمه في هذا الموضع ، وعدم التنبُّه لاشتراك « غيث المواهب » و « التنبيه » بمقدمة واحدة
- (٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) .
- (٣) انظر « نفح الطيب » (٣٤٧ / ٥) ، وسيأتي مزيد تفصيل عنها (ص ٥٩)
- (٤) نقله العلامة المقرئ في « نفح الطيب » (٣٤٥ / ٥)
- (٥) انظر « نفح الطيب » (٣٤٢ / ٥)

وقال العلامة التنبكتي في « نيل الابتهاج » في ترجمة العلامة السراج : (كان بينه وبين ابن عبّاد مراسلات وإشارات ، وله فهرست وسماع صحيح ، انتهت إليه رئاسة الحديث في وقته ، ودفن مع ابن عبّاد)^(١)

وقال العلامة زروق يصف « الرسائل الكبرى » (وفيها من الفوائد ما لا يحصى ، مع وفور أنوارها ، وعظيم أسرارها ؛ ذكر لي بمصر أنها لما بلغت سيدي أبا عبد الله البلالي صاحب اختصار « الإحياء » وغيره . . جعلها على رأسه وصار يقول : أنا عبد لابن عبّاد !)^(٢)

وقال أيضاً وهو يتحدث عن شهود المنة باستصحاب الشكر (وتحريها في كتب ابن عطاء الله ، وزبدتها في « رسائل ابن عباد » و« شرحه » ، وما جرى مجرى ذلك)^(٣)

- « الرسائل الصغرى » نعتها العلامة زروق بقوله (وهي أوفر علماً وأوضح ، وإن كانت « الكبرى » أعظم نوراً وإفادة)^(٤)

وقال أيضاً وهو يتحدث عن طريق الهمة : (وعليه مدار كلام الشيخ ابن عبّاد ، وهو طريق الأذكياء والظرفاء من أهل الحاضرة والأتقياء ، وقد ذكر تفصيله في « رسائله الصغرى »)^(٥)

- « ديوان خطب » قال العلامة المقرئ (وللشيخ ابن عباد خطب مدونة بالمغرب مشهورة بأيدي الناس ، ويقرؤون منها ما يتعلّق بالمولد النبوي الشريف بين يدي السلطان تبركاً بها ، وكذا يقرؤونها في المجتمعات في المواسم ؛ كأول رجب

(١) نيل الابتهاج (ص ٦٣٤) .

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) .

(٣) انظر « عدة المريد الصادق » (ص ١٨١)

(٤) انظر « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢)

(٥) انظر « عدة المريد الصادق » (ص ١٩٨) .

وشعبان ، ونصفهما ، والسابع والعشرين منهما كرمضان (١)

وقال العلامة زروق : (« الخطب » المعلومة في المواسم ، والقصد بها : تنبيه الغفلة ، وإفادة العوام ؛ اتِّباعاً لأبي طالب وأبي حامد رحمهما الله ، وإلا ففي « الرسائل » ما يدلُّ على نقيض ذلك) (٢)

وقال العلامة عبد المجيد المنالي الشهير بالزبادي في « إفادة المرتاد » : (وقول الشيخ زروق : « الثالث : الخطب المعلومة في المواسم » ؛ ظاهره : أنه لم يقف على غيرها ، وقد وقفت على هذه الخطب مجموعة في جزء ؛ وهي نحو الخمس عشرة خطبةً ، كلُّ واحدة منها تأليف في موضوعه لا مزيد عليه .

ووقفت على خطبه العامة المشتملة على الوعظ والتذكير ، والإغراء والتحذير ، والإنذار والتبشير ، والترغيب والترهيب ، والتنبيه على العوارض الوقتية التي لا تنضبط لزمام ، رأيت من ذلك مجلداً كبيراً ضخماً) (٣)

وقال العلامة زروق يصف الإمام ابن عبَّاد : (وقد كان خطيباً بالقصبة إذ كانت عامرة ، وله خُطَبٌ عظيمة الفصاحة ، حسنة الموقع) (٤)

- « تحقيق العلامة في أحكام الإمامة » : قال العلامة زروق : (رأيت بخطه ، سفرٌ ضخْم ، جمع فيه ما يحتاجه الإمام ، فذكرته لشيخنا القوري ؛ فقال : أظنُّه لأبيه) (٥)

وقال العلامة زروق : (ورأيت كتاباً في الإمامة سمَّاه : « تحقيق العلامة في أحكام الإمامة » ، فذكرته لشيخنا القوري رحمه الله تعالى وكان معتنياً بكتبه ، معولاً

(١) انظر « نفح الطيب » (٣٥٠ / ٥) ، و « طبقات الشاذلية » (ص ٩١) .

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) .

(٣) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) .

(٤) نقله العلامة المقرئ في « نفح الطيب » (٣٤٥ / ٥) .

(٥) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) .

عليها في حاله ، فقال : أظنُّه لوالده سيدي إبراهيم (١)

- « فتح التحفة وإضاءة الشدفة » : قال العلامة الزبادي في « إفادة المرتاد » في صفته : (كتاب جيد جداً ، أكيدٌ على المتدبِّين في هذا الزمان المظلم ، نسألُ الله تعالى أن يوفِّقنا للعمل بمقتضاه) (٢) ، وقد طبع .

- « الأدعية المرتبة على الأسماء الحسنَى » قال العلامة زروق : (وأظنُّها والله أعلم رسالةً من « الرسائل الصغرى » ، إذ رأيتها ملحقة بها في بعض النسخ) (٣)

طرفٌ من شعره

للأدبِ العربي في جنات الصوفية حصّةٌ كبيرة ؛ لأنه اللغة الأرقُّ والأقرب والأمثل في التعبير عن لواعج الفؤاد ، وقد نثر الإمام ابنُ عبّاد في طوايا « شرحه » الذي بين أيدينا كمّاً من منظومه فضلاً عن منشوره ، وقد حكّوا عنه أن له شيئاً من الشعر .

فقد قال العلامة المقرّي (وذكر الشيخ الفقيه الخطيب القاضي الحاجُّ الرّحيلُ أبو سعيد ابن أبي سعيد السلوي أنه رأى في حائط جامع القرويين أبياتاً مكتوبة بفحم بخطِّ الشيخ أبي عبد الله بن عبّاد ؛ وهي :

أَتَتْهَا النَّفْسُ إِلَيْهِ أَذْهَبِي	فَحُبُّهُ الْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِي
مَفْضُضُ الثُّغْرِ لَهُ نَقْطَةٌ	مِنْ عَنَبٍ فِي خَذِّهِ الْمُذْهَبِ
أَيْسَنِي التَّوْبَةَ مِنْ حُبِّهِ	طُلُوعُهُ شَمْساً مِنَ الْمَغْرَبِ

(١) نقله العلامة المقرّي في « نفع الطيب » (٣٤٥ / ٥)

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٣ / ٢) ، والشدفة : الظلام ، وتصنّفت في مطبوع « السلوة » إلى (الشرفة) ، وتصحف عنوان هذا الكتاب في « الأعلام » (٢٩٩ / ٥) إلى « فتح الطرفة » .

(٣) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢) ، وذكر له الزركلي في « الأعلام » (٢٩٩ / ٥) أيضاً : « كفاية المحتاج » ، وأجوبة كثيرة في مسائل من العلوم ، وقال : (قال ابن عيرون : جمعت منها نحو مجلدين) .

قال الشيخ أبو سعيد فاستشكلت هذه الأبيات ؛ لما اشتملت عليه من التغزل وذكر الخال والخد والثغر ، ومقام الشيخ ابن عبّاد يجلُّ عن الاشتغال بمثل هذا ، فلقيت يوماً أبا القاسم الصيرفي ، فذاكرته بالقصة ووجه الإشكال فيها ، فقال لي : مقامك عندي أعلى من أن تستشكل مثل هذا ! هذه أوصافُ ولي الله القائم بأمر الله المهديّ ، فشكرته على ذلك ^(١)

بل زيادة على ذلك : هب أن الشيخ قالها عفوَ خاطر في حالٍ وجدٍ باهر ؛ فما الضير في ذلك وللقوم ما هو فوق ذلك ؟!

وإليك هذا الخبر اللطيف ، والعفيف يعرفه العفيف فقد قال الإمام القشيري (ويحكى عن فاطمة أخت أبي عليّ الروذباري أنها قالت : لمّا قرُبَ أجلُ أخي أبي عليّ الروذباري وكان رأسُهُ في حجرِي . . فتحَ عينيه وقال : هذه أبوابُ السماء قد فُتحت ، وهذه الجنان قد زُيّنت ، وهذا قائلٌ يقول لي : يا أبا عليّ ؛ قد بلغناك الرتبة القصوى وإن لم تردّها ، ثم أنشأ يقول [من الوافر]

وحقّك لا نظرتُ إلى سواكا بعينٍ مودّةٍ حتّى أراكا
أراكَ معذبٍ بفتورٍ لحظٍ وبالخدّ المورّد من جناكا

ثم قال يا فاطمة ؛ الأول ظاهر ، والثاني إشكالٌ ^(٢)

وقد علّق على هذا الخبر الإمام ابن السبكي فقال : (وما أحسن إشكاله ! وليس هو عند التحقيق بمشكّل ؛ ولكنه والله أعلم استقصَرَ عقولَ النساء عن درّكه ، وخشيَ عليهنّ غائلة أن يفهمن أن الأمر على ظاهره) ^(٣) ، فكُنْ إن سمعت مثل هذه

(١) انظر « نفع الطيب » (٣٤٨/٥) ، وقال بعد هذا : (قلت رأيت بخط الونشريسي إثر هذه

الحكاية مانصه قلت في صحة هذه الحكاية عن الشيخ نظر لما احتوت عليه من تعبير

الحسن ، وقدر الشيخ وورعه أعلى من هذا ، فهذان إشكالان ، والله أعلم)

(٢) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٦٢٩)

(٣) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » (٥٠/٣)

الدندنات من القوم فَخَلَا ، وأنزلها مُنْزَلًا مَبَارَكًا ، ولا تَزْهَدْ زُهْدَ الْأَجْلَافِ ، فأين أنت من كَعْبٍ وَسُعَادِهِ !؟

وقال العلامة المَقْرِي^(١) ومما نُقِلَ من خَطِّهِ رحمه الله تعالى ولا يُدْرِي هل هي له أم لا [من الكامل]

الحزْمُ قَبْلَ العَزْمِ فَاحْزَمْ واعزَمْ	وإذا استَبَانَ لَكَ الصَّوَابُ فصمِّم
واستعملِ الرفقَ الذي هو مَكْسِبٌ	ذَكَرَ القُلُوبِ وَجُدْ وأَجْمَلْ واحلِّم
واحرسْ وسِرْ واشجعْ وُصِّلْ وامُنْ وصِلْ	واعدِلْ وأنصفْ وارْعَ واحفظْ وارحَمْ
وإذا وعدتْ فَعِدْ بما تقوى على	إنجازه وإذا اصطنعتْ فتمِّم

وقال العلامة زروق (وقد رأيتُ على نسخة منه - أراد « شرح الحكم » - بخط اللَّبَّابِي غفر الله له ما نصَّه

[من الوافر]

جزى الله الرجالَ جزاءَ خيرٍ على ما أظهروه لنا وأبدوا
لقد عَظُمَتْ فضائلُهم علينا بما للمؤمنينَ هَدَوْا وأَهْدَوْا
وأظنُّهما له^(٢)

كرامة من كراماته

قال العلامة المَقْرِي (وحَدَّثَ الشيخ أبو مسعود الهَرَّاس قال : كنتُ أقرأُ في صحن جامع القرويينَ والمؤذِّنون يؤذِّنون بالليل ، فإذا أبو عبد الله بنُ عَبَّادٍ قد خرج من باب داره ، وجاء يطيرُ في الصحن كأنه جالسٌ متربِّعٌ حتى دخل في البلاط الذي حولَ الصومعة ! ثم مشيتُ فوجدتهُ يصليُّ حولَ المحراب)^(٣)

(١) انظر « نفح الطيب » (٣٤٨ / ٥)

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٢ / ٢)

(٣) انظر « نفح الطيب » (٣٤٧ / ٥)

وفات

من يقرأ صفة موت الإمام ابن عبّاد ولقائه لمولاه سبحانه . . يسمع لسان حاله تلك الساعة وهو يقول : واشوقاة للحبيب الذي لا يزال لنا بطاعته مُكرِّماً ، وبفتحي أكمام نُوارٍ معرفته في قلوبنا منعماً

حُكيَ أنه لما احتَضَرَ جعل رأسه في حجر أبي القاسم الصيرفي ، وأخذ في قراءة آية (الكرسي) إلى قوله ﴿ أَلْحَى الْقَيُّومُ ﴾ ، ثم يقول يا الله ، يا حيُّ ، يا قيُّوم ، فيلقنه من حضر ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ ، فيمتنع الشيخ من قراءتها ويقول : يا الله ، يا حيُّ ، يا قيُّوم ، فلما قُرِبَتْ وفاته . . سمع منه هذا البيت ، وكان آخر ما تكلم به : (من البسيط)

ما عودوني أحبابي مقاطعةً بل عودوني إذا قاطعتهم وصلوا^(١)
إلى أن فاضت روحه الطاهرة الزكيّة ، بحاضرة فاس المحميّة ، بعد صلاة العصر من يوم الجمعة ، رابع رجب سنة (٧٩٢ هـ) ، ليدفن بكدية البراطل من داخل باب الفتوح^(٢)

والتربة التي دُفن فيها هي لابن السكاك وأهله ، وهو الذي دفنه فيها تبركاً هو وأهله بجواره^(٣)

قال العلامة الونشريسي : (ولمّا توفي الشيخ ابن عبّاد رضي الله عنه في التاريخ المتقدم . . حضر جنازته السلطان أمير المسلمين أبو العباس أحمد بن السلطان أبي سالم وأهل البلدين)^(٤)

(١) انظر « نفح الطيب » (٣٤٩/٥) .

(٢) انظر « مفتاح الفضائل والنعم » (ص ٦١) ، و« سلوة الأنفاس » (١٥٣/٢ - ١٥٤) .

(٣) انظر « سلوة الأنفاس » (١٥٧/٢) .

(٤) نقله المقرّي في « نفح الطيب » (٣٤٩/٥) ، وأراد بالبلدين : فاس القديمة والجديدة .

قال العلامة المقرئ : (وقد زرت قبره مراراً بفاس ، ودعوت الله تعالى عنده ، وهو عند أهل فاس بمثابة الشافعي عند أهل مصر)^(١)

وقال تلميذه وصاحبه السراج في « فهرسته » في صفة جنازته (وكان يوماً مشهوداً ، حضر الناس حتى الأمير نصره الله على الحق ، وازدحم الناس على قبره ، وهمت العامة بكسر نعشه وأخذه تبركاً به ، فمنعهم من ذلك الأمير ، وقد حضرت جنازته العلماء والصلحاء ، فلم أر جنازة أحفل ولا أكبر خلقاً من جنازته ؛ كلهم يشنون على فضله ، ويكون لفقده ، ورثاه شعراء زماننا وأدباؤه بقصائد كثيرة)^(٢)

وقال العلامة زروق : (وتوفي بفاس ، وقبره بها مشهور ، ومزيته معروفة شرقاً وغرباً)^(٣)

قال العلامة الكتاني في « السلوة » (وذكر غير واحد أنه أوصى بربعة كانت محفوظة عند رأسه أن يخرج ما فيها بعد موته ، ويشتري به ربع يكون حبساً على مسجد القرويين ، ففعل ذلك ، فحسب ما فيها ، فإذا هو ثمان مئة عشر مثقالاً من الذهب ، وذلك جملة ما قبضه في أجرته مدة خطابته وإمامته بالقرويين ، وحكي أن المشتري هو حمام القلعة الذي بعدوة فاس القرويين ، بالقطانين منها)^(٤)

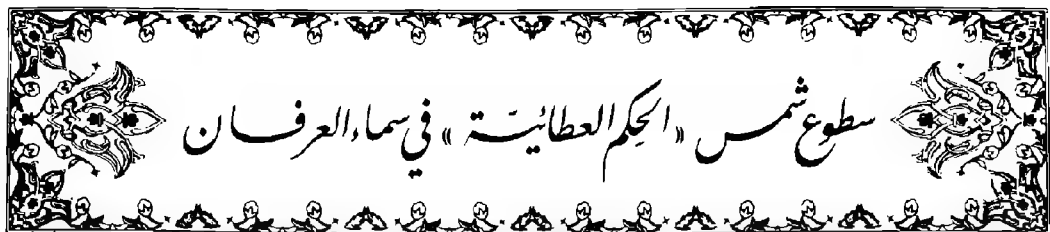
* * *

(١) انظر « نفع الطيب » (٣٤٤/٥) ، وقال : (ومن من الله سبحانه عليّ : أني سكنت محله لئلا توليت الخطابة والإمامة بجامع القرويين من فاس المحروسة مضافين إلى الفتوى ، والدار المعلومة للخطيب بالجامع المذكور إلى الآن تُعرف بدار الشيخ ابن عباد ، وأقيمت على ذلك خمس سنين وأشهر ، ثم قوّضت الرحال للمشرق ، وهأنأ إلى الآن فيها ، والله ييسر الخير حيث كان) .

(٢) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٦/٢)

(٣) نقله العلامة المقرئ في « نفع الطيب » (٣٤٥/٥) .

(٤) انظر « سلوة الأنفاس » (١٥٨/٢) ، ولهذا منه رحمه الله تعالى خلق صديقي ؛ فقد روى ابن سعد في « الطبقات الكبرى » (١٩٣/٣) أنه قال لما حضرته الوفاة (إن عمر لم يدعني حتى أصبت من بيت المال ستة آلاف درهم ، وإن حائطي الذي بمكان كذا وكذا فيها) .



لا تخفى المكانة العظيمة التي تبوّأتها « حكمُ ابن عطاء الله » في المكتبة الإسلامية والأخلاقية عموماً ؛ حيث إنك لو تتبعت شروحها لوجدتها قد نافت على المئة ، ولو تأثرتّها وتقفيّتها لرأيتهما قد بُثَّت في بطون كتب العلماء الذين جاؤوا بعد مؤلفها ، فأكثرُوا من الاستشهاد بها ، وزيّنوا كلامهم باقتباسها

وللحكمة أياً كان مصدرها ذبوعٌ لا تقوى سلطهً على الحدّ منه ؛ ولذلك قال المعلّم الأول صلى الله عليه وسلم : « الكلمةُ الحكمةُ ضالّةُ المؤمن ، فحيث وجدّها فهو أحقُّ بها »^(١)

وها هو ذا أُميّة بن أبي الصلت المتنبّي ، قد ضمَّ الحكمةَ إلى شعره ، حتى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « آمنَ شعرُهُ ، وكفرَ قلبُهُ »^(٢)

وإنما كرامةُ الأئم في العمل بالحكم ، ولا حكمَ فوق حكم الكتاب الحكيم وسنة المصطفى عليه الصلاة والسلام ، حتى سُميت سنتُهُ الشريفة بالحكمة في قوله سبحانه : ﴿ وَادْكُرْ مَا يَنْتَلِي فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ [الاحزاب ٣٤]

وقد كان لورثته عليه الصلاة والسلام من آل بيته الفخام والصحابة الكرام . . نصيبٌ من صوغ الحكمة عظيم ، حتى صارت كلماتٌ لبعضهم مما تتناقله كتبُ الحكمة والوعظ والأدب

وليس المقصودُ هنا من حديثنا عن الحكمة الحديثَ عن الحكمة العملية أو

(١) رواه الترمذي (٢٦٨٧) ، وابن ماجه (٤١٦٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) رواه الفاكهي في « أخبار مكة » (١٩٧٣) .

النظرية ؛ وهي إصابة الحق بالعلم والعقل ؛ وعليه : فالحكمة من الله تعالى : معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام ، ومن الإنسان : معرفة الموجودات وفعل الخيرات ؛ وهذا النوع هو الذي وُصفَ به سيدنا لقمان في قوله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ [لقمان : ١٢] ^(١) ، بل عن كلام يُنعتُ بأنه دالٌّ على هذه المعاني المنيفة .

فالحكمة : كلامٌ صيغَ بعبارته رشيقة محببة ، ضُمَّنَ معنىً لطيفاً يبعثُ على الفهم والعمل .

وهذا ما بيَّنه العلامة الحافظ المناوي بقوله (الحكمة : مثال الأمر الذي عَسِرَ . . بسببٍ فيه يُسرُّ ، فينال الحكيم بحكمته لا طَّلَاعَهُ على أقصى مجعول الأسباب بعضها لبعض ، ممَّا بين أسباب عاجل الدنيا ومسببات آجل الآخرة . . ما لا يصلُ إليه جهدُ العاقل الكادح

وللناس في تعريف الحكمة أقوالٌ كثيرة ؛ منها الإصابة في القول وإتقان العمل ، وأصلها : الإحكام ؛ وهو وضعُ الشيء في محله بحيث يمتنعُ فساده ، ومن اتَّصفَ بذلك فأعماله منقَّحة ، وأفعاله محكمة ؛ فإنه يرى الأشياء كما هي ؛ فإنه ينظرُ بنور الله ، ومن كان هذا وصفه أصابَ في منطقه) ^(٢)

هذا النوع من الحكمة - ومنه حكمُ الإمام ابن عطاء - هو الكلامُ الهادي لمكارم الأخلاق ، وإلى ما ينفع العباد في الدنيا ويوم التلاق ، وله عندنا - معاشر المتديِّنين - علامةٌ لازمة لا تفارقه ؛ وهي انطوائه تحت دائرة التشريع ؛ إذ ليس بحكيم من ألقى كلاماً بجانب فيه أنوار النبوة ؛ ولهذا قال العلامة القاري (الحكمة : الموعظة المطابقة للكتاب والسنة ؛ لقوله تعالى ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ

(١) انظر « مفردات الراغب » (ص ١٢٧) .

(٢) انظر « فيض القدير » (١ / ٣٥٨) .

الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿البقرة : ٢٦٩﴾ (١)

بل قد قال الحبيب الأعظم صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم الرجل قد أُعطي زهداً في الدنيا ، وقلةً منطقي . . فاقربوا منه ؛ فإنه يُلقَى الحكمة » (٢)

فَمَنْ أَتَقَنَّ العلم والعمل ، ونهى النفس عن الهوى وجانب الزلل ، ورُزق من الله تعالى الصدق والتوفيق والعناية . . فقد تأهل لأن يكون حكيماً من حكماء زمانه ، وقد أمرت السنة بالدنو والاقتراب منه ومن مثله كما ترى

وبهذا تعلمُ شأنَ علوم الكتاب والسنة عند القوم ، بل قال العارف الحاتمي شارحاً لمعنى الفتح المعهود في كلامهم (معنى الفتح عندهم : كشف حجاب النفس أو القلب أو الروح أو السر . . لما في الكتاب والسنة) (٣)

« حُكْمُ ابْنِ عَطَاءٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ »

إن القيمة العلمية لأيِّ ماثورٍ رفيعِ القدر تكمنُ في حفظه بقوالبِ العبارات ، فالحفظُ المسطور لا تقلُّ أهميته عن إرث الأحوال ؛ إذ واسطةُ الحروف والكلمات قامت بحفظ الكتب المنزلات

وقد أشارَ إلى هذه الحقيقة الإمامُ ابن عطاء الله حيث قال (اعلم - فتح الله بصيرتك لشهود أنواره ، ووالى عليك ورود معارفه وأسراره - : أنَّ من أجلِّ مواهبِ الله لأوليائه وجودُ العبارة) (٤)

وكُلُّنا يعلمُ ما للكلماتِ الجوامع من أثرٍ بالغٍ في النفوس الشريفة ، ثم ما للحكم منها خصوصاً من ذبوع وانتشارٍ على السنة الخاصة والعامة ، حتى جاوزت هذه

(١) انظر « مرقاة المفاتيح » (٣٢٧٣ / ٨) .

(٢) رواه ابن ماجه (٤١٠١) من حديث سيدنا أبي خلاد رضي الله عنه

(٣) انظر « شذرات الذهب » (٣٤٣ / ٧)

(٤) انظر « لطائف المنن » (ص ٦٣)

الحكمُ أسوارَ زمنها ، لتطوفَ في طيّات القرون ، وتصلَ إلى دهايز الأمكنة المترامية الأطراف ؛ بما طوي فيها من معانٍ رائقة سامية ، تتركُ أثراً طيباً في نفوس المستمعين لها والمُؤمنينَ فيها ، وتحفظها الأذهانُ وتعيها ، وتُجَمِّلُ بالنطق بها الألسنة ، وتُختصرُ بها المواعظ ، وتستلينُ بسماعها القلوب .

أما العارفُ بالله تعالى أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى فلم يحبَّ قرطاساً تأليفاً ، بل نُقِلَ عنه أنه قيل له : يا سيدي ؛ لم لا تضعُ الكتبَ في الدَّلالة على الله تعالى وعلومِ القوم ؟ فقال : كُتبي أصحابي^(١)

وقد ورثَ هذا الخُلُقَ عنه تلميذه وخليفتهُ العارف بالله تعالى أبو العباس المرسى ؛ فلم يضع كتاباً ؛ قال الإمام ابن عطاء الله الإسكندري معللاً ذلك : (والسبب في ذلك أن علومَ هذه الطائفة علومٌ تحقيق ، وهي لا تتحملها عقول الخلائق) ، وقد سمع شيخه أبا العباس يقول : (جميعُ ما في كتب القوم عبراتٌ دموعٌ من سواحلٍ من بحر التحقيق)^(٢)

إلا أن للإمام ابن عطاء موهبةً ربانيةً أزليةً سبقت في علم الله وإرادته ، وبشارةً مباركةً بُسِطت على لسان شيخه أبي العباس ؛ إذ بشره بإمامةٍ جامعة بين علم الشريعة والحقيقة ؛ حينما قال وهو يحدث عن شيخه المرسى (وهو الذي أسرعَ بأسرارنا حتى لحقت ، وفتقَ ألسنتنا حتى نطقت ، غرس غراسَ المعرفة في قلوبنا فأينعت ثمراتها ، وفاحت زهراتها ، وهو الذي بفضل الله وعدنا ، وبالكلام في العلمين أشار لنا)^(٣)

وقال له يوماً وقد دخل عليه : (إذا عوفي الفقيه ناصر الدين يجلسُكَ في مكانه

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ٢٣)

(٢) انظر « لطائف المنن » (ص ٢٤) .

(٣) انظر « لطائف المنن » (ص ٢٠٤) ، وتقدم (ص ١٥) قوله له : (الزم ، فوالله ؛ لئن لزمته لتكوننَّ مفتياً في المذهبين)

في موضع جدك ، ويجلس الفقيه من ناحية وأنا من ناحية ، وتكلم إن شاء الله في العلمين) ، قال الإمام : (فكان ما أخبر به رضي الله عنه)^(١)

وقد ذاعت حكاية بعض ما فيها : أن الإمام ابن عطاء قد سأل شيخه المرسى أن يدعو الله له بأن يكون جامعاً بين الحقيقة والشرعية ، فأجابه إلى ذلك ، وكان له فضلاً من الله سبحانه ما سأل ، وسواء صحت القصة أم لم تصح فما قرأته للإمام هنا يؤكد ثمرتها التي عليها المعول

وبقي ابن عطاء الله مرابطاً في ثغور العلم ، ومجاهداً في ميادين العمل ، إلى أن أصبح يوماً وريثاً لشيخه أبي العباس ، ومظهراً لبشارته به ، وتحقق الرجاء الذي لوَّح به اللوح المحفوظ

وهكذا بعدما صار الإمام ابن عطاء الله ابناً لعطاء الله . . توجَّ رأسه بتاج « الحكم » ، التي كادت أن تكون وحياً ، بل هي إلهام رباني ؛ وأمة الحبيب الأعظم فيها الملهمون من غير نبوة كما جاء في صحيح السنة^(٢)

مكانة « الحكم العطائية » بين كتب الصوفية

تحدَّث العلامة المحقق زروق عن مراتب كتب التصوف ومثل لذلك فقال (علمُ التصوف والأحوال : وفائده تحقيق العبودية ، والنظر في وجه تعظيم الربوبية ؛ بإقامة الحقوق ، والإعراض بالحق عن كل مخلوق وأقل ما يجزئ فيه : « بداية الهداية » للغزالي ، وأوسطه : « منهاجه » أو بعض كتب المحاسبي ، وأعلاه : كتب ابن عطاء الله ومن نحا نحوها)^(٣)

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ١٠٣)

(٢) روى البخاري (٣٦٨٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون ، فإن يك في أمتي أحد فإنه عمر » ، ولا يخفى أن المراد تعظيم شأن سيدنا عمر رضي الله عنه ، لا نفي الإلهام عن غيره .

(٣) انظر « عدة المريد الصادق » (ص ١٨٥) .

وهي كلمة عظيمة بشأن « الحكم العطائية » وعامة كُتُب الإمام ، وجديرة بالاهتمام

وقال أيضاً وهو يتحدث عن شهود المنة باستصحاب الشكر : (ويجري ذلك في الجلب والدفع ديناً ودنيا ، وعلماً وعملاً وحالاً ، وعليه مدارُ طريق الشاذلية ، وتحريضها في كتب ابن عطاء الله ، وزبدتها في « رسائل ابن عباد » و« شرحه » ، وما جرى مجرى ذلك)^(١)

وقال الإمام الشارح الأول لـ « الحكم العطائية » ابنُ عبَّاد : (طلبوا الفقه في غير « الرسالة » فأضَلُّوه ، وطلبوا التصوف في غير « الحكم » فأضَلُّوه)^(٢)

وقال في الكتاب الذي بين أيدينا معظماً لـ « حكم ابن عطاء الله » ومؤلفها (ومن مارس كلامه في هذا الكتاب وفي غيره حصل له منه التأثير محمود)^(٣)

وقال العلامة المحقق ابن عجيبة يصف « حكم ابن عطاء الله » (هو جامعٌ لما في كتب الصوفية المطوَّلة والمختصرة ، مع زيادة البيان واختصار الألفاظ ، والمسلِّك الذي سلك فيه مسلِّكٌ توحيدِي لا يسعُ أحداً إنكاره ولا الطعن فيه ، ولا يدعُ للمعتني به صفةً حميدة إلا كساه إيَّاهَا ، ولا صفةً ذميمة إلا أزالها عنه بإذن الله)^(٤)

وقال العلامة إبراهيم بن محمود الأقصري في « الحكم العطائية » : (وهي وإن صغر حجمها كثيرٌ علمها ؛ بحيث قيل : إنه لَمَّا صَنَّفَهَا وَكَمَّلَهَا ، وبين يدي شيخه سيدي أبي العباس المرسِي تمثَّل بها ليتأمَّلَهَا . . تأمَّلَهَا ورأى ما اشتمَلَتْ عليه من

(١) انظر « عدة المرید الصادق » (ص ١٨١)

(٢) نقله العلامة زروق في خاتمة « شرح رسالة أبي زيد القيرواني » ، والضمير في قوله : (فأضَلُّوه) راجع للفقه والتصوف .

(٣) انظر (ص ٦٩٧)

(٤) انظر « إيقاظ الهمم » (ص ٢٤) .

كمال الإفادة ، وقال له لقد أتيت يا بني في هذه الكراسية بمقاصد « الإحياء »
وزيادة

ولذلك تعشقتُها أرواحُ أرباب الأذواق الواجدين للحق ؛ لما رقَّ لهم من معانيها
وراق ، وبسطوا القولَ فيها ؛ لما يظهر لهم من بواطنها على ظواهرها من العبارة التي
من فيها مع بروق شَنَبِ أنوار نبراسها ، ونفاسة طيب أنفاسها ، المسكرة للعقول
الصاحية بالنقول المكلِّمة للقلوب بلحاظها (١)

وقال العلامة ابن عجيبة في وصف هذه « الحكم » (أعظم ما صُنِّفَ فيه -
يعني التصوف - « الحكم العطائية » ، التي هي مواهبُ لدنية ، وأسرارُ ربانية ،
نطقت بها أفكارُ قدوسية ، وأسرارُ جبروتية .

ولقد سمعت شيخَ شيخنا مولاي العربي رضي الله عنه يقول سمعت الفقيه
البناني يقول : كادت حكمُ ابنِ عطاء الله أن تكون وحياً ، ولو كانت الصلاة تجوزُ
بغير القرآن . . لجازت بكلام « الحكم » (٢)

وكُلُّنا سمع ضوضاءَ زحمة الجهل في فهم هذه العبارة الأدبية البديعة في صياغة
المكانة الرفيعة لهذه « الحكم » ، وما عساك أن تقول ؟! أساءت أحوالُ أمَّتنا
بجهلها بلغتها العربية إلى حدٍّ لم تعد تميِّزُ فيه أصولَ معاني الحروف ؛ فغاب عنها أن
(لو) تدخل على شرطٍ قد امتنع ؟! لا ، بل هو سوءُ الظنِّ بالقوم ، ذاك هو الذي
يدفعُ الغضبَ الحائق لأنْ ينبشَ عن مقدار ونيمِ ذبابةٍ يعترض فيها عليهم ! ثم كلامه
بعد ذلك كصرير باب ، أو طنينِ ذباب ، وأين هو من كلامِ حفظته ذاكرةُ التاريخ ،
وحلَّ قِمَمَ الشماريخ ؟! (٣)

(١) انظر « إحكام الحكم » (ص ١٦)

(٢) انظر « إيقاظ الهمم » (ص ١٥)

(٣) الشماريخ : رؤوس الجبال .

وقد عدَّ العلامة ابنُ مغيزيل « حكم ابن عطاء الله » من الكتب العرفانية التي ليس فيها أدنى خدش لظاهر الشريعة ، وصفَّها مع « الرسالة القشيرية » و« الإحياء » و« عوارف المعارف »^(١) ، ولكن قد بيَّن الإمام الشارح ابن عبَّاد أن الاستفادة من كتب التصوف موقوفةٌ على الاعتقاد بمؤلفيها^(٢) ، فهذه محطةٌ لا بدَّ منها في العلم الظاهر وعلم القلوب ؛ إذ من لم يطمئنَّ عند تعلُّمه لما يليقه عليه أستاذُهُ من العلوم ، ولا سيما في البدايات . . لا يمكنه أن ينتفع به ، ولهذا اختار العلماءُ إيكالَ تدريس المبتدئين من طلبة العلم للمحقِّقين من أهل العلم

« حكم ابن عطاء الله » وعلم التوحيد

ليس خافياً على أحدٍ ما لعلم التوحيد من وثيقِ صلةٍ بعلم التصوف ، بل إن شئت قلت : التصوفُ التوحيدُ ؛ إذ هو الغايةُ الكبرى التي يسعى كلُّ مؤمن علَّتْ همَّته لتقريرها في حياته اعتقاداً وسلوكاً ؛ فالتوحيدُ اعتقاداً : هو المعبرُّ عنه بعلم التوحيد وأصول الدين والفقه الأكبر ، والتوحيدُ سلوكاً هو المعبرُّ عنه بالتزكية قرآناً ، والإحسان سنَّةً ، والتصوف اصطلاحاً

وقد نبَّه حجة الإسلام الغزالي على عدم التحقيق عند بعض المُحدِّثين الذين جاؤوا بعد سلفنا الصالح ؛ حين ظنُّوا أن التوحيد هو علمُ الكلام ، فلم يميِّزوا بين العلم الذي يجب أن يستقرَّ في صدر المؤمن ، وبين مناهجِ عَرَضِهِ وطرائقِ صيانتِهِ ؛ فالأول هو المعبرُّ عنه بالعقيدة ، والثاني هو علمُ حماية العقيدة وتقرير أدلَّتْها ، وهو المعبرُّ عنه بعلم الكلام

وقد قال إمامنا الغزالي وهو يتحدَّث عمَّا بُدِّل من ألفاظ العلوم (الثالث

(١) انظر « الكواكب الزاهرة » (ص ٢٨١) .

(٢) انظر « الرسائل الصغرى » (ص ٩٢)

التوحيد وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ، ومعرفة طريق المجادلة ، والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشدق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات ، وتأليف الإلزامات ، حتى لَقَب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد^(١) ، وسُمِّي المتكلمون العلماء بالتوحيد ، مع أن جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن يُعرف منها شيء في العصر الأول ، بل كان يشتد النكير منهم على من يفتح باباً من الجدل والمماراة^(٢)

وقد نشأ اليوم لغطٌ مزعج في فهم أمثال هذه العبارات ؛ حتى إن بعض العمام استغلَّت هذه النصوص في إنشاء شرح بين علماء الكلام والصوفية ! وهذا أمرٌ شنيع للغاية ؛ إذ كان الحرِّيُّ بها ألا تُقْصَى بين المؤتلفات لسوء فهمها وضيق أفقها ، وأن تعلم أن الغزالي وأمثاله هم من أساطين علم الكلام وسادات الفقهاء الأعلام ، وهم إلى ذلك أعيانُ عيونِ الصوفية ونجومُ سمائها ، ولا يُصار إلى النسخ والتخصيص والتقييد إلا عند مُحال الجمع والتأليف^(٣) ثم انتقادُ الصوفية لهذا التحويل لا يعني تنقيصَ علم الكلام من حيث الوظيفة ، بل من حيث الاعتمادُ عليه وعدم الترقِّي^(٤) ، والاكتفاء بالنظر عن العمل ، وبلقْلقة اللسان عن التحليِّ بمراقبي رُتَبِ مقام الإحسان ، والاكتفاء بالقشر عن اللَّبِّ ، والغَيْبَةُ عن تنزيلِ كَلِمَاتِ هذا العلم الرصين

(١) أراد : المعتزلة ، وهي محاولة منهم لحجر التوحيد عليهم ، وما زادوا على قلب الأعيان .

(٢) انظر « إحياء علوم الدين » (١ / ١٢٥) .

(٣) وليس خافياً على متأمل في كتب الحجة الغزالي أنها كتب متناغمة متوافقة ، يعرف كلُّ كتاب منها دوره ومحلُّه ، وكان الحجة إلى آخر لحظة من عمره يحيل على كتبه المنطقية والكلامية إحالةً خبير بصير .

(٤) أو ما يمكن أن نعبر عنه بتطوير علم الكلام ؛ بالجمع بينه كمنظومة علمية وبين سائر العلوم الشرعية والتطبيقية ، وإخراجه من قمم الجدل والمراء إلى ميدان التطبيق اعتقاداً وحالاً وممارسة ، وهذه النصيحة الغزالية أدركها علماء الكلام بعده ؛ وحسبك أن أعلام المتكلمين من أمثال الإمام الرازي والقاضي البضاوي والعلامة العضد الإيجي وتلميذه العلامة السعد التفتازاني وتلميذه الشريف الجرجاني . . هم أنفسهم أفلامٌ كتبت عن التصوف والعرفان بعمقٍ وتحريـر

على جزئيات الخواطر والأعمال والأحوال ، وهذه الغيبة هي بحق أكثر ما يقلق المخلصين المنتقدين لعلم الكلام^(١)

وبهذا تعلم : أن المقللين من شأن علم الكلام يتحدثون عن خطأ تعميمه في المعرفة الإلهية ، وإلا فهؤلاء المنتقدون عندما يشتعل أوار الشبه وترفع ألسنتها . . هم من يبادر إلى التدرع بعلم الكلام ، ورشق الخصوم ببثله ورماحه ، وهم أنفسهم من يدرك خطر تنقيص علم الكلام في أعين طلاب العلم المبتدئين ، وخطر الارتقاء إلى عبارات التصوف العميقة أيضاً قبل استحكام معالم هذا العلم والتمكّن منه ، ولهذا ترى الغزالي في « إحيائه » يحدثك بالنص الذي نقلته لك في كتاب (العلم) منه ، فإذا صار إلى كتاب (السماع) مثلاً حذر من خطورة فهم عبارات العارفين واستشهاداتهم إلا لمن تمكّن من هذا العلم ، فأعط كل ذي حق حقه

ولعلّ المنهج الجمعيّ الذي مزج بأسلوبه بين علم الكلام والتصوف . . هو المنهج الأليق الذي يجب أن يُختار لعرض مسائل الاعتقاد بين صفوف المؤمنين ، بل مع غير المسلمين أيضاً ؛ فما زلنا نسمع الأثر الكبير الذي خلّفته الكتب العرفانية التي تتحدث عن المعرفة الإلهية في بلاد لم يترعرع فيها الإيمان ، ونرى بالمقابل الأثر الخافت للكتب والمناهج التي اختارت فصل علم التوحيد عن التصوف ؛ وإنك لترى أن أصول الدعوة التي سادت على السنة الأنبياء والأولياء ترجع للكلام الحكيم الجامع لما يرضي القلب والعقل معاً ؛ وسَمَّ هذا الكلام إن أردت بالحكمة ، وسبحان من يؤتي الحكمة من يشاء !

وهذا هو منهج أهل التوفيق والتسديد ، تراه في كتب الغزالي والسنوسي مثلاً ، وهو حرّيّ اليوم بالإنعاش ، وبعثه إلى الصفوف الأولى بدل الاستحياء منه على أنه

(١) ورحم الله قائلهم :

ربّ وعبدٌ ونفسي ضدّ	قلتُ له ليس ذاك عندي
فقال ما عندكم فقلنا	وجودٌ فقد وفقد وجد

لغة صوفية ! وقد قال حجة الإسلام الغزالي (فإن كان منتهى العلم بالله ما اعتقده المقلد أو المتكلم المتعلم لتحرير الدليل . . فما عندي أن ذلك يعجز عنه عمرٌ وعليّ وكافة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين حتى كان يفضلهم به أبو بكر رضي الله عنه

وبهذا يستبين للمنصف أن طريق الصوفية وإن كان يرى مائلاً عن أكثر الظواهر . . فمشهود له من الشرع بشواهد قوية ، فلا ينبغي أن يعاديه الجاهل لجهله وقصوره عنه (١)

وبعد هذه الكلمة الخاطفة : تدرك لِمَ اختار الإمام ابن عبّاد « حكم ابن عطاء الله » لشرحها ؛ فإنه أراد أن يعرض لأصول الاعتقاد السلوكية باسطاً القول فيها ؛ حتى قال في طالعة « شرحه » الذي بين أيدينا وهو يتحدث عن هذه « الحكم » : (من أفضل ما صُنّف في علم التوحيد ، وأجل ما اعتمده بالتفهّم والتحفّظ كلُّ سالكٍ ومريد) (٢)

وقال العلامة المحقق ابن عجيبة في صفة « الحكم » (والمسلك الذي سلك فيه مسلكٌ توحيدِيٌّ لا يسعُ أحداً إنكارُهُ ولا الطعن فيه ، ولا يدعُ للمعتني به صفة حميدة إلا كساه إيّاها ، ولا صفة ذميمة إلا أزالها عنه بإذن الله) (٣)

نفعنا الله بالأصل والشرح نفعاً عميماً ، وجزى مؤلفيهما فضلاً عظيماً

(١) انظر « ميزان العمل » (ص ٢٣٩)

(٢) انظر (ص ١٥٤) .

(٣) انظر « إيقاظ الهمم » (ص ٢٤) .

كلمة عن كتاب «التنبيه»

يعدُّ كتاب «التنبيه» للإمام ابن عبَّاد ضمن الصفِّ الأول لكتب التصوف من عصر تأليفه إلى زماننا هذا ، وقد راقَّ للعلماء تدريسُهُ والنظر فيه ، والنقلُ عنه والإحالة عليه ؛ وعدَّوه من حيث العمل من كتب الفقه الجامعة بين أحكام الظاهر والباطن وهو فاتحةُ شروح «الحكم» ، فما من شرح جاء بعده إلا وعول عليه ؛ مباشرةً أو بواسطة ، فما جرَّؤ أحدٌ على شرحها قبله ، وكأنَّها قد خُبِثت له ، ولنتحدَّث بإيجاز عن هذا الشرح المبارك النفيس

نظرةً في عنوان الكتاب :

سمَّى الإمام ابن عبَّاد شرحه هذا بـ «التنبيه» ، منبِّهاً على أن «حكم ابن عطاء أعظمٌ وأجلُّ من أن تكون معانيها ومقاصدها محصورة فيما كتبه وأومأ إليه ، ولذلك قال في صفتها : (من أفضل ما صُنِّفَ في علم التوحيد ، وأجلُّ ما اعتمده بالتفهيم والتحفظ كلُّ سالِكٍ ومريد)^(١)

وقال أيضاً : (أخذنا في وضع «تنبيه» يكون كالشرح لبعض معانيه الظاهرة ، وكالكشف للমেعة يسيرة من أنواره الباهرة)^(٢)

وكان كلُّما أحال على كلام ذكره أشار إلى اسم كتاب بـ «التنبيه» ، وما زالت الحال على هذا حتى قال في خاتمته : (وقد تقدَّم في أوَّل هذا «التنبيه» . . .)^(٣) ،

(١) انظر (ص ١٥٤) .

(٢) انظر (ص ١٥٤) .

(٣) انظر (ص ١٠٢٩) .

فلا غرَوْ أن العنوان الرئيس لهذا الكتاب هو « التنبيه » ، وأن عنوانه بـ « شرح الحكم العطائية » إنما هي لبيان مادَّة المشروحة فيه ، لا أنها عَلِمَ على الشرح أصالة

وإذا صرَّح العلامة زروق بالنقل عن « التنبيه » في عموم كتبه^(١) . . فالمرادُ كتابنا هذا ، وهكذا بقي العلماء ينقلون عنه ؛ تارة باسمه الأصيل « التنبيه » ، وتارة باسمه الدارج « شرح الحكم » ، ولا أدري من أين سرى له اسمُ « غيث المواهب العلية »^(٢) ! إذ هو على جماله لم يدوَّن على أوراق النسخ الخطية التي اعتمد عليها في إخراجِه ، ولعلَّ من أظهره بهذا العنوان اللطيف قد وجد هذه العنونة على ظهور بعض ما وقف عليه من المخطوطات ، ومع هذا كنَّ على جزمٍ أن عنوان الكتاب الأصيل لا صلة له بهذه العنونة

المكانة العلمية لـ « التنبيه »

سبق لك أنه الشرحُ الأول زماناً ومكانةً عند أهل العلم ، وقد أشار إلى هذا العلامة زروق حفيد ابن عبَّاد في العلم^(٣) ؛ حيث قال وهو يتحدثُ عن شهود المنة باستصحاب الشكر (ويجري ذلك في الجلب والدفع ديناً ودنيا ، علماً وعملاً وحالاً ، وعليه مدار طريق الشاذلية ، وتحريرُها في كتب ابن عطاء الله ، وزيدتها في « رسائل ابن عباد » و« شرحه »^(٤) ، وما جرى مجرى ذلك)^(٥)

وقال أيضاً وهو يتحدثُ عن « الحكم » (لقد سام هذا الكتاب بالشرح جماعةٌ ، وتكلَّموا عليه بقدرٍ ما لهم من البضاعة ، فكان أحقُّهم به ، وأولاهم

(١) انظر « عدة المريد الصادق » مثلاً (ص ١٨٢)

(٢) ومن أقدم من ذكرها العلامة حاجي خليفة المتوفى سنة (١٠٦٧ هـ) في « كشف الظنون » (١ / ٦٧٥)

(٣) إذ هو تلميذ العلامة القوري ، والقوري تلميذ ابن عبَّاد .

(٤) يعني : شرحه لـ « الحكم العطائية »

(٥) انظر « عدة المريد الصادق » (ص ١٨١)

وأقربهم لتحصيل مقاصده وأدناهم . . سيد العارفين في زمانه ، ونخبة عصره في ذلك وإبانه ، نسيجٌ وحده ، وعمدة الصديقين من بعده ؛ الشيخ الصالح الفقيه ، والخطيب البليغ النبيه ؛ سيدي أبو عبد الله محمد بن إبراهيم . . .)^(١)

وقال العلامة ابن قنفذ وهو عصرئى المؤلف : ومن تصانيفه العجبية : كتاب « شرح الحكم » لابن عطاء الله في سفر ، رأيته وعلى ظهر نسخة منه مكتوب [من البسيط] لا يبلغ المرء في أوطانه شرفاً حتى يكيل تراب الأرض بالقدم^(٢) ومما قيل عن شروح « الحكم » (أبى الله عز وجل أن يقبل إلا شرحه عليها)^(٣)

وقال ابن السكاك (أما شيخي وبركتي أبو عبد الله بن عبّاد رضي الله عنه فإنه شرح « الحكم » ، وعقد درر منشورها في نظم بديع ، وجمعت من إنشائه مسائل مدارها على الإرشاد إلى البراءة من الحول والقوة ، فيها نبذ كأنفاس الأكابر ، مع حسن التصرف في طريق الشاذلي ، وجودة تنزيله على الصور الجزئية ، وبسط التعبير مع إنهاء البيان إلى أقصى غاياته ، والتفنن في تقريب الغامض إلى الأذهان بالأمثلة الوضعية ، فقرّب بها حقائق الشاذلية تقريباً لم يسبق إليه ؛ كما قرب الإمام ابن رشد مذهب مالك تقريباً لم يسبق إليه)^(٤)

وبالجملة : معارف القوم وإشاراتهم لو ادّعت أنها طويت في هذا الرقم . . لما أبعدت التُّجعة ، فهي كما سترى قد أتت على أصول التوحيد فسكبت في قوالب السلوك والعمل ، وصدق فيه قول من قال : (من نعم الله على العباد « شرح ابن عبّاد »)

(١) انظر « إفادة المرتاد » (ص ٣٣) .

(٢) انظر « أنس الفقير » (ص ٧٩) ، ومعنى البيت لا ينال المرء الرُتب الرفيعة في المجد والشرف . . حتى يذرغ الأرض بأقدامه ؛ هجرة عن أوطانه في طلب العلم .

(٣) نقله العلامة الكتاني في « سلوة الأنفاس » (١٥٤ / ٢)

(٤) انظر « نيل الابتهاج » (ص ٤٧٥) ، و« نفح الطيب » (٣٤٥ / ٥ - ٣٤٦) .

داعيةُ التأليف :

أشار العلامة الأديب المقرئ إلى أن تأليف الكتاب كان بطلبٍ من عالمين جليلين ، ولم يكن ابتداءً بمحض اختيار مؤلفه ؛ فقال : (وكان الذي طلبه في وضع الشرح على « الحكم » سيدي أبو زكريا السراج ؛ الذي أكثرُ رسائله له ، وسيدي أبو الربيع سليمان بن عمر)^(١)

والذي نطالعه في مقدمة هذا « التنبيه » أنه إنما اختار شرحها لكونها أفضل ما كُتبَ في أصول التوحيد ، ولاختصارها في هذا الباب ، وعلى أيِّ حال لا يمنع هذا الكلامُ من وجود دوافع خارجية أكّدت ضرورة تدوين هذا الشرح

مصادرُ « التنبيه » وملاحضةُ العامة :

نصح الإمام الشارحُ بجملةٍ من كتب التصوف التي يجب الاعتناء بها في « الرسائل الصغرى » ، ووصف من اعتنى بها بأنه يكون من المهتمدين^(٢) ، وكثير من هذه الكتب كان مرجعاً له في « شرح الحكم » ، وخلال النظر فيه نرى أنه استقى مصرحاً في كثير من الأحيان من عيون كتب التصوف والتزكية وأمثاتها ؛ فمن ذلك :

- « النصائح » للإمام الحارث المحاسبي ، واشتهر هذا الكتاب بـ « الوصايا » .

- « الرعاية » للإمام المحاسبي أيضاً ، وغيره من كتب هذا الإمام

- « النصائح » للإمام أبي إبراهيم إسحاق بن إبراهيم التُّجيبِي الطليطلي المالكي .

- « المواقفُ والمخاطباتُ » للعارف بالله تعالى محمد بن عبد الجبار النَّفَرِي .

- « قوتُ القلوب » للإمام أبي طالب المكي ، وقد اعتدَّ به كثيراً في « الرسائل

الصغرى »

- « حليةُ الأولياء » للحافظ الكبير أبي نعيم الأصبهاني

(١) انظر « نفع الطيب » (٣٤٥ / ٥) ، و « سلوة الأنفاس » (١٥٤ / ٢) .

(٢) الرسائل الصغرى (ص ٩٧-٩٨) .

- « لطائف الإشارات » للإمام عبد الكريم القشيري
- « شرح أسماء الله الحسنى » للإمام القشيري أيضاً
- « الرسالة القشيرية » للإمام القشيري أيضاً ؛ إلا أن نقله عن الكتابين المتقدمين
أكثر .

- « إحياء علوم الدين » لحجة الإسلام الغزالي .
- « ميزان العمل » للإمام الغزالي أيضاً
- « عوارف المعارف » للإمام الشهروردي .
- « التنوير في إسقاط التدبير » للإمام ابن عطاء الله صاحب « الحكم »
- « لطائف المنن » للإمام ابن عطاء الله أيضاً ، ونقله عن هذا الكتاب والذي قبله
اعتبره بمثابة شرح لـ « حكم ابن عطاء الله » بلسان صاحبها
وقد أكثر المؤلف من النقل عن الإمام العارف بالله تعالى عبد العزيز المهدوي ،
وللعارف الحاتمي رسالة مشهورة في خطبة « الفتوحات » خطها له .
وجاء تقسيم الكتاب متناغماً مع أصله ؛ إذ أصل كتاب « الحكم » منقسم إلى
الحكم ، والمكاتبات ، والمناجاة ، وزاد الشارح خاتمة لـ « التنبيه » بين فيها منهجه
ومقاصده .

كما نلاحظ أنه راعى انقسام « الحكم » إلى فصول ، فلعلك تراه إذا قرّر مسألة
قال : (فاعرف قدر هذا الفصل)^(١) ، أو قال : (فلو لم يكن في هذا الكتاب إلا
هذا الفصل لكان كافياً شافياً)^(٢) ، وهو ما أبرزه العلامة زروق حينما عنون لهذه
الفصول .

* * *

(١) انظر (ص ٨٧٣)

(٢) انظر (ص ٢٢٧) .

منهج العمل في تحقيق الكتاب

لم تعد خافيةً عليك مكانةُ الكتاب العلمية ؛ إذ هو اليوم مرجع رئيس من مراجع التصوف عموماً ، ومن مراجع شروح « الحكم العطائية » خصوصاً ، وكان قد لقي بعض حقه في سابق طبعاته ، ونضيفُ إليه ضمن سعي خجل بعضاً آخر ؛ لعله يكون ممّا تقرّ به عينا الإمامين صاحب « الحكم » وصاحب « التنبيه » عليه

وقد تلمّحتُ خلالَ النظر في منهج الإمام الشارح أنه اعتنى بأمور جعلت خادمه اليوم يسعى في إتمامها واستكمالها ؛ فمن ذلك أمورٌ

الأول : أنه حرصَ على التنبيه على أصول الحكمة المشروحة ؛ فتجدُ له نحو قوله (والأصل الذي ينبنى عليه هذا المعنى)^(١) ، وهذا ما حمل على تأصيل جميع « الحكم » تأصيلاً عقدياً يُرجع إليه ؛ وذلك بذكر الأصول العقدية العامة وبعض تفاريعها وصورها التي تستند إليها الحكمة اعتقاداً ، فلا يجرؤ بعد ذلك أحدٌ على الاعتراض عليها بدعوى مخالفتها لاعتقاد أهل السنة والجماعة ، وقد تنبّهت قبل يسير صفحات لوشائج القربى بين « الحكم » وعلم التوحيد^(٢)

الثاني أنك ستجدُ كلاً من صاحب « الحكم » وشارحها يستشهدان للحكمة بالكتاب والسنة ؛ فتجد ذلك في نحو قول الشارح (والإشارة إلى هذا المعنى ...)^(٣) ، وقوله : (وفي قوله عز وجل ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ ... ﴾)^(٤) ،

(١) انظر (ص ٢٩٤) .

(٢) انظر (ص ٥٣) .

(٣) انظر (ص ٣٤٠) .

(٤) انظر (ص ٨٤٨) .

غير أن هذا المنهج لم يعمَّ أكثر « الحكم » ؛ ولعلَّ ذلك يرجع إلى وضوح تأصيلها في زمنهم بالنصوص النقلية ، وعدم وجود المعارض الملبَّس المزيّن لكلامه من قول خير البرية ، وهذا ما حملَ على الشهادة لكلِّ حكمةٍ بآيةٍ أو أكثر وبحديثٍ أو أكثر ، وهو عمل تطمئن إليه القلوب النافرة ، وتأنس به القلوب العامرة

واعلم أن ما أورد من الآيات والأحاديث جُهداً ألا يكون من الآيات والأحاديث التي يستشهد بهما الإمام الشارح ؛ فلا تستغرب لترك هذه الآية مع وضوحها والعدول إلى أخرى مع غموضها ؛ فإنما هو النأي عن التكرار ، وتكثير الشواهد وتوسيع المشاهد .

وستجد هذين العَمَلين بصحبتك مع فاتحة كلِّ حكمة ؛ ليكون ذلك مدعاة لك لفهمها ، وربطها بأصول التوحيد والكتاب والسنة

ولم أسرح الطرف في أيٍّ من شروح « الحكم » ساعة العمل ؛ لأحفظ لهذا الشرح الأصيل حرمةً فلا يستتبع بغيره ، اللهمَّ إلا كتاب « الطرر والحواشي » الذي أفدتُ منه فصول الكتاب وعناوينها ، وربما قطفت العينُ تعليقاتٍ يسيرةً على غفلة وغلبة ، لا أراها تجاوز عدَّ الأصابع ، ولم أرَ البخلَ بها

وكان من منهج الإمام الشارح أنه ربما جمع أكثر من حكمةٍ في حكمةٍ واحدة أو نسق واحد ، وما أدري : أراها كذلك ، أو أنه تعمَّد جمعها لكونها تنطوي تحت معنى جامع يليق بشرحه ؟ الله أعلم ، وعلى أيِّ حال فما كنت لأغيّر صورة ما اختاره ؛ فبقيت « الحكم » معتبرة العدِّ المشتهر لها .

وقد خرَّجت الأحاديث والآثار والأخبار من دواوين السنة وكتب التاريخ والترجمات ، وأحيلت نصوصه المنقولة إلى مصادرها الرئيسة ، وعُلّق على قلةٍ على بعض عباراته التي قد تشكل أو تحتاج إلى إثراء يناسب زماننا ، وشكل الكتاب شكلاً إعرابياً كاملاً ، وُشرح غريب كلماته ، وأعدَّت له المقدمات العلمية التي نرجو نفعها لمطالعه ومدرسه

وبعد :

فإن كان للطامع رَجْوَةٌ فهي القبولُ والرضا ، وتحريكُ ستائرِ عالم الغيب لعلَّ
نسماتِ عبقةٍ من رياح الرضوان ترجعُ إلينا ببركات أنفاس هؤلاء السادة الزكية
نفوسُهم ، وأن تقرَّ أعينُهم بما يُمُنُّ المولى ويفتح ، ويعطي ويلهمُ ويمنح ، وإنما
هي آثارُ أنظارهم ، وهباتُ دعواتهم ، رضي الله عنهم ورضوا عنه .

حرف في دمشق الشام

ضحى الأحد (٢٤) رمضان المعظم (١٤٤١هـ) مضت بنا بخير وسلامة

الموافق (١٧) أيار مايو (٢٠٢٠م)

وكتبه

الفقيه لعفومولاه الغني

أنس محمد عدنان أشرفاوي حسني

وصف النسخ الخطية لكتاب «الحكم العطائية»

نسخُ كتاب «الحكم العطائية» المفرد برأسه قبل الشرح الذي بين أيدينا . إنما هو من صنعة النسخ الأصلية لكتابنا «التنبيه» ؛ إذ تمَّ استلالُهُ من الشرح الذي لا نشكُّ بوقوف الشارح العلامة ابن عبَّاد على أنفس نسخه ؛ وذلك لقرب عهده بالإمام ابن عطاء الله الإسكندري ، مع المحافظة على الضبط الذي تمَّ اعتماده

وقصدًا لزيادة الطمأنينة : عورضت هذه النسخة المستلَّة بخمس نسخ خطية منتخبة من عددٍ كبير من نسخ كتاب «الحكم» التي فشَّت في رحاب المكتبات العالمية ، فقوبلت بمقابلة تامة على النسختين (أ ، ب) ، ونظرَ في سائر النسخ نظرة بحث وتوثيق .

وقد وقع في أربع من عموم النسخ زيادةٌ بعدَ المكاتبات التي تمثِّل الجزء الثاني من الكتاب ، وهي على الأرجح ليست من كلام الإمام ابن عطاء الله في هذا الكتاب ، وإن كانت لا تخلو من نفحات عرفانية عبقة ، ولذلك تمَّ إثباتها في موضعها بالهامش ؛ كيما يتبيَّن القارئ أنها زائدة ، وهذه النسخ المعتمدة هي

النسخة الأولى

نسخة المكتبة الأزهرية بالقاهرة ، ذات الرقم العام (٩٧٤٨٥) والخاص (١٩٣٩) ، وتاريخ نسخها : سنة (٨٢٥ هـ) ، على يد كاتبها أحمد الإمام ، وهي مجموع يحتوي على نسختين من نسخ كتابنا «الحكم» ، وإنما اعتمد على النسخة الثانية منه ؛ من الورقة (٢٠) إلى الورقة (٣٦) ، واعتني بإثبات أبرز فروق ومغايرات هذه النسخة

النسخة الثانية

نسخة مكتبة الإسكوريال بإسبانيا ، ذات الرقم (٧٨٦) ، وتاريخ نسخها : سنة (٩٤٧ هـ) ، على يد كاتبها أحمد بن علي العمادي ، وهذه النسخة لم تحو على الزيادة الملحقة بمكاتبات المؤلف ، بل وافقت الأصل الذي اتفقت عليه عامة المخطوطات وشروح الكتاب ، كما حوت على العبارة الفاصلة بين أبواب « الحكم » ، وهي : (وقال رضي الله عنه) ، والتي اعتمدها العلامة زروق في تبويب الكتاب

النسخة الثالثة

نسخة المكتبة الأزهرية بالقاهرة ، ذات الرقم العام (٨٣٣٢٥) والخاص (١٧٠٠) ، وتاريخ نسخها سنة (٩٦٣ هـ) ، وهي مجموع أيضاً ، وكتابنا فيه وقع من الورقة (٢٠) إلى الورقة (٣٦)

النسخة الرابعة

نسخة مكتبة كوبريلي مجموعة محمد عاصم بتركيا ، ذات الرقم (٧٢٨) ، وتاريخ نسخها : سنة (٩٨١ هـ) ، وهي مجموع ، وقع كتابنا في صدره

النسخة الخامسة

نسخة المكتبة الأزهرية بالقاهرة ، ذات الرقم العام (٩١٩٥٧) والخاص (٢٥٢٤) ، وتاريخ نسخها : سنة (١٠٧٦ هـ) ، وهي مجموع أيضاً ، وكتابنا فيه وقع في صدره أيضاً

* * *

وصف النسخ الخطية لكتاب «التبسية»

تمَّ بفضل الله وحمده اعتماد ستّ نسخ خطية منتخبة من خيرة النسخ المتناثرة لهذا الكتاب القيم ، والتي تدلُّ على اعتناء أهل العلم به وبتزييقه ، وهذه النسخ هي

النسخة الأولى

نسخة المكتبة الظاهرية دمشق ، ذات الرقم (١٤٢٩) ، وهي نسخة تامة ، كُتبت بخط نسخي حسن ، ووقعت (١٦٧) ورقة ، وكُتبت سنة (٨٥٦ هـ) ، وناسخها : هو إبراهيم بن منصور الشافعي ، وتغير خط النسخ بعد الورقة (٣٨) ، وقد ميّز بين الحكمة وشرحها بلونين متغايرين

وجاء عنوان الكتاب على الورقة الأولى منها « شرح حكم ابن عطاء الله الإسكندري » للنفزي ، وفي هامشها بعض المطالب العلمية غير المعنونة ، وقد قوبلت كما جاء ببعض المواضع على هامشها بأصل صحيح معتمد ، وأثبت على ندرّة بعض فروق النسخ ، وشرحت بعض الكلمات الغريبة ورمز لها بـ (أ) .

النسخة الثانية

نسخة مكتبة رشيد أفندي الوطنية قيصري تركيا ، ذات الرقم (٧) ، ٢٩٧/١١١٤) ، وهي نسخة تامة ، كُتبت بخط نسخي جلي ، وحظيت بعناية من

ناسخها الذي لم يذكر اسمه ؛ إذ كتب « الحكم » باللون الأحمر ، و« شرحها » باللون الأسود ، وكتبت سنة (٨٦٨ هـ) ، ووقعت في (١٦٢) ورقة

جاء على ورقة العنوان منها (كتاب « شرح حكم العارف بالله الشيخ تاج الدين بن عطاء الله الإسكندري » ، للعلامة محمد بن إبراهيم بن عبّاد النَّفْزِي ، رحمهما الله تعالى ، ونفعنا ببركتهما ، آمين)

ثم كتب أسفل العنوان بخط فارسي على لُصَاقَة ورقية (هذا تأليف جليل لا يوجد مثله في الماضي والحال ، حفظ الله صاحبه من جميع الكددرات في المضارع والحال ، وأنا لله بركة هذا الكتاب الشريف ما في قلبه مراداً دنيوياً وأخروياً في المقاصد العلية الربانية ، والمعارف الروحانية الإلهية ، وشرفه وأكرمه ولطف له بما لطف لأوليائه العاشقين العارفين ، بحرمة سيد المرسلين ، آمين)
ورمز لها بـ (ب)

النسخة الثالثة

نسخة مكتبة حكيم أوغلو إستنبول ، ذات الرقم (٤٦٥) ، وهي نسخة تامة ، كُتبت بخط فارسي جميل ، وبترتيب لطيف ؛ حيث كتبت « الحكم » باللون الأحمر ومشكولة على الأغلب باللون الأسود ، وكتب « الشرح » باللون الأسود ، وبعناية مميزة ، ووقعت في (٢٣٢) ورقة ، كُتبت سنة (٨٧٦ هـ) ، وناسخها : هو محمد بن نجم الدين الصالحي

وجاء عنوان الكتاب على الورقة الأولى منها : « شرح الحكم » النَّفْزِي ، وانتثر على هامشها بعض المطالب العلمية المعنونة ، وضبطت بعض المفردات ، كما أُثبتت عليه بعض المغايرات على ندرة تنبئ عن مقابلتها على غيرها بعد نسخها وتعدُّ هذه النسخة من أنفس نسخ هذا الشرح المبارك ، والنص الذي بين يديك

هو من نسجها ، إلا في مواضع يسيرة ، لهذا مع تطابقها في كثير من الأحيان بالأصول المنقول عنها ؛ ممّا يزيد القارئ طمأنينة ، ويدفع عنه ريبة .

ورمز لها بـ (ج)

النسخة الرابعة

نسخة المكتبة الأزهرية القاهرة ، ذات الرقم العام (١٣١١٤٩) والخاص (٣١٩٨) ، وهي نسخة تامة ، كُتبت بخط نسخي معتاد ، سنة (٩٧٠ هـ) ، وهي كأخواتها كتبت بلونين متغايرين ، وناسخها هو نور الدين علي بن محمد بن عبد الله المنوفي

وجاء عنوان الكتاب على الورقة الأولى منها « شرح الحكم » لابن عبّاد ، وتعدّ هذه النسخة من النسخ المقلّدة لهذا « الشرح » ، وهي شبه متطابقة مع النسخة (ج) ، وهي كما سبق لك نسخة نفيسة
ورمز لها بـ (د)

النسخة الخامسة

نسخة المكتبة الأزهرية القاهرة ، ذات الرقم العام (٩٣٩٢٣) والخاص (٢٥٤٦) ، وهي نسخة تامة ، كُتبت سنة (١١٠٤ هـ) ، وناسخها : هو علي بن حسن المالكي الأزهري

وجاء عنوان الكتاب على الورقة الأولى منها : (كتاب « شرح الحكم » للشيخ الإمام العالم العلامة الفهامة ، وحيد دهره ، وفريد عصره ، المعتمد في غفران ذنبه على الله تعالى ؛ محمد بن إبراهيم بن عبّاد التّفزي الرّندي ، قدّس الله روحه ، ونور ضريحه) .

وهذه النسخة كثيرة المغايرات للنسخ الأخرى ، ولعلّ قلم التحسين قد عمل بها ؛ إذ قد نرى عبارة صحيحة ، ونراها في هذه النسخة ما هو أوضح منها ؛ إما بتغير كلمة ، أو بزيادة كلمة أو عبارة أحياناً ، ومع هذا فقد صحّحت بعض الأخطاء النادرة الوجود في النسخ الأخرى
ورمز لها بـ (هـ)

النسخة السادسة

نسخة المكتبة الأزهرية القاهرة ، ذات الرقم العام (١٥٧٧٨) والخاص (٤٥٤) ، وهي نسخة تامةٌ ، كُتبت بخط نسخي حسن ، سنة (٩٩٦ هـ) ، وناسخها هو محمد بن علي الصيداوي ، ولقيت من عناية النسخ ما لأخواتها أيضاً

وجاء عنوان الكتاب على الورقة الأولى منها (« شرح ابن عبّاد على الحكم » ، نفعا الله بمؤلفهما) ، وهي نسخة مقابلة ومصححة ، إلا أنها لا ترقى إلى النسخ الأصول المعتمد عليها ، ومع هذا أفيد منها بعض التعليقات المتناثرة على هامشها هي من الأهمية بمكان
ورمز لها بـ (و)

* * *



صور من المخطوطات المستعانة بها

صور من المخطوطات المستعان بها لكتاب «الحكم العطائية»



رأوز ورقه (الغول) من النسخة (أ)



رأوز الورقة الأولى من النسخة (أ)

ليعلم اننا
 الذي خلقنا لوجودكم المذنب وسأول اعمالنا انما
 ما نرى عن جوارحه منه انما الجليل ما نرى على الجليل
 بعون الله احمد فاما احد ابو الفضل المزي عن جليله فانه قال
 عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام
 كذا الصلوة اهل الخير والبرية انما يكونوا اسبوعا وحيدة
 من الصلوة على علمه ولم يعبروا هذه الايام عند الذكر والذكر
 الا في السبيل الدليل انما في صلاة عبد الله عليه السلام
 لا يستأجر بالعلم في كل سبيل حاد جاني وجهه في كل
 آخره ان لا ياتي في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واخره انما الفضل انما في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واسمعه وقال لا اسبوعا في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واخره انما في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 ليعلم اننا
 الذي خلقنا لوجودكم المذنب وسأول اعمالنا انما
 ما نرى عن جوارحه منه انما الجليل ما نرى على الجليل
 بعون الله احمد فاما احد ابو الفضل المزي عن جليله فانه قال
 عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام
 كذا الصلوة اهل الخير والبرية انما يكونوا اسبوعا وحيدة
 من الصلوة على علمه ولم يعبروا هذه الايام عند الذكر والذكر
 الا في السبيل الدليل انما في صلاة عبد الله عليه السلام
 لا يستأجر بالعلم في كل سبيل حاد جاني وجهه في كل
 آخره ان لا ياتي في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واخره انما الفضل انما في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واسمعه وقال لا اسبوعا في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح
 واخره انما في كل سنة في هذا الصلوة ما في الجوارح

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

رأى موز الحروف والألف من النسخة (ب)

عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْفَ تَقُولُ وَأَنْتَ أَفَّا
أَنْتَ كَيْفَ تَقُولُ وَأَنْتَ أَفَّا أَتَايَلُ
وَأَهْلُ الدُّنْيَا مِنْ أَسْمَاءٍ وَمُحَسَّبَاتٍ
وَمِنْ الرِّجَالِ وَالْجَوَارِ وَالْأَنْوَ
الْبَاهِ إِلَى السَّيْطَانِ
وَسَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ
وَأَهْلِ بَيْتِهِ

رموز الورقة الأخيرة من النسخة (ب)

١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩

[illegible]

رموز الثورقة واللوط من النسخة (ج)

[illegible][illegible]

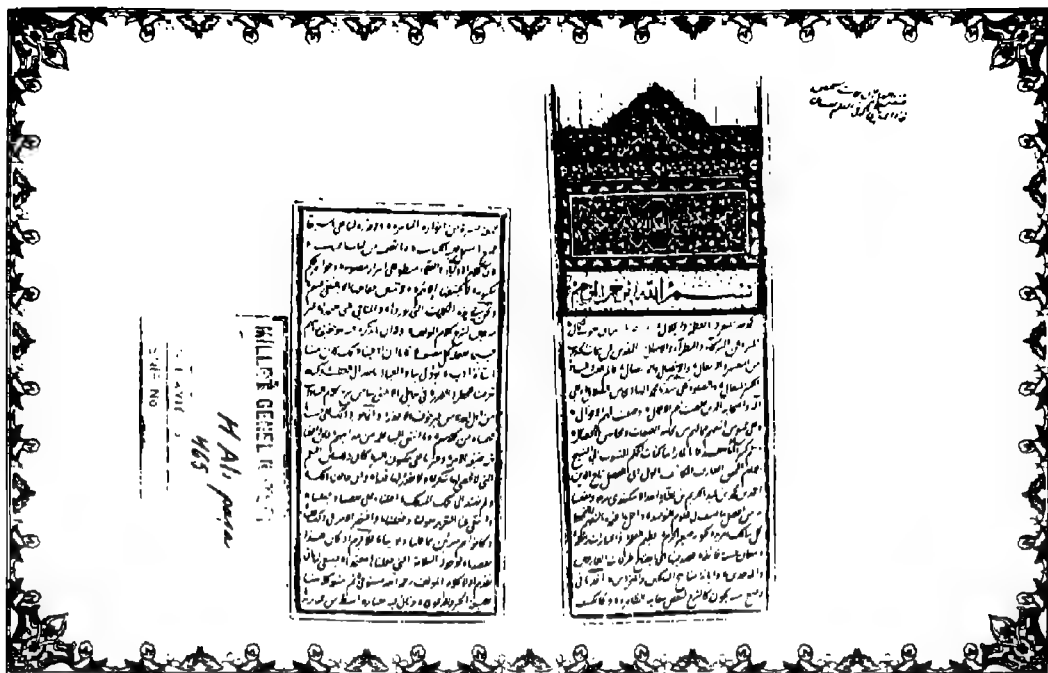
3

رموز الثورفة الأولى من النسخة (ب)

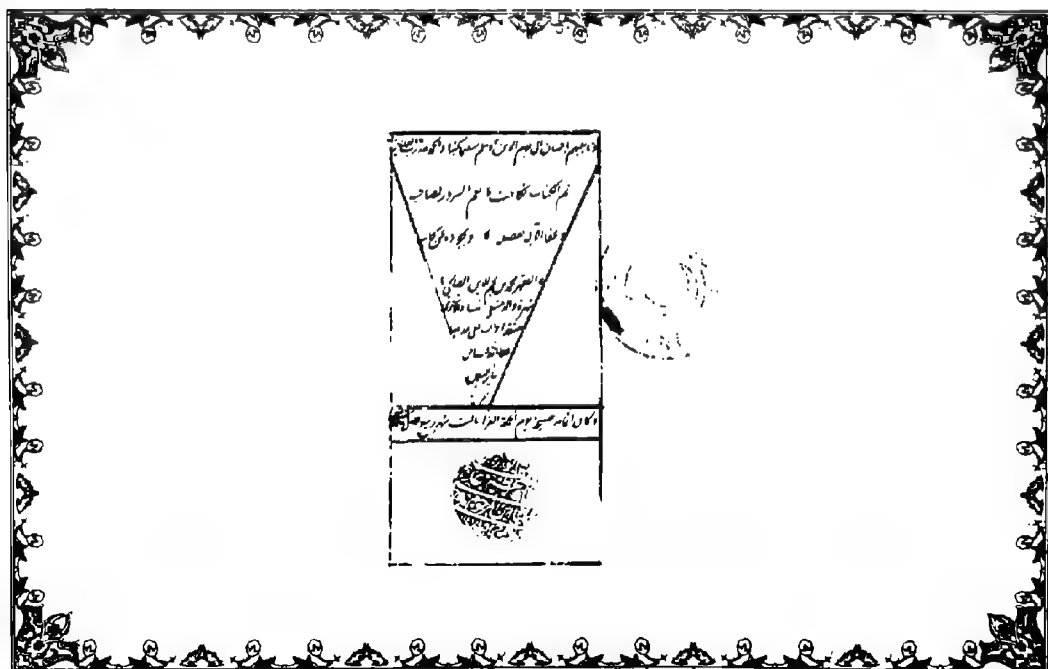
[illegible]

تسبب في ذلك، فإننا نرى أن

رأى من الأوراق الأخيرة من النسخة (ب)



رأوس الورقة (الأدب من النسفة) (ج)



رأوس الورقة (الأخيرة من النسفة) (ج)

کتاب شرح الحکم
لا یزید عباد

ما من احد علی وجه الارض الا ینظر الی الله
عجل علی ان یصل الی الله
لو کان الذی یرید الی الله
طریقا لیس فی الارض
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله

رأبوز ورفه العنول من النسخة (د)

ما من احد علی وجه الارض الا ینظر الی الله
عجل علی ان یصل الی الله
لو کان الذی یرید الی الله
طریقا لیس فی الارض
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله

ما من احد علی وجه الارض الا ینظر الی الله
عجل علی ان یصل الی الله
لو کان الذی یرید الی الله
طریقا لیس فی الارض
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله
فمن انزل الی الله

رأبوز ورفه العنول من النسخة (د)

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الموز الورقة الأخيرة من النسخة (د)

[illegible]

رأى موزورقة العنقاء من النسخة (هـ)



رأوز ورقه (النسوخة من النسفة (و



رأوز ورقه (النسوخة من النسفة (و

١٩

الحكم العطائية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت

قال الشيخ الإمام العامل العالم ، الولي العارف الكبير الفاضل ،
إمام الطريقة ، ومعدن الحقيقة ؛ تاج الدين أبو الفضل أحمد ابن
الشيخ الإمام العامل العالم فخر الدين أبي بكر محمد بن الشيخ الإمام
العالم فخر الفقهاء والعلماء رشيد الدين أبي محمد عبد الكريم بن
عطاء الله رضي الله عنه ، ورحم أسلافه ، وأعاد على المسلمين من
بركته ، آمين

الباب الأول من علامة الاعتماد

- ١- مِنْ عَلَامَةِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْعَمَلِ ، نَقْصَانُ الرَّجَاءِ عِنْدَ وُجُودِ
الزَّلَلِ
- ٢- إِرَادَتُكَ التَّجَرُّدَ مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِلَيْكَ فِي الْأَسْبَابِ . . مِنْ الشَّهْوَةِ
الْخَفِيَّةِ ، وَإِرَادَتُكَ الْأَسْبَابَ مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِلَيْكَ فِي التَّجَرُّدِ . . أَنْحِطَاطُ
عَنِ الْهَمَّةِ الْعَلِيَّةِ
- ٣- سَوَابِقُ الْهَمِّ لَا تَخْرِقُ أَسْوَارَ الْأَقْدَارِ
- ٤- أَرِخْ نَفْسَكَ مِنَ التَّدْبِيرِ ، فَمَا قَامَ بِهِ غَيْرُكَ عَنْكَ لَا تَقُمْ بِهِ
لِنَفْسِكَ

٥- أَجْتَهَادُكَ فِيمَا ضَمِنَ لَكَ ، وَتَقْصِيرُكَ فِيمَا طَلَبَ مِنْكَ . . دَلِيلٌ عَلَى أَنْطِمَاسِ الْبَصِيرَةِ مِنْكَ

٦- لَا يَكُنْ تَأْخِيرُ أَمَدِ الْعَطَاءِ مَعَ الْإِلْحَاحِ فِي الدُّعَاءِ مُوجِباً لِيَأْسِكَ^(١) ، فَهُوَ ضَمِنَ لَكَ الْإِجَابَةَ فِيمَا يَخْتَارُ لَكَ ، لَا فِيمَا تَخْتَارُ لِنَفْسِكَ ، وَفِي الْوَقْتِ الَّذِي يُرِيدُ ، لَا فِي الْوَقْتِ الَّذِي تُرِيدُ

٧- لَا يُشَكِّكَنَّكَ فِي الْوَعْدِ عَدَمُ وَقُوعِ الْمَوْعُودِ وَإِنْ تَعَيَّنَ زَمَنُهُ^(٢) ؛ لِئَلَّا يَكُونَ ذَلِكَ قَدْحاً فِي بَصِيرَتِكَ ، وَإِخْمَاداً لِلنُّورِ سَرِيرَتِكَ

٨- إِذَا فَتَحَ لَكَ وَجْهَةً مِنَ التَّعَرُّفِ فَلَا تُبَالِ مَعَهَا أَنْ قَلَّ عَمَلُكَ ؛ فَإِنَّهُ مَا فَتَحَهَا لَكَ إِلَّا وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَعَرَّفَ إِلَيْكَ ، أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ التَّعَرُّفَ هُوَ مُورَدُهُ عَلَيْكَ ، وَالْأَعْمَالُ أَنْتَ مُهْدِيهَا إِلَيْهِ ؟ ! وَأَيْنَ مَا تُهْدِيهِ إِلَيْهِ مِمَّا هُوَ مُورَدُهُ عَلَيْكَ ؟ !

٩- تَنَوَّعَتْ أَجْنَاسُ الْأَعْمَالِ ؛ لِتَنَوُّعِ وَارِدَاتِ الْأَحْوَالِ

١٠- الْأَعْمَالُ صُورٌ قَائِمَةٌ ، وَأَرْوَاحُهَا وَجُودٌ سِرٌّ الْإِخْلَاصِ فِيهَا

١١- أَدْفِنِ وَجُودَكَ فِي أَرْضِ الْخُمُولِ ، فَمَا نَبَتَ مِمَّا لَمْ يُدْفَنْ

لَا يَتِمُّ نَتَاجُهُ

١٢- مَا نَفَعَ الْقَلْبَ شَيْءٌ مِثْلُ عُزْلَةٍ ، يَدْخُلُ بِهَا مَيْدَانُ فِكْرَةٍ

١٣- كَيْفَ يُشْرِقُ قَلْبٌ صَوَّرُ الْأَكْوَانِ مُنْطَبِعَةً فِي مِرَاتِهِ ؟ ! أَمْ كَيْفَ

(١) فِي (أ ، ب) : (تَأَخَّرَ) بَدَلَ (تَأْخِيرَ)

(٢) فِي (أ) : (الْمَوْعُودُ بِهِ) بَدَلَ (الْمَوْعُودِ)

يَرْحَلْ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُكَبَّلٌ بِشَهَوَاتِهِ !؟ أَمْ كَيْفَ يَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَ
حَضْرَةَ اللَّهِ وَهُوَ لَمْ يَتَطَهَّرْ مِنْ جَنَابَةِ غَفَلَاتِهِ !؟ أَمْ كَيْفَ يَرْجُو أَنْ يَفْهَمَ
دَقَائِقَ الْأَسْرَارِ وَهُوَ لَمْ يَتُبْ مِنْ هَفَوَاتِهِ !؟

١٤- أَلَكُونُ كُلُّهُ ظُلْمَةٌ ، وَإِنَّمَا أَنَارَهُ طُهُورُ الْحَقِّ فِيهِ ، فَمَنْ رَأَى
أَلَكُونَ وَلَمْ يَشْهَدْهُ فِيهِ ، أَوْ عِنْدَهُ ، أَوْ قَبْلَهُ ، أَوْ بَعْدَهُ . فَقَدْ أَعْوَزَهُ
وُجُودُ الْأَنْوَارِ ، وَحُجِبَتْ عَنْهُ شُمُوسُ الْمَعَارِفِ بِسُحُبِ الْأَثَارِ .

١٥- مِمَّا يَدُلُّكَ عَلَى وُجُودِ قَهْرِهِ سُبْحَانَهُ : أَنْ حَجَبَكَ عَنْهُ بِمَا لَيْسَ
بِمَوْجُودٍ مَعَهُ

١٦- كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي أَظْهَرَ كُلَّ شَيْءٍ !؟
كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ بِكُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ
يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ فِي كُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ
أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ لِكُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ
شَيْءٌ وَهُوَ الظَّاهِرُ قَبْلَ وُجُودِ كُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ
وَهُوَ أَظْهَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الْوَاحِدُ
الَّذِي لَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ !؟ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَلَوْلَاهُ لَمَا كَانَ وُجُودُ
كُلِّ شَيْءٍ !؟ يَا عَجَبًا ! كَيْفَ يَظْهَرُ الْوُجُودُ فِي الْعَدَمِ !؟ أَمْ كَيْفَ يَنْبُتُ
الْحَادِثُ مَعَ مَنْ لَهُ وَصْفُ الْقَدَمِ !؟

الباب الثاني في إرادة غير المراد

وقال رضي الله عنه :

١٧- مَا تَرَكَ مِنَ الْجَهْلِ شَيْئاً مَنْ أَرَادَ أَنْ يُحْدِثَ فِي الْوَقْتِ غَيْرَ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ فِيهِ^(١)

١٨- إِحَالَتُكَ الْأَعْمَالَ عَلَى وُجُودِ الْفَرَاغِ . مِنْ رُغُونَاتِ النَّفْسِ

١٩- لَا تَطْلُبْ مِنْهُ أَنْ يُخْرِجَكَ مِنْ حَالَةٍ لَيْسَتْ عَمَلُكَ فِيهَا سِوَاهَا ،
فَلَوْ أَرَادَكَ لَا سَتَعْمَلُكَ مِنْ غَيْرِ إِخْرَاجِ^(٢)

٢٠- مَا أَرَادَتْ هِمَّةُ سَالِكٍ أَنْ تَقِفَ عِنْدَمَا كُشِفَ لَهَا إِلَّا وَنَادَتْهُ
هَوَانِفُ الْحَقِيقَةِ : الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ ، وَلَا تَبْرَجَتْ ظَوَاهِرُ الْمُكُونَاتِ
إِلَّا نَادَتْهُ حَقَائِقُهَا^(٣) : إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ .

٢١- طَلَبُكَ مِنْهُ اتِّهَامٌ لَهُ ، وَطَلَبُكَ لَهُ غَيْبَةٌ مِنْكَ عَنْهُ ، وَطَلَبُكَ
لِغَيْرِهِ لِقَلَّةِ حَيَاتِكَ مِنْهُ ، وَطَلَبُكَ مِنْ غَيْرِهِ لِيُجُودَ بُعْدُكَ عَنْهُ .

٢٢- مَا مِنْ نَفْسٍ تُبَدِّلُهُ ، إِلَّا وَلَهُ قَدَرٌ فِيكَ يُمَضِّيه .

٢٣- لَا تَتَرَقَّبْ فُرُوعَ الْأَغْيَارِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَقْطَعُكَ عَنْ وُجُودِ
الْمُرَاقَبَةِ لَهُ فِيمَا هُوَ مُقِيمُكَ فِيهِ .

(١) في (أ) : (يظهر) بدل (يحدث) .

(٢) في (أ) : (أَرَادَكَ لَهَا) بدل (أَرَادَكَ) .

(٣) في (أ ، ب) : (نَادَتْكَ) بدل (نَادَتْهُ) .

٢٤- لَا تَسْتَعْرِبْ وَقُوعَ الْأَكْذَارِ ، مَا دُمْتَ فِي هَذِهِ الدَّارِ ؛ فَإِنَّهَا
مَا أَبْرَزَتْ إِلَّا مَا هُوَ مُسْتَحَقٌّ وَصِفِهَا ، وَوَاجِبٌ نَعِيهَا

٢٥- مَا تَوَقَّفَ مَطْلَبُ أَنْتَ طَالِبُهُ بِرَبِّكَ ، وَلَا تَيْسَّرَ مَطْلَبُ أَنْتَ
طَالِبُهُ بِنَفْسِكَ .

٢٦- مِنْ عِلَامَاتِ النُّجْحِ فِي النِّهَايَاتِ^(١) : الرُّجُوعُ إِلَى اللَّهِ فِي
الْبِدَايَاتِ .

٢٧- مَنْ أَشْرَقَتْ بِدَايَتُهُ . . أَشْرَقَتْ نِهَائَتُهُ .

٢٨- مَا اسْتَوْدَعَ فِي غَيْبِ السَّرَائِرِ . . ظَهَرَ فِي شَهَادَةِ الظَّوَاهِرِ .

٢٩- شَتَانٌ بَيْنَ مَنْ يَسْتَدِلُّ بِهِ ، أَوْ يَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ ؛ الْمُسْتَدِلُّ بِهِ عَرَفَ
الْحَقَّ لِأَهْلِهِ ، وَاتَّبَعَ الْأَمْرَ مِنْ وُجُودِ أَصْلِهِ ، وَالْإِسْتِدْلَالُ عَلَيْهِ مِنْ
عَدَمِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ ، وَإِلَّا فَمَتَى غَابَ حَتَّى يُسْتَدَلَّ عَلَيْهِ ؟! وَمَتَى بَعُدَ
حَتَّى تَكُونَ الْآثَارُ هِيَ الَّتِي تُوصِلُ إِلَيْهِ ؟!

٣٠- ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ الْوَاصِلُونَ إِلَيْهِ ، ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ
رِزْقُهُ﴾ السَّائِرُونَ إِلَيْهِ .

٣١- أَهْتَدَى الرَّاحِلُونَ إِلَيْهِ بِأَنْوَارِ التَّوَجُّهِ ، وَالْوَاصِلُونَ لَهُمْ أَنْوَارُ
الْمُوَاجَهَةِ ؛ فَالْأَوَّلُونَ لِلْأَنْوَارِ ، وَهَؤُلَاءِ الْآنْوَارُ لَهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لَلَّهِ ،
لَا لِشَيْءٍ دُونَهُ ، ﴿فَلِلَّهِ تَمَّ ذَرْهُمْ فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾

(١) في (أ ، ب) : (علامة) بدل (علامات) .

الباب الثالث في النقصان والازدياد

وقال رضي الله عنه :

٣٢- تَشَوُّفَكَ إِلَى مَا بَطَنَ فِيكَ مِنَ الْغُيُوبِ . . خَيْرٌ مِنْ تَشَوُّفِكَ إِلَى مَا حُجِبَ عَنْكَ مِنَ الْغُيُوبِ ^(١)

٣٣- الْحَقُّ لَيْسَ بِمَخْجُوبٍ ، وَإِنَّمَا الْمَخْجُوبُ أَنْتَ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهِ ؛ إِذْ لَوْ حَجَبَهُ شَيْءٌ لَسْتَرَهُ مَا حَجَبَهُ ، وَلَوْ كَانَ لَهُ سَاتِرٌ لَكَانَ لَوْجُودِهِ حَاصِرٌ ، وَكُلُّ حَاصِرٍ لَشَيْءٍ فَهُوَ لَهُ قَاهِرٌ ، ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾

٣٤- أَخْرُجْ مِنْ أَوْصَافِ بَشَرِيَّتِكَ ، عَنْ كُلِّ وَصْفٍ مُنَاقِضٍ لِعِبُودِيَّتِكَ ^(٢) ؛ لِتَكُونَ لِنِدَاءِ الْحَقِّ مُجِيبًا ، وَمِنْ حَضْرَتِهِ قَرِيبًا

٣٥- أَضِلْ كُلَّ مَغْصِيَةٍ وَغَفَلَةٍ وَشَهْوَةٍ . . الرِّضَا عَنِ النَّفْسِ ، وَأَصِلْ كُلَّ طَاعَةٍ وَبَقَظَةٍ وَعِقَّةٍ . . عَدَمُ الرِّضَا مِنْكَ عَنْهَا ، وَلَآنَ تَصْحَبَ جَاهِلًا لَا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ . . خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَصْحَبَ عَالِمًا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ ، فَأَيُّ عِلْمٍ لِعَالِمٍ يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ ١؟ وَأَيُّ جَهْلٍ لِجَاهِلٍ لَا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ ١؟

٣٦- شِعَاعُ الْبَصِيرَةِ يُشْهِدُكَ قُرْبَهُ مِنْكَ ، وَعَيْنُ الْبَصِيرَةِ تُشْهِدُكَ

(١) في (أ) : (خير لك) بدل (خير) .

(٢) في (أ) : (وعن) بدل (عن)

عَدَمَكَ بِوُجُودِهِ ، وَحَقُّ الْبَصِيرَةِ يُشْهِدُكَ وَجُودَهُ ، لَا عَدَمَكَ وَلَا
وُجُودَكَ ، « كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ » ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ .

الباب الرابع في التَّوَجُّبِ لِلْحَقِّ وَالْعِبَادِ

وقال رضي الله عنه :

٣٧- لَا تَتَعَدَّ نِيَّةَ هِمَّتِكَ إِلَى غَيْرِهِ ؛ فَالْكَرِيمُ لَا تَتَخَطَّاهُ أَلَمَالُ

٣٨- لَا تَرْفَعَنَّ إِلَى غَيْرِهِ حَاجَةً هُوَ مُورِدُهَا عَلَيْكَ ، فَكَيْفَ يَرْفَعُ
غَيْرُهُ مَا كَانَ هُوَ لَهُ وَاضِعاً ؟! مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرْفَعَ حَاجَةً عَنْ
نَفْسِهِ^(١) . . فَكَيْفَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَكُونَ لَهَا عَنْ غَيْرِهِ رَافِعاً ؟!

٣٩- إِنْ لَمْ تُحَسِّنْ ظَنَّاكَ بِهِ لِأَجْلِ حُسْنِ وَصْفِهِ^(٢) . . حَسَّنْ ظَنَّاكَ بِهِ
لِوُجُودِ مُعَامَلَتِهِ مَعَكَ ؛ فَهَلْ عَوَّدَكَ إِلَّا حَسَنًا ، وَهَلْ أَسَدَى إِلَيْكَ إِلَّا
مِنْنًا ؟!

٤٠- أَلْعَجَبُ كُلُّ أَلْعَجَبٍ مِمَّنْ يَهْرُبُ مِمَّنْ لَا أَنْفِكَأَكَ لَهُ عَنْهُ^(٣) ،
وَيَطْلُبُ مَا لَا بَقَاءَ لَهُ مَعَهُ ! ﴿ فَاتَّهَا لَا نَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنْ نَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي
فِي الصُّدُورِ ﴾

(١) في (أ) : (أن يكون رافِعاً) بدل (أن يرفع) .

(٢) في (أ) : (لأجل وصفه) دون قوله : (حسن) .

(٣) في (أ ، ب) : (ممّا) بدل (ممَّن)

٤١- لَا تَزَحَلْ مِنْ كَوْنٍ إِلَى كَوْنٍ فَتَكُونَ كَحِمَارِ الرَّحَا ؛ يَسِيرُ
وَالَّذِي أَرْتَحَلَ إِلَيْهِ هُوَ الَّذِي أَرْتَحَلَ مِنْهُ ، وَلَكِنْ أَرْحَلَ مِنَ الْأَكْوَانِ
إِلَى الْمَكُونِ^(١) ، ﴿ وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ ، وَأَنْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ . . فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ أَمْرَةٍ يَتَزَوَّجُهَا . .
فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »^(٢) ، فَأَفْهَمَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَهِجْرَتُهُ
إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » وَتَأَمَّلْ هَذَا الْأَمْرَ إِنْ كُنْتَ ذَا فَهْمٍ ، وَالسَّلَامُ

الباب الخامس في الصُّحبة وما يستفاد منها

وقال رضي الله عنه :

- ٤٢- لَا تَصْحَبْ مَنْ لَا يُنْهَضُكَ حَالُهُ ، وَلَا يَدُلُّكَ عَلَى اللَّهِ مَقَالُهُ
٤٣- رُبَّمَا كُنْتَ مُسِيئًا ، فَأَرَاكَ الْإِحْسَانَ مِنْكَ صُحْبَتَكَ إِلَى مَنْ هُوَ
أَسْوَأُ حَالًا مِنْكَ
٤٤- مَا قَلَّ عَمَلٌ بَرَزَ مِنْ قَلْبٍ زَاهِدٍ ، وَلَا كَثُرَ عَمَلٌ بَرَزَ مِنْ قَلْبٍ
رَاغِبٍ

(١) في (أ) : (المَكُونُ) بدل (الأَكْوَانِ) .

(٢) رواه البخاري (١ ، ٥٤) ، ومسلم (١٩٠٧) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

٤٥- حُسْنُ الْأَعْمَالِ مِنْ نَتَائِجِ حُسْنِ الْأَحْوَالِ ^(١) ، وَحُسْنُ الْأَحْوَالِ مِنْ التَّحَقُّقِ فِي مَقَامَاتِ الْإِنزَالِ .

٤٦- لَا تَتْرُكِ الذِّكْرَ لِعَدَمِ حُضُورِكَ مَعَ اللَّهِ فِيهِ ؛ لِأَنَّ غَفْلَتَكَ عَنْ وُجُودِ ذِكْرِهِ أَشَدُّ مِنْ غَفْلَتِكَ فِي وُجُودِ ذِكْرِهِ ^(٢) ، فَعَسَى أَنْ يَرْفَعَكَ مِنْ ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ غَفْلَةٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ يَقْظَةٍ ، وَمِنْ ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ يَقْظَةٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ حُضُورٍ ، وَمِنْ ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ حُضُورٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ غَيْبَةٍ عَمَّا سِوَى الْمَذْكُورِ ، وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ

الباب السادس في أحكام القلوب

وقال رضي الله عنه :

٤٧- مِنْ عِلَاقَةِ مَوْتِ الْقَلْبِ عَدَمُ الْحُزْنِ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْ الْمَوَاقِفِ ، وَتَرْكُ النَّدَمِ عَلَى مَا فَعَلْتَهُ مِنْ وُجُودِ الزَّلَّاتِ .

٤٨- لَا يَعْظِمُ الذَّنْبُ عِنْدَكَ عَظَمَةَ تَصُدُّكَ عَنْ حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى ؛ فَإِنَّ مَنْ عَرَفَ رَبَّهُ . . أَسْتَصْغَرَ فِي جَنْبِ كَرَمِهِ ذَنْبُهُ

٤٩- لَا صَغِيرَةٌ إِذَا قَابَلَكَ عَدْلُهُ ، وَلَا كَبِيرَةٌ إِذَا وَاجَهَكَ فَضْلُهُ .

(١) في (أ ، ب) : (نتائج) بدل (من نتائج) .

(٢) في (أ) : (أشد من وجود غفلتك في ذكره) بدل (أشد من غفلتك في وجود ذكره) .

٥٠- لَا عَمَلَ أَرْجَى لِلْقَبُولِ مِنْ عَمَلٍ يُغَيِّبُ عَنْكَ شُهُودَهُ ، وَيُخْتَفِرُ
عِنْدَكَ وَجُودَهُ^(١)

٥١- إِنَّمَا أَوْرَدَ عَلَيْكَ الْوَارِدَ ؛ لِتَكُونَ بِهِ عَلَيْهِ وَارِدًا

٥٢- أَوْرَدَ عَلَيْكَ الْوَارِدَ ؛ لِتَسَلَّمَكَ مِنْ يَدِ الْأَغْيَارِ ، وَلِيُحَرِّرَكَ مِنْ
رِقِّ الْأَثَارِ .

٥٣- أَوْرَدَ عَلَيْكَ الْوَارِدَ ؛ لِتُخْرِجَكَ مِنْ سِجْنِ وَجُودِكَ ، إِلَى
فَضَاءِ شُهُودِكَ

٥٤- الْأَنْوَارُ مَطَايَا الْقُلُوبِ وَالْأَسْرَارِ

٥٥- النَّورُ جُنْدُ الْقَلْبِ ، كَمَا أَنَّ الظُّلْمَةَ جُنْدُ النَّفْسِ ؛ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ
أَنْ يَنْصُرَ عَبْدَهُ أَمَدَّهُ بِجُنُودِ الْأَنْوَارِ ، وَقَطَعَ عَنْهُ مَدَدَ الظُّلْمِ وَالْأَغْيَارِ .

٥٦- النَّورُ لَهُ الْكَشْفُ ، وَالْبَصِيرَةُ لَهَا الْحُكْمُ ، وَالْقَلْبُ لَهُ الْإِقْبَالُ
وَالْإِدْبَارُ

٥٧- لَا تُفْرِخْكَ الطَّاعَةُ لِأَنَّهَا بَرَزَتْ مِنْكَ ، وَأَفْرَحَ بِهَا لِأَنَّهَا بَرَزَتْ
مِنْ اللَّهِ إِلَيْكَ ، ﴿ قُلْ يَفْضَلِ اللَّهُ وَرَحْمَتُهُ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا
يَجْمَعُونَ ﴾

٥٨- قَطَعَ السَّائِرِينَ لَهُ وَالْوَاصِلِينَ إِلَيْهِ عَنْ رُؤْيَا أَعْمَالِهِمْ وَشُهُودِ
أَحْوَالِهِمْ ؛ أَمَّا السَّائِرُونَ فَلِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَحَقَّقُوا الصِّدْقَ مَعَ اللَّهِ فِيهَا ، وَأَمَّا
الْوَاصِلُونَ فَلِأَنَّهُ غَيَّبَهُمْ بِشُهُودِهِ عَنْهَا

(١) في (أ، ب) : (ويتحفر) بدل (ويحتقر) .

الباب السابع في الطمع غير المحبوب

وقال رضي الله عنه :

٥٩- مَا بَسَقْتُ أَغْصَانُ ذُلٍّ إِلَّا عَلَى بَذْرِ طَمَعٍ .

٦٠- مَا قَادَكَ شَيْءٌ مِثْلُ الْوَهْمِ

٦١- أَنْتَ حُرٌّ مِمَّا أَنْتَ مِنْهُ آيِسٌ ، وَعَبْدٌ لِمَا أَنْتَ فِيهِ طَامِعٌ

٦٢- مَنْ لَمْ يُقْبَلْ عَلَى اللَّهِ بِمُلَاطَفَاتِ الْإِحْسَانِ . . قِيدَ إِلَيْهِ بِسَلْسِلِ

الِامْتِحَانِ

٦٣- مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النِّعَمَ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِزَوَالِهَا ، وَمَنْ شَكَرَهَا فَقَدْ

قَيَّدَهَا بِعِقَالِهَا

٦٤- خَفَ مِنْ وُجُودِ إِحْسَانِهِ إِلَيْكَ وَدَوَامِ إِسَاءَتِكَ مَعَهُ . . أَنْ يَكُونَ

ذَلِكَ اسْتِذْراجاً لَكَ ؛ ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

٦٥- مِنْ جَهْلِ الْمُرِيدِ أَنْ يُسِيءَ الْأَدَبَ ، فَتَوَخَّرَ الْعُقُوبَةُ عَنْهُ ،

فَيَقُولُ : لَوْ كَانَ هَذَا سُوءَ آدَبٍ لَقُطِعَ الْإِمْدَادُ ، وَلَأَوْجِبَ الْإِبْعَادُ^(١) ؛

فَقَدْ يُقَطَّعُ الْمَدَدُ عَنْهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَنَعُ الْمَزِيدِ ، وَقَدْ يُقَامُ

مُقَامَ الْبُعْدِ مِنْ حَيْثُ لَا يَذَرِي وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنْ يُخْلِكَ وَمَا تُرِيدُ^(٢)

(١) في (أ) : (وأوجب البعاد) ، وفي (ب) : (وأوجب الإبعاد

(٢) في (أ ، ب) : (تقام ، تدري) بدل (يقام ، يدرى)

٦٦- إِذَا رَأَيْتَ عَبْدًا أَقَامَهُ اللَّهُ بِوُجُودِ الْأَوْرَادِ ، وَأَدَامَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا مَعَ طُولِ الْأَمْدَادِ^(١) . . فَلَا تَسْتَخْفِرَنَّ مَا مَنَحَهُ مَوْلَاهُ ؛ لِأَنَّكَ لَمْ تَرَ عَلَيْهِ سِيمَا الْعَارِفِينَ ، وَلَا بَهْجَةَ الْمُحِبِّينَ ، فَلَوْلَا وَارِدُ مَا كَانَ وَرَدٌ .

٦٧- قَوْمٌ أَقَامَهُمُ الْحَقُّ لِيَخْدُمْتِهِ ، وَقَوْمٌ اخْتَصَّصَهُمُ بِمَحَبَّتِهِ ، ﴿كَلَّا نَمْدُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عِطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِطَاءُ رَبِّكَ مُحْظُورًا﴾

الباب الثامن في الواردات

وقال رضي الله عنه :

٦٨- قَلَمَّا تَكُونُ الْوَارِدَاتُ الْإِلَهِيَّةُ إِلَّا بَغْتَةً ؛ صِيَانَةً لَهَا أَنْ يَدَّعِيَهَا الْعِبَادُ بِوُجُودِ الْأَسْتِعْدَادِ .

٦٩- مَنْ رَأَيْتُهُ مُجِيبًا عَنْ كُلِّ مَا سُئِلَ ، وَمُعَبِّرًا لِكُلِّ مَا شَهِدَ^(٢) ، وَذَاكِرًا كُلِّ مَا عَلِمَ . . فَاسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى وُجُودِ جَهْلِهِ .

٧٠- إِنَّمَا جَعَلَ الدَّارَ الْآخِرَةَ مَحَلًّا لِحِزَاءِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الدَّارَ لَا تَسَعُ مَا يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَهُمْ ، وَلِأَنَّ اللَّهَ أَجَلَ أَقْدَارِهِمْ عَنْ أَنْ يُجَازِيَهُمْ فِي دَارٍ لَا بَقَاءَ لَهَا

(١) في (أ ، ب) : (وأدامه عليها) بدل (وأدامه الله عليها) .

(٢) في (ب) : (ومعبراً عن كل ما شهد) ، وقد جاءت قبل (فاستدل بذلك) .

٧١- مَنْ وَجَدَ ثَمَرَةَ عَمَلِهِ عَاجِلًا . . فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى وُجُودِ الْقَبُولِ
آجِلًا^(١)

٧٢- إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ قَدْرَكَ عِنْدَهُ . . فَانْظُرْ فِيمَاذَا يُقِيمُكَ .
٧٣- مَتَى رَزَقَكَ الطَّاعَةَ وَالْغِنَى بِهِ عَنْهَا . . فَأَعْلَمْ أَنَّكَ قَدْ أَسْبَغَ نِعْمَهُ
عَلَيْكَ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً .

الباب التاسع في المطالب والتوجهات

وقال رضي الله عنه :

٧٤- خَيْرُ مَا تَطْلُبُهُ مِنْهُ . . مَا هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ
٧٥- الْحُزْنُ عَلَى فَقْدَانِ الطَّاعَةِ مَعَ عَدَمِ التُّهُّوْصِ إِلَيْهَا . . مِنْ
عَلَامَةِ الْإِغْتِرَارِ

٧٦- مَا أَلْعَارِفُ مَنْ إِذَا أَشَارَ وَجَدَ الْحَقَّ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ إِشَارَتِهِ ، بَلِ
أَلْعَارِفُ مَنْ لَا إِشَارَةَ لَهُ ؛ لِغِنَائِهِ فِي وُجُودِهِ ، وَأَنْطَوَائِهِ فِي شُهُودِهِ .
٧٧- الرَّجَاءُ مَا قَارَنَهُ عَمَلٌ ، وَإِلَّا فَهُوَ أُمْنِيَّةٌ .

٧٨- مَطْلَبُ أَلْعَارِفِينَ مِنَ اللَّهِ الصَّدَقُ فِي الْعُبُودِيَّةِ ، وَالْقِيَامُ بِحُقُوقِ
الرُّبُوبِيَّةِ .

(١) (آجِلًا) ليست في (أ ، ب) .

٧٩- بَسْطَكَ كَيْ لَا يُقْبِكَ مَعَ الْقَبْضِ ، وَقَبْضَكَ كَيْ لَا يَتْرُكَكَ مَعَ
الْبَسْطِ ، وَأَخْرَجَكَ عَنْهُمَا حَتَّى لَا تَكُونَ لِشَيْءٍ دُونَهُ

٨٠- الْعَارِفُونَ إِذَا بَسَطُوا أَخَوْفُ مِنْهُمْ إِذَا قَبَضُوا ، وَلَا يَقِفُ عَلَى
حُدُودِ الْأَدَبِ فِي الْبَسْطِ إِلَّا قَلِيلٌ

٨١- الْبَسْطُ تَأْخُذُ النَّفْسُ مِنْهُ حَظَّهَا بِوُجُودِ الْفَرَحِ ، وَالْقَبْضُ
لَا حَظٌّ لِلنَّفْسِ فِيهِ .

٨٢- رُبَّمَا أَعْطَاكَ فَمَنْعَكَ ، وَرُبَّمَا مَنَعَكَ فَأَعْطَاكَ

٨٣- مَتَى فَتَحَ لَكَ بَابَ الْفَهْمِ فِي الْمَنَعِ . . عَادَ الْمَنَعُ هُوَ عَيْنَ
الْعَطَاءِ

٨٤- الْأَكْوَانُ ظَاهِرُهَا غِرَّةٌ ، وَبَاطِنُهَا عِبْرَةٌ ؛ فَالْنَفْسُ تَنْظُرُ إِلَى
ظَاهِرِ غِرَّتِهَا ، وَالْقَلْبُ يَنْظُرُ إِلَى بَاطِنِ عِبْرَتِهَا

٨٥- إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَكُونَ لَكَ عِزٌّ لَا يَفْنَى . . فَلَا تَسْتَعِزَّ بِعِزٍّ
يَفْنَى .

٨٦- الطَّيِّبُ الْحَقِيقِيُّ : أَنْ تُطَوِّى مَسَافَةَ الدُّنْيَا عَنْكَ حَتَّى تَرَى
الْآخِرَةَ أَقْرَبَ إِلَيْكَ مِنْكَ .

٨٧- الْعَطَاءُ مِنَ الْخَلْقِ حِرْمَانٌ ، وَالْمَنَعُ مِنَ اللَّهِ إِحْسَانٌ .

الباب العاشر

في جزاء العمل

وقال رضي الله عنه :

٨٨ - جَلَّ رَبُّنَا أَنْ يُعَامِلَهُ الْعَبْدُ نَقْدًا فَيُجَازِيَهُ نَسِيئَةً .

٨٩ - كَفَى مِنْ جَزَائِهِ إِيَّاكَ عَلَى الطَّاعَةِ أَنْ رَضِيكَ أَهْلًا لَهَا^(١)

٩٠ - كَفَى الْعَامِلِينَ جَزَاءَ مَا هُوَ فَاتِحُهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فِي طَاعَتِهِ ، وَمَا هُوَ مُورِدُهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَجُودِ مُؤَانَسَتِهِ

٩١ - مَنْ عَبْدَهُ لَشَيْءٍ يَرْجُوهُ مِنْهُ ، أَوْ لِيُدْفَعَ بِطَاعَتِهِ وَرُودَ الْعُقُوبَةِ عَنْهُ . . فَمَا قَامَ بِحَقِّ أَوْصَافِهِ .

٩٢ - مَتَى أَعْطَاكَ أَشْهَدَكَ بِرِّهِ ، وَمَتَى مَنَعَكَ أَشْهَدَكَ قَهْرِهِ ، فَهُوَ فِي كُلِّ ذَلِكَ مُتَعَرِّفٌ إِلَيْكَ ، وَمُقْبِلٌ بِوُجُودِ لُطْفِهِ عَلَيْكَ

٩٣ - إِنَّمَا يُؤْلِمُكَ الْمَنَعُ لِعَدَمِ فَهْمِكَ عَنِ اللَّهِ فِيهِ

٩٤ - رَبُّمَا فَتَحَ لَكَ بَابَ الطَّاعَةِ وَمَا فَتَحَ لَكَ بَابَ الْقَبُولِ ، وَقَضَى عَلَيْكَ بِالذَّنْبِ فَكَانَ سَبَبَ الْوُصُولِ

٩٥ - مَغْصِيَةٌ أَوْرَثَتْ ذُلًّا وَافْتِقَارًا . . خَيْرٌ مِنْ طَاعَةٍ أَوْرَثَتْ عِزًّا

وَأَسْتِكْبَارًا

(١) في (أ) : (أن جعلك لها أهلاً) .

٩٦- نِعْمَتَانِ مَا خَرَجَ مَوْجُودٌ عَنْهُمَا ، وَلَا بُدَّ لِكُلِّ مُكُونٍ مِنْهُمَا :
نِعْمَةُ الْإِيجَادِ ، وَنِعْمَةُ الْإِمْدَادِ .

٩٧- أَنْعَمَ عَلَيْكَ أَوْلَا بِالْإِيجَادِ ، وَثَانِيًا بِتَوَالِي الْإِمْدَادِ .

٩٨- فَاقْتَكْ لَكَ ذَاتِيَّةً ، وَوَرُودُ الْأَسْبَابِ مُذْكَرَاتُ لَكَ بِمَا خَفِيَ
عَلَيْكَ مِنْهَا ، وَالْفَاقَةُ الذَّاتِيَّةُ لَا تَرْفَعُهَا الْعَوَارِضُ^(١)

٩٩- خَيْرُ أَوْقَاتِكَ وَفَتْ تَشْهَدُ فِيهِ وَجُودَ فَاقَتِكَ ، وَتُرَدُّ إِلَى وَجُودِ
ذَلِكَ^(٢)

١٠٠- مَتَى أَوْحَشَكَ مِنْ خَلْقِهِ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَفْتَحَ لَكَ بَابَ
الْأَنْسِ بِهِ

١٠١- مَتَى أَطْلَقَ لِسَانَكَ بِالطَّلَبِ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَكَ

١٠٢- الْعَارِفُ لَا يَزُولُ أَضْطِرَارُهُ ، وَلَا يَكُونُ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارُهُ

١٠٣- أَنَارَ الظَّوَاهِرَ بِأَنْوَارِ آثَارِهِ ، وَأَنَارَ السَّرَائِرِ بِأَنْوَارِ أَوْصَافِهِ ؛
لِأَجْلِ ذَلِكَ أَفَلَتْ أَنْوَارُ الظَّوَاهِرِ ، وَلَمْ تَأْفُلْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَالسَّرَائِرِ ؛
وَلِذَلِكَ قِيلَ :

إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِاللَّيْلِ
لِ شَمْسِ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيبُ

(١) فِي (أ) : (لَا يَدْفَعُهَا وَرُودُ الْعَوَارِضِ) ، وَفِي (ب) : (لَا تَدْفَعُهَا الْعَوَارِضُ) بَدَل
(لَا تَرْفَعُهَا الْعَوَارِضُ) .

(٢) فِي (أ ، ب) : (وَتُرَدُّ فِيهِ) بَدَل (وَتُرَدُّ) .

[الباب الحادي عشر في أحكام البسايا والعلل]

وقال رضي الله عنه :

١٠٤- لِيُخَفَّفَ أَلَمَ الْبَلَاءِ عَلَيْكَ عِلْمُكَ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْمُبْلِي
لَكَ ، فَالَّذِي وَاجَهْتَكَ مِنْهُ الْأَقْدَارُ . هُوَ الَّذِي عَوَّدَكَ حُسْنَ
الْإِخْتِيَارِ

١٠٥- مَنْ ظَنَّ أَنْفَكَ لُطْفِهِ عَنْ قَدَرِهِ . فَذَلِكَ لِقُصُورِ نَظَرِهِ

١٠٦- لَا يُخَافُ عَلَيْكَ أَنْ تَلْتَسِرَ الطَّرِيقُ عَلَيْكَ ، وَإِنَّمَا يُخَافُ
عَلَيْكَ مِنْ غَلَبَةِ الْهَوَىٰ عَلَيْكَ .

١٠٧- سُبْحَانَ مَنْ سَتَرَ سِرَّ الْخُصُوصِيَّةِ بِظُهُورِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَظَهَرَ
بِعَظَمَةِ الرُّبُوبِيَّةِ فِي إِظْهَارِ الْعِبُودِيَّةِ .

١٠٨- لَا تُطَالِبِ رَبَّكَ بِتَأَخُّرِ مَطْلَبِكَ ^(١) ، وَلَكِنْ طَالِبِ نَفْسِكَ
بِتَأَخُّرِ أَدَبِكَ .

١٠٩- مَتَى جَعَلَكَ فِي الظَّاهِرِ مُمْتَثِلًا لِأَمْرِهِ ، وَرَزَقَكَ فِي الْبَاطِنِ
الْإِسْتِسْلَامَ لِقَهْرِهِ . فَقَدْ أَغْظَمَ أَلِمَنَّةً عَلَيْكَ

١١٠- لَيْسَ كُلُّ مَنْ نَبَتَ تَخْصِيصُهُ كَمَلِ تَخْلِيصُهُ

(١) في (أ ، ب) : (طلبك) .

الباب الثاني عشر في الأوارد

وقال رضي الله عنه :

١١١- لَا يَسْتَخْفِرُ الْوَرْدَ إِلَّا جَهْلٌ .

١١٢- الْوَارِدُ يُوجَدُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَالْوَرْدُ يَنْطَوِي بِانْطَوَاءِ هَذِهِ الدَّارِ ، وَأَوَّلَى مَا يُعْتَنَى بِهِ مَا لَا يُخْلَفُ وَجُودُهُ

١١٣- الْوَرْدُ هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ ، وَالْوَارِدُ أَنْتَ تَطْلُبُهُ مِنْهُ^(١) ، وَأَيْنَ مَا هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ مِمَّا أَنْتَ طَالِبُهُ مِنْهُ ؟^(٢)

١١٤- وَرُودُ الْإِمْدَادِ بِحَسَبِ الْإِسْتِعْدَادِ^(٣) ، وَشُرُوقُ الْأَنْوَارِ عَلَى حَسَبِ صَفَاءِ الْأَسْرَارِ^(٤)

١١٥- الْغَافِلُ إِذَا أَصْبَحَ نَظَرَ مَاذَا يَفْعَلُ ، وَالْعَاقِلُ يَنْظُرُ مَاذَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِ

١١٦- إِنَّمَا اسْتَوْحَشَ الْعِبَادُ وَالزُّهَّادُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؛ لِغَيْبِهِمْ عَنِ اللَّهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَوْ شَهِدُوهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ لَمْ يَسْتَوْحِشُوا مِنْ شَيْءٍ

(١) في (أ) : (طالبه) بدل (تطلبه)

(٢) في (أ، ب) : (مما هو مطلبك) .

(٣) في (أ) : (على حسب) بدل (بحسب)

(٤) في (أ) : (شروق) على أنها حكمة مستقلة عما قبلها

١١٧- أَمَرَكَ فِي هَذِهِ الدَّارِ بِالنَّظَرِ فِي مَكُونَاتِهِ ، وَسَيَكْشِفُ لَكَ فِي تِلْكَ الدَّارِ عَنْ كَمَالِ ذَاتِهِ .

١١٨- عَلِمَ مِنْكَ أَنَّكَ لَا تَصْبِرُ عَنْهُ ، فَأَشْهَدُكَ مَا بَرَزَ مِنْهُ .

١١٩- لَمَّا عَلِمَ الْحَقُّ مِنْكَ وَجُودَ الْكَمَلِ لَوْ أَنَّ لَكَ الطَّاعَاتِ ، وَعَلِمَ مَا فِيكَ مِنْ وَجُودِ الشَّرِّ فَحَجَّرَهَا عَلَيْكَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ
١٢٠- لِيَكُنْ هَمُّكَ إِقَامَةَ الصَّلَاةِ ، لَا وَجُودَ الصَّلَاةِ ، فَمَا كُلُّ مُصَلٍّ مُقِيمٌ .

١٢١- الصَّلَاةُ طَهْرَةٌ لِلْقُلُوبِ ، مِنْ أَذْنَابِ الذُّنُوبِ^(١) ، وَأَسْتَفْتَاكِ لِبَابِ الْغُيُوبِ .

١٢٢- الصَّلَاةُ مَحَلُّ الْمُنَاجَاةِ ، وَمَعْدِنُ الْمُصَافَاةِ ، تَسْعُ فِيهَا مَيَادِينُ الْأَسْرَارِ ، وَتُشْرِقُ فِيهَا شَوَارِقُ الْأَنْوَارِ .

١٢٣- عَلِمَ وَجُودَ الضَّعْفِ مِنْكَ فَقَلَّلَ أَعْدَادَهَا ، وَعَلِمَ اخْتِياجَكَ إِلَى فَضْلِهِ فَكَثَّرَ أَمْدَادَهَا

١٢٤- مَتَى طَلَبْتَ عِوَضاً عَلَى عَمَلٍ طَوَّلْتَ بِوُجُودِ الصَّدَقِ فِيهِ ، وَيَكْفِيكَ الْمُرِيبَ وَجَدَانِ السَّلَامَةِ .

١٢٥- لَا تَطْلُبْ عِوَضاً عَلَى عَمَلٍ لَسْتَ لَهُ فَاعِلاً ، يَكْفِيكَ مِنَ الْجَزَاءِ لَكَ عَلَى الْعَمَلِ أَنْ كَانَ لَهُ قَابِلًا

١٢٦- إِذَا أَرَادَ أَنْ يُظْهِرَ فَضْلَهُ عَلَيْكَ . . خَلَقَ وَنَسَبَ إِلَيْكَ .

(١) (من أذناس الذنوب) ليست في (أ ، ب) .

١٢٧- لَا نِهَآيَةَ لِمَدَامُكَ إِن أَرْجَعَكَ إِلَيْكَ ، وَلَا تَفْرُغْ مَدَائِحُكَ إِن
أَظْهَرَ جُودَهُ عَلَيْكَ

الباب الثالث عشر في المقاصد والمراد

وقال رضي الله عنه :

١٢٨- كُنْ بِأَوْصَافِ رَبُّوبِيَّتِهِ مُتَعَلِّقًا ، وَبِأَوْصَافِ عُبودِيَّتِكَ
مُتَحَقِّقًا

١٢٩- مَنَعَكَ أَنْ تَدَّعِي مَا لَيْسَ لَكَ مِمَّا لِلْمَخْلُوقِينَ ، أَفَيُبِيحُ لَكَ أَنْ
تَدَّعِي وَصْفَهُ وَهُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟!

١٣٠- كَيْفَ تُخْرِقُ لَكَ الْعَوَائِدُ وَأَنْتَ لَمْ تَخْرِقْ مِنْ نَفْسِكَ
الْعَوَائِدَ ؟!

١٣١- مَا أَلْشَّانُ وَجُودَ الطَّلَبِ ، إِنَّمَا أَلْشَّانُ أَنْ تُزَرِّقَ حُسْنَ
الْأَدَبِ

١٣٢- مَا طُلِبَ لَكَ شَيْءٌ مِثْلُ الْأَضْطِرَّارِ ، وَلَا أَسْرَعَ بِالْمَوَاهِبِ
إِلَيْكَ مِثْلُ الدَّلَّةِ وَالْإِفْتِقَارِ .

١٣٣- لَوْ أَنَّكَ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ فَنَاءِ مَسَاوِيكَ وَمَخَوِ دَعَاوِيكَ . .
لَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوصِلَكَ إِلَيْهِ غَطَّى وَصْفَكَ

بَوْصْفِهِ وَنَعْتِكَ بِنَعْتِهِ^(١) ، فَوَصَلَكَ إِلَيْهِ بِمَا مِنْهُ إِلَيْكَ ، لَا بِمَا مِنْكَ
إِلَيْهِ .

الباب الرابع عشر في أحكام العلل في الأعمال

وقال رضي الله عنه :

١٣٤- لَوْ لَا جَمِيلُ سِتْرِهِ لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ أَهْلًا لِلْقَبُولِ

١٣٥- أَنْتَ إِلَى حِلْمِهِ إِذَا أَطَعْتَهُ . . أَخُوجُ مِنْكَ إِلَى حِلْمِهِ إِذَا عَصَيْتَهُ .

١٣٦- أَلَسْتُ عَلَى قِسْمَيْنِ سِتْرٌ عَنِ الْمَغْصِيَةِ ، وَسِتْرٌ فِيهَا ،
وَالْعَامَّةُ يَطْلُبُونَ أَلَسْتُ مِنَ اللَّهِ فِيهَا^(٢) ؛ خَشْيَةُ سُقُوطِ مَرْتَبَتِهِمْ عِنْدَ
الْخَلْقِ ، وَالْخَاصَّةُ يَطْلُبُونَ أَلَسْتُ عَنْهَا ؛ خَشْيَةُ سُقُوطِهِمْ مِنْ نَظَرِ
الْمَلِكِ الْحَقِّ

١٣٧- مَنْ أَكْرَمَكَ فَإِنَّمَا أَكْرَمَ فِيكَ جَمِيلَ سِتْرِهِ ، فَالْحَمْدُ لِمَنْ
سَتَرَكَ ، لَيْسَ الْحَمْدُ لِمَنْ أَكْرَمَكَ وَشَكَرَكَ

١٣٨- مَا صَحِبَكَ إِلَّا مَنْ صَحَبَكَ وَهُوَ بِعَيْنِكَ عَلِيمٌ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ
إِلَّا مَوْلَاكَ الْكَرِيمَ .

(١) في (أ ، ب) : (ستر وصفك بوصفه ، وغطى نعتك بنعته) بدل (غطى وصفك ...) .

(٢) في (أ ، ب) : (فالعامة) بدل (والعامة) .

١٣٩- خَيْرٌ مَنْ تَصَحَّبَ : مَنْ يَطْلُبُكَ لَا لِشَيْءٍ يَعُودُ مِنْكَ إِلَيْهِ .

١٤٠- لَوْ أَشْرَقَ نُورُ الْيَقِينِ لَرَأَيْتَ الْآخِرَةَ أَقْرَبَ مِنْ أَنْ تَزْحَلَ إِلَيْهَا ، وَلَرَأَيْتَ مَحَاسِنَ الدُّنْيَا قَدْ ظَهَرَتْ كِسْفَةَ الْفَنَاءِ عَلَيْهَا

١٤١- مَا حَجَبَكَ عَنِ اللَّهِ وَجُودٌ مَوْجُودٍ مَعَهُ ؛ إِذْ لَا شَيْءَ مَعَهُ ، وَلَكِنْ حَجَبَكَ عَنْهُ تَوَهُّمٌ وَجُودٍ مَعَهُ^(١)

١٤٢- لَوْلَا ظُهُورُهُ فِي الْمُكَوَّنَاتِ مَا وَقَعَ عَلَيْهَا وَجُودٌ إِنْصَارٍ .

١٤٣- لَوْ ظَهَرَتْ صِفَاتُهُ لَاضْمَحَلَّتْ مُكَوَّنَاتُهُ^(٢)

١٤٤- أَظْهَرَ كُلَّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ الْبَاطِنُ ، وَطَوَى وَجُودَ كُلِّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ الظَّاهِرُ .

١٤٥- أَبَاحَ لَكَ أَنْ تَنْظُرَ مَا فِي الْمُكَوَّنَاتِ ، وَمَا أَذِنَ لَكَ أَنْ تَقِفَ مَعَ ذَاتِ الْمُكَوَّنَاتِ ؛ ﴿ قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ ، وَلَمْ يَقُلْ : (انْظُرُوا السَّمَاوَاتِ) ، ﴿ قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ [يونس : ١٠١] فَتَحَ لَكَ بَابَ الْإِنْفَهَامِ ، وَلَمْ يَقُلْ : (انْظُرُوا السَّمَاوَاتِ) لِئَلَّا يَدُلَّكَ عَلَى وَجُودِ الْأَجْرَامِ .

١٤٦- الْأَكْوَانُ ثَابِتَةٌ بِإِثْبَاتِهِ ، وَمَمْحُوءَةٌ بِأَحَدِيَّةِ ذَاتِهِ

(١) في (أ ، ب) : (وإنما) بدل (ولكن)

(٢) في (أ ، ب) : (اضمحلت) بدل (لاضمحلت)

الباب الخامس عشر في المسح والذم على الأحوال

وقال رضي الله عنه :

١٤٧- النَّاسُ يَمْدَحُونَكَ لِمَا يَظُنُّونَهُ فِيكَ ، فَكُنْ أَنْتَ دَامًا لِنَفْسِكَ
لِمَا تَعْلَمُ مِنْهَا^(١)

١٤٨- الْمُؤْمِنُ إِذَا مَدِحَ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُشْنَى عَلَيْهِ بِوصفٍ
لَا يَشْهَدُهُ مِنْ نَفْسِهِ

١٤٩- أَجْهَلُ النَّاسِ : مَنْ تَرَكَ يَقِينَ مَا عِنْدَهُ لِيُظَنَّ مَا عِنْدَ النَّاسِ
١٥٠- إِذَا أَطْلَقَ الثَّنَاءَ عَلَيْكَ وَلَسْتَ بِأَهْلٍ . . فَأَنْتَ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ
أَهْلُهُ

١٥١- الزُّمَادُ إِذَا مَدَحُوا انْقَبَضُوا ؛ لِشُهُودِهِمُ الثَّنَاءَ مِنَ الْخَلْقِ ،
وَالْعَارِفُونَ إِذَا مَدَحُوا انْبَسَطُوا ؛ لِشُهُودِهِمُ ذَلِكَ مِنَ الْمَلِكِ الْحَقِّ

١٥٢- مَتَى كُنْتَ إِذَا أُعْطِيَ بِسَطِّكَ الْعَطَاءُ ، وَإِذَا مُنِعَتْ قَبْضُكَ
الْمَنْعُ . . فَاسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى ثُبُوتِ طُفُولِيَّتِكَ ، وَعَدَمِ صِدْقِكَ فِي
عُبُودِيَّتِكَ

(١) في (أ ، ب) : (لما تعلمه منها) .

الباب السادس عشر في أسباب النّصل من الذّنوب

وقال رضي الله عنه :

١٥٣- إِذَا وَقَعَ مِنْكَ ذَنْبٌ فَلَا يَكُنْ سَبِيًّا يُؤْسِكَ مِنْ حُصُولِ
الْإِسْتِقَامَةِ مَعَ رَبِّكَ ؛ فَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ آخِرَ ذَنْبٍ قُدِّرَ عَلَيْكَ

١٥٤- إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْفَتِحَ لَكَ بَابُ الرَّجَاءِ . . فَأَشْهَدْ مَا مِنْهُ إِلَيْكَ ،
وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْفَتِحَ لَكَ بَابُ الْحُزَنِ . . فَأَشْهَدْ مَا مِنْكَ إِلَيْهِ^(١)

١٥٥- رُبَّمَا أَفَادَكَ فِي لَيْلِ الْقَبْضِ مَا لَمْ تَسْتَفِذْهُ فِي إِشْرَاقِ نَهَارِ
الْبَسْطِ ، ﴿ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ﴾

١٥٦- مَطَالِيعُ الْأَنْوَارِ : الْقُلُوبُ وَالْأَسْرَارُ .

١٥٧- نُورٌ مُسْتَوْدَعٌ فِي الْقُلُوبِ ، مَدَدُهُ النُّورُ الْوَارِدُ مِنْ خَزَائِنِ
الْغُيُوبِ

١٥٨- نُورٌ يَكْشِفُ لَكَ بِهِ عَنْ آثَارِهِ ، وَنُورٌ يَكْشِفُ لَكَ بِهِ عَنْ
أَوْصَافِهِ .

١٥٩- رُبَّمَا وَقَفَتِ الْقُلُوبُ مَعَ الْأَنْوَارِ ، كَمَا حُجِبَتِ النَّفُوسُ
بِكَثَائِفِ الْأَعْيَارِ .

(١) في (أ) : (إذا أردت أن يفتح لك باب الحزن فاشهد ما منك إليه ، وإذا أردت أن يفتح لك باب
الفرح فاشهد ما منه إليك) .

١٦٠- سَتَرَ أَنْوَارَ السَّرَائِرِ بِكَثَائِفِ الظُّوَاهِرِ ؛ إِجْلَالاً لَهَا أَنْ تُبْتَدَلَ
بِوُجُودِ الْإِظْهَارِ ، وَأَنْ يُنَادَى عَلَيْهَا بِلِسَانِ الْإِشْتِهَارِ .

الباب السابع عشر في أحكام الولاية والعناية

وقال رضي الله عنه :

١٦١- سُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ الدَّلِيلَ عَلَى أَوْلِيَائِهِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ
الدَّلِيلُ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يُوصِلْ إِلَيْهِمْ إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يُوصِلَهُ إِلَيْهِ .

١٦٢- رُبَّمَا أَطْلَعَكَ عَلَى غَيْبٍ مَلَكُوتِهِ ، وَحَجَبَ عَنْكَ
الْإِسْتِشْرَافَ عَلَى أَسْرَارِ الْعِبَادِ .

١٦٣- مَنْ أَطْلَعَ عَلَى أَسْرَارِ الْعِبَادِ ، وَلَمْ يَتَخَلَّقْ بِالرَّحْمَةِ
الْإِلَهِيَّةِ . . كَانَ أَطْلَاعُهُ فِتْنَةً عَلَيْهِ ، وَسَبَبًا لِحَرْقِ الْوَبَالِ إِلَيْهِ .

١٦٤- حَظُّ النَّفْسِ فِي الْمَعْصِيَةِ ظَاهِرٌ جَلِيٌّ ، وَحَظُّهَا فِي الطَّاعَةِ
بَاطِنٌ خَفِيٌّ ، وَمُدَاوَاةُ مَا يَخْفَى صَغْبٌ عِلَاجُهُ

١٦٥- رُبَّمَا دَخَلَ الرِّيَاءُ عَلَيْكَ ، حَيْثُ لَا يَنْظُرُ الْخَلْقُ إِلَيْكَ .

١٦٦- أَسْتِشْرَافُكَ أَنْ يَعْلَمَ الْخَلْقُ بِخُصُوصِيَّتِكَ . . دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ

صِدْقِكَ فِي عُبودِيَّتِكَ

١٦٧- غَيَّبَ نَظَرَ الْخَلْقِ إِلَيْكَ بِنَظَرِ اللَّهِ إِلَيْكَ ، وَغَبَّ عَنْ إِقْبَالِهِمْ
عَلَيْكَ بِشُهُودِ إِقْبَالِهِ عَلَيْكَ .

١٦٨- مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ شَهْدَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَا يَسْتَوْحِشُ مِنْ
شَيْءٍ ، وَيَسْتَأْنِسُ بِهِ كُلُّ شَيْءٍ ، كَمَا تَقَدَّمَ مِنْ نَعْتِ الْعَارِفِينَ ، وَمَنْ
فَنِيَ بِهِ غَابَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَا يَكُونُ مِنْهُ عَلَى الْأَشْيَاءِ اعْتِمَادٌ ، وَلَا لَهُ
إِلَيْهَا اسْتِنَادٌ ، وَمَنْ أَحَبَّهُ لَمْ يُؤْثِرْ عَلَيْهِ شَيْئاً

١٦٩- إِنَّمَا حَجَبَ الْحَقَّ عَنْكَ ، شِدَّةُ قُرْبِهِ مِنْكَ .

١٧٠- إِنَّمَا اُحْتَجَبَ بِشِدَّةِ ظُهُورِهِ ، وَخَفِيَ عَنِ الْأَبْصَارِ لِعِظَمِ

نُورِهِ

الباب الثامن عشر في وجوب الطلب للمطلوب

وقال رضي الله عنه :

١٧١- لَا يَكُنْ طَلَبُكَ سَبَباً إِلَى الْأَعْطَاءِ مِنْهُ ، فَيَقِلَّ فَهْمُكَ عَنْهُ ،

وَلْيَكُنْ طَلَبُكَ لِإِظْهَارِ الْعُبُودِيَّةِ ، وَقِيَاماً بِحُقُوقِ الرُّبُوبِيَّةِ

١٧٢- كَيْفَ يَكُونُ طَلَبُكَ الْأَلْحَقُّ ، سَبَباً فِي عَطَائِهِ السَّابِقِ ؟!

١٧٣- جَلَّ حُكْمُ الْأَزَلِ ، أَنْ يَنْضَافَ إِلَى الْعِلَلِ^(١)

(١) في (أ) : (يضاف) .

١٧٤- عِنَايَتُهُ فِيكَ لَا لِشَيْءٍ مِنْكَ ، وَأَيْنَ كُنْتَ حِينَ وَاجَهْتَكَ
عِنَايَتُهُ ، وَقَابَلْتَكَ رِعَايَتُهُ ؟!

١٧٥- لَمْ يَكُنْ فِي أَزَلِهِ إِخْلَاصُ أَعْمَالٍ وَلَا وُجُودُ أَحْوَالٍ ، بَلْ لَمْ
يَكُنْ هُنَاكَ إِلَّا مَحْضُ الْإِفْضَالِ وَعَظِيمُ النَّوَالِ .

١٧٦- عَلِمَ أَنَّ الْعِبَادَ يَتَشَوَّفُونَ إِلَى ظُهُورِ سِرِّ الْعِنَايَةِ ؛ فَقَالَ :
﴿ يَخْصُصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَوْ خَلَّاهُمْ وَذَلِكَ لَتَرَكُوا الْعَمَلَ
أَعْتِمَادًا عَلَى الْأَزَلِ ؛ فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ
الْمُحْسِنِينَ ﴾

١٧٧- إِلَى الْمَشِيئَةِ يَسْتَنِدُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَلَا تَسْتَنِدُ هِيَ إِلَى شَيْءٍ ^(١)

الباب التاسع عشر في ترك الطلب

وقال رضي الله عنه :

١٧٨- رُبَّمَا دَلَّاهُمْ الْأَدَبُ عَلَى تَرْكِ الطَّلَبِ ؛ أَعْتِمَادًا عَلَى فِسْمَتِهِ ،
وَأَشْتِغَالًا بِذِكْرِهِ عَنْ مَسْأَلَتِهِ .

١٧٩- إِنَّمَا يُذَكَّرُ مَنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِغْفَالُ ، وَإِنَّمَا يُنَبَّهُ مَنْ يُمَكِّنُ مِنْهُ
الْإِهْمَالُ

(١) في (أ) : (وليس) ، وفي (ب) : (وليست) بدل (ولا) .

١٨٠- وَرُودُ أَلْفَاقَاتِ أَعْيَادِ الْمُزِيدِينَ .

١٨١- رُبَّمَا وَجَدْتَ مِنَ الْمَزِيدِ فِي أَلْفَاقَاتِ ، مَا لَا تَجِدُهُ فِي الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ .

١٨٢- أَلْفَاقَاتُ بُسْطِ الْمَوَاهِبِ

١٨٣- إِنْ أَرَدْتَ وَرُودَ الْمَوَاهِبِ عَلَيْكَ .. صَحِّحِ الْفَقْرَ وَالْفَاقَةَ لَدُنْكَ ؛ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾

١٨٤- تَحَقَّقْ بِأَوْصَافِكَ يُمِدُّكَ بِأَوْصَافِهِ ؛ تَحَقَّقْ بِذَلِكَ يُمِدُّكَ بِعِزِّهِ ، تَحَقَّقْ بِعِزِّكَ يُمِدُّكَ بِقُدْرَتِهِ ، تَحَقَّقْ بِضَعْفِكَ يُمِدُّكَ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ

الباب العشرون فيما يتعلق بالكرامة من الأدب

وقال رضي الله عنه :

١٨٥- رُبَّمَا رُزِقَ الْكَرَامَةُ ، مَنْ لَمْ تَكْمُلْ لَهُ الْإِسْتِقَامَةُ

١٨٦- مِنْ عَلَامَةِ إِقَامَةِ الْحَقِّ لَكَ فِي الشَّيْءِ .. إِدَامَتُهُ إِيَّاكَ فِيهِ مَعَ حُصُولِ النَّتَائِجِ

١٨٧- مَنْ عَبَّرَ مِنْ بَسَاطَةِ إِحْسَانِهِ أَضْمَنَتْهُ الْإِسَاءَةُ ، وَمَنْ عَبَّرَ مِنْ بَسَاطَةِ إِحْسَانِ اللَّهِ إِلَيْهِ لَمْ يَضْمَنْ إِذَا أَسَاءَ

١٨٨- تَسْبِقُ أَنْوَارُ الْحُكَمَاءِ أَقْوَالَهُمْ ، فَحَيْثُ صَارَ التَّنْوِيرُ وَصَلَ
التَّغْيِيرُ^(١)

١٨٩- كُلُّ كَلَامٍ يَبْرُزُ وَعَلَيْهِ كِسْوَةُ الْقَلْبِ الَّذِي مِنْهُ بَرَزَ
١٩٠- مَنْ أُذِنَ لَهُ فِي التَّغْيِيرِ فَهَمَّتْ فِي مَسَامِعِ الْخَلْقِ عِبَارَتُهُ ،
وَجُلِّتْ إِلَيْهِمْ إِشَارَتُهُ .
١٩١- رُبَّمَا بَرَزَتْ الْحَقَائِقُ مَكْسُوفَةً الْأَنْوَارِ ، إِذَا لَمْ يُؤْذَنْ لَكَ فِيهَا
بِالْإِظْهَارِ .

١٩٢- عِبَارَتُهُمْ إِمَّا لِفَيْضَانٍ وَجِدِ^(٢) ، أَوْ لِقَصْدٍ هِدَايَةِ مُرِيدٍ ؛
فَالْأَوَّلُ حَالُ السَّالِكِينَ ، وَالثَّانِي حَالُ أَرْبَابِ الْمُكْنَةِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ
١٩٣- الْعِبَارَةُ قُوَّةٌ لِعَائِلَةِ الْمُسْتَمْعِينَ ، وَلَيْسَ لَكَ إِلَّا مَا أَنْتَ لَهُ
أَكِلٌ

١٩٤- رُبَّمَا عَبَّرَ عَنِ الْمَقَامِ مَنْ اسْتَشْرَفَ عَلَيْهِ ، وَرُبَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ مَنْ
وَصَلَ إِلَيْهِ ، وَذَلِكَ مُلْتَبَسٌ إِلَّا عَلَى صَاحِبِ بَصِيرَةٍ
١٩٥- لَا يَنْبَغِي لِلْسَّالِكِ أَنْ يُعَبِّرَ عَنْ وَارِدَاتِهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يُقِلُّ عَمَلَهَا
فِي قَلْبِهِ ، وَيَمْنَعُهُ وَجُودَ الصَّدَقِ مَعَ رَبِّهِ .

١٩٦- لَا تَمُدَّنْ يَدَكَ إِلَى الْأَخْذِ مِنَ الْخَلَائِقِ إِلَّا أَنْ تَرَى أَنَّ الْمُنْعِطِي
فِيهِمْ مَوْلَاكَ ، فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَخُذْ مَا وَاظَفَكَ الْعِلْمُ^(٣)

(١) في (أ) : (سبق) بدل (صار)

(٢) في (ب) : (عباراتهم) بدل (عبارتهم) .

(٣) في (أ) : (وافق) بدل (وافقك) .

١٩٧- رُبَّمَا اسْتَحْيَا الْعَارِفُ أَنْ يَرْفَعَ حَاجَتَهُ إِلَى مَوْلَاهُ أَكْتِفَاءً
بِمَشِيئَتِهِ ، فَكَيْفَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَرْفَعَهَا إِلَى خَلِيقَتِهِ ؟!

الباب الحادي والعشرون في أحكام التباس

وقال رضي الله عنه :

١٩٨- إِذَا التَّبَسَّ عَلَيْكَ أَمْرَانِ فَانْظُرْ أَنْفَلَهُمَا عَلَى النَّفْسِ فَاتَّبِعْهُ ؛
فَإِنَّهُ لَا يَثْقُلُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا كَانَ حَقًّا

١٩٩- مِنْ عَلَامَةِ اتِّبَاعِ الْهَوَى الْمُسَارَعَةُ إِلَى نَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ ،
وَالْتَكَاثُلُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْوَاجِبَاتِ

٢٠٠- قَيْدُ الطَّاعَاتِ بِأَعْيَانِ الْأَوْقَاتِ كَيْ لَا يَمْنَعَكَ عَنْهَا وَجُودُ
التَّسْوِيفِ ، وَوَسْعَ عَلَيْكَ الْوَقْتُ كَيْ تَبْقَى لَكَ حِصَّةُ الْإِخْتِيَارِ^(١)

٢٠١- عَلِمَ قَلَّةَ نُهُوضِ الْعِبَادِ إِلَى مُعَامَلَتِهِ ، فَأَوْجَبَ عَلَيْهِمْ وَجُودَ
طَاعَتِهِ ، فَسَاقَهُمْ إِلَيْهِ بِسَلْسِلِ الْإِيجَابِ ، « عَجَبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ
يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلْسِلِ »

٢٠٢- أَوْجَبَ عَلَيْكَ وَجُودَ خِدْمَتِهِ ، وَمَا أَوْجَبَ عَلَيْكَ إِلَّا دُخُولَ

جَنَّتِهِ

(١) في (أ ، ب) : (حصة في الاختيار) بدل (حصة الاختيار)

٢٠٣- مَنْ اسْتَغْرَبَ أَنْ يُنْقِذَهُ اللَّهُ مِنْ شَهْوَتِهِ ، وَأَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ
وُجُودِ غَفْلَتِهِ . . فَقَدْ اسْتَعْجَزَ الْقُدْرَةَ الْإِلَهِيَّةَ (١) ، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
مُقَدِّراً ﴾

٢٠٤- رَبُّمَا وَرَدَتْ الظُّلُمُ عَلَيْكَ ، لِيَعْرِفَكَ قَدْرَ مَا مِنْ بِهِ عَلَيْكَ .

٢٠٥- مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَ النُّعْمِ بِوُجْدَانِهَا . . عَرَفَهَا بِوُجُودِ
فَقْدَانِهَا .

٢٠٦- لَا تُذْهِشْكَ وَارِدَاتُ النُّعْمِ عَنِ الْقِيَامِ بِحُقُوقِ شُكْرِكَ ؛ فَإِنَّ
ذَلِكَ مِمَّا يَحُطُّ مِنْ وُجُودِ قَدْرِكَ

٢٠٧- تَمَكَّنْ حَلَاوَةَ الْهَوَى مِنْ الْقَلْبِ هُوَ الدَّاءُ الْغُضَالُ

٢٠٨- لَا يُخْرِجُ الشَّهْوَةَ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا خَوْفُ مُزْعِجٍ ، أَوْ شَوْقٌ
مُقَلِّقٌ .

٢٠٩- كَمَا لَا يُحِبُّ الْعَمَلَ الْمُشْتَرَكُ ، كَذَلِكَ لَا يُحِبُّ الْقَلْبُ
الْمُشْتَرَكُ ، الْعَمَلُ الْمُشْتَرَكُ لَا يَقْبَلُهُ ، وَالْقَلْبُ الْمُشْتَرَكُ لَا يَقْبَلُ
عَلَيْهِ

(١) في (أ) : (قدرة إلهيته) ، وفي (ب) : (قدرة الإلهية) بدل (القدرة الإلهية) .

الباب الثاني والعشرون في أحكام الأنوار والآنفاَس

وقال رضي الله عنه :

- ٢١٠- أَنْوَارُ أَذِنَ لَهَا فِي الْوُصُولِ ، وَأَنْوَارُ أَذِنَ لَهَا فِي الدُّخُولِ
٢١١- رَبُّمَا وَرَدَّتْ عَلَيْكَ الْأَنْوَارُ ، فَوَجَدَتْ الْقَلْبَ مَخْشَوْاً بِصُورِ
الْآثَارِ ، فَأَرْتَحَلْتَ مِنْ حَيْثُ نَزَلْتَ
٢١٢- فَرَّغَ قَلْبَكَ مِنَ الْأَغْيَارِ . . يَمْلَأُهُ بِالْمَعَارِفِ وَالْأَسْرَارِ .
٢١٣- لَا تَسْتَبْطِئُ مِنْهُ التَّوَالِ ، وَلَكِنْ أَسْتَبْطِئُ مِنْ نَفْسِكَ وَجُودِ
الْإِقْبَالِ .

- ٢١٤- حُقُوقٌ فِي الْأَوْقَاتِ يُمَكِّنُ قَضَاؤَهَا ، وَحُقُوقٌ الْأَوْقَاتِ
لَا يُمَكِّنُ قَضَاؤَهَا ؛ إِذْ مَا مِنْ وَقْتٍ يَرُدُّ إِلَّا وَلِلَّهِ عَلَيْكَ فِيهِ حَقٌّ جَدِيدٌ ،
وَأَمْرٌ أَكِيدُ ، فَكَيْفَ تَقْضِي فِيهِ حَقَّ غَيْرِهِ وَأَنْتَ لَمْ تَقْضِ حَقَّ اللَّهِ فِيهِ ؟ !
٢١٥- مَا فَاتَ مِنْ عُمْرِكَ لَا عَوْضَ لَهُ ، وَمَا حَصَلَ لَكَ مِنْهُ لَا قِيَمَةَ لَهُ .
٢١٦- مَا أَخْبَيْتَ شَيْئاً إِلَّا كُنْتَ لَهُ عَبْدًا ، وَهُوَ لَا يُحِبُّ أَنْ تَكُونَ
لِغَيْرِهِ عَبْدًا

- ٢١٧- لَا تَتَفَعَّ طَاعَتَكَ ، وَلَا تَضُرَّهُ مَعْصِيَتَكَ ؛ فَإِنَّمَا أَمْرَكَ
بِهَذِهِ^(١) ، وَنَهَاكَ عَنْ هَذِهِ ؛ لِمَا يَعُودُ عَلَيْكَ^(٢)

(١) في (ب) : (وإنما) بدل (فإنما) .

(٢) في (أ ، ب) : (إليك) بدل (عليك) .

٢١٨- لَا يَزِيدُ فِي عِزِّهِ إِقْبَالُ مَنْ أَقْبَلَ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عِزِّهِ إِدْبَارُ مَنْ أَدْبَرَ .

الباب الثالث والعشرون في الحقائق والأسرار

وقال رضي الله عنه :

٢١٩- وَصُورُكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَصُورُكَ إِلَى الْعِلْمِ بِهِ ، وَإِلَّا فَجَلَّ رَبُّنَا أَنْ يَتَّصِلَ بِهِ شَيْءٌ ، أَوْ يَتَّصِلَ هُوَ بِشَيْءٍ

٢٢٠- قُرْبُكَ مِنْهُ : أَنْ تَكُونَ شَاهِدًا لِقُرْبِهِ ، وَإِلَّا فَمِنْ أَيْنَ أَنْتَ وَوُجُودُ قُرْبِهِ ؟!

٢٢١- الْحَقَائِقُ تَرِدُ فِي حَالِ التَّجَلِّي مُجَمَّلَةً ، وَبَعْدَ الْوُغْيِ يَكُونُ الْبَيَانُ ؛ ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَالْتَمِصْ قُرْآنَهُ ﴾ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿

٢٢٢- مَتَى وَرَدَتْ الْوَارِدَاتُ الْإِلَهِيَّةُ إِلَيْكَ .. هَدَمَتْ الْعَوَائِدَ عَلَيْكَ ، ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾

٢٢٣- الْوَارِدُ يَأْتِي مِنْ حَضْرَةِ قَهَّارٍ ؛ لِأَجْلِ ذَلِكَ لَا يُصَادِمُهُ شَيْءٌ إِلَّا دَمَعَهُ ، ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾ ^(١)

(١) في (أ ، ب) : زيادة : ﴿ فَإِذَا هُوَ رَاقٍ ﴾

٢٢٤- كَيْفَ يَخْتَجِبُ الْحَقُّ بِشَيْءٍ وَالَّذِي يَخْتَجِبُ بِهِ هُوَ فِيهِ
ظَاهِرٌ ، وَمَوْجُودٌ حَاضِرٌ ؟!

٢٢٥- لَا تَيْتَسَّنْ مِنْ قَبُولِ عَمَلٍ لَمْ تَجِدْ فِيهِ وَجُودَ الْحُضُورِ ؛ فَرُبَّمَا
قَبِلَ مِنَ الْعَمَلِ مَا لَمْ تُدْرِكْ ثَمَرَتَهُ عَاجِلًا

٢٢٦- لَا تَزَكِّينَ وَارِدًا لَا تَعْلَمُ ثَمَرَتَهُ ، فَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ السَّحَابَةِ
الْإِنْمَاطَارُ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ مِنْهَا وَجُودُ الْإِنْمَارِ

٢٢٧- لَا تَطْلُبَنَّ بَقَاءَ الْوَارِدَاتِ بَعْدَ أَنْ بَسَطْتَ أَنْوَارَهَا وَأَوْدَعْتَ
أَسْرَارَهَا ؛ فَلَكَ فِي اللَّهِ غِنًى عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَيْسَ يُغْنِيكَ عَنْهُ شَيْءٌ

٢٢٨- تَطْلُعُكَ إِلَى بَقَاءِ غَيْرِهِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ وَجْدَانِكَ لَهُ ،
وَأَسْتِيحَاشُكَ لِفُقْدَانِ مَا سِوَاهُ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ وَصْلَتِكَ بِهِ^(١)

الباب الرابع والعشرون في المنافع والمضار

وقال رضي الله عنه :

٢٢٩- النَّعِيمُ وَإِنْ تَنَوَّعَتْ مَظَاهِرُهُ إِنَّمَا هُوَ بِشُهُودِهِ وَأَفْتِرَابِهِ ،
وَالْعَذَابُ وَإِنْ تَنَوَّعَتْ مَظَاهِرُهُ إِنَّمَا هُوَ لَوْجُودِ حِجَابِهِ ، فَسَبَبُ الْعَذَابِ
وُجُودُ الْحِجَابِ ، وَإِتْمَامُ النَّعِيمِ بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ

(١) في (أ ، ب) : (استيحاك) بدل (واستيحاك) على أنها حكمة مستقلة .

٢٣٠- مَا تَجِدُ الْقُلُوبَ مِنَ الْهُمُومِ وَالْآخْزَانِ ^(١) ، فَلَا جُلٍ مَا مُنِعَتْ
مِنْ وُجُودِ الْعِيَانِ .

٢٣١- مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ عَلَيْكَ : أَنْ يَرْزُقَكَ مَا يَكْفِيكَ ، وَيَمْنَعَكَ
مَا يُطْغِيكَ .

٢٣٢- لِيَقِلَّ مَا تَفْرَحُ بِهِ يَقِلَّ مَا تَحْزَنُ عَلَيْهِ

٢٣٣- إِنْ أَرَدْتَ أَلَّا تُغْزَلَ . . فَلَا تَتَوَلَّ وَلَايَةً لَا تَدُومُ لَكَ .

٢٣٤- إِنْ رَغَبْتَكَ الْبِدَايَاتُ زَهَّدْتَكَ النِّهَايَاتُ .

٢٣٥- إِنْ دَعَاكَ إِلَيْهَا ظَاهِرٌ نَهَاكَ عَنْهَا بَاطِنٌ .

٢٣٦- إِنَّمَا جَعَلَ هَذِهِ الدَّارَ مَحَلًّا لِلْأَغْيَارِ ، وَمَعْدِنًا لَوُجُودِ

الْأَكْذَارِ ؛ تَزْهِيْدًا لَكَ فِيهَا

٢٣٧- عَلِمَ أَنَّكَ لَا تَقْبَلُ النُّصْحَ الْمُجَرَّدَ ، فَذَوَّقَكَ مِنْ ذَوَاقِهَا

مَا يُسَهِّلُ عَلَيْكَ وُجُودَ فِرَاقِهَا

٢٣٨- أَلْعِلْمُ النَّافِعُ : هُوَ الَّذِي يَنْبَسِطُ فِي الصَّدْرِ شُعَاعُهُ ،

وَيُكْشَفُ بِهِ عَنِ الْقَلْبِ قِنَاعُهُ .

٢٣٩- خَيْرُ عِلْمٍ مَا كَانَتْ الْخَشْيَةُ مَعَهُ

٢٤٠- أَلْعِلْمُ إِنْ قَارَنَتْهُ الْخَشْيَةُ فَلَكَ ، وَإِلَّا فَعَلَيْكَ .

٢٤١- مَتَى أَلَمَكَ عَدَمُ إِقْبَالِ النَّاسِ عَلَيْكَ ، أَوْ تَوَجُّهُهُمْ بِالذَّمِّ

إِلَيْكَ . . فَارْجِعْ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ فِيكَ ، فَإِنْ كَانَ لَا يُقْنِعُكَ عِلْمُهُ فَمُصِيبَتُكَ

(١) في (أ ، ب) : (تجده) بدل (تجد) .

بِعَدَمِ قَنَاعَتِكَ بِعِلْمِهِ أَشَدُّ مِنْ مُصِيبَتِكَ بِوُجُودِ الْأَذَى مِنْهُمْ .

٢٤٢- إِنَّمَا أُجْرَى الْأَذَى عَلَيْكَ مِنْهُمْ كَيْ لَا تَكُونَ سَاكِناً إِلَيْهِمْ .

٢٤٣- أَرَادَ أَنْ يُزْعَجَكَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا يَشْغَلَكَ عَنْهُ شَيْءٌ .

٢٤٤- إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَغْفُلُ عَنْكَ . . فَلَا تَغْفُلْ أَنْتَ عَمَّنْ

نَاصِيَتِكَ بِيَدِهِ

٢٤٥- جَعَلَهُ لَكَ عَدُوًّا لِيُحْوشَكَ بِهِ إِلَيْهِ ، وَحَرَكَ عَلَيْكَ النَّفْسَ

لِيُدِيمَ إِقْبَالَكَ عَلَيْهِ

الباب الخامس والعشرون في رفع الهمة والاستكبار

وقال رضي الله عنه :

٢٤٦- مَنْ أَثْبَتَ لِنَفْسِهِ تَوَاضِعاً فَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ حَقّاً ؛ إِذْ لَيْسَ التَّوَاضُّعُ

إِلَّا عَنْ رِفْعَةٍ ، فَمَتَى أَثْبَتَ لِنَفْسِكَ تَوَاضِعاً فَأَنْتَ الْمُتَكَبِّرُ .

٢٤٧- لَيْسَ التَّوَاضُّعُ الَّذِي إِذَا تَوَاضَعَ رَأَى أَنَّهُ فَوْقَ مَا صَنَعَ ،

وَلَكِنَّ التَّوَاضُّعَ الَّذِي إِذَا تَوَاضَعَ رَأَى أَنَّهُ دُونَ مَا صَنَعَ

٢٤٨- التَّوَاضُّعُ الْحَقِيقِيُّ : هُوَ مَا كَانَ نَاشِئاً عَنْ شُهُودِ عَظَمَتِهِ ،

وَتَجَلِّي صِفَتِهِ .

٢٤٩- لَا يُخْرِجُكَ عَنِ الْوُضْفِ إِلَّا شُهُودُ الْوُضْفِ .

٢٥٠- الْمُؤْمِنُ يَشْغَلُهُ الثَّنَاءُ عَلَى اللَّهِ عَنِ أَنْ يَكُونَ لِنَفْسِهِ شَاكِرًا ،
وَتَشْغَلُهُ حُقُوقُ اللَّهِ عَنِ أَنْ يَكُونَ لِحُظْوَةِ ذَاكِرًا

٢٥١- لَيْسَ الْمُحِبُّ الَّذِي يَرْجُو مِنْ مَحْبُوبِهِ عَوَضًا ، وَيَطْلُبُ مِنْهُ
عَرَضًا ؛ فَإِنَّ الْمُحِبَّ مَنْ يَبْذُلُ ، لَيْسَ الْمُحِبُّ مَنْ يُبْذَلُ لَهُ .

٢٥٢- لَوْلَا مَيَادِينُ الثُّفُوسِ مَا تَحَقَّقَ سَيْرُ السَّائِرِينَ

٢٥٣- لَا مَسَافَةَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ حَتَّى تَطْوِيَهَا رِحْلَتَكَ ، وَلَا قَطِيعَةً بَيْنَكَ
وَبَيْنَهُ حَتَّى تَمْخُوهَا وَضَلَّتَكَ

٢٥٤- جَعَلَكَ فِي الْعَالَمِ الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ مُلْكِهِ وَمَلَكُوتِهِ^(١) ؛ لِيُعْلِمَكَ
جَلَالَهَ قَدْرَكَ بَيْنَ مَخْلُوقَاتِهِ ، وَأَنَّكَ جَوْهَرَةٌ تَنْطَوِي عَلَيْكَ أَصْدَافُ
مُكُونَاتِهِ .

٢٥٥- وَسِعَكَ الْكَوْنُ مِنْ حَيْثُ جُسْمَانِيَّتُكَ^(٢) ، وَلَمْ يَسْغَكَ مِنْ
حَيْثُ ثُبُوتُ رُوحَانِيَّتِكَ .

٢٥٦- الْكَائِنُ فِي الْكَوْنِ وَلَمْ تَفْتَحْ لَهُ مَيَادِينَ الْغُيُوبِ . . مَسْجُونٌ
بِمُحِيطَاتِهِ ، وَمَخْصُورٌ فِي هَيْكَلِ ذَاتِهِ .

٢٥٧- أَنْتَ مَعَ الْأَكْوَانِ مَا لَمْ تَشْهَدْ الْمُكُونُ ، فَإِذَا شَهِدْتَهُ كَانَتْ
الْأَكْوَانُ مَعَكَ

٢٥٨- لَا يَلْزَمُ مِنْ ثُبُوتِ الْخُصُوصِيَّةِ عَدَمُ وَصْفِ الْبَشَرِيَّةِ .

(١) في (أ) : (الأوسط) بدل (المتوسط) .

(٢) في (أ ، ب) : (جسمانيتك) .

٢٥٩- إِنَّمَا مَثَلُ الْخُصُوصِيَّةِ كِإِشْرَاقِ شَمْسِ النَّهَارِ ، ظَهَرَتْ فِي
الْأَفْقِ وَلَيْسَتْ مِنْهُ

٢٦٠- تَارَةً تُشْرِقُ شُمُوسُ أَوْصَافِهِ عَلَى لَيْلٍ وَجُودِكَ ، وَتَارَةً يَقْبِضُ
ذَلِكَ عَنْكَ فَيَرُدُّكَ إِلَى حُدُودِكَ ، فَالْنَّهَارُ لَيْسَ مِنْكَ إِلَيْكَ ، وَلَكِنَّهُ
وَارِدٌ عَلَيْكَ

٢٦١- دَلَّ بِوُجُودِ آثَارِهِ عَلَى وُجُودِ أَسْمَائِهِ ، وَبِوُجُودِ أَسْمَائِهِ عَلَى
ثُبُوتِ أَوْصَافِهِ وَبِوُجُودِ أَوْصَافِهِ عَلَى وُجُودِ ذَاتِهِ ؛ إِذْ مُحَالٌ أَنْ يَقُومَ
الْوَصْفُ بِنَفْسِهِ ، فَأَرْيَابُ الْجَذْبِ يَكْشِفُ لَهُمْ عَنْ كَمَالِ ذَاتِهِ ، ثُمَّ يَرُدُّهُمْ
إِلَى شُهُودِ صِفَاتِهِ ، ثُمَّ يُزَجِّعُهُمْ إِلَى التَّعَلُّقِ بِأَسْمَائِهِ ، ثُمَّ يَرُدُّهُمْ إِلَى شُهُودِ
آثَارِهِ ، وَالسَّالِكُونَ عَلَى عَكْسِ هَذَا ، فَنِهَآيَةُ السَّالِكِينَ بِدَآيَةِ الْمَجْدُوبِينَ ،
وَبَدَآيَةُ السَّالِكِينَ نِهَآيَةُ الْمَجْدُوبِينَ ، لَكِنْ لَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَرُبَّمَا اتَّقَيَا
فِي الطَّرِيقِ ؛ هَذَا فِي تَرْقِيهِ ، وَهَذَا فِي تَدْلِيهِ

٢٦٢- لَا يُعْلَمُ قَدْرُ أَنْوَارِ الْقُلُوبِ وَالْأَسْرَارِ إِلَّا فِي غَيْبِ
الْمَلَكُوتِ ، كَمَا لَا تَظْهَرُ أَنْوَارُ السَّمَاءِ إِلَّا فِي شَهَادَةِ الْمُلْكِ

٢٦٣- وَجَدَانُ ثَمَرَاتِ الطَّاعَاتِ عَاجِلًا ، بِشَائِرِ الْعَامِلِينَ بِوُجُودِ
الْجَزَاءِ عَلَيْهَا أَجَلًا

٢٦٤- كَيْفَ تَطْلُبُ الْعِوَضَ عَلَى عَمَلٍ هُوَ مُتَصَدِّقٌ بِهِ عَلَيْكَ ؟ أَمْ
كَيْفَ تَطْلُبُ الْجَزَاءَ عَلَى صِدْقٍ هُوَ مُهْدِيهِ إِلَيْكَ ؟

٢٦٥- قَوْمٌ تَسْبِقُ أَنْوَارُهُمْ أَذْكَارُهُمْ ، وَقَوْمٌ تَسْبِقُ أَذْكَارُهُمْ أَنْوَارُهُمْ .

٢٦٦- ذَاكِرٌ ذَكَرَ لِيَسْتَنْبِرَ قَلْبُهُ ، وَذَاكِرٌ اسْتَنْتَارَ قَلْبُهُ فَكَانَ ذَاكِرًا

٢٦٧- مَا كَانَ ظَاهِرُ ذِكْرِ ، إِلَّا عَنِ بَاطِنِ شُهُودٍ وَفِكْرِ .

٢٦٨- أَشْهَدُكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ اسْتَشْهَدَكَ ، فَتَقَعْتَ بِاللَّهِيبَةِ الظُّوَاهِرِ ،
وَتَحَقَّقْتَ بِأَحَدِيَّتِهِ الْقُلُوبِ وَالسَّرَائِرِ

٢٦٩- أَكْرَمَكَ كَرَامَاتٍ ثَلَاثًا ؛ جَعَلَكَ ذَاكِرًا لَهُ ، وَلَوْلَا فَضْلُهُ لَمْ
تَكُنْ أَهْلًا لِجَرَيَانِ ذِكْرِهِ عَلَيْكَ ، وَجَعَلَكَ مَذْكُورًا بِهِ ؛ إِذْ حَقَّقَ نِسْبَتَهُ
لَدَيْكَ ، وَجَعَلَكَ مَذْكُورًا عِنْدَهُ ، فَتَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ

٢٧٠- رَبُّ عُمُرٍ اتَّسَعَتْ أَمَادُهُ ، وَقَلَّتْ أَمْدَادُهُ ، وَرُبُّ عُمُرٍ قَلِيلَةٌ
أَمَادُهُ ، كَثِيرَةٌ أَمْدَادُهُ .

٢٧١- مَنْ بُوِرِكَ لَهُ فِي عُمُرِهِ أَدْرَكَ فِي يَسِيرٍ مِنَ الْعُمُرِ مِنْ مَنْنِ اللَّهِ
تَعَالَى مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ دَوَائِرِ الْعِبَارَةِ ، وَلَا تَلْحَقُهُ الْإِشَارَةُ

٢٧٢- الْخِذْلَانُ كُلُّ الْخِذْلَانِ أَنْ تَتَفَرَّغَ مِنَ الشَّوَاغِلِ ثُمَّ لَا تَتَوَجَّهَ
إِلَيْهِ ، أَوْ تَقِلَّ عَوَائِقُكَ ثُمَّ لَا تَرْحَلَ إِلَيْهِ .

٢٧٣- الْفِكْرَةُ سَيْرُ الْقَلْبِ فِي مَيَادِينِ الْأَغْيَارِ

٢٧٤- الْفِكْرَةُ سِرَاجُ الْقَلْبِ ، فَإِذَا ذَهَبَتْ فَلَا إِضَاءَةَ لَهُ^(١)

٢٧٥- الْفِكْرَةُ فِكْرَتَانِ : فِكْرَةُ تَصْدِيقٍ وَإِيمَانٍ ، وَفِكْرَةُ شُهُودٍ
وَعَيَانٍ ؛ فَالْأُولَى لِأَرْبَابِ الْإِعْتِبَارِ ، وَالثَّانِيَةُ لِأَرْبَابِ الشُّهُودِ وَالْإِسْتِنصَارِ .

* *

(١) في (أ) : (فإذا هبت أهواء النفوس) بدل (فإذا ذهبت) .

المكتبة الأولى في صفة السلوك إلى ملك الملوك

وقال رضي الله عنه مما كتب به لبعض إخوانه :

أَمَّا بَعْدُ : فَإِنَّ الْبِدَايَاتِ مَجْلَاةُ النِّهَايَاتِ ، وَإِنْ مَنْ كَانَتْ بِاللَّهِ
بِدَايَتُهُ كَانَتْ إِلَيْهِ نِهَآيَتُهُ

وَالْمُسْتَعْلُ بِهِ : هُوَ الَّذِي أَحْبَبْتَهُ وَسَارَعْتَ إِلَيْهِ ، وَالْمُسْتَعْلُ عَنْهُ :
هُوَ الْمُؤَثَّرُ عَلَيْهِ

وَإِنَّ مَنْ أَيْقَنَ أَنَّ اللَّهَ يَطْلُبُهُ صَدَقَ الطَّلَبُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ الْأُمُورَ
بِيَدِ اللَّهِ انْجَمَعَ بِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ لَا بُدَّ لِنَاءِ هَذَا الوجودِ أَنْ تَهْدِمَ
دَعَائِمُهُ ، وَأَنْ تُسَلَبَ كَرَائِمُهُ

فَالْعَاقِلُ مَنْ كَانَ بِمَا هُوَ أَبْقَى أَفْرَحَ مِنْهُ بِمَا هُوَ يَفْنَى ، قَدْ أَشْرَقَ
نُورُهُ ، وَظَهَرَتْ تَبَاشِيرُهُ ، فَصَدَفَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ مُغْضِيًا ، وَأَعْرَضَ
عَنْهَا مُؤَلِّيًا ، فَلَمْ يَتَّخِذْهَا وَطَنًا ، وَلَا جَعَلَهَا سَكْنًا ، بَلْ أَنهَضَ إِلَهِيَّةَ
فِيهَا إِلَى اللَّهِ ، وَصَارَ فِيهَا مُسْتَعِينًا بِهِ فِي الْقُدُومِ عَلَيْهِ^(١)

فَمَا زَالَتْ مَطِيَّةُ عَزْمِهِ لَا يَقِرُّ قَرَارُهَا ، دَائِمًا تَسِيرُهَا ، إِلَى أَنْ
أَنَاحَتْ بِحَضْرَةِ الْقُدُسِ ، وَبَسَاطِ الْأُنْسِ ؛ مَحَلُّ الْمَفَاتِحِ
وَالْمُوَاجَهَةِ ، وَالْمُجَالَسَةِ وَالْمُحَادَثَةِ ، وَالْمُشَاهَدَةِ وَالْمُطَالَعَةِ ،

(١) في (أ) : (وسار منها مستعيناً به) ، وفي (ب) : (وصار به مستعيناً) بدل (وصار
فيها مستعيناً به) .

فَصَارَتْ الْحَضْرَةُ مُعَشَّشٌ قُلُوبِهِمْ ، إِلَيْهَا يَأْوُونَ ، وَفِيهَا يَسْكُنُونَ

فَإِذَا نَزَلُوا إِلَى سَمَاءِ الْحَقُوقِ أَوْ أَرْضِ الْحُطُوطِ . . فَبِالْإِذْنِ
وَالْتَّمَكِينَ ، وَالرُّسُوحِ فِي الْبَاقِينَ ، فَلَمْ يَنْزِلُوا إِلَى الْحَقُوقِ بِسُوءِ
الْأَدَبِ وَالْغَفْلَةِ ، وَلَا إِلَى الْحُطُوطِ بِالشَّهْوَةِ وَالْمُنْتَعَةِ ، بَلْ دَخَلُوا فِي
ذَلِكَ بِاللَّهِ وَلِلَّهِ وَمِنَ اللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ^(١)

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ [الإسراء : ٨٠]
لِيَكُونَ نَظْرِي إِلَى حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ إِذَا أَدْخَلْتَنِي ، وَأَسْتَسْلِمِي وَأَنْقِيَادِي
إِلَيْكَ إِذَا أَخْرَجْتَنِي ، ﴿ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ [الإسراء : ٨٠] ،
يَنْصُرُنِي ، وَيَنْصُرُ بِي ، وَلَا يَنْصُرْ عَلَيَّ ؛ يَنْصُرُنِي عَلَى شُهُودِ نَفْسِي ،
وَيُفَنِّينِي عَنْ دَائِرَةِ حِسِّي

المكاتب الثانية

في إجلال الحقيقة والشرعية في مقام الشكر

وقال رضي الله عنه ما كتب به إلى بعض إخوانه :

إِنْ كَانَتْ عَيْنُ الْقَلْبِ تَنْظُرُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ فِي مَنَّتِهِ . . فَالْشَّرِيعَةُ
تَقْتَضِي أَنْ لَا بُدَّ مِنْ شُكْرِ خَلِيقَتِهِ

وَإِنَّ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ :

(١) في (أ) : زيادة (وفي الله) بعد قوله : (بالله) .

غَافِلٌ مُنْهَمِكٌ فِي غَفْلَتِهِ ، قَوِيَتْ دَائِرَةُ حِسِّهِ ، وَأَنْطَمَسَتْ حَضْرَةُ
قُدْسِهِ ، فَتَنَظَّرَ الْإِحْسَانَ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ ، وَلَمْ يَشْهَدْهُ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ؛ إِمَّا اعْتِقَادًا فَيَشْرُكُهُ جَلِيٌّ ، وَإِمَّا اسْتِنَادًا فَيَشْرُكُهُ خَفِيٌّ .

وَصَاحِبُ حَقِيقَةٍ غَابَ عَنِ الْخَلْقِ بِشُهُودِ الْمَلِكِ الْحَقِّ ، وَفَنِيَ عَنِ
الْأَسْبَابِ بِشُهُودِ مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ ، فَهُوَ عَبْدٌ مُوَاجَهٌ بِالْحَقِيقَةِ ، ظَاهِرٌ
عَلَيْهِ سَنَاها ، سَالِكٌ لِلطَّرِيقَةِ ، قَدْ اسْتَوَلَى عَلَى مَدَاهَا ، غَيْرَ أَنَّهُ غَرِيقُ
الْأَنْوَارِ ، مَطْمُوسُ الْأَثَارِ ، قَدْ غَلَبَ سُكْرُهُ عَلَى صَخْوِهِ ، وَجَمَعَهُ
عَلَى فَرْقِهِ ، وَفَنَاوُهُ عَلَى بَقَائِهِ ، وَغَيَّبَتْهُ عَلَى حُضُورِهِ .

وَأَكْمَلَ مِنْهُ عَبْدٌ شَرِبَ فَأَزْدَادَ صَخْوَاً ، وَغَابَ فَأَزْدَادَ حُضُوراً ، فَلَا
جَمْعُهُ يَخْجُبُهُ عَنْ فَرْقِهِ ، وَلَا فَرْقُهُ يَخْجُبُهُ عَنْ جَمْعِهِ ، وَلَا فَنَاؤُهُ يَصُدُّهُ
عَنْ بَقَائِهِ ، وَلَا بَقَاؤُهُ يَصُدُّهُ عَنْ فَنَائِهِ ، يُعْطِي كُلَّ ذِي قِسْطٍ قِسْطَهُ ،
وَيُؤْفِي كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ

وَقَدْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا - لَمَّا نَزَلَتْ بَرَاءَتُهَا مِنَ الْإِفْكِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - : يَا عَائِشَةُ ؛ أَشْكُرِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
فَقَالَتْ : وَاللَّهِ ؛ لَا أَشْكُرُ إِلَّا اللَّهَ ^(١) .

(١) رواه البخاري (٤٧٥٧) من حديث الصديقة عائشة رضي الله عنها ، ولفظه : (فقال لي
أبوأي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، ولا أحمدته ولا أحمدكما ، ولكن
أحمد الله الذي أنزل براءتي) ، وأكثر الروايات أن القائل لها هي أمها السيدة أم رومان بنت
عامر الكنانية رضي الله عنها ، وشكره عليه الصلاة والسلام هو حقُّ البشير ، إلا أن معنى
التوحيد كان قد ملأ قلبها رضي الله تعالى عنها كما سيأتي .

دَلَّهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَقَامِ الْأَكْمَلِ ؛ مَقَامِ الْبَقَاءِ
 الْمُمْتَضِي لِإثْبَاتِ الْآثَارِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي
 وَلَوْلَدِكَ ﴾ [لقمان : ١٤] ، وَقَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ : « لَا
 يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ »^(١) ، وَكَانَتْ هِيَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ
 مُضْطَلَمَةً عَنْ شَاهِدِهَا ، غَائِبَةً عَنِ الْآثَارِ ، فَلَمْ تَشْهَدْ إِلَّا الْوَاحِدَ
 الْفَهَّارَ .

المكاتبه الثالثه في بيان معنى قوله عليه الصلاة والسلام : « وجعلت قرءة عيني في الصلاة »

وقال رضي الله عنه لَمَّا سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 « وَجَعَلْتُ قُرْءَةً عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »^(٢) : هَلْ ذَلِكَ خَاصٌّ بِهِ ، أَمْ لِغَيْرِهِ
 مِنْهُ شِرْكَ وَنَصِيبٌ ؟

فَأَجَابَ : إِنَّ قُرْءَةَ الْعَيْنِ بِالشُّهُودِ عَلَى قَدْرِ الْمَعْرِفَةِ بِالشُّهُودِ ،
 فَالرَّسُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ لَيْسَ مَعْرِفَةٌ كَمَعْرِفَتِهِ ، فَلَيْسَ قُرْءَةً
 عَيْنٍ كَقُرْءَتِهِ .

وَإِنَّمَا قُلْنَا إِنَّ قُرْءَةَ عَيْنِهِ فِي صَلَاتِهِ بِشُّهُودِهِ جَلَالَ شُّهُودِهِ ؛ لِأَنَّهُ

(١) رواه أبو داود (٤٨١١) ، والترمذي (١٩٥٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) رواه النسائي (٦١ / ٧) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

قَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ : (فِي الصَّلَاةِ) ، وَلَمْ يَقُلْ : (بِالصَّلَاةِ) إِذْ هُوَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ لَا تَقْرَأُ عَيْنُهُ بِغَيْرِ رَبِّهِ ، وَكَيْفَ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَقَامِ وَيَأْمُرُ بِهِ مَنْ سِوَاهُ ؟^(١) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ »^(٢) ، وَمُحَالٌ أَنْ يَرَاهُ وَيَشْهَدَ مَعَهُ سِوَاهُ .

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : قَدْ تَكُونُ قُرْءَةُ الْعَيْنِ بِالصَّلَاةِ ؛ لِأَنَّهَا فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ ، وَبَارِزَةٌ مِنْ مَنَةِ اللَّهِ ، فَكَيْفَ لَا يُفْرَحُ بِهَا ؟ وَكَيْفَ لَا تَكُونُ قُرْءَةُ الْعَيْنِ بِهَا وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ [يونس : ٥٨] ؟^(٣)

فَاعْلَمْ : أَنَّ آيَةَ قَدْ أَوْمَأَتْ بِالْجَوَابِ ، لِمَنْ تَدَبَّرَ سِرَّ الْخِطَابِ ؛ إِذْ قَالَ : ﴿ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ ، وَمَا قَالَ : (فَبِذَلِكَ فَافْرَحْ يَا مُحَمَّدُ) ، قُلْ لَهُمْ : فَلْيَفْرَحُوا بِالْإِحْسَانِ وَالْتَفَضُّلِ ، وَلْيَكُنْ فَرَحُكَ أَنْتَ بِالْمُتَفَضِّلِ ؛ كَمَا قَالَ فِي آيَةِ الْآخِرَى : ﴿ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

(١) في (أ) : (وكيف يترك هذا المقام ويأمر به من سواه ١٩) .

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٧٥ / ٢٠) من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه ، ورواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٢ / ٨) من حديث سيدنا زيد بن أرقم رضي الله عنه ، وأيضاً (١١٥ / ٦) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، وأصله في « الصحيحين » لكن لا بلفظ الأمر .

(٣) في (أ) : (ولا تفر عينه بها) بدل (وكيف لا تكون قرة العين بها) .

المكاتبة الرابعة

في بيان أحوال الناس عند ورود النعم

وقال رضي الله عنه مما كتب به لبعض إخوانه :

النَّاسُ فِي وُرُودِ الْمَنَنِ عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ :

فَرِحَ بِالْمَنَنِ لَا مِنْ حَيْثُ مُبْدِيهَا وَمُنْشِئُهَا ^(١) ، وَلَكِنْ لِيُجُودَ مُنْعَتِهَا فِيهَا ، فَهَذَا مِنَ الْعَافِلِينَ ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ [الأنعام : ٤٤] .

وَفَرِحَ بِالْمَنَنِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ شَهِدَهَا مِنْهُ مِمَّنْ أَرْسَلَهَا ، وَنِعْمَةً مِمَّنْ وَصَلَهَا ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] .

وَفَرِحَ بِاللَّهِ ، مَا شَغَلَهُ مِنَ الْمَنَنِ ظَاهِرُ مُنْعَتِهَا ، وَلَا بَاطِنُ مَنِّيَّتِهَا ، بَلْ شَغَلَهُ النَّظَرُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا سِوَاهُ ، وَالْجَمْعُ عَلَيْهِ فَلَا يَشْهَدُ إِلَّا إِيَّاهُ ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلِ اللَّهُ ثَمَرُ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

وَقَدْ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا دَاوُدُ ؛ قُلْ لِلصَّادِقِينَ : بِي فَلْيَفْرَحُوا ، وَبِذِكْرِي فَلْيَتَنَعَّمُوا ^(٢)

(١) في (أ ، ب) : (مهديها) بدل (مبديها)

(٢) في (أ) : (قل للصديقين : برحمتي فليفرحوا ، وبذكري فليتنعموا ، وأما أنت في فافرح) .

فَاللَّهُ تَعَالَى يَجْعَلُ فَرَحَنَا وَإِيَّاكَ بِهِ ، وَيَبْالِرْضَا مِنْهُ ، وَأَنْ يَجْعَلَ مِن
أَهْلِ أَلْفِهِمْ عَنْهُ ، وَأَلَا يَجْعَلَنَا مِنَ الْغَافِلِينَ ، وَأَنْ يَسْلُكَ بِنَا مَسْلَكَ
الْمُتَّقِينَ ، بِمَنْتِهِ وَكَرَمِهِ^(١)

* * *

(١) وقع في أربع نسخ من النسخ الخطية المعتمدة في « متن الحكم العطائية » زيادة حِكَمٍ ودعواتٍ هنا لم تَلَفَ في غيرها من النسخ ، ولم يتعرض شُرَّاح « الحكم » لها ، ولعلها مما تناثر من كلام المؤلف رحمه الله تعالى ، وحرصاً على تمام العمل نضعها بين يدي القارئ ؛ فهي وإن لم تكن للمصنف فلا تخلو من فائدة ؛ وهي هذه :

يعرف العاقل بثلاث ؛ بملكته لنفسه عند الشهوة ، وبملكته لها عند الغضب ، وبتركه ما لا يعنيه عند القدرة على الدخول فيه

تفرُّق الوجه عليك لا يمنعي من النظر بلطفني إليك

إذا كان لك عنايةٌ مني فكُم من متفرِّغ شغلته عني ، وكم من مشتغل جمعته عليّ

قَبَّحَ اللهُ وَجْهَ التفرُّيط ؛ لو كان وقتاً لكان ليلاً ، ولو كان صوتاً لكان وِيلاً
كلُّ مقدور عليه مهوود فيه ، وكلُّ ممنوع عنه مرغوب فيه .

الحمدُ لله الذي أطعنا مع العجز ، ونصرنا مع وجود أسباب الخذلان

الحمدُ لله الذي لم يقطع عنا عوائد الإحسان بوجود العصيان

الحمدُ لله الذي لم يحبس عنا عوائد رَفْده ، مع نقضنا لعَهْده .

الحمدُ لله على كل نعمة ، وأستغفر الله من كل ذنب ، ونعوذ بالله من كل محنة ،

ونسأل الله من كل خير ومنة

لا تواضع مع دعوى ، ولا كبر مع تقوى .

يا أيها الطالب من الخلق كل ما يريد ؛ أنت لم تجد من نفسك كل ما تريد ، فكيف تجد

من الخلق كل ما تريد ؟ ١٩

من لم يوفِّ ربه فكيف يطلب منه أن يوفيه

مخالفة الهوى مرٌّ على النفوس ، إذا لم تتحصَّنْ هذه المرارة فلا سبيلَ إلى الشفاء أبداً

شهد للدنيا بالتعظيم من كان عليها مقبلاً

غمسة في الذنوب توجب جمعك عليه . . خيرٌ لك من دوام طاعة توجب تكبرك عليه .

حقيقة بلائي ميلٌ قلبك إلى سوائي

=

= فتح باب عطائي شكركَ لنعمائي

إقبالُكَ علىَّ غيري إفرادُكَ له بالعبادة ، وكيف أرضى لك أن تعبد غيري ؟!

طلب من العبد أن يكون عبداً ، فأبى أن يكون إلا ضدّاً .

طلب غير الله عمداً ، فمنع الله عنه رفداً .

من وجدني لم يشهد معي غيري ، فمن شهد معي غيري فما وجدني .

لو أثبت معي غيري وأتيت إلي . . لم أقبل عليك ، فكيف إذا أثبت معي غيري وأقبلت عليه ؟!

إن الله حكم بحكم قبل أن يخلق السماوات والأرض ألا يطيعه أحد إلا أعره ، وألا يعصيه أحد إلا أدله ، فربط مع الطاعة العز ، ومع المعصية الذل ؛ كما ربط مع النار الإحراق ، فمن لا طاعة له لا عز له

لا تنسب نفسك لعفاف ، ولا لتقل وكفاف ، ولكن اشهد فضلي عليك .

ما نظر إلى قيامه في الطاعة وغفل عن إقامة الله إياه فيها . . إلا عبد جهول .

اشهد فضلي عليك ، ولا تشهد عملك معي ؛ فإنك إن شهدت عملك معي ادّعت بين يدي ، وإن شهدت فضلي أرجعت ذلك إلي

من اكتفى بالله لم تطرفه النكبات

تحقيرك للأشياء وأنت مقبل عليها . . زور وبهتان ، وتعظيمك للشيء مع وجود إعراضك عنه . . من أمارات الخذلان .

كيف ترجو أن يكون لك قدرٌ عنده وقد استعبدك من لا قدر له عنده

لو اشتغلت بالباقيات عني ما كان ذلك عذراً عندي ، لهذا إذا اشتغلت بباقي يبقى ، فكيف إذا اشتغلت بفاني يفتني ؟!

ليس للكون من القيمة ما يستحق أن يؤثر عليّ ، ولا للعوارض من القدر ما يعوق من أراد التوجه إليّ .

يا عبداً ؛ لم تطلب منّا النوال ، ولا تطالب نفسك بالإقبال ؟!

الحق تعالى له الكرم وله الحق ؛ فاطلب منه من حيث كرمه ، وطالب نفسك من حيث حقوقه عليك

ليس الوجه الذي تلقى به الغريم ، كالوجه الذي تجلس به مع النديم .

متى ضعفت الأعمال أردفها الحق بالمحن .

=

= ليس المستغفر مَنِ استغفرَ باللسان ، وأقام على أفعال الهوان ، إنما المستغفرُ من ترك العصيان .

مَنِ اعتمد على المعلومات والمذكرات . . فقد عبد غير الله وهو لا يشعر .
أقربهم إلى الله وأفهمهم عنه : أشدُّهم استسلاماً .

مَنْ لم يأتِ إلى الله بعواطف الامتنان . . سيق إليه بسلاسل الامتحان .
رضاك عني في الفاقة ساعة واحدة . . خيرٌ من عبادة سبعين سنة

إذا تقربَ الناسُ إلي بكثرة الأعمال . . تقربَ أنت إلي بالرضا عني في الأفعال ، واعلم أن من جلس معنا على بساط فاقة راضٍ بنا . . رفعنا مرتبته عندنا
ليس أهلُ العفو عن الجناية ، كأهل التخصيص والعناية .

جلَّ ربُّنا أن يُعصى عناداً ، أو يُطاع استبداداً

من أخلاق الأولياء ثلاثة : سلامة الصدر ، وسخاوة النفس ، وحسنُ الظنِّ في عباد الله .
لا يصحُّ من راغبٍ إخلاصٌ ، ولا يمكن من زاهدٍ رياءٌ .

إذا أردت أن تعرف قدرَ العمل الذي أنت فيه . . فانظر من يشاركك فيه .
الدنيا : عبارة عما شغل عن الله .

النفسُ : عبارة عن كلِّ خلق مذموم

مَنْ وُكِّلَ إلى نفسه لم تفتُه معصية وإن لم يكن لها فاعلاً ، ومن بصرتُه العناية لم تفتُه طاعةً
وإن لم يكن لها فاعلاً

الأحمقُ : مَنْ يطالبُ الناسَ لنفسه ، ولا يطالبُ نفسه للناس .

أَوَّلُ الدواء : الحميةُ ، فمن عجز عن الحمية كان عن الدواء أعجز ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحميةُ رأسُ الدواء » .

لا معنى لدعوى النفوس للأعمال قبل كشف الحجاب ؛ فإن العللَ تلزمها ، ولا معنى لدعواها بعد كشف الحجاب ؛ فإن الشهوة يهدمها .

لولا الحُجُبُ والأسرار . . ما ثبتت رتبة الآثار .

حرامٌ على مَنْ استكثر من الشهوات أن تفتح له أبواب الغيوب .

لا عبادة مع نهمة ، ولا غفلة مع ثقة

مَنْ أعطى نفسه نهمة من الحلال . . وقع في الحرام .

كيف يرجو أن تنصلح الأشياء له مَنْ أعرض عن مصلحتها ؟

= مَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَهُ فَلَمْ تَرْجِعْهُ إِلَى اللَّهِ . . فَمَصِيبُهُ بِالْغَفْلَةِ عَنْ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ مَصِيبِهِ بِالْفَاقَةِ .
أَقْبَلَ عَلَى اللَّهِ عَلَى حَسَبِ حَاجَتِكَ إِلَيْهِ ، وَادْكُرْهُ مَا عَلِمْتَ أَنَّهُ لَكَ ذَاكِرًا ، وَلَا تَسْتَبْدِلْ مِنْهُ
إِلَّا مَنْ هُوَ أَرَأَفُ بِكَ مِنْهُ ، وَلَنْ تَجِدَ ذَلِكَ أَبَدًا
لَوْ يَعْلَمُ الْمُحَدِّثُ لِمَنْ يَحْدُثُ . . مَا كَذَبَ فِي حَدِيثِهِ .
وَمَا كَتَبَ بِهِ لِبَعْضِ إِخْوَانِهِ :

وَبَعْدُ ، فَلَا أَرَى شَيْئًا أَنْفَعَ لَكَ مِنْ أُمُورِ أَرْبَعَةٍ : الْاسْتِسْلَامُ إِلَى اللَّهِ ، وَالتَضَرُّعُ إِلَيْهِ ،
وَحَسَنُ الظَّنِّ بِهِ ، وَتَجْدِيدُ التَّوْبَةِ وَلَوْ عُدْتَ إِلَى الذَّنْبِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً .
فَفِي الْاسْتِسْلَامِ إِلَيْهِ : الرَّاحَةُ مِنَ التَّدْبِيرِ مَعَهُ عَاجِلًا ، وَالظَّفَرُ بِالْمِنَّةِ الْعَظِيمِ آجِلًا ،
وَالسَّلَامَةُ مِنَ الشَّرِكِ بِالْمَنَازَعَةِ ، وَمَنْ أَيْنَ لَكَ أَنْ تَنَازِعَهُ فِيمَا لَا تَمْلِكُهُ مَعَهُ ، وَالَّذِي نَفْسُكَ
فِي مَمْلَكَتِهِ ؛ فَإِنَّكَ قَلِيلٌ فِي كَثِيرِهَا ، وَصَغِيرٌ فِي كَبِيرِهَا ، يَدْبُرُكَ كَمَا دَبَّرَهَا ، وَلَا تَخْرُجُ
عَمَّا هُوَ لَكَ مِنْ وَصْفِ الْعِبَادِيَّةِ إِلَى مَا لَيْسَ لَكَ مِنْ ادِّعَاءِ وَصْفِ الرُّبُوبِيَّةِ ؛ فَإِنَّ التَّدْبِيرَ
وَالِاخْتِيَارَ مِنْ كِبَائِرِ الْقُلُوبِ وَالْأَسْرَارِ ؛ وَتَجِدُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ؛ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ :
﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
[القصص : ٦٨] .

وَأَمَّا التَضَرُّعُ إِلَى اللَّهِ : فَفِيهِ نَزُولُ الزَّوَائِدِ ، وَرَفْعُ الشَّدَائِدِ ، وَالانْطَوَاءُ فِي أُرْدِيَةِ الْمُنَنِ ،
وَالسَّلَامَةُ مِنَ الْمَحَنِ ، فَتَعَوَّضُ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ : أَنْ يَتَوَلَّى مَوْلَاكَ الدَّفْعَ عَنْ نَفْسِكَ فِي
الْمَضَارِّ ، وَالْجَلْبَ لَهَا فِي الْمَسَارِّ ؛ وَهُوَ الْبَابُ الْأَعْظَمُ ، وَالسَّبِيلُ الْأَقْوَمُ ، يُوَثِّرُ حَتَّى مَعَ
الْكُفْرَانِ ، فَكَيْفَ لَا يُوَثِّرُ مَعَ الْإِيمَانِ ؟ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرَبُ فِي الْبَحْرِ
ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًا فَلَمَّا نَجَّيْنَاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ [الإسراء : ٦٧] ؛ أَيِ :
فَأَجَابَكُمْ ، وَهُوَ الْبَابُ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عِبَادِهِ ؛ تَرُدُّ وَارِدَاتُ الْأَلْطَافِ عَلَى مَنْ
تَوَجَّهَ إِلَيْهِ ، وَتَتَوَالَى الْمِنَّةُ عَلَى مَنْ وَقَفَ بِهِ ، وَيَصِلُ إِلَى حَقِيقَةِ الْعَنَاءِ مِنْ دَخَلِ مِنْهُ ،
وَمَتَى فَتَحَ لَكَ بِهِ فَتَحَ عَلَيْكَ مِنْ كُلِّ خَيْرَاتِهِ ، وَأَوْسَعُ هَبَاتِهِ ، وَتَجِدُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ؛
قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ [الأنعام : ٤٣] .

وَأَمَّا حَسَنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ : فَبِحِجِّ مَنْ مَنَّ عَلَيْهِ بِهَا ، فَمَنْ وَجَدَهَا لَمْ يَفْقَدْ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا ،
وَمَنْ فَقَدَهَا لَمْ يَجِدْ مِنْهُ شَيْئًا ، لَا تَجِدُ عَذِيرًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَعُ لَكَ مِنْهَا وَلَا أَجْدَى ، وَلَا تَجِدُ
الْآنَ ادَّلًا عَلَى اللَّهِ مِنْهَا وَلَا أَهْدَى ، يَعْلَمُكَ عَنْ اللَّهِ بِمَا يَرِيدُ أَنْ يَصْنَعَهُ مَعَكَ ، وَيُبَشِّرُكَ عَنْهُ
بِبِشَارٍ لَا تَقْرَأُ مَسْطُورَهَا الْعَيْنَانِ ، وَلَا يَتَرْجِمُ عَنْهَا لِسَانُ ، وَتَجِدُ ذَلِكَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاكِيًا عَنْ اللَّهِ : « أَنَا عِنْدَ حُسْنِ ظَنِّ عَبْدِي بِي » =

المنجاة

وقال رضى الله عنه :

إلهي ؛ أنا الْفَقِيرُ فِي غِنَايَ ، فَكَيْفَ لَا أَكُونُ فَقِيرًا فِي فَقْرِي ؟
إلهي ؛ أنا الْجَاهِلُ فِي عِلْمِي ، فَكَيْفَ لَا أَكُونُ جَهُولًا فِي
جَهْلِي ؟

إلهي ؛ إِنَّ اخْتِلَافَ تَذْيِيرِكَ ، وَسُرْعَةَ حُلُولِ مَقَادِيرِكَ . . مَنَعَا
عِبَادَكَ الْغَارِفِينَ بِكَ عَنِ السُّكُونِ إِلَى عَطَاءٍ ، وَالْيَأْسِ مِنْكَ فِي بَلَاءٍ

وأما تجديدُ التوبةِ إليه : فهي عن كلِّ رتبةٍ ومقامٍ أولِّه وآخره ، وظاهره وباطنه ، لا مزيةَ
لَمَنْ فقدَها ، ولا فَقْدَ لِمَنْ وجدها ، مفتاح كلِّ خيرٍ ظاهرٍ وباطنٍ ، روح المقامات وسبب
الولايات ، ولو استوتْ توبةُ القطب والصالح لاستوتْ مقاماهما ، لم يرتفع عنه رفيع
المقام لرفعة شأنه ولا لعظيم إيقانه ، لم يجعل الله سبحانه رتبةً دونها إلا الظلم ؛ فقال
تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات : ١١] .

وهي مطلوبةٌ من كلِّ رسولٍ ونبيٍّ وصديقٍ وشهيدٍ ووليٍّ وبارٍّ وتقيٍّ وفاجرٍ غويٍّ وكافرٍ
شقيٍّ ، وتجددُ ذلك في كتاب الله سبحانه ؛ قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُولُ
رَبِّكُمْ ﴾ [النساء : ١] ، فتقووا بالتوبةِ إليه ، والدوام بالخضوع بين يديه ، فأهل السرور :
توبتهم بالخروج عن سرورهم ، وأهل الحبور : توبتهم بعدم الوقوف مع حبورهم ، كانت
ورداً أو وارداً ، كلاهما في المطالبة بعدم الوقوف معهما واحد ؛ ﴿ يَلَهُ أَيْسُكُمْ بِرْهَيْسُهُ
سَمَنُكُمْ أَتَسْلِمِينَ ﴾ [الحج : ٧٨] ، وإن من ملته عدم الوقوف مع الفانيات ، والانقطاع
عن نظر الكائنات ؛ قال الله سبحانه مخبراً عنه : ﴿ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٦] .

وبالجملة : من لم ينفعه القليل لم ينفعه الكثير ، ومن لم تنفعه الإشارة لا تنفع فيه
العبارة ، وإذا أفهمك الله لم ينقطع سماعك .

أفهمنا الله وإياك عنه ، وأسمعنا وإياك منه ، وقطعنا عن كلِّ شيءٍ سواه ، وأدخلنا في كنفه
وحماه ، وجعلنا ممن نصره وهده ، ولسبيل المرسلين أراه ، ولا شئتَ قلوبنا ، وجمع
عليه همومنا ، وأزال بالوصول كربنا ، آمين .

إلهي ؛ مِنِّي مَا يَلِيقُ بِلُؤْمِي ، وَمِنْكَ مَا يَلِيقُ بِكَرَمِكَ

إلهي ؛ وَصَفْتَ نَفْسَكَ بِاللُّطْفِ وَالرَّأْفَةِ بِي قَبْلَ وُجُودِ ضَعْفِي ،
أَفْتَمْنَعُنِي مِنْهُمَا بَعْدَ وُجُودِ ضَعْفِي ؟!

إلهي ؛ إِنْ ظَهَرْتَ أَلْمَحَاسِنُ مِنِّي فَيَفْضُلِكَ وَلَكَ أَلِمْنَةُ عَلَيَّ ، وَإِنْ
ظَهَرْتَ أَلْمَسَاوِي مِنِّي فَيَعْدِلِكَ وَلَكَ أَلْحُجَّةُ عَلَيَّ

إلهي ؛ كَيْفَ تَكْلُنِي وَقَدْ تَوَكَّلْتُ لِي ؟! وَكَيْفَ أَضَامُ وَأَنْتَ
النَّاصِرُ لِي ؟! أَمْ كَيْفَ أَخِيبُ وَأَنْتَ أَلْحَفِي بِي ؟! هَذَا أَنُوسِلُ إِلَيْكَ
بِفَقْرِي إِلَيْكَ ، وَكَيْفَ أَنُوسِلُ إِلَيْكَ بِمَا هُوَ مُحَالٌ أَنْ يَصِلَ إِلَيْكَ ؟! أَمْ
كَيْفَ أَشْكُو إِلَيْكَ حَالِي وَهُوَ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ ؟! أَمْ كَيْفَ أُتَرْجِمُ لَكَ
بِمَقَالِي وَهُوَ مِنْكَ بَرَزَ إِلَيْكَ ؟! أَمْ كَيْفَ تَخِيبُ آمَالِي وَهِيَ قَدْ وَفَدَتْ
إِلَيْكَ ؟! أَمْ كَيْفَ لَا تَحْسُنُ أَحْوَالِي وَبِكَ قَامَتْ إِلَيْكَ ؟!

إلهي ؛ مَا أَلْطَفَكَ بِي مَعَ عَظِيمِ جَهْلِي ! وَمَا أَرْحَمَكَ بِي مَعَ قَبِيحِ
فِعْلِي !

إلهي ؛ مَا أَقْرَبَكَ مِنِّي ! وَمَا أَبْعَدَنِي عَنْكَ ! وَمَا أَرَأَفَكَ بِي ! فَمَا
الَّذِي يَخْجُبُنِي عَنْكَ ؟!

إلهي ؛ قَدْ عَلِمْتُ بِاخْتِلَافِ الْآثَارِ ، وَتَنَقُّلِ الْأَطْوَارِ . . أَنْ
مُرَادَكَ مِنِّي أَنْ تَتَعَرَّفَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، حَتَّى لَا أَجْهَلَكَ فِي شَيْءٍ
إلهي ؛ كُلَّمَا أَخْرَسَنِي لُؤْمِي أَنْطَقَنِي كَرَمُكَ ، وَكُلَّمَا آيَسَنِي
أَوْصَافِي أَطْمَعَتْنِي مِثَّتُكَ .

إلهي ؛ مَنْ كَانَتْ مَحَاسِنُهُ مَسَاوِي فَكَيْفَ لَا تَكُونُ مَسَاوِيهِ
مَسَاوِي ؟! وَمَنْ كَانَتْ حَقَائِقُهُ دَعَاوِي فَكَيْفَ لَا تَكُونُ دَعَاوِيهِ
دَعَاوِي ؟!

إلهي ؛ حُكْمُكَ الْنَافِذُ وَمَشِيَّتُكَ الْقَاهِرَةُ . . لَمْ يَتْرُكَا لِذِي مَقَالٍ
مَقَالاً ، وَلَا لِذِي حَالٍ حَالاً

إلهي ؛ كَمْ مِنْ طَاعَةٍ بَنَيْتُهَا وَحَالَةٍ شَيْدَتْهَا . . هَدَمَ اعْتِمَادِي عَلَيْهَا
عَذْلُكَ ، بَلْ أَقَالَنِي مِنْهَا فَضْلُكَ

إلهي ؛ إِنَّكَ تَعْلَمُ وَإِنْ لَمْ تَدُمْ الطَّاعَةُ مِنِّي فِعْلاً جَزْماً . . فَقَدْ
دَامَتْ مَحَبَّةٌ وَعَزْماً

إلهي ؛ كَيْفَ أَغْزِمُ وَأَنْتَ الْقَاهِرُ ؟! وَكَيْفَ لَا أَغْزِمُ وَأَنْتَ
الْأَمِيرُ ؟!

إلهي ؛ تَرَدُّدِي فِي الْآثَارِ يُوجِبُ بُعْدَ الْمَزَارِ ، فَاجْمَعْنِي عَلَيْكَ
بِخِدْمَةٍ تُوصِلُنِي إِلَيْكَ

إلهي ؛ كَيْفَ يُسْتَدَلُّ عَلَيْكَ بِمَا هُوَ فِي وُجُودِهِ مُفْتَقِرٌ إِلَيْكَ ؟!
أَيَكُونُ لِغَيْرِكَ مِنَ الظُّهُورِ مَا لَيْسَ لَكَ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُظْهَرُ لَكَ ؟!
مَتَى غِبْتُ حَتَّى تَحْتَاجَ إِلَى دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَيْكَ ؟! وَمَتَى بَعُدْتَ حَتَّى تَكُونَ
الْآثَارُ هِيَ الَّتِي تُوصِلُ إِلَيْكَ .

إلهي ؛ عَمِيَتْ عَيْنٌ لَا تَرَكَ عَلَيْهَا رَقِيباً ، وَخَسِرَتْ صَفْقَةٌ عَبْدٌ لَمْ
تَجْعَلْ لَهُ مِنْ حُبِّكَ نَصِيباً

إلهي ؛ أَمَرْتَ بِالرُّجُوعِ إِلَى الْآثَارِ ، فَأَرْجِعْنِي إِلَيْكَ بِكُسُوفِ
الْأَنْوَارِ وَهِدَايَةِ الْإِسْتِصَارِ^(١) ؛ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ مِنْهَا كَمَا دَخَلْتُ إِلَيْكَ
مِنْهَا ؛ مَصُونَ السِّرِّ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا ، وَمَرْفُوعَ الْهِمَّةِ عَنِ الْإِعْتِمَادِ
عَلَيْهَا ؛ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وقال رضي الله عنه :

إلهي ؛ هَذَا ذُلِّي ظَاهِرٌ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَهَذَا حَالِي لَا يَخْفَى
عَلَيْكَ ، مِنْكَ أَطْلُبُ الْوُصُولَ إِلَيْكَ ، وَبِكَ أَسْتَدِلُّ عَلَيْكَ ، فَأَهْدِنِي
بِنُورِكَ إِلَيْكَ ، وَأَقِمْنِي بِصَدَقِ الْعُبُودِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْكَ

إلهي ؛ عَلَّمْنِي مِنْ عِلْمِكَ الْمَخْزُونِ ، وَصُنِّي بِسِرِّكَ الْمَصُونِ
إلهي ؛ حَقِّقْنِي بِحَقَائِقِ أَهْلِ الْقُرْبِ ، وَأَسْأَلُكَ بِمَسَالِكِ أَهْلِ
الْجَذْبِ .

إلهي ؛ أَغْنِنِي بِتَذْيِيرِكَ لِي عَنْ تَذْيِيرِي ، وَأَخْتِيَارِكَ لِي عَنْ
أَخْتِيَارِي ، وَأَوْقِفْنِي عَلَى مَرَاكِزِ أَضْطِرَارِي

إلهي ؛ أَخْرِجْنِي مِنْ ذُلِّ نَفْسِي ، وَطَهِّرْنِي مِنْ شَكِّي وَشِرْكِي قَبْلَ
حُلُولِ رَمْسِي ، بِكَ أَسْتَنْصِرُ فَأَنْصُرْنِي ، وَعَلَيْكَ أَتَوَكَّلُ فَلَا تَكِلْنِي ،
وَإِيَّاكَ أَسْأَلُ فَلَا تُخَيِّبْنِي ، وَفِي فَضْلِكَ أَرْغَبُ فَلَا تَحْرِمْنِي ، وَلِجَنَابِكَ
أَتَسَبُّ فَلَا تُبْعِدْنِي ، وَبِبَابِكَ أَقِفْ فَلَا تَطْرُدْنِي .

(١) في (أ ، ب) : (إليها) بدل (إليك)

إلهي ؛ تَقَدَّسَ رِضَاكَ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِلَّةٌ مِنْكَ ، فَكَيْفَ تَكُونَ لَهُ عِلَّةٌ
مِنِّي ؟!

أَنْتَ الْغَنِيُّ بِذَاتِكَ عَنْ أَنْ يَصِلَ إِلَيْكَ التَّقَعُّ مِنْكَ ، فَكَيْفَ لَا تَكُونَ
غَنِيًّا عَنِّي ؟!

إلهي ؛ إِنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ غَلَبَنِي ^(١) ، وَإِنَّ الْهَوَى بِوَثَاقِ الشَّهْوَةِ
أَسْرَنِي ، فَكُنْ أَنْتَ النَّصِيرَ لِي حَتَّى تَنْصُرَنِي وَتَنْصُرَ بِي ، وَأَغْنِنِي
بِفَضْلِكَ حَتَّى أَسْتَغْنِيَ بِكَ عَنْ طَلْبِي

أَنْتَ الَّذِي أَشْرَقَتْ الْأَنْوَارُ فِي قُلُوبِ أَوْلِيَائِكَ ، وَأَنْتَ الَّذِي أَرَلْتَ
الْأَغْيَارَ مِنْ قُلُوبِ أَحِبَّائِكَ ^(٢) ، أَنْتَ الْمُؤْنَسُ لَهُمْ حَيْثُ أَوْحَشْتَهُمْ
الْعَوَالِمُ ، وَأَنْتَ الَّذِي هَدَيْتَهُمْ حَتَّى اسْتَبَانَ لَهُمُ الْمَعَالِمُ

مَاذَا وَجَدَ مَنْ فَقَدَكَ ؟! وَمَا الَّذِي فَقَدَ مَنْ وَجَدَكَ ؟! لَقَدْ خَابَ مَنْ
رَضِيَ دُونَكَ بَدَلًا ، وَلَقَدْ خَسِرَ مَنْ بَغَى عَنْكَ مُتَحَوِّلًا

كَيْفَ يُزَجَّى سِوَاكَ وَأَنْتَ مَا قَطَعْتَ إِلَّا حَسَانَ ؟! وَكَيْفَ يُطْلَبُ مِنْ
غَيْرِكَ وَأَنْتَ مَا بَدَّلْتَ عَادَةَ الْإِمْتِنَانِ ؟!

يَا مَنْ أَذَاقَ أَحِبَّاءَهُ حَلَاوَةَ مُؤَانَسَتِهِ ، فَقَامُوا بَيْنَ يَدَيْهِ مُتَمَلِّقِينَ ، وَيَا
مَنْ أَلْبَسَ أَوْلِيَاءَهُ مَلَابِسَ هَيْبَتِهِ ، فَقَامُوا بِعِزَّتِهِ مُسْتَعِزِّينَ

أَنْتَ الذَّاكِرُ مِنْ قَبْلِ الذَّاكِرِينَ ، وَأَنْتَ الْبَادِئُ بِالْإِحْسَانِ مِنْ قَبْلِ

(١) في (أ) : (غلباني) بدل (غلبني) .

(٢) في (أ) زيادة : (إلهي)

تَوَجَّهَ الْعَابِدِينَ ، وَأَنْتَ الْجَوَادُ بِالْعَطَاءِ مِنْ قَبْلِ طَلَبِ الطَّالِبِينَ ، وَأَنْتَ
الْوَهَّابُ ثُمَّ أَنْتَ لِمَا وَهَبْنَا مِنَ الْمُسْتَقْرِضِينَ

إلهي ؛ أَطْلُبُنِي بِرَحْمَتِكَ حَتَّى أَصِلَ إِلَيْكَ ، وَأَجْذُبْنِي بِمِثَّتِكَ حَتَّى
أَقْبَلَ عَلَيْكَ

إلهي ؛ إِنَّ رَجَائِي لَا يَنْقَطِعُ عَنْكَ وَإِنْ عَصَيْتُكَ ، كَمَا أَنَّ خَوْفِي
لَا يُزِيلُنِي وَإِنْ أَطَعْتُكَ .

إلهي ؛ قَدْ دَفَعْتَنِي الْعَوَالِمُ إِلَيْكَ ، وَقَدْ أَوْقَفَنِي عِلْمِي بِكَرَمِكَ
عَلَيْكَ

إلهي ؛ كَيْفَ أَخِيبُ وَأَنْتَ أَمْلِي ؟! أَمْ كَيْفَ أَهَانُ وَعَلَيْكَ
مُتَّكِلِي ؟!

إلهي ؛ كَيْفَ أَسْتَعِزُّ وَفِي الدُّلَّةِ أَرْكَزْتَنِي ؟! أَمْ كَيْفَ لَا أَسْتَعِزُّ
وَالَيْكَ نَسَبْتَنِي ؟!

إلهي ؛ كَيْفَ لَا أَفْقِرُ وَأَنْتَ الَّذِي فِي الْفَقْرِ أَقْمَتَنِي ؟! أَمْ كَيْفَ
أَفْقِرُ وَأَنْتَ الَّذِي بِجُودِكَ أَغْنَيْتَنِي ؟!

أَنْتَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُكَ ، تَعَرَّفْتُ لِكُلِّ شَيْءٍ ، فَمَا جَهَلَكُ شَيْءٌ ،
وَأَنْتَ الَّذِي تَعَرَّفْتُ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَرَأَيْتُكَ ظَاهِرًا فِي كُلِّ شَيْءٍ ،
فَأَنْتَ الظَّاهِرُ لِكُلِّ شَيْءٍ

يَا مَنْ أَسْتَوَى بِرَحْمَانِيَّتِهِ عَلَى عَرْشِهِ ، فَصَارَ الْعَرْشُ غَيْبًا فِي
رَحْمَانِيَّتِهِ كَمَا صَارَتِ الْعَوَالِمُ غَيْبًا فِي عَرْشِهِ

مَحَقَّتْ الْأَنَارَ بِالْأَنَارِ ، وَمَحَوَّتْ الْأَغْيَارَ بِمُحِيطَاتِ أَفْلَاكِ
الْأَنْوَارِ .

يَا مَنْ أَحْتَجَبَ فِي سُرَادِقَاتِ عِزِّهِ عَنْ أَنْ تُذَرِّكُهُ الْأَبْصَارُ .
يَا مَنْ تَجَلَّى بِكَمَالِ بَهَائِهِ ، فَتَحَقَّقَتْ عَظَمَتُهُ الْأَسْرَارُ .
كَيْفَ تَخْفَى وَأَنْتَ الظَّاهِرُ ؟ أَمْ كَيْفَ تَغِيبُ وَأَنْتَ الرَّقِيبُ
الْحَاضِرُ ؟

والله الموفق، وبه أستعين

*

خواتيم النسخ الخطية لمتن الحكم العطائية

خاتمة النسخة (أ)

والحمد لله رب العالمين ، وصلواته على سيدنا محمد خاتم النبيين ، وعلى
سائر الأنبياء والمرسلين ، وآل كل وسائر الصالحين ، ورضي الله عن الصحابة
أجمعين ، وعن التابعين لهم إلى يوم الدين
وهذا ما أمكن نقله من كلامه رضي الله عنه ، وجمع شملنا به في دار السلام ؛
إنه صاحب الفضل والإنعام ، ذو الجلال والإكرام

تم كتاب « الحكم » بحمد الله وعونه ؛ على يد أفقر عباد الله وأحوجهم إلى
رحمة ربه الكريم ؛ أحمد بن حسن الأذرعي الشافعي الشهير بالإمام ، بالقاهرة
المحروسة صانها الله وسائر بلاد الإسلام ، في العشر الأول من المحرم سنة خمس
وعشرين وثمان مئة

خاتمة النسخة (ب)

وهو حسبنا ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله
على محمد وآله أجمعين ، تم
وقع تحرير هذه الرسالة وتحشيتها بمكة المشرفة ؛ على يد العبد الضعيف
الواثق بالملك الهادي ؛ أحمد بن علي العمادي ، بتاريخ سنة سبع وأربعين وتسع
مئة ، والحمد لله أولاً وآخراً ، باطناً وظاهراً

خاتمة النسخة (ج)

والله الموفق للصواب ، وبه أستعين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ،
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم أفضل التسليم ، وكتب ذلك في
تاريخ اليوم المبارك ، الثامن من شهر رمضان المعظم قدره وحرمته ، سنة ثلاث
وستين وتسع مئة مضت من الهجرة النبوية .

خاتمة النسخة (د)

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وسلم ، في أول يوم شهر ذي الحجة سنة (٩٨١ هـ)

خاتمة النسخة (هـ)

تمت « الحكم » للعارف ابن عطاء الله السكندري المالكي بحمد الله وعونه
وحسن توفيقه ، في أقسام ثواني دقائق درج الساعة السابعة من يوم السبت المبارك ،
سادس عشر الحجة الحرام ، ختام العام السادس والسبعين بعد الألف ، على يد
العبد الفقير ؛ عبد الرحمن بن المرحوم الشيخ علي (. . .) المالكي ، غفر الله له
ولوآلديه ، وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ، آمين .

يا واقفاً على الذي جمعته بالله جُذ

بدعوة تجمعنا وإن تجذ عيياً فسُذ

* * *

التَّبَيُّهُ

شرح الحُكْمِ الْعَطَائِيَّةِ

المُشْتَهَرُ بِـ «غَيْثِ الْمَوَاهِبِ الْعَلِيَّةِ»

تَأليفُ

إِمَامِ الْمُحَقِّقِينَ وَسَيِّدِ الْعَارِفِينَ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ النَّفَرِيِّ

الْحَمِيرِيِّ الرَّنْدِيِّ الْمَالِكِيِّ

(٧٣٣ - ٧٩٢ هـ)

عُفِقَ عَلَى سِتِّ نُسَخٍ مُطَبَّعَةٍ مُنْجَبَةٍ نَفِيسَةٍ

شُرُفَ بِخِذْمَتِهِ

أَنَسُ مُحَمَّدَ عَدْنَانَ الشَّرَفَاوِيِّ

تَحْقِيقُ

رِشْقَانِ

ديباجة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

قَالَ الْفَقِيرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، الْمَعْتَمِدُ فِي غَفْرَانِ ذُنُوبِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، الشَّيْخُ
الْإِمَامُ الْعَالِمُ ، الْعَارِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى الصَّالِحُ الزَّاهِدُ ؛ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
عَبَادِ النَّفْزِيِّ الرُّنْدِيِّ^(١) ، لَطَفَ اللَّهُ بِهِ^(٢)

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُنْفَرِدِ بِالْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ ، الْمَتَوَحِّدِ بِاسْتِحْقَاقِ نِعَوَاتِ الْكَمَالِ ،
الْمُنَزَّهِ عَنِ الشُّرَكَاءِ وَالنَّظَرَاءِ وَالْأَمْثَالِ ، الْمُقَدَّسِ عَنْ سَمَاتِ الْحَدَثِ مِنَ التَّغْيِيرِ
وَالْإِنْتِقَالِ ، وَالْإِتِّصَالِ وَالْإِنْفِصَالِ ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْهَادِي مِنَ الضَّلَالِ ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ
الَّذِينَ خَلَصَتْ لَهُمُ الْأَعْمَالُ ، وَصَفَتْ لَهُمُ الْأَحْوَالُ ، وَعَلَى جَمِيعٍ مَنِ اتَّبَعَهُمْ فِيمَا
لَهُمْ مِنْ مَحَامِدِ الصِّفَاتِ وَمَحَاسِنِ الْخُلَالِ ، وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا

أَمَّا بَعْدُ :

فَإِنَّا لَمَّا رَأَيْنَا كِتَابَ « الْحَكَمِ » الْمُنْسُوبَ^(٣) إِلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ الْمُحَقِّقِ الْعَارِفِ
الْمُكَاشَفِ الْوَلِيِّ ؛ أَبِي الْفَضْلِ تَاجِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ ابْنِ

(١) قوله : (محمد) هو بفتح الميم كما نَبَّهَ عَلَيْهِ الْعَلَامَةُ الْكَتَاتَانِي فِي « سُلُوكِ الْأَنْفَاسِ » (١٤٩ / ٢)
تَمْيِيزًا لَهُ عَنِ مَضْمُونِ الْمِيمِ ، مَعَ بَقَاءِ التَّشْدِيدِ وَالْفَتْحِ فِي الْمِيمِ الثَّانِيَةِ ، وَانْظُرْ (ص ٢٧) .

(٢) وَقَعَ التَّدْبِيحُ فِي (ب) : (قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْمُحَقَّقُ ، الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، الْمَعْتَمِدُ فِي
غَفْرَانِ ذُنُوبِهِ عَلَى اللَّهِ ، مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبَادِ النَّفْزِيِّ الرُّنْدِيِّ ، لَطَفَ اللَّهُ بِهِ) .

(٣) حَيْثُ يُقَالُ : « حَكَمَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ » أَوْ : « الْحَكْمُ الْعَطَائِيَّةُ » ، وَلَمْ يَرِدِ التَّشْكِيكُ فِي نِسْبَتِهِ إِلَيْهِ .

عطاء الله الإسكندري^(١) - رضي الله تعالى عنه ونفعنا به - مِنْ أَفْضَلِ مَا صُنِّفَ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ ، وَأَجَلِّ مَا اعْتَمَدَهُ بِالتَّفْهِيمِ وَالتَّحْقِيقِ كُلِّ سَالِكٍ وَمُرِيدٍ ؛ لِكُونِهِ صَغِيرَ الْجِزْمِ ، عَظِيمَ الْعِلْمِ ، ذَا عِبَارَاتٍ رَائِقَةٍ ، وَمَعَانٍ حَسَنَةٍ فَائِقَةٍ ، قَصَدَ فِيهَا إِلَى إِبْضَاحِ طُرُقَاتِ الْعَارِفِينَ وَالْمُوحِّدِينَ ، وَإِبَانَةِ مَنَاهِجِ السَّالِكِينَ وَالْمُتَجَرِّدِينَ . . أَخَذْنَا فِي وَضْعِ تَنْبِيهِ يَكُونُ كَالشَّرْحِ لِبَعْضِ مَعَانِيهِ الظَّاهِرَةِ^(٢) ، وَكَالْكَشْفِ لِلْمُعَةِ بِسِيرَةٍ مِنْ أَنْوَارِهِ الْبَاهِرَةِ ، وَلَا قُدْرَةَ لَنَا عَلَى اسْتِيفَاءِ جَمِيعِ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، وَمَا تَضَمَّنَتْهُ مِنْ لُبِّ اللَّبَابِ ؛ لِأَنَّ كَلَامَ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ مَنْطُوقٍ عَلَى أَسْرَارٍ مَصُونَةٍ ، وَجَوَاهِرٍ حِكْمٍ مَكْنُونَةٍ ، لَا يَكْشِفُهَا إِلَّا هُمْ ، وَلَا تَتَبَيَّنُ حَقَائِقُهَا إِلَّا بِالتَّلَقِّيِ عَنْهُمْ

وَنَحْنُ فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي نَوْرُدُّهَا ، وَالْمَنَاحِي الَّتِي نَعْتَمِدُهَا . . غَيْرُ مَدَّعِينَ لِشَرْحِ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ ، وَلَا أَنَّ مَا نَذْكُرُهُ فِيهِ هُوَ حَقِيقَةُ مَوَاهِبِهِمْ حَسَبَ مَا يَفْعَلُهُ كُلُّ مُصَنِّفٍ^(٣) ؛ فَإِنَّا إِنِ ادَّعَيْنَا ذَلِكَ كَانَ مَنَّا إِسَاءَةٌ أَدَبٍ ، يُوَوِّلُ بِنَا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ إِلَى الْعَطَبِ ، وَكُنَّا قَدْ تَعَرَّضْنَا لِلْخَطَرِ وَالضَّرَرِ ، فِي تَعَاطِي مَا لَا يَلِيقُ بِنَا مِنْ شَرْحِ كَلَامِ السَّادَةِ مِنْ أَهْلِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا حَذَرٍ

وَإِنَّمَا نَوْرُدُّ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ مَا فَهَمْنَاهُ مِنْ كَلَامِهِمْ ، وَمَا انْتَهَى إِلَيْنَا عِلْمُهُ مِنْ مَزَاهِبِهِمْ ، فَإِنْ وَافَقْنَا فِيهِ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ ، وَعَثَرْنَا عَلَى مَكْنُونِ السِّرِّ . . كَانَ ذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ الَّتِي لَا نُحْصِي لَهَا شُكْرًا ، وَلَا نَقْدِرُ لَهَا قَدْرًا ، وَإِنْ خَالَفْنَا ذَلِكَ ، وَلَمْ نَهْتَدِ إِلَى تِلْكَ الْمَسَالِكِ . . أَحْلَنَاهُ عَلَى نَقْصَانِنَا وَجَهْلِنَا ، وَانْتَفَى عَنَّا التَّغْرِيرُ بِقَوْلِنَا وَفَعَلِنَا ، وَاقْتَصَرَ الْأَمْرُ فِي ذَلِكَ عَلَيْنَا ، وَكَانُوا هُمْ مَبْرَثِينَ مِمَّا قَلْنَا وَنَوَيْنَا

فَلَا جَرَمَ أَنْ كَانَ هَذَا مَقْصَدَنَا ؛ لَوْجُودِ السَّلَامَةِ الَّتِي جَعَلْنَاهَا مَعْتَمَدَنَا . . فَيَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَقْدِمَ أَوَّلًا كَلَامَ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ مُسْتَوْفَى ، ثُمَّ نَتَّبِعُهُ كَلَامَنَا بِصِيغَةِ الْخَبَرِ

(١) كَذَا النِّسْبَةُ فِي جَمِيعِ النُّسخِ الْمُعْتَمَدَةِ ، وَقَوْلُهُمْ : (السَّكَنْدَرِي) لِحَنٍ شَائِعٍ

(٢) حَتَّى عُرِفَ الْكِتَابُ بِاسْمِ « التَّنْبِيهِ » ، وَانْظُرِ الْحَدِيثَ عَنْ ذَلِكَ (ص ٥٧) .

(٣) فِي (أ) : (مَزَاهِبُهُمْ) بِدَلِّ (مَوَاهِبُهُمْ)

والدعوى ، ونأتى فيه بعبارة أبسط من عبارته ، وإشارة أجلى من إشارته ؛ ليفهم بذلك ما عندنا من تفسير ما ذكره ، لا أنه تفسيره حقيقة مقررة ، ونذكر في أثنائه كثيراً ممّا ناسب عندي الكلام المنبّه عليه^(١) ؛ لتتمّ بذلك الفائدة في الغرض المتوجّه إليه ، وما ظهر لنا في كلامه ؛ من تكرار معانٍ ، وتداخل فروع ومبانٍ . رأينا التنبيه عليه كالفرض ، وأحلنا بعضه على بعض

وعلى الناسخ لهذا المجموع أن يتبع فيه ما رسمناه ، ويكتب نصّ كلام المصنّف بصنّغ يخالف لونه لون ما يكتب به سواه ، أو يكتبهما بقلمين مختلفين في الغلظ والرقّة ، ويوفّي بذلك كلّاً منهما حقّه ؛ ليكون ذلك أقرب إلى حصول المرام ، في استخراج فائدة ترتيب الكلام^(٢) ، والله الموفّق لا ربّ غيره ، ولا خير إلاّ خيرُهُ .

داعية تأليف الكتاب

والذي حملني على وضعه ، وتكلّف تصنيفه وجمعه ، بعد تقدّم إرادة الله تعالى التي لا تغلب ، وتقديره الذي ليس للعبد منه منجى ولا مهرب ، ثم الرأي الذي رأيناه من المطالب المعظّم ، ونبّهنا عليه في صدر هذه المقدمة^(٣) . إلحاح بعض الأصحاب في ذلك عليّ ، وتردادهم بالمسألة إليّ ؛ لكونهم على اعتقاد صحيح في هذه الطريقة ، ومحبة خالصة لأهل الحقيقة ، فأسعفتهم بما طلبوه ، وحققت لهم

(١) في (أ) : (مما يناسب عندي من الكلام المنبه عليه) .

(٢) وزيادة على ذلك جعل كلام صاحب « الحكم » كما سترى ضمن إطار مستقل

(٣) أراد بالرأي قوله قبل (ص ١٥٣) : (فإنّا لمّا رأينا كتاب « الحكم » . . .) إلى قوله : (أخذنا في

وضع تنبيه يكون كالشرح) ، فكانه يقول : سبب تصنيفي لهذا الكتاب أمورٌ : فالأول سبق

الإرادة الأزلية بذلك ، والثاني : عظمة قدر كتاب « الحكم » واحتياجه إلى تنبيه كالشرح يوصل إلى

نفائسه ودرره ، والثالث : إلحاح الأصحاب بوضع شرح عليه ، فقوله : (ثم الرأي) معطوف على

قوله : (تقدم إرادة الله تعالى) ، وقوله الآتي : (إلحاح) هو خبر لقوله قبل : (والذي) .

الأمَل فيما رغبوه ، كما شاء الله تعالى وحكم ، وقضى به علينا وحتم ، نفعنا الله وإياهم بما يجري منه على يَدِينَا ، ولا جعله حجة عليهم ولا علينا

ونحنُ نستغفرُ اللهَ ممَّا تعاطيناهُ مِنَ الأمرِ العظيمِ ، واقتحمناه مِنَ الخطرِ الجسيمِ ، ونستعيذُ بِهِ مِنَ الوقوعِ فِي حَبَائِلِ العدوِّ الرجيمِ^(١) ، ونسألهُ توفيقاً يوفقنا على جادةِ الاستقامةِ ، ويصرفنا عن العملِ بما يعقبُ ملامةً وندامةً ، ونرجوهُ مع هذا إِذْ مَنْ عَلَيْنَا بِالانتماءِ إِلَى مَذهَبِهِمْ^(٢) ، والانتسابِ إِلَى كَرِيمٍ مُناسِبِهِمْ^(٣) ، والتعلُّقِ بِأَذيَالِهِمْ ، ومحاولةِ النُّسْجِ عَلَى مَنَوَالِهِمْ ، ورزقنا شيئاً مِنْ تعظيمِهِمْ وحبِّهِمْ ، وقِسْطاً مِنْ تَكْرِيمِهِمْ وَبِرِّهِمْ . أَلَا يَحْرِمُنَا مِنْ شَفَاعَتِهِمْ ، وَلَا يَخْرِجُنَا مِنْ كَنْفِ وَلَايَتِهِمْ ، وَلَا يَطْرِدُنَا عَنْ بَابِهِمُ الْكَرِيمِ ، وَلَا يَصْرِفُنَا عَنْ مَنْهَجِهِمُ الْقَوِيمِ ؛ فَهُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ^(٤)

لِي سَادَّةٌ مِنْ عِزِّهِمْ أَقْدَامُهُمْ فَوْقَ أَلْجَبَاهِ
إِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْهُمْ فَلِي فِي ذِكْرِهِمْ عِزٌّ وَجَاهٌ^(٥)

- (١) الحبائل : جمع جبالة ؛ وهي المصيدة ، من حبل كانت أو غيره
(٢) الإشارة في قوله : (مع هذا) راجعة إلى ما تقدم الاستغفار منه ؛ وهو تعاطي الأمر العظيم ، واقتحام الخطر الجسيم ؛ فكأنه قال : ونرجوه مع خوفنا منه سبحانه ؛ حيث مَنْ عَلَيْنَا بِالانتماء للقوم ، إلى آخر ما سيذكر ، ومفعول (نرجوه) هو المصدر المؤول من قوله الآتي : (أَلَا يَحْرِمُنَا) وما عطف عليه .
(٣) قوله : (مُناسِبِهِمْ) الظاهر : أنه بفتح الميم ؛ جمع مُنسب ؛ وفي « لسان العرب » (ق ص ر) حكى قول زغبة الباهلي يصف فرسه :
وَذَاتُ مَنَاسِبٍ جَرْدَاءُ بِكَرٍ كَأَنَّ سَرَائِهَا كَرٌّ مَشِيقٌ
ثم قال : (وذات مناسب : يريد : فرساً منسوبةً من قبل الأب والأم) .
أو هو من إضافة الصفة إلى الموصوف ، فهو بضم الميم ، والمعنى : إلى مُناسِبِهِمُ الْكَرِيمِ .
(٤) إشارة إلى خاتمة ما رواه البخاري (٦٤٠٨) ، ومسلم (٢٦٨٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً ؛ وهو قوله عليه الصلاة والسلام يحكي عن المولى تبارك وتعالى : « هم القوم لا يشقى بهم جليسُهُمْ » .
(٥) البيتان من مجزوء الرجز ، كان ينشدهما الإمام العارف بالله تعالى أبو العباس المرسي إذا ذكر شيخه =

اللهم ؛ إِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِحَبِّهِمْ ؛ فَإِنَّهُمْ أَحِبُّوكَ ، وَلَمْ يَحِبُّوكَ حَتَّى أَحَبَبْتَهُمْ ،
فَبِحَبِّكَ إِنِّي أَهَمُّ وَصَلُوا إِلَى حَبِّكَ ، وَنَحْنُ لَمْ نَصِلْ إِلَى حَبِّهِمْ فَيْكَ إِلَّا بِحِظِّكَ مِنْكَ ،
فَتَمِّمْ لَنَا ذَلِكَ حَتَّى نَلْقَاكَ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ ، وَتَابِعِهِمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ،
وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا

وهذا حينُ أبتدئُ وباللهِ التوفيقُ^(١) ، والهدايةُ إلى سواءِ الطريقِ

* *

= الإمام العارف بالله تعالى أبا الحسن الشاذلي ، كذا في « لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس
وشيخه أبي الحسن » (ص ١٢٠) ، وإليه الإشارة بعدُ بـ « لطائف المنن » .
(١) قوله : (حينُ) هو خبر (هذا) ، وإنما أعرب هنا لإضافته إلى فعل معرب .

الباب الأول
من علامة الاعتماد

الحكمة الأولى (*)

قال المصنف رضي الله عنه^(١) :

مِنْ عَلَامَةِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْعَمَلِ ، نُقْصَانُ الرَّجَاءِ عِنْدَ وُجُودِ
الزَّلَلِ .

أقول : الاعتمادُ على الله تعالى نعتُ العارفينَ الموحِّدينَ ، والاعتمادُ على غيره
وصفُ الجاهلينَ الغافلينَ ، كائناً ما كانَ ذلكَ الغيرُ ؛ حتى علومهم وأعمالهم
وأحوالهم^(٢)

أمَّا العارفونَ الموحِّدونَ : فإنَّهم على بساطِ القُربِ والمشاهدةِ ناظرونَ إلى ربِّهم ،
فانونَ عن أنفسهم ، فإذا وقعوا في زلَّةٍ ، أو أصابَتْهم غفلةٌ . . شهدوا تصريفَ الحقِّ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الأسبابَ العادية لا تأثير لها ، وإنما هي جعلية لحكمةِ الإلهية ،
والتي أن مُعتقداً تأثيرها من دونه سبحانه مختلف فيه بين كفر وابتداع .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَكُم مِّنْ يَّعْتَمِرُونَ لِلَّهِ ﴾ [النحل : ٥٣] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « قال الله تبارك وتعالى : يا بَنَ آدَمَ ؛ إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت
لك على ما كانَ فيكَ ولا أبالي » ، رواه الترمذي (٣٥٤٠) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .
(١) قال العلامة زروق معللاً الابتداء بهذه الحكمة دون غيرها في « الطرر والحواشي » (ص ٢٥) :
(لأن الاعتماد على الشيء في حصول قصده يوجب طلبه ، واستشعار فوات المقصود بوجود
ضده ، وهذه أول المقاصد التي تتوجه للعبد عند إرادة الحق ؛ إذ لا تنبعث النفس إلا لسبب
تعتمده فيما تريده) .

(٢) أراد بمعنى ما بعد (حتى) الجارة : المعتمدين على علومهم أو أعمالهم أو أحوالهم ، قال العلامة
زروق في « الشرح الحادي عشر » (ص ٢٥) : (الاعتماد : حصرُ القوة في الشيء ، وهو أول
الحركات النفسانية) .

تعالى لهم ، وجريانَ قضائِهِ عليهم ، كما أَنَّهُمْ إِذَا صَدَرَتْ مِنْهُمْ طَاعَةٌ ، أَوْ لَاحَ عَلَيْهِمْ لَانْحٌ مِنْ يَقْظَةٍ . . لم يشهدوا في ذلك أَنفُسَهُمْ ، ولم يَرَوْا فِيهَا حَوْلَهُمْ وَلَا قُوَّتَهُمْ ؛ لِأَنَّ السَّابِقَ إِلَى قُلُوبِهِمْ ذَكَرُ رَبِّهِمْ ، فَأَنفُسُهُمْ مَطْمَئِنَّةٌ تَحْتَ جَرِيَانِ أَقْدَارِهِ ، وَقُلُوبُهُمْ سَاكِنَةٌ بِمَا لَاحَ لَهَا مِنْ أَنْوَارِهِ ، وَلَا فَرْقَ عِنْدَهُمْ بَيْنَ الْحَالِيْنَ ؛ لِأَنَّهُمْ غَرِقُوا فِي بَحَارِ التَّوْحِيدِ ، قَدْ اسْتَوَى خَوْفُهُمْ وَرَجَاؤُهُمْ ، فَلَا يَنْقُصُ مِنْ خَوْفِهِمْ مَا يَجْتَنِبُونَهُ مِنَ الْعَصْيَانِ ، وَلَا يَزِيدُ فِي رَجَائِهِمْ مَا يَأْتُونَ بِهِ مِنَ الْإِحْسَانِ .

قَالَ شَارِحُ « الْمَجَالِسِ » ^(١) : (الْعَارِفُونَ قَائِمُونَ بِاللَّهِ ، قَدْ تَوَلَّى اللَّهُ أَمْرَهُمْ ، فَإِذَا ظَهَرَتْ مِنْهُمْ طَاعَةٌ لَمْ يَرْجُوا عَلَيْهَا ثَوَابًا ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا أَنفُسَهُمْ عُمَّالًا لَهَا ، وَإِنْ ظَهَرَتْ مِنْهُمْ زَلَّةٌ فَالذِّيَّةُ عَلَى الْقَاتِلِ ^(٢) ، لَمْ يَشَاهِدُوا غَيْرَهُ فِي الشَّدَةِ وَالرَّخَاءِ ، قِيَامُهُمْ بِاللَّهِ ، وَنَظَرُهُمْ إِلَيْهِ ، وَخَوْفُهُمْ هَيْبَتَهُمْ لَهُ ، وَرَجَاؤُهُمُ الْأُنْسُ بِهِ) انْتَهَى

وَأَمَّا غَيْرُهُمْ : فَبَقُوا مَعَ أَنفُسِهِمْ فِي نَسْبَةِ الْأَفْعَالِ إِلَيْهَا ، وَطَلَبِ الْحِظْوِظِ لَهَا وَعَلَيْهَا ^(٣) ، فَاعْتَمَدُوا عَلَى أَعْمَالِهِمْ ، وَسَكَنُوا إِلَى أَحْوَالِهِمْ ، فَإِذَا وَقَعُوا فِي زَلَّةٍ نَقَصَ بِذَلِكَ رَجَاؤُهُمْ ، كَمَا أَنَّهُمْ إِذَا عَمِلُوا طَاعَةً جَعَلُوهَا مِنْ أَعْظَمِ عُذَدِهِمْ ، وَأَقْوَى مَعْتَمِدِهِمْ ، فَتَعَلَّقُوا بِالْأَسْبَابِ ، وَحُجِبُوا بِتَفَرُّقِهِمْ بِهَا عَنْ رَبِّ الْأَرْبَابِ

(١) قوله : (« المجالس ») هو كتاب « محاسن المجالس » للإمام ابن العريف الصنهاجي ، المتوفى سنة (٥٢٦ هـ) ، وشارحه : هو الإمام ابن دهاق المالكي ، المتوفى سنة (٦١١ هـ)

(٢) في (أ) وحدها : (العاقلة) بدل (القاتل) ، ولعل المثبت أولى وإن كان للعاقلة مدخل في الدية ؛ إذ المراد هنا : توحيد الأفعال المعبر عنه بوحدة الشهود ، ولا يخفى أن الفعل من حيث الإيجاد لله وحده ، وليس للعبد فيه غير الكسب ، وبه تعلم جهل المشركين حينما قالوا - فيما رواه الطبري في « تفسيره » (١٣٨١٣) - للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنا عن الشاة إذا ماتت : من قتلها ؟ فقال : « الله قتلها » ، قالوا : فتزعم أن ما قتل أنت وأصحابك حلال ، وما قتله الله حرام ؟!

والرد عليهم : أن ما ذُبح هو مما قتل الله تعالى أيضاً ، ولكنه تعالى له أن يجعل ما شاء علامة على حلٍّ أو حرمة ، وانظر « تقريب الأصول لتسهيل الوصول لمعرفة الله والرسول » (ص ١٢) .

(٣) سقطت الواو من قوله : (وعليها) في (ج) ، وهي مقحمة في (ب) ، ولا يخفى توجيه ذلك .

فَمَنْ وَجَدَ هَذِهِ الْعَلَامَةَ فِي نَفْسِهِ فَلْيَعْرِفْ مَنْزِلَتَهُ وَقَدْرَهُ ، وَلَا يَتَعَدَّ طَوْرَهُ ،
فِيَدْعِي مَقَامَاتِ الْخَاصَّةِ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ عَامَّةِ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، وَسَيَأْتِي
إِشَارَاتٌ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى فِي مَوَاضِعَ مِنْ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ .

وقد ذكرَ الشيخُ أبو عبدِ الرحمنِ السلميُّ والحافظُ أبو نعيمٍ الأصبهانيُّ : عن
يوسفَ بنِ الحسينِ الرازي رضيَ اللهُ عنه قالَ : عارضني بعضُ الناسِ في كلامٍ وقالَ
لي لا تستدركُ مرادَكَ مِنْ عَمَلِكَ إِلَّا أَنْ تَتُوبَ ، فقلتُ مجيباً : لو أَنَّ التَّوْبَةَ تَطْرُقُ
بَابِي مَا أَذِنْتُ لَهَا عَلَى أَنِّي أَنْجُو بِهَا مِنْ رَبِّي ، وَلَوْ أَنَّ الصَّدْقَ وَالْإِخْلَاصَ كَانَا عَبْدَيْنِ
لِي لَبَعَثْتُهُمَا ؛ زَهْدًا مِنِّي فِيهِمَا ؛ لِأَنِّي إِنْ كُنْتُ عِنْدَ اللَّهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ سَعِيداً
مَقْبُولاً . . . لَمْ أَتَخَلَّفْ بِاقْتِرَافِي الذُّنُوبَ وَالْمَآثِمَ ^(١) ، وَإِنْ كُنْتُ عِنْدَهُ شَقِيقاً مَخْذُولاً . .
لَمْ تَسْعُدْنِي تَوْبَتِي وَإِخْلَاصِي وَصَدْقِي ، وَأَنَّ اللَّهَ خَلَقَنِي إِنْسَاناً بِلا عَمَلٍ وَلَا شَفِيعٍ كَانَ
لِي إِلَيْهِ ^(٢) ، وَهَدَانِي لِدِينِهِ الَّذِي ارْتِضَاهُ لِنَفْسِهِ فَقَالَ ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ عَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ
يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٥] ، فَاعْتِمَادِي عَلَى فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ
أَوَّلَى بِي - إِنْ كُنْتُ حُرّاً عَاقِلاً - مِنْ اعْتِمَادِي عَلَى أَعْمَالِي الْمَدْخُولَةِ وَصِفَاتِي
الْمَعْلُولَةِ ؛ لِأَنَّ مَقَابِلَةَ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ بِأَفْعَالِنَا مِنْ قَلَّةِ الْمَعْرِفَةِ بِالْكَرِيمِ الْمُتَفَضِّلِ ^(٣)

قلتُ : وَهَذِهِ الْحِكَايَةُ وَأَمْثَالُهَا رَبِّمَا تَقْرَعُ سَمْعَ مَنْ لَا حَقِيقَةَ عِنْدَهُ مِنْ طَرِيقِ الْقَوْمِ
فَيَنْكُرُ مَعْنَاهَا وَلَا يَعْتَقِدُهُ ، أَوْ يَسْلُمُهُ وَيَدْعِيهِ مَقَاماً لِنَفْسِهِ ، وَكِلْتَا الْحَالَتَيْنِ مُؤَدِّيَةٌ
بِصَاحِبِهَا إِلَى ضَرَرٍ وَخَطَرٍ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ تَعَالَى عَبْدٌ لَيْسَ لَهُ بُصْرٌ فِي هَذِهِ الطَّرِيقَةِ أَنْ يَنْكَرَ
مَا ذَكَرْنَاهُ ، فَيَقَعَ فِي الْإِعْتِرَاضِ عَلَى السَّادَةِ وَالْأَوَّلِيَاءِ ، وَفِي ذَلِكَ بُعْدُهُ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى ، أَوْ يَدْعِيَهُ مَقَاماً لِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْتَظْهَرَ عَلَيْهَا وَيَتَوَقَّعَ مِنْهَا ، وَيَزِنَهَا بِالْمَعْيَارِ

(١) فِي (ب ، ج) : (بِاقْتِرَافِ الذُّنُوبِ وَالْآثَامِ) بِدَلِّ (بِاقْتِرَافِي الذُّنُوبِ وَالْآثَامِ) .

(٢) قَوْلُهُ : (وَأَنَّ اللَّهَ . . .) مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ قَبْلُ : (لِأَنِّي) .

(٣) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ١٨٩) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٠ / ٢٣٩)

الذي نبَّهنا عليه^(١) ، ومحالُّ وجود ذلك ممَّن لم يصحَّح مقامَ الفناء عن النفس ،
فيرتكب حينئذٍ مساخطَ الله تعالى ، ويتعدَّى حدودَهُ ، ويجعل ذلك حجةً لنفسه ؛
غلطاً وجهلاً ، وهذا بابٌ من أبواب الزندقة والعياذُ بالله تعالى^(٢)

* * *

-
- (١) في صفة العارفين المتحققين ، وقوله : (يستظهر) أراد : يقيم عليها حجةً وبرهاناً
- (٢) وعند الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٦١) مما يخصُّ معنى هذه الحكمة الفدَّة . . قول الإمام يحيى بن معاذ الرازي : (يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال ؛ لأنني أجدني أعتمد في الأعمال على الإخلاص ، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف ؟ ! وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوك ، وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف ؟ !) .

الحكمة الثانية (*)

إِرَادَتُكَ التَّجْرِيدَ مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِيَّاكَ فِي الْأَسْبَابِ .. مِنْ الشَّهْوَةِ
الْخَفِيَّةِ ، وَإِرَادَتُكَ الْأَسْبَابَ مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِيَّاكَ فِي التَّجْرِيدِ ..
أَنْحِطَّاطٌ عَنِ الْهَمَّةِ الْعَلِيَّةِ .

الأسبابُ ها هنا : عبارةٌ عمَّا يُتوصَّلُ بِهِ إلى غرضٍ ما يُنالُ في الدنيا
والتجريدُ : عبارةٌ عن عدمِ تشاغلهِ بتلك الأسبابِ لأجلِ ذلك .

فمَنْ أَقَامَهُ الْحَقُّ تَعَالَى فِي الْأَسْبَابِ ، وَأَرَادَهُ الْخُرُوجَ مِنْهَا .. فَذَلِكَ مِنْ شَهْوَتِهِ
الْخَفِيَّةِ ، وَإِنَّمَا كَانَتْ مِنَ الشَّهْوَةِ ؛ لِعَدَمِ وَقُوفِهِ مَعَ مَرَادِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ ، وَإِرَادَتِهِ هُوَ
خِلَافَ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا كَانَتْ خَفِيَّةً ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ بِذَلِكَ نَيْلَ حَظٍّ عَاجِلٍ ، وَإِنَّمَا قَصَدَ
بِذَلِكَ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِكَوْنِهِ عَلَى حَالٍ هِيَ أَعْلَى بَرَعِهِ ، لَكِنْ فَاتَهُ الْأَدَبُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق معنى الكسب ، وشهود الإرادة الحادثة بسبق الإرادة
القديمة ، وإثبات صفة الحكمة في الأفعال التي قال بها الماتريدية ، وأنه لا يجب على الله فعل
شيء أو تركه ، وأن الله تعالى يجعل ما شاء من الأعمال علامة على الطاعة أو العصيان .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُؤْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾
[غافر : ٤٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ ، وَأَسْتَقْدِرُكَ
بِقُدْرَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ » ، رواه البخاري (٦٣٨٢) من حديث سيدنا جابر رضي الله
عنه .

وفي هامش (ج) : (إطلاق الأسباب على أنواع الاكتساب من باب المجاز لا الحقيقة ؛ لأن
اعتقاد أن الكسب سبب لما يناله من الدنيا وغيرها . زندقه ، وفي كفر معتقد ذلك قولان كما هو
المنتقول ، وأما من ظن أنها بنفسها جالبة للرزق أو سبب له .. فالإجماع على كفره كما نقله العلامة
العارف بالله السيد السنوسي ، فاعلمه . انتهى) ، وانظر « شرح المقدمات » (ص ١٨٨) .

بعدم وقوفه مع مراد الله تعالى من إقامته إياه فيما أقامه فيه ، وتطلّعه إلى مقام رفيع لا يليق به في الوقت^(١)

وعلامه إقامته إياه في الأسباب أن يدوم له ذلك ، وأن تحصل له ثمرة ونتيجته ؛ وذلك بأن يجد عند تشاغله بالأسباب سلامة في دينه ، وقطعاً لطمعه عن غيره ، وحسن نيّة في صلة رحم ، أو إعانة فقير مُعَدِم ، إلى غير ذلك من فوائد المال المتعلقة بالدين

ومن أقامه الحق تعالى في التجريد ، وأراد الخروج منه إلى الأسباب . . فذلك من انحطاط همّته وسوء أدبه ، وكان واقفاً مع شهوته الجليّة ؛ لأنّ التجريد مقام رفيع أقام الحق تعالى فيه خواصّ عباده من الموحّدين والعارفين ، فإذا أقامه الحق تعالى في مقام الخواصّ ، فلم ينحط عن رتبته إلى منازل أهل الانتقاص ؟!

قال الشيخ أبو عبد الله القرشي رضي الله عنه (من لم يأنف من مشاركة الأضداد في الأسباب . . فهو خسيس الهمة)

وعلامه إقامته إياه في التجريد ما ذكرناه من الدوام ووجدان الثمرة ، ومن ثمرات ذلك : طيب وقت المتجرّد ، وصفاء قلبه ، ووجدان راحته من ملابس الخلق ومخالطتهم

والهمة : حالة للقلب ؛ وهي قوّة إرادة وغلبة انبعاث إلى نيل مقصود ما ، وتكون عالية إن تعلّقت بمعالي الأمور ، وسافلة إن تعلّقت بأدانيها

قال الشاعر^(٢)

(١) انظر استثناساً خبر من دعا فقال : (يا رب ؛ لو أعطيتني كل يوم رغيّفين من غير تعب . . لكنت أكتفي بهما) الآتي (ص ٢٣٧) ، قال حجة الإسلام في « إحياء علوم الدين » (٨ / ٢٩٥) : (قد دبّر الله تعالى الملك والملوك تدبيراً كافياً لأهل الملك والملوك ، فمن شاهد هذا التدبير وثق بالمدبّر ، واشتغل به وآمن ، ونظر إلى مدبّر الأسباب ، لا إلى الأسباب)

(٢) هو صاحب بن عبّاد . انظر « ديوانه » (ص ١٩٠) ، وفيه : (عَرَنْتُكَ) بدل (علنتك) ، =

وَقَائِلَةٍ لِمَ عَلَتِكَ أَلْهُمُومُ وَأَمْرُكَ مُمْتَثِلٌ فِي الْأُمَمِ
فَقُلْتُ ذَرِينِي عَلَى حَالَتِي فَإِنَّ أَلْهُمُومَ بِقَدْرِ أَلْهِمَمِ

[من المتقارب]

وقال آخر^(١)

إِذَا أَعْطَشَتْكَ أَكْفُ اللَّثَامِ كَفَتْكَ الْقَنَاعَةُ شِبْعاً وَرِيّاً
فَكُنْ رَجُلًا رِجْلُهُ فِي الثَّرَى وَهَامَةٌ هِمَّتِهِ فِي الثَّرَى
فَإِنَّ إِرَاقَةَ مَاءِ الْحَيَاةِ دُونَ إِرَاقَةِ مَاءِ الْمُحَيَّا

وما ذكرته من معاني الإقامة في نوعي الأسباب والتجريد : هو شيء فهمته مما يقوله بعد هذا : (من علامة إقامة الحق لك في الشيء . . إدامته إياك فيه مع حصول النتائج)^(٢) ، والله أعلم

وقد ذكر في « التنوير » هذه المسألة بنصها حاكياً عن هذا الكتاب^(٣) ، وقال بإثره : (وافهم رحمك الله : أن من شأن العدو أن يأتيك فيما أنت فيه مما أقامك الله فيه ، فيحقره عندك لتطلب غير ما أقامك الله فيه ، فيشوش عليك قلبك^(٤) ، ويتكدر وقتك .

وذلك أنه يأتي المتسببين فيقول : لو تركتم الأسباب وتجرّدتم لأشرقتم لكم الأنوار ، ولصفت منكم القلوب والأسرار ، قائلاً : وكذلك صنع فلان وفلان ، ويكون هذا العبد ليس مقصوداً بالتجريد ، ولا طاقة له به ، إنما صلاحه في

= (و غصتي بدل حالي) ، ورواهما له السلمي في « الفتوة » (ص ٧٠)

(١) هو الأستاذ المتكلم أبو الحسن علي بن أحمد النعمي ، رواها له المحافظ البغدادي في « تاريخ بغداد » (٣٣١ / ١١) ، والمحافظ ابن عساكر في « تبين كذب المفترى » (٢٨٠) .

(٢) انظر (ص ٦٨٨) .

(٣) ذاك قوله في « التنوير » (ص ٢٥٩) : (وفي كلام كتبه في غير هذا الكتاب : طلبك التجريد مع إقامة الله . . .)

(٤) في « التنوير » (ص ٢٥٩) : (فيتشوش) ، والمثبت اتفقت عليه النسخ المعتمدة

الأسباب ، فتركها ، فيترزل إيمانه ، ويذهب إيقانه ، ويتوجه إلى الطلب من الخلق ، وإلى الاهتمام بأمر الرزق ، فيرمى في بحر القطيعة ، وذلك قصد العدو منه ؛ لأنه إنما يأتيك في صورة ناصح كما أتى أبوك فيما أخبر الله عنه : ﴿ وَقَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ * وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿ [الأعراف : ٢٠-٢١] كما تقدّم بيانه^(١)

وكذلك يأتي المتجردين ويقول لهم : إلى متى تتركون الأسباب ؟ ألم تعلموا أنّ ترك الأسباب تنطلع معه القلوب إلى ما في أيدي الناس ، ويفتح باب الطمع ، ولا يمكنك الإسعاف والإيثار ولا القيام بالحقوق ؟! وعوض ما تكون منتظراً ما يفتح به عليك من الخلق . فلو دخلت في الأسباب بقي غيرك منتظراً ما يفتح عليه منك ، إلى غير ذلك

ويكون هذا العبد قد طاب وقته ، وانبسط نوره ، ووجد الراحة بالانقطاع عن الخلق ، فلا يزال به حتى يعود إلى الأسباب ، فتصيبه كدورها ، وتغشاه ظلمتها ، ويعود الدائم في سببه أحسن حالاً منه ؛ لأنّ ذلك ما سلك طريقاً ثم رجع عنها ، ولا قصد مقصداً ثم انعطف عنه ، فافهم واعتصم بالله منه ، ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آل عمران : ١٠١] .

وإنما قصد الشيطان بذلك أن يمنع العباد الرضا عن الله تعالى فيما هم فيه ، وأن يخرجهم عن مختار الله لهم إلى مختارهم لأنفسهم ، وما أدخلك الله فيه تولى إعانتك عليه ، وما دخلت فيه بنفسك وكلّك الله إليه ، ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي

(١) وذاك قوله في « التنوير » (ص ١٠٩) : (فكّر آدم عليه السلام في نفسه ، فعلم أن الخلود في جوار الحبيب هو المطلوب الأسنى ، وانتقاله من الآدمية إلى وصف المَلَكِيّة : إما أن يكون لأن وصف الملكيّة أفضل ، أو ظنّ آدم عليه السلام أن ذلك أفضل ، فلما دبّر في نفسه هذا التدبير . . أكل من الشجرة ، فما أتى إلا من وجود التدبير ، وكان مراد الحق منه ذلك ؛ لينزله إلى الأرض ، ويستخلفه فيها ، فكان هبوطاً في الصورة ، وترقياً في المعنى) .

مُخْرِجُ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ [الإسراء : ٨٠] ، فالمدخلُ الصَّدْقُ : أن تدخل فيه لا بنفسك^(١) ، والمخرجُ الصدقُ أيضاً كذلك ، فافهم .

والذي يقتضيه الحقُّ منك : أن تمكثَ حيثَ أقامَكَ حتى يكونَ الحقُّ سبحانه هو الذي يتولَّى إخراجَكَ كما تولَّى إدخالَكَ ، وليسَ الشأنُ أن تتركَ السببَ ، بل الشأنُ أن يتركَكَ السببُ

قالَ بعضهم^(٢) : تركتُ السببَ كذا كذا مرةً فعدتُ إليه ، ثم تركني السببُ فلم أعد إليه^(٣)

ودخلتُ على الشيخِ رضيَ اللهُ عنه وفي نفسي العزمُ على التجريدِ^(٤) ، قائلاً في نفسي : إنَّ الوصولَ إلى الله تعالى على هذه الحالةِ بعيدٌ مع الاشتغالِ بالعلمِ الظاهرِ ووجودِ المخالطةِ للناسِ ، فقالَ لي من غيرِ أن أسألهُ : صحبني إنسانٌ مشغولٌ بالعلومِ الظاهرةِ ومتصدِّرٌ فيها ، فذاقَ من هذه الطريقِ شيئاً ، فجاءَ إليَّ فقالَ : يا سيدي ؛ أخرجُ عمّا أنا فيه وأنفرِّغُ لصحبتيك ؟ فقلتُ له : ليسَ الشأنُ ذا ، ولكنِ امكثُ فيما أنتَ فيه ، وما قسمَ اللهُ لك على أيدينا فهو إليك واصلٌ ، ثم قالَ الشيخُ ونظرَ إليَّ وهلكذا شأنُ الصديقينَ ؛ لا يخرجونَ من شيءٍ حتى يكونَ الحقُّ سبحانه هو الذي يتولَّى إخراجَهُم .

فخرجتُ من عنده وقد غسلَ اللهُ تلكَ الخواطرَ من قلبي ، ووجدتُ الراحةَ بالتسليمِ إلى الله تعالى ، ولكنَّهُم كما قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « هُمُ

(١) كذا في جميع النسخ المعتمدة ، والضمير في (فيه) عائد على الأمر المدخول فيه ، وهو كذلك في بعض نسخ « التنوير » ، وفيها : (به) بدل (فيه) فيعود على الله تعالى

(٢) هو أبو حفص الحداد رحمه الله تعالى كما في « الرسالة القشيرية » (ص ٢٩٨) .

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١١٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٣٠) وفيهما : (العمل) بدل (السبب) ، ومعنى (تركني السبب) : نفرت نفسي عنه .

(٤) لا يزال الكلام لابن عطاء الله ، وشيخه هنا : هو العارف بالله أبو العباس المرسي .

الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ ») انتهى كلامُهُ في « التنوير » في هذا المعنى^(١) ، وهو كلامٌ حسنٌ ، وإنَّما أثبتناه ها هنا على طوله لأنَّه تولَّى فيه بيانَ مسائلِهِ التي ذكرها في هذا الكتابِ بنفسِهِ بياناً شافياً ، فنقلناه بلفظه ، ووددنا لو أنَّ جميعَ مسائلِهِ تكونُ هكذا

* *

(١) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٥٩) ، وتقدم الحديث المرفوع تعليقا (ص ١٥٦) .

الحكمة الثالثة (*)

سَوَابِقُ الْهَمَمِ لَا تَخْرِقُ أَسْوَارَ الْأَقْدَارِ

الْهَمَمُ السَّوَابِقُ : هي قوى النفس التي تنفعل عنها بعض الموجودات بإذن الله تعالى ، وتسميها الصوفية : همّة ، فيقولون أحال فلان همّته على أمرٍ ما فانفعل له ذلك^(١)

وهذه الهمّة السابقة لا تنفعل الأشياء عنها إلا بالقضاء والقدر ، وهو معنى قولنا : (بإذن الله تعالى) ، فهي على حال سبقيتها ونفوذها لا تخرق أسوار الأقدار ولا تنفذها^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات صفة الإرادة القديمة ، واعتقاد وحدتها ، واستحالة تخلف أثرها ، وعموم تعلّقها ، والإيمان بالقضاء والقدر ، وأن العمل والاختيار من جملة مقدرات الحق سبحانه ، وأن أفعال العباد بخلقه سبحانه ، فلا مؤثر في فعلٍ سواه تعالى . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿أَنْتَ خَلَقْتَهُمْ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ [الواقعة : ٥٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « كلُّ شيءٍ بقدرٍ ، حتى العجز والكيس » ، رواه مسلم (٢٦٥٥) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(١) كذا العبارة في « مواقع النجوم » (ص ١٢٥) للعارف الحاتمي ، وعن هذه الهمّة تنشأ كرامات الأولياء بإذن الله تعالى وسابق حكمه

(٢) وبهذا القيد يفهم ما قاله حجة الإسلام الغزالي عن تصرفات النفس في العوالم ؛ حيث قال : (وقد تقوى النفس ، ويصفو القلب حتى يؤثر في العوالم ؛ فإن للنفس قوة تأثيرية موجدة) إلى أن قال : (وقد تزيد قوتها بصفائها واستعدادها ، فتعتقد إنزال الغيث ، وإنبات النبات ، ونحو ذلك من معجزات خارقات للعادات ، فإذا نطقت به كان على نحوه ، وهذه نفوس الأنبياء ، وهي الآيات التي تأيدت بها أحوالهم) ، وهو نصٌ عزيز ، لم يدون مثله حجة الإسلام الغزالي في كتبه =

وهلذه الهمم قد تكون للأولياء كرامات ، وقد تكون لغيرهم استدراجاً ومكراً ؛
كما تكون للعائن والساحر ، وقد ثبت أن العين حق^(١) ، والسحر حق^(٢) ، ومعناه
ما ذكرناه^(٣)

وحاصل ذلك أنه يجب أن يعتقد أنها أسباب لا تأثير لها ولا فاعلية ، وأن
الفاعل هو الله تعالى وحده ، عندها لا بها^(٤)

❖

وكأن المؤلف رحمه الله إنما أورد هذه المسألة بين يدي كلامه في التدبير
ليعرفك بذلك أن وجود التدبير لا جدوى له ولا فائدة ؛ لأن الهمة الفعالة إذا لم تُفد
في خرق أسوار الأقدار شيئاً . كيف يفيد في ذلك التدبير ؟ ! وما لا فائدة فيه فضول
لا ينبغي أن يتشاغل به ويتعب فيه ذوو العقول ، ولذلك قال :

-
- = المبتوثة ، بل أسمع تلميذه القاضي أبا بكر بن العربي ، فدونه معترضاً عليه في « العواصم من
القواصم » (ص ٢٥) ، والعجيب أنه رحمه الله تعالى حمل القلب والنفس في سياق الحجة على
القطعة للحمية الصنوبرية ، وعلى الدم الجاري في العروق ! وغاب عنه تحذير الحجة في
« الإحياء » و « الكيمياء » وغيرهما . . الناس أن يفهموا ذلك من معانيهما .
- (١) رواه البخاري (٥٧٤٠) ، ومسلم (٢١٨٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ،
والعائن : المصيب بالعين ، ويقال للمصاب : معيون ومعين .
- (٢) لقوله تعالى : ﴿ يَكْلُمُونَ النَّاسَ السَّحَرُ ﴾ [البقرة : ١٠٢] ، قال العلامة القرافي في « الفروق »
(١٢٩٧ / ٤) : (وما لا حقيقة له لا يعلم) .
- (٣) من كونهما لا تأثير لهما في ذاتهما كسائر الأسباب العادية ، وكل منهما لا يكونان من النفوس
الشريفة كما نبّه الإمام الرازي ، وانظر « الفروق » للقرافي (١٢٩٦ / ٤) .
- (٤) فمن شهد انفعالاً عند سب ما لا به فقال : (لا إله إلا الله) . . صار معنى كلمة التوحيد في هذا
المشهد : لا خالق إلا الله ، ولا مؤثر في الوجود إلا الله ، فلا مستحق للعبادة إلا الله ، فلا معبود
بحق إلا الله .

الحكمة الرابعة (*)

أَرِخْ نَفْسَكَ مِنَ التَّدْبِيرِ ، فَمَا قَامَ بِهِ غَيْرُكَ عَنْكَ لَا تَقُمْ بِهِ
لِنَفْسِكَ .

تدبيرُ الخلقِ لأُمُورِ دنيَاهُم على الوجهِ الذي يقولُهُ . . مذمومٌ ؛ لأنَّ اللهَ تعالى قد
تكفَّلَ لهم بذلكَ وقَامَ بِهِ عنهم ، وطلبَ منهم أنْ يُفَرِّغُوا قُلُوبَهُمْ مِنْهُ ، ويقوموا بحقِّ
عبودِيَّتِهِ ووظائفِ تكليفَاتِهِ فقط

[بيان التدبير المذموم ، والتمثيل له]

وهو أنْ يَقْدَرُ العبدُ لنفسِهِ شُؤناً يَكُونُ عَلَيْهَا مِنْ أَمْرِ دنيَاهُ على ما تقتضيه شهوتُهُ
وهوَاهُ ، ويدبِّرُ لها ما يليقُ بها مِنْ أحوالٍ وأعمالٍ ، ويستعدُّ لذلكَ ويهتمُّ لأجلِهِ
وهذا تعبٌ عظيمٌ استعجلَهُ لنفسِهِ ، ولعلَّ أَكْثَرَ ما يَقْدَرُهُ لَا يَقَعُ^(١) ، فيخيبُ ظَنُّهُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى نفي تأثير الأسباب العادية ، وأن الله خلق العباد لعبادته ، وأن
الإرادة الحادثة مقدورة للقدرة القديمة ، وأن الله تعالى تكفل بتدبير شؤون عباده فضلاً منه وكرماً ،
وأنه فعل لهم ما يصلحهم في باب الهداية لا على سبيل الوجوب عليه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ [الفصلص :
٦٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله . . لرزقكم كما
يرزق الطير ؛ تغدو خماصاً ، وتروح بطاناً » ، رواه الترمذي (٢٣٤٤) من حديث سيدنا عمر
رضي الله عنه .

(١) وقد التهم التدبير المذموم الأعمار ، وذهبت النفس سُدىً آناء الليل وأطراف النهار ، وأمثلته العامة
لا تخفى ، وأذكر لك مثلاً في التدبير المذموم في العلم ؛ وهو ما حكاه حجة الإسلام إمامنا =

ويبطلُ سعيُّه ، ثم فيه من تركِ العبوديَّةِ ، ومضادةِ أحكامِ الربوبيَّةِ ، ومنازعةِ القَدَرِ ، وإضاعةِ العُمُرِ . . ما يحملُ العاقلَ على تركِهِ واجتنابهِ ، وقطْعِ موادِّهِ وأسبابِهِ .

قالَ سهلُ بنُ عبدِ اللهِ رضيَ اللهُ عنه : (ذروا التدبيرَ والاختيارَ ؛ فإنَّهما يكذِّرانِ على الناسِ عيشَهُم)^(١)

وقالَ سيدي أبو الحسنِ الشاذليُّ رضيَ اللهُ عنه (إنَّ كانَ ولا بدَّ منَ التدبيرِ فدبِّروا ألا تدبِّروا)^(٢)

وهذهِ المسألةُ أساسُ طريقِ القومِ ، بل هي جملةُ وكيلتُهُ ، والكلامُ فيها طويلٌ وعريضٌ ، وإنَّما اقتصرنا فيها على هذا القَدَرِ اليسيرِ مِنَ التنبيةِ ؛ لأنَّ المؤلِّفَ رحمَهُ اللهُ أفردَ في هذا المعنى كتاباً سمَّاهُ : « التنويرُ في إسقاطِ التدبيرِ » ، أحسنَ فيه غايةَ الإحسانِ ، وقَرَّبَ الأمرَ فيه بحيثُ يُستغنى به عمَّا صُنِّفَ في هذهِ الطريقةِ مِنْ ديوانٍ ، فتحصيلُهُ متعيَّنٌ على كلِّ مريدٍ نجيبٍ

* * *

= الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٨٦/١) حيث قال : (وأما علماء الدنيا : فإنَّهم يتبعون غرائبِ التفريعاتِ في الحكوماتِ والأفضية ، ويتبعون في وضعِ صورِ تنقضيِ الدهورِ ولا تقعُ أبداً ، وإن وقعت فإنَّما تقعُ لغيرهم لا لهم ، وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرةٌ ، ويتركون ما يلازمهم ويتكرَّرُ عليهم آناءَ الليلِ وأطرافِ النهارِ في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادةِ من باعٍ مهمٍّ نفسه اللازمَ بهمٍّ غيره النادر ؛ إشاراً للقبولِ والتقرُّبِ من الخلقِ على القربِ من الله تعالى ، وشراً في أن يسمِّيَهُ البطَّالون من أبناءِ الدنيا : فاضلاً محققاً عالماً بالدقائق ! وجزاؤه من الله : ألا ينتفع في الدنيا بقبولِ الخلقِ ، بل يتكدَّرُ عليه صفوه بنوائبِ الزمانِ ، ثم يردُّ القيامةَ مفلساً متحسِّراً على ما يشاهده من ربحِ العاملين وفوزِ المقربين ، وذلك هو الخسرانُ المبين) .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٠٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٠١/١٠)

(٢) نقله الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ٦٧)

الحكمة الخامسة (*)

أَجْتَهِدْكَ فِيمَا ضَمِنَ لَكَ ، وَتَقْصِرْكَ فِيمَا طَلَبَ مِنْكَ . . دَلِيلٌ
عَلَى أَنْطِمَاسِ الْبَصِيرَةِ مِنْكَ .

الشيء المضمون للعبد هو رزقه الذي يحصل له به قوام وجوده في دنياءه ،
ومعنى كونه مضموناً أن الله تعالى تكفل بذلك ، وفرغ العباد عنه ، ولم يطلب
منهم الاجتهاد في السعي فيه ولا الاهتمام له^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات صفة العلم القديم المحيط بكل معلوم ، وأن أفعاله تعالى
هي عين الحكمة لا بها ، ونفوذ الوعد الحق القديم واستحالة تخلّفه ، وأن ما دلّ عليه الكلام
النفسى لا يتخلّف ، وأن الكمال المطلق من وصف القديم ، وما سواه يُنسب للعبد أدباً وإن علم أنه
تعالى المنفرد بإيجاده .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي ﴾
[الذاريات : ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « من يكفل لي ألا يسأل الناس شيئاً وأتكفل له
بالجنة ؟ » ، رواه أبو داود (١٦٤٣) من حديث سيدنا ثوبان رضي الله عنه .

(١) وإلى هذا المضمون أشار الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٥ / ٨) بقوله : (لكن دبره
تدبيراً يصل إلى كل مشغل بعبادة الله تعالى في كل أسبوع قرص شعير أو حشيش يتناوله لا محالة ،
والغالب أنه يصل أكثر منه ، بل يصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية ، فلا سبب لترك التوكل إلا
رغبة النفس في التنعم على الدوام ، ولبس الثياب الناعمة ، وتناول الأغذية اللطيفة ، وليس ذلك
من طريق الآخرة) .

وقال في موضع آخر (٢٩٦ / ٨) : (إن اشتغلت بالتقوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله
تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَنَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢-٣] إلا أنه لم يتكفل له
أن يرزقه لحم الطير ولذائذ الأطعمة ، فما ضمن إلا الرزق الذي تدوم به حياته ، وهذا المضمون
مبدول لكل من اشتغل بالضامن واطمأن إلى ضمانه) .

والشيء المطلوب من العبد هو العمل الذي يتوصل به إلى سعادة الآخرة ،
والقرب من الله تعالى ؛ من عبادات وطاعات ، ومعنى كونه مطلوباً : أنه موكل إلى
اكتساب العبد له واجتهاده فيه ، ومراعاة شروطه وأسبابه وأوقاته ، بهذا جرت
سنة الله تعالى في عبادته .

قال الله تعالى في المعنى الأول الذي ضمنه للعبد : ﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ
رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ [المنكوت : ٦٠] ، وقال تعالى في المعنى الثاني الذي طلبه
منه : ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ [النجم : ٣٩] .

وقد روي في بعض الآثار عن الله تعالى (عبيدي ؛ أطعني فيما أمرتك ،
ولا تعلمني بما يصلحك)^(١)

وذكر في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « مَا بَالُ أَقْوَامٍ
يُشْرَفُونَ الْمُتَرَفِّينَ ، وَيَسْتَخِفُّونَ بِالْعَابِدِينَ ، وَيَعْمَلُونَ بِالْقُرْآنِ مَا وَافَقَ أَهْوَاءَهُمْ ، وَمَا
خَالَفَ أَهْوَاءَهُمْ تَرَكَوهُ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَيَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ، يَسْعَوْنَ
فِيمَا يُدْرِكُ بَغِيرَ سَعْيٍ ؛ مِنْ الْقَدَرِ الْمَقْدُورِ ، وَالْأَجَلِ الْمَكْتُوبِ ، وَالرِّزْقِ الْمَقْسُومِ ،
وَلَا يَسْعَوْنَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ إِلَّا بِالسَّعْيِ ؛ مِنْ الْجَزَاءِ الْمَوْفُورِ ، وَالسَّعْيِ الْمَشْكُورِ ،
وَالْتَّجَارَةِ الَّتِي لَا تَبُورُ ۚ »^(٢)

وقال إبراهيم الخواص (العلم كله في كلمتين لا تتكلف ما كُفيت ،
ولا تضيع ما أُسْتُكْفيت)^(٣)

(١) رواه الدينوري المالكي في « المجالسة وجواهر العلم » (١٥٨٦) عن يونس بن حبيب رحمه الله
تعالى ، قال : (قرأت في بعض كتب الله عز وجل : يا ابن آدم ؛ أطعني فيما أمرتك ، ولا تعلمني
بما يصلحك ، وامد يدك لباب من العمل . . أفتح لك باباً من الرزق) ، ورواه بلفظ مقارب أحمد
في « الزهد » (٤٣٣) عن الوليد بن عمرو رحمه الله تعالى

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٩٣ / ١٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠٩ / ٤) ،

والبيهقي في « شعب الإيمان » (١١٥٠) من حديث سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٨٥) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٨ / ٦) ، =

فَمَنْ قَامَ بِهَذَا الْأَمْرِ عَلَى مَا يَنْبَغِي لَهُ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ ؛ مِنْ الْجَهْدِ فِي
الْأَمْرِ الْمَطْلُوبِ مِنْهُ ، وَتَفْرِيقِ الْقَلْبِ مِنَ الْأَمْرِ الْمَضْمُونِ لَهُ . . فَقَدْ انْفَتَحَتْ لَهُ
بَصِيرَتُهُ ، وَأَشْرَقَ نُورُ الْحَقِّ فِي قَلْبِهِ ، وَحَصَلَ عَلَى غَايَةِ الْمَقْصُودِ ، وَمَنْ عَكَسَ هَذَا
الْأَمْرَ فَهُوَ مَطْمُوسُ الْبَصِيرَةِ ، أَعْمَى الْقَلْبِ ، وَفَعَلَهُ دَلِيلٌ عَلَى ذَلِكَ .

وَالْبَصِيرَةُ : نَظَرُ الْقَلْبِ^(١) ، كَمَا أَنَّ الْبَصَرَ نَظَرُ الْعَيْنِ ، وَنَظَرُ الْقَلْبِ إِنَّمَا يَنْظُرُ
إِلَى الْعَاقِبَةِ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَقِينَ ، فَالْتَقَوَى هِيَ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَجْتَهِدَ فِيهَا
وَلَا يَتَوَانَى ، وَيُقْصِرَ عَمَّا يَمْنَعُ مِنْهَا^(٢)

وَتَعْبِيرُ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالْاجْتِهَادِ : إِشْعَارٌ بِأَنَّ طَلَبَ الرِّزْقِ مِنْ غَيْرِ اجْتِهَادٍ فِيهِ
غَيْرُ مَقْصُودٍ بِالْكَلَامِ ، وَهُوَ كَذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ مَبَاحٌ وَمَأْذُونٌ فِيهِ ، فَلَا يَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى
انْطِمَاسِ بَصِيرَةِ صَاحِبِهِ إِلَّا إِنْ اقْتَرَنَ بِهِ تَقْصِيرٌ فِيمَا أُمِرَ بِهِ

قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا
نَحْنُ نَرْزُقُكَ ﴾ [طه : ١٣٢] : (أَي : قُمْ بِخِدْمَتِنَا^(٣)) ، وَنَحْنُ نَقُومُ لَكَ بِقِسْمَتِنَا

وَهُمَا شَيْئَانِ : شَيْءٌ ضَمِنَهُ اللَّهُ لَكَ فَلَا تَتَّهِمُهُ ، وَشَيْءٌ طَلَبَهُ مِنْكَ فَلَا تَهْمَلُهُ ؛ فَمَنْ

= وَإِنَّمَا اسْتُكْفِيَ الْعَبْدُ الْعِبَادَةَ ؛ لِأَنَّهُ فَعَلَ لَا تَلِيْقُ نَسْبَتُهُ إِلَّا بِالْعَبْدِ وَصِفًا ، بِخِلَافِ جَمِيعِ أَفْعَالِهِ الَّتِي
هِيَ وَصِفًا وَإِيجَادًا لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِسَيِّدِهِ وَمَوْلَاهُ ، وَهَذَا اعْتِقَادُ مَبْنِي عَلَى أَنَّ خَالِقَ الْفِعْلِ لَا يُوصَفُ
بِهِ ؛ فَخَالِقُ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ لَا يُقَالُ فِيهِ : أَكَلَ وَشَارَبَ ، بَلْ يُوصَفُ بِتَعَلُّقِهِ فَقَط .

(١) وَهِيَ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ قُوَّةُ الْقَلْبِ الْمُدْرِكَةُ ، وَالْبَصَرُ الْبَاطِنُ ، قَالَ السَّيِّدُ السَّنْدُ الْجَرَجَانِي فِي
« التَّعْرِيفَاتِ » (ص ٤٢) : (الْبَصِيرَةُ : قُوَّةُ الْقَلْبِ الْمُنَوَّرِ بِنُورِ الْقُدُسِ ، يَرَى بِهَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ
وَيُوَاطِنُهَا ، بِمَثَابَةِ الْبَصَرِ لِلنَّفْسِ ، يَرَى بِهِ صُورَ الْأَشْيَاءِ وَظَوَاهِرَهَا ، وَهِيَ الَّتِي يُسَمِّيهَا الْحُكَمَاءُ :
الْعَاقِلَةَ النَّظْرِيَّةَ ، وَالْقُوَّةَ الْقُدْسِيَّةَ)

(٢) يُقَالُ : أَقْصَرَ عَنِ الْأَمْرِ وَقَصَرَ عَنْهُ يَقْصُرُ أَيضًا ؛ أَي : انْتَهَى عَنْهُ ، وَفِي (ب ، ج) الْعِبَارَةُ :
(فَالْتَقَوَى هِيَ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَجْتَهِدَ فِيهَا لَا غَيْرَ) فَقَط .

(٣) فِيهِ جَوَازُ إِطْلَاقِ لَفْظِ الْخِدْمَةِ فِي حَقِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فِي مِرَاعَاةِ مَعْنَى الْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ ؛ إِذْ اسْمُهُ
تَعَالَى (الْمَلِكُ) يُطْلَبُ ذَلِكَ لَا عَنْ احْتِيَاجٍ ، وَقَدْ وَرَدَ هَذَا اللَّفْظُ فِي آثَارِ ضَعِيفَةٍ يَسْتَأْنَسُ بِهَا ،
وَمَعْنَى الْخِدْمَةِ فِي حَقِّهِ سُبْحَانَهُ : الْإِنْصِيَاعُ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ ، فَاللَّهُ السَّيِّدُ وَالْعَبْدُ قُوَّتُهُ .

اشتغلَ بما ضَمِنَ لَهُ عَمَّا طُلِبَ مِنْهُ . . . فقد عَظُمَ جَهِلُهُ ، وَاتَّسَعَتْ غَفْلَتُهُ ، وَقَلَّما يَنْتَبَهُ لِمَنْ يَوْقُظُهُ ، بَلْ حَقِيقٌ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَشْتَغَلَ بِمَا طُلِبَ مِنْهُ عَمَّا ضَمِنَ لَهُ ؛ إِذَا كَانَ سَبْحَانُهُ قَدْ رَزَقَ أَهْلَ الْجَحُودِ . . فكيفَ لَا يَرْزُقُ أَهْلَ الشُّهُودِ ؟ ! وَإِذَا كَانَ سَبْحَانُهُ قَدْ أَجْرَى رِزْقَهُ عَلَى أَهْلِ الْكُفْرَانِ . . فكيفَ لَا يُجْرِي رِزْقَهُ عَلَى أَهْلِ الْإِيمَانِ ؟ !

فَقَدْ عَلِمْتَ أَيُّهَا الْعَبْدُ أَنَّ الدُّنْيَا مَضْمُونَةٌ لَكَ ؛ أَيِ : مَضْمُونٌ لَكَ مِنْهَا مَا يَقُومُ بِأَوْدِكَ^(١) ، وَالْآخِرَةُ مَطْلُوبَةٌ مِنْكَ ؛ أَيِ الْعَمَلُ لَهَا ؛ لِقَوْلِهِ سَبْحَانُهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَتَكْرَهُوا قَاتِلَكُمْ خَيْرَ الزَّادِ النَّفْوَى ﴾ [البقرة : ١٩٧] ، فَكَيْفَ يَثْبُتُ لَكَ عَقْلٌ أَوْ بَصِيرَةٌ وَاهْتِمَامُكَ فِيمَا ضَمِنَ لَكَ اقْتِطَعَكَ عَنْ اهْتِمَامِكَ فِيمَا طُلِبَ مِنْكَ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ ؟ !
حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّ اللَّهَ ضَمِنَ لَنَا الدُّنْيَا ، وَطُلِبَ مِنَّا الْآخِرَةُ ، فَلَيْتَهُ ضَمِنَ لَنَا الْآخِرَةَ ، وَطُلِبَ مِنَّا الدُّنْيَا^(٢)

* *

(١) انظر ما تقدم في بيان المضمون للعبد تعليقا (ص ١٧٥)

(٢) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٣٣) ، وفي هامش (ب) : (بلغ مقابلة على أصل يصح)

الحكمة السادسة (*)

لَا يَكُنْ تَأْخِيرُ أَمَدٍ أَلْعَطَاءِ مَعَ الْإِلْحَاحِ فِي الدُّعَاءِ مُوجِباً
لِيَأْسِكَ ، فَهُوَ ضَمِنَ لَكَ الْإِجَابَةَ فِيمَا يَخْتَارُ لَكَ ، لَا فِيمَا تَخْتَارُ
لِنَفْسِكَ ، وَفِي الْوَقْتِ الَّذِي يُرِيدُ ، لَا فِي الْوَقْتِ الَّذِي تُرِيدُ

حكمُ العبدِ : ألا يتخير شيئاً على مولاهُ ، ولا يجزم بصلاحية حالٍ من الأحوالِ
لَهُ ؛ لأنَّهُ جاهلٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ^(١) ، وقد يكره الشيءَ وهو خيرٌ لَهُ ، ويحبُّ الشيءَ وهو
شرٌّ لَهُ .

قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه : (لا تختَرُ مِنْ أَمْرِكَ شيئاً ، واختَرِ
ألا تختارَ ، وَفِرَّ مِنْ ذَلِكَ المختارِ ، وَمِنْ فِرَارِكَ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ . . إلى الله عزَّ وجلَّ ،
﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ [الفصص : ٦٨])^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الدعاء ينفع والأصل فيه العبادة ، وأن نفعه مقضي ومقدر في
الأزل ، وأن الحق سبحانه يؤثر ولا يتأثر ، ويغير ولا يتغير ، وأن الأعمال علامات لا أسباب ،
وأنه سبحانه فعال لما يريد ، وأن الإجابة فضل ، والردُّ عدل ، وأن الوعد القديم حق لا يتخلف
عند الوفاء بالشرط

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْذَرُونَ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِسُولُ ﴾ [النور :
٥٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ؛ يقول : دعوتُ فلم يستجب
لي » ، رواه البخاري (٦٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه
(١) عبّر عن هذا المعنى الإمام العارف بالله أبو الحسن الشاذلي في « حزه الكبير » بقوله : (اللهم ؛ إنا
قد عجزنا عن دفع الضرِّ عن أنفسنا من حيث نعلم بما نعلم ، فكيف لا نعجز عن ذلك من حيث
لا نعلم بما لا نعلم ١٩) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ٦٧) .

ودخل رجلٌ على سيدي أبي العباسِ المرسِيّ رضيَ اللهُ عنه وهو لما به^(١) ، فقال ذلك الرجلُ عافاك اللهُ يا سيدي ، فسكتَ ولم يجاوبهُ ، ثم سكتَ ذلك الرجلُ ساعةً وقال اللهُ يعافيك يا سيدي .

فقال الشيخُ أبو العباسِ : وأنا ما سألتُ اللهُ العافيةَ ؟! قد سألتُهُ العافيةَ ، والذي أنا فيه هو العافيةُ ؛ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قد سألَ اللهُ العافيةَ وقد قالَ : « مَا زَالَتُ أَكَلْتُ خَيْرَ تَعَاوُدُنِي ، فَإِلَّا نَ قَدْ قَطَعْتُ أَبْهَرِي »^(٢) ، أبو بكرٍ رضيَ اللهُ عنه سألَ اللهُ العافيةَ وبعدَ ذلك ماتَ مسموماً ، عمرُ رضيَ اللهُ عنه سألَ اللهُ العافيةَ وبعدَ ذلك ماتَ مطعوناً ، عثمانُ رضيَ اللهُ عنه سألَ اللهُ العافيةَ وبعدَ ذلك ماتَ مذبحاً ، عليُّ رضيَ اللهُ عنه سألَ اللهُ العافيةَ وبعدَ ذلك ماتَ مقتولاً ، فإذا سألَتَ اللهُ العافيةَ فاسألهُ العافيةَ مِنْ حيثُ يَعْلَمُهَا لَكَ أَنَّهَا عَافِيَةٌ (انتهى^(٣))

فعلى العبدِ أَنْ يَسْلَمَ نَفْسَهُ إِلَى مَوْلَاهُ ، وَيَعْتَقِدَ أَنَّ الْخَيْرَ لَهُ فِي جَمِيعِ مَا بِهِ يَتَوَلَّاهُ ، وَإِنْ خَالَفَ ذَلِكَ مَرَادُهُ وَهَوَاهُ ، فَإِذَا دَعَا وَطَلَبَ مِنْ مَوْلَاهُ شَيْئاً يَرَى أَنَّ لَهُ فِيهِ مَصْلَحَةً . . أَيْقَنَ بِالْإِجَابَةِ لَا مُحَالَةَ ؛ قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ^(٤) .

وعن جابر بن عبد الله رضيَ اللهُ عنهما قالَ : سمعتُ رسولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه

(١) قوله : (وهو لما به) أي في الاحتضار ومرض الموت ، كناية مشهورة ، وعند الطبراني في « المعجم الأوسط » (٣١٧٢) في خبر مقتل الفاروق رضيَ اللهُ عنه : (فقال : أسندوني ، فأسندوه وهو لما به) .

(٢) رواه البزار في « مسنده » (٨٠٠٧) بلفظ : « تعادوني » ، وهي بمعنى : (تعاودني) ، وأبو نعيم في « الطب النبوي » (٨٣) .

(٣) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١١٨) .

(٤) في جميع النسخ بإثبات الياء رسماً في قوله : (الداعي) بدل (الداع) ، وبإثباتها أيضاً في بعض النسخ في (دعاني) بدل (دعان) ، وقراءتهما بإثبات الياء وصلاً هي قراءة إسماعيل وورش عن نافع وأبي عمرو ، انظر « حجة القراءات » لابن زنجلة (ص ١٢٦) .

وسلّم يقول : « مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدُعَاءٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ ، أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ الشَّوْءِ مِثْلَهُ ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ »^(١)

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مَا مِنْ دَاعٍ يَدْعُو إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتَهُ ، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِثْلَهَا سُوءًا ، أَوْ حَطَّ مِنْ ذُنُوبِهِ بِقَدْرِهَا ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ »^(٢)

فإذا ؛ الإجابة المطلقة حاصلة لكل داعٍ بحقٍ حسب ما ورد الوعد الصدق ، إلا أنَّ الإجابة أمرها إلى الله تعالى ، يجعلها متى شاء ، وقد يكون المنع وتأخير العطاء إجابةً وعطاءً لمن فهم عن الله تعالى في ذلك ، فلم يئس العبد من فضل الله تعالى إذا رأى منعاً أو تأخيراً وإن ألحَّ في دعائه وسؤاله^(٣).

وقد يكون تأخير ذلك إلى الآخرة خيراً له ؛ فقد جاء في بعض الأخبار : يُبعثُ عبدٌ ، فيقول الله له : ألم آمرك برفع حوائجك إليّ ؟ فيقول نعم ، قد رفعتها إليك ، فيقول الله تعالى ما سألت شيئاً إلا أجبتك فيه ، ولكن نجزت البعض في الدنيا ، وما لم أنجزه في الدنيا فهو مدخرٌ لك ، فخذهُ الآن ، حتى يقول ذلك العبد : ليتهُ لم يقض لي حاجة في الدنيا^(٤)

وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى النهي عن الاستعجال في إجابة الدعاء في قوله : « يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولَ : قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي »^(٥)

(١) رواه الترمذي (٣٣٨١) ، قال العلامة الطيبي في « شرح المشكاة » (١٧١١ / ٥) : (إن قلت : كيف مثل جلب النفع بدفع الضرر ؟ وما وجه التشبيه ؟ قلت : الوجه : ما هو السائل مفتقر إليه ، وما ليس مستغنياً عنه) .

(٢) رواه معمر بن راشد في « جامعه » (١٩٦٥٠) الملحق بـ « مصنف عبد الرزاق » .

(٣) ولك أن تقرأها : (فَلَمْ يَيْئَسِ الْعَبْدُ . . .) على الاستفهام الإنكاري ، لا الاستئناف .

(٤) رواه الحاكم في « المستدرک » (٤٩٤ / ١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠٩٣) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

(٥) رواه البخاري (٦٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ونقل الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » عن المظهري قوله : (من كان له ملالة من الدعاء لا يقبل =

وقد دعا موسى وهارونُ عليهما السلامُ على فرعونَ فيما أخبرَ اللهُ تعالى بهُ عنهما ؛
 حيثُ قالَا : ﴿ رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيْنَا أَمْوَالَهُمْ وَأَشْدُدْ عَلَيْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾
 [يونس : ٨٨] ، ثم أخبرَ أَنَّهُ أَجَابَ دَعَاءَهُمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ
 دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يونس ٨٩] ، قالوا : وكانَ بينَ
 قولِ اللهِ لهما : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ وهلاكِ فرعونَ . . أربعونَ سنةً^(١)

وقالَ سيدي أبو الحسنِ رضيَ اللهُ عنهُ في قولِهِ تعالى ﴿ فَاسْتَقِيمَا ﴾ أي على
 عدمِ استعجالِ ما طلبْتُمَا ، ﴿ وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ همُ الذينَ
 يستعجلونَ الإجابةَ^(٢) .

وناهيكَ شرفاً وحظاً ما يتحصَّلُ لَهُ بسببِ مداومةِ الدعاءِ مِنَ الظفرِ بِمَحَبَّةِ اللهِ
 تعالى وموافقةِ رضاهُ ؛ فقد رُوِيَ عن رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « إِنَّ
 اللَّهَ يُحِبُّ الْمُلِحِّحِينَ فِي الدُّعَاءِ »^(٣)

وقد جاءَ في الحديثِ قالَ جبريلُ عليهِ السلامُ يا ربِّ ؛ عبدُكَ فلانٌ ، اقصِ

= دعاؤه ؛ لأن الدعاء عبادة ، حصلت الإجابة أو لم تحصل ، فلا ينبغي للمؤمن أن يملأ من
 العبادة) ، ثم قال : (وتأخير الإجابة : إما لأنه لم يأت وقتها ؛ فإن لكل شيء وقتاً ، وإما لأنه لم
 يُقدَّر في الأزل قبولُ دعائه في الدنيا ؛ ليعطى عوضه في الآخرة ، وإما أن يؤخَّر القبول ليلحَّ ويبالغ
 في ذلك ؛ فإن الله تعالى يحب الإلحاح في الدعاء ، مع ما في ذلك من الانقياد والاستسلام وإظهار
 الافتقار ، ومن يكثر قرق الباب يوشك أن يفتح له ، ومن يكثر الدعاء يوشك أن يستجاب له) .

(١) روى ذلك الطبري في « تفسيره » (١٧٨٥٦) عن ابن جريج ، وفي « الدر المنثور » (٣٨٥ / ٤) قال :
 (وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : يزعمون أن فرعون مكث بعد هذه الدعوة
 أربعين سنة) ، وأخرج ذلك عن مجاهد أيضاً ، وكذا في « تنبيه الغافلين » للسمرقندي (ص ٣٩٢) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ٢٦٦)

(٣) رواه الطبراني في « الدعاء » (٢٠) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠٧٣) من حديث
 الصديقة عائشة رضي الله عنها ، والإلحاح في الدعاء : من وصفه صلى الله عليه وسلم ، فعند
 البخاري (٢٩١٥) من كلام سيدنا الصديق رضي الله عنه : (حسبك يا رسول الله ، فقد ألححت
 على ربك) .

لَهُ حَاجَتُهُ ، فيقولُ : دعوا عبدي ؛ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ ، رواه أنسُ بْنُ مَالِكٍ
عن رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) ، ومقتضى هذا : أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُعَجِّلُ اللَّهُ
لَهُ نَوَالَ حَاجَتِهِ ؛ لِكِرَاهِيَّتِهِ صَوْتَهُ ، وقد رُوِيَ هذا المعنى أيضاً منصوباً^(٢) ، فليكن
العبدُ خائفاً مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ تَعْجِيلِ إجابةِ دَعَائِهِ

قالَ أبو محمدٍ عبدُ العزيزِ المهدويُّ رضيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣) : (كُلُّ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِي دَعَائِهِ
تَارِكاً لِاخْتِيَارِهِ ، وَرَاضِياً بِاخْتِيَارِ الْحَقِّ . . فهو مستدرجٌ ، وهو مَمَّنْ قِيلَ لَهُ : اقضوا
حَاجَتَهُ ؛ فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ ، فإذا كَانَ فِي دَعَائِهِ مَعَ اخْتِيَارِ الْحَقِّ تَعَالَى ، لا مَعَ
اخْتِيَارِ نَفْسِهِ . . كَانَ مُجَاباً وَإِنْ لَمْ يَعْطَ ، والأعمالُ بِخَوَاتِيمِهَا) انتهى .

وقد تكونُ الإجابةُ مُرتَبَةً عَلَى شروطٍ لا عِلْمَ لِلدَّاعِينَ بِهَا ، فتتأخَّرُ الإجابةُ لِعَدَمِ
وُقُوعِ ذَلِكَ أَوْ بَعْضِهِ ، وذلكَ مِثْلُ وجودِ الاضطرارِ ؛ قالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ
الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل : ٦٢] ، فَرُبَّ الإجابةِ عَلَى الاضطرارِ .

وقالَ بعضُ العارفينَ : (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ دَعَاءَ عَبْدٍ . . رَزَقَهُ الاضطرارَ فِي
الدَّعَاءِ) .

والاضطرارُ لا يَتَحَقَّقُهُ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ فِي جَمِيعِ حَالَاتِهِ ، قالَ بَعْضُهُمْ :
(الْمُضْطَرُّ : الَّذِي إِذَا رَفَعَ إِلَى اللَّهِ يَدَيْهِ لَمْ يَرْ لِنَفْسِهِ عَمَلاً) ، وهذا حالٌ شَرِيفٌ ،
ومَقامٌ مُنِيفٌ ، يَعْزُّ عَلَى أَكْثَرِ النَّاسِ الْوَصُولُ إِلَيْهِ ، فَكَيْفَ يَتَحَقَّقُ مَا يَنْبَنِي عَلَيْهِ ؟ !
وَفِي الْمَسْأَلَةِ الَّتِي تَأْتِي بِإِثْرِ هَذَا تَنْبِيهُ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى .

* * *

-
- (١) رواه الكلاباذي في « بحر الفوائد » (٢٣ / ١) .
(٢) حيث روى الطبراني في « الدعاء » (٨٧) ، و « المعجم الأوسط » (٨٤٤٢) من حديث سيدنا
جابر رضي الله عنه مرفوعاً : « وَإِنَّ الْعَبْدَ لِيدْعُو اللَّهَ وَهُوَ يَبْغِضُهُ ، فيقول الله عز وجل : يا جبريل ؛
اقض لعبدي هذا حاجته وعجلها ؛ فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ »
(٣) من أعيان المئة السابعة الهجرية . انظر « شجرة النور الزكية » (٢٤٣ / ١) .

الحكمة السابعة (*)

لَا يُشْكِكَنَّكَ فِي الْوَعْدِ عَدَمُ وَقُوعِ الْمَوْعُودِ وَإِنْ تَعَيَّنَ زَمَنُهُ ؛
لِتَلَّا يَكُونَ ذَلِكَ قَدْحاً فِي بَصِيرَتِكَ ، وَإِخْماً دَالِ الْنُورِ سَرِيرَتِكَ .

الحقُّ سبحانه لا يخلفُ الميعادَ ، فمن وعدَه مولاهُ شيئاً وإن كان متعَيِّنَ الزمانِ ، ثم لم يقع ذلك الموعدُ . فلا ينبغي أن يشكَّكه ذلك في صدقِ وعدِ ربِّه ، ويجوز أن يكون وقوعُ ذلك الوعدِ معلّقاً على أسبابٍ وشروطٍ استأثّر الحقُّ تعالى بعلمِها دونَ العبدِ^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقُّقِ نفوذِ الوعدِ القديم ، وشمولِ العلمِ القديم ، وأنه تعالى فعّال لما يريد ، وإثباتِ صفةِ الحكمة على القول بها ، واستحالة وقوعِ الكذب في الكلام النفسي ، وإظهارِ ماهية العبدِ بخطابِ التكليف .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ أَلَيْمَكَاذَ ﴾ [آل عمران : ٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « سألت الله مسألة وددتُ أني لم أكنُ سألتُهُ » ، رواه الحاكم في المستدرک (٥٢٦ / ٢) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) ومثل هذا لا سبيل إلى معرفته ، وبعضها لم يحط علماً بها إلا الصفوة من العارفين ، روى أبو نعيم في « الحلية » (١٥ / ٨) أن أهل البصرة اجتمعوا في أسواقهم على إبراهيم بن أدهم ، فقالوا : يا أبا إسحاق ؛ إن الله تعالى يقول : ﴿ أَذْعُوفَةٌ أَسْتَجِيبُ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ، ونحن ندعوه فلا يستجيب لنا ! فقال : يا أهل البصرة ؛ ماتت قلوبكم في عشرة أشياء : أولها : عرفتم الله ولم تؤدُّوا حقه ، والثاني : قرأتم كتاب الله ولم تعملوا به ، والثالث : أدعيتم حب رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم وتركتم سبته ، والرابع : ادعيتم عداوة الشيطان ووافقتموه ، والخامس : قلتم : نحب الجنة ، ولم تعملوا لها ، والسادس : قلتم : نخاف النار ، ورهنتم أنفسكم بها ، والسابع : قلتم : إن الموت حق ، ولم تستعدوا له ، والثامن : اشتغلتم بعبوب إخوانكم ونبذتم عيوبكم ، والتاسع : أكلتم نعمة ربكم ولم تشكروها ، والعاشر : دفنتم موتاكم ولم تعتبروا بهم .

فعلى العبد : أن يعرف قدره ، ويتأدب مع ربه ، ويسكن إليه فيما وعده به ،
ويطمئن إليه ، ولا يتشكك في ذلك ولا يتزلزل اعتقاده فيه ، فمن كان على هذا
الوصف فهو عارف بالله تعالى ، سالم البصيرة ، منور السريرة ، وإلا فعلى
العكس .

* * *

الحكمة الثامنة (*)

إِذَا فَتَحَ لَكَ وَجْهَةً مِنَ التَّعَرُّفِ فَلَا تُبَالٍ مَعَهَا أَنْ قَلَّ عَمَلُكَ ؛
فَإِنَّهُ مَا فَتَحَهَا لَكَ إِلَّا وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَعَرَّفَ إِلَيْكَ ، أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ
التَّعَرُّفَ هُوَ مُورِدُهُ عَلَيْكَ ، وَالْأَعْمَالَ أَنْتَ مُهْدِيهَا إِلَيْهِ ، وَأَيْنَ
مَا تَهْدِيهِ إِلَيْهِ مِمَّا هُوَ مُورِدُهُ عَلَيْكَ ؟ ١٩

معرفة الله تعالى هي غاية المطالب ، ونهاية الآمال والمآرب ، فإذا واجه الله تعالى عبده ببعض أسبابها ، وفتح له باب التعرف له منها ، وأوجده سكيناً وطمانينة فيها . . فذلك من النعم الجزيلة عليه ، فينبغي ألا يكثرث بما يفوته بسبب ذلك من أعمال البر ، وما يترتب عليها من جزيل الأجر

وليعلم : أنه سلك به مسلك الخاصة المقربين ، المؤدّي إلى حقائق التوحيد واليقين ، من غير اكتساب من العبد ولا تعمّل ، والأعمال التي من شأنه أن يتلبس بها هي باكتسابه وتعمّله ، فلا تسلم من دخول الآفات عليها ، والمطالبة بوجود الإخلاص فيها ، وقد لا يحصل له ما أمّله من الثواب عند مناقشة الحساب ، وأين أحدهما من الآخر ؟ ! ومثاله : ما يصاب به الإنسان من البلايا والشدائد التي تنغص

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الأعمال علامات الثواب والعقاب ، وأن الله تعالى أن يجعل ما شاء علامة على ما شاء ، وأنه سبحانه لا يجب عليه فعل شيء ، وأن العبد أحقر من أن يحيط بشيء من علم الله القديم الذي لا نهاية له ولا حد ، وإلى الإيمان بالقضاء والقدر وأحكام الأزل .
ويطلب معناها : في أبواب الرضا ، والصبر ، والمعرفة ، وعجائب القلب ، واليقين ، والحياء ، والخوف ، والرجاء من كتب الرقائق .

عليه لذات الدنيا ، وتمنعه من تكثير أعمال البر

فإن مراده : أن يستمر بقاءه في دنياه طيب العيش ناعم البال ، ويكون حاله في طلب سعادة الآخرة حال المترفعين المتودعين ، فلا تسخو نفسه إلا بالأعمال الظاهرة التي لا كبير مؤنة عليه فيها ولا مشقة ، ولا تقطع عليه لذة ولا تفوته شهوة ، ومراد الله منه : أن يطهره من أخلاقه اللئيمة ، ويحول بينه وبين صفاته الذميمة ، ويخرجه من أسر وجوده ، إلى متسع شهوده

ولا سبيل له إلى الوصول إلى هذا المقام ، على غاية الكمال والتمام . . إلا بما يضاد مراده ، ويشوش عليه معتاده^(١) ، ويكون حاله حينئذ المعاملة بالباطن ، ولا مناسبة بينها وبين الأعمال الظاهرة .

فإذا فهم هذا علم أن اختيار الله تعالى له ومراده منه خير له من اختياره لنفسه ومراده لها^(٢)

وقد روي أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه أنزلت بعدي بلاء ،

(١) ويشعر بقدرة المولى وقهره ، كما نبّه عليه العلامة زروق في « الطرر والحواشي » (ص ٣٥) ، وبه تعلم أن وجهة التعرف على الله تعالى لا تنحصر في الأعمال الظاهرة ، فالمراد يخطو بصديق الباطنة منها أشواطاً ومراحل بل وآفاقاً لا يقطعها بالظاهرة ، وقُلْ مثل هذا في الانحطاط إلى الدركات ، وقد مثل لذلك العارف الحاتمي في « شطرنج العارفين » ، إلا أن الكلام هنا مخصوص بترقي المعرفة

(٢) روى أبو نعيم في « الحلية » (٨ / ١٩٣) : أن عابداً في بني إسرائيل يتعبد ، فأُتي في منامه : أن فلانة زوجتك في الجنة ، قال : فلانة ! وما عملها !؟ فجاءها فقال : إني أحبيت أن أضيفك ثلاثة أيام ولياليهن ، فقالت : بالرحب والسعة ، قال : فضافها في مكان تعبدتها تلك الثلاث ؛ بييت قائماً وتبيت نائمة ، ويصبح صائماً وتصبح مفطرة ، فلما انقضت قال : ما لك عمل غير هذا ؟ ما أوثق عملك عندك ؟ فقالت : يا أخي ؛ ما هو إلا ما رأيت ، إلا خُصيلة واحدة ، قال : ما تلك الخُصيلة ؟ قالت : إني إن كنت في شدة لم أتمنّ أني كنت في رخاء ، وإن كنت جائعة لم أتمنّ أني كنت شبعانة ، وإن كنت في شمس لم أتمنّ أني كنت في فيء ، وإن كنت في مرض لم أتمنّ أني في صحة ، فقال : وأي خُصيلة هذه ؟! هذه والله خُصيلة تعجزُ دونها العباد

فدعاني ، فمأطنته بالإجابة ، فشكاني ، فقلتُ : عبيدي ؛ كيف أرحمك من شيء به
أرحمك ؟! (١)

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : إِذَا أَتَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ ، فَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَادِهِ . .
أَنْشَطْتُهُ مِنْ عِقَالِي ، وَبَدَّلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ ، وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، وَيَسْتَأْنِفُ
الْعَمَلَ » (٢)

وروي عن سعيد المقبري قال : سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه يقولُ قَالَ اللَّهُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَتَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ ، فَإِذَا لَمْ يَشْكُ إِلَيَّ عَوَادِهِ حَلَلْتُ عَنْهُ عُقْدِي ،
وَبَدَّلْتُ لَهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ ، وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، ثُمَّ قُلْتُ لَهُ : أَسْتَأْنِفُ
الْعَمَلَ » (٣)

قال أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي رضي الله عنه : (ولقد مرضتُ في
سالفِ أيامي مرضةً ، فلما شفاني الله تعالى منها مثلتُ في نفسي [بينَ] ما دبَّرَ الله
تعالى لي من هذه العلة في مقدار هذه المدة وبينَ عبادةِ الثقلين في قدرِ أيامِ عِلَّتِي ؛
فقلتُ : لو خِيزْتُ بينَ هذه العلة وبينَ أن يكونَ لي عبادةُ الثقلين في مقدارِ مدَّتِها . .
إلى أيِّهما أميلُ اختياراً ؟ فصَحَّ عزمي ودامَ يقيني ووقعتُ بصيرتي أنَّ مختارَ الله تعالى
لي أكثرُ شرفاً ، وأعظمُ خطراً ، وأنفعُ عاقبةً ؛ وهي العلةُ التي دبَّرَها لي ، ولا شوبَ
فيه ؛ إذ كانَ فعلُهُ ، فشتانَ ما بينَ فعلِهِ بك لتنجو به ، وبينَ فعلِكَ لتنجو به .

فلما رأيتُ هذا دقَّ في عيني عبادةُ الثقلين مقدارَ تلكِ المدة في جنبِ ما آتاني ،
فصارَتِ العلةُ عندي نعمةً ، وصارَتِ النعمةُ مِنَّةً ، وصارَتِ المنةُ أملاً ، وصارَ الأملُ

(١) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٤٤٥) .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٤٩ / ١) ، ورواه عن عطاء بن يسار رحمه الله تعالى مرسلًا مالكٌ
في « الموطأ » (٩٤٠ / ٢) بنحوه .

(٣) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٣٧٥ / ٣) ، وكذا مطلعته : (أبتلي) .

عطفاً ، فقلتُ في نفسي : بهذا كانوا يستمِرُّونَ في البلاءِ على طيبِ النفسِ معَ الحقِّ ،

وبهذا الذي انكشفَ كانوا يفرحونَ بالبلاءِ) انتهى^(١)

فهذه هي وجهةُ التعرُّفِ التي فتحها اللهُ تعالى له ، وحصلتْ له الغِبطَةُ بها ، وآثرها على عبادةِ الثقلين ، واللهُ أعلمُ .

فإذا أوردَ اللهُ تعالى على العبدِ شيئاً مِنَ البَلَايا . . فليستشعرْ ما ذكرناه ، وليجعلهُ نُصَبَ عَيْنِيهِ ، وليجددْ تَذَكَارُهُ على نفسه ؛ حتى يحصلَ له مِنَ السكونِ والطمأنينةِ ما يحملُ عنه أُنْقَالَ ذلكَ ، ويزيلُ عنه مرارتهُ ، ويوجدُهُ حلاوتهُ ، وعندَ ذلكَ يكونُ حالُهُ في بلائِهِ حالَ الشاكِرِينَ مِنَ الفرحِ والاغْتباطِ بِهِ ، فيرى مِنْ حقِّ شكرِهِ أنْ يأتيَ بما يمكنُهُ مِنْ أَعْمَالِ بَرِّهِ^(٢)

(١) حكى ذلك في « نوارد الأصول » (٤١١ / ٤) ، ثم أسند بعد ذلك خبراً (١٠٢١) عن سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أنه وضع يده على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه حمى ، فوجدها من فوق اللحاف ، فقال : يا رسول الله ؛ ما أشدّها عليك ! فقال : « إِنَّا كَذَلِكَ يَشْتَدُّ عَلَيْنَا الْبَلَاءُ ، وَيَضَاعِفُ لَنَا الْأَجْرُ » ، فقلت : يا رسول الله ؛ أي الناس أشدُّ بلاءً ؟ قال : « الْأَنْبِيَاءُ » ، قلت : ثم مَنْ ؟ قال : « ثُمَّ الصَّالِحُونَ » ، إِنَّ كَانَ الرَّجُلُ لِيُتْلَى بِالْفَقْرِ حَتَّى مَا يَجِدُ إِلَّا الْعِبَادَةَ يَجُوبُهَا ، وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لِيُتْلَى بِالْقَمَلِ حَتَّى يَقْتَلَهُ ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لِيَفْرَحُ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالرِّخَاءِ »

(٢) ولكن شتّان بين العمل الواقع قبل هذه الموهبة وبين العمل بعدها ، ومن وُجْهَاتِ التعرُّفِ الإلهية : ما نزل بحجة الإسلام الغزالي من انعقاد اللسان ، فُصِّرَ عن التدريس ونفع الخلق في الظاهر أشهراً ستّةً ، تلا ذلك عزلةٌ مدّتها إحدى عشرة سنة ، خرج من بغداد بأحوال وردت على قلبه لم يقوَ على دفعها ، وكان الظاهر للعيان أن الإمام أصيب بعينٍ أو نحو ذلك ، وأن الخير قد فات ، إلا أنه رجع إلى كلِّ عبادته الظاهرة ، ولكن بأنفاس طاهرة ، قال رضي الله عنه في « المنقذ » (ص ١١٩) :

(وأنا أعلمُ أنني وإن رجعت إلى نشر العلم فما رجعت ؛ فإن الرجوعَ عودٌ إلى ما كان ، وكنت في ذلك الزمان أنشر العلم الذي به يكتسب الجاه ، وأدعو إليه بقولي وعملي ، وكان ذلك قصدي ونيتي ، أما الآن فأدعو إلى العلم الذي به يترك الجاه ، ويعرف به سقوط رتبة الجاه ، وهذا هو الآن نيتي وقصدي وأمنيتي ، يعلم الله ذلك مني ، وأنا أبغي أن أصلح نفسي وغيري ، ولست أدري =

واعتبر جميع ما قلناه في هذه المسألة بالحكاية التي ذكرها أبو العباس بن العريف رحمه الله في كتابه « مفتاح السعادة » ، ومنهاج سلوك طريق الإرادة » ، قال فيه (كان بالمغرب - عمره الله بالإسلام - رجل يدعى أبا الخيار ، رحمه الله ونفعنا بذكره ، أصله من صقلية ، وموطنه بغداد ، وجاوز سنه التسعين وهو في الرق ، لم يعتقه مولاؤه ، وذلك منه عن قصد واختيار ، وعم جسد الجذام ، ورائحة المسك توجد منه على مسافة بعيدة ، قال الذي حدثني رأيت يصلي على الماء

ثم لقيت بعده محمداً الإستيجي فإذا هو أبرص ، فقلت له : يا سيدي ؛ كأن الله تعالى لم يجد للبلاء محلاً من أعدائه حتى أنزله بكم وأنتم خاصة أوليائه تعالى ! قال : فقال لي : اسكت ، لا تقل كذلك ، إنه لما أشرفنا على خزائن العطاء لم نجد عند الله شيئاً أشرف ولا أقرب إليه من البلاء ، فسألناه إياه^(١) ، وكيف بك لو رأيت سيد الزهاد وقطب العباد وإمام الأولياء والأوتاد في غار بأرض طرسوس وجبالها ؛ لحمه يتناثر ، وجسده يسيل قيحاً وصديداً ، وقد أحاط به الذباب و ؟ ! فإذا كان الليل لم يقنع بذكر الله وشكره على ما أعطاه من الرحمة وأسكن جسده من

= أأصل مرادي ، أم أخترم دون غرضي ؟ ولكنني أومن إيمان يقين ومشاهدة : أنه لا حول لي ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وأني لم أتحرك ، ولكنه حركني ، وأني لم أعمل ، ولكنه استعملني ، فأسأله أن يصلحني أولاً ، ثم يصلح بي)

(١) سؤاله رحمه الله تعالى نشأ عن مكاشفة ، فمن صح له مثل ذلك سأل هذا ، وإلا فנסأل الله تعالى العافية مع الصدق ؛ فقد روى البخاري في « الأدب المفرد » (٧٢٤) من حديث سيدنا الصديق رضي الله عنه مرفوعاً : « عليكم بالصدق ؛ فإنه مع البر ، وهما في الجنة ، وإياكم والكذب ؛ فإنه مع الفجور ، وهما في النار ، وسلوا الله المعافاة ؛ فإنه لم يؤت بعد اليقين خير من المعافاة » ، وروى الترمذي (٣٥٩٤) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه مرفوعاً « الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة » ، قالوا فماذا نقول يا رسول الله ؟ قال : « سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة » ، ولكن نسأله تعالى العافية من حيث يعلم أنها لنا عافية ؛ كما سبق في خبر العارف بالله تعالى أبي العباس المرسى رحمه الله تعالى (ص ١٨٠)

العافية حتى يشدَّ نفسه بالحديد ، ويستقبلَ القبلةَ عامَّةً ليله حتى يطلعَ الفجرُ)
انتهى^(١)

وسياتي شيءٌ من كلام المؤلفِ رحمه الله في هذا المعنى والتنبيه عليه ، واللهُ
وليُّ التوفيقِ

* * *

(١) مفتاح السعادة (ص ١٩٢) ، وذكر محققه أنه لم يهتد لاسم أبي الخيار ، وأن الإستجي هو محمد بن أحمد الحميدي القرطبي الإستجي ، وكان قارئاً مجوداً ، وولي الخطابة بجامع مالقة ، وتوفي سنة (٥٧٧هـ) ، وقد طبع الكتاب باسم : « مفتاح السعادة وتحقيق طريق السعادة »

الحكمة التاسعة (*)

تَنَوَّعَتْ أَجْنَاسُ الْأَعْمَالِ ؛ لِتَنَوُّعِ وَارِدَاتِ الْأَحْوَالِ .

واردات الأحوال : هي ما يردُّ على القلوبِ مِنَ المعارفِ الربانيَّةِ والأسرارِ الروحانيَّةِ ، وهي التي تُوجِبُ لها أحوالاً حميدةً ؛ فمنها وارِدٌ يوجبُ هيبةً ، ومنها : وارِدٌ يُوجبُ أنساً ، ومنها وارِدٌ يُوجبُ قَبْضاً ، ومنها وارِدٌ يقتضي بَسْطاً ، إلى غير ذلك مِنْ مختلفاتِ الأحوالِ

ولمَّا كَانَتْ هذهِ الوارداتُ متنوعةً . كَانَتْ أَجْنَاسُ الْأَعْمَالِ التي تقتضيها هذهِ الوارداتُ أيضاً متنوعةً ، والأعمالُ الظاهرةُ أبدأُ نَبْعُ لأحوالِ القلبِ الباطنةِ^(١) ؛ كما سيقوله المؤلفُ بعدَ هذا في قوله : (حَسَنُ الْأَعْمَالِ نَتَائِجُ حَسَنِ الْأَحْوَالِ)^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى القول بخلق الدواعي والأحوال والخواطر ، وأنها من متعلقات الإرادة والقدرة القديمتين ، وأن أخصَّ أوصاف الفعل على التحقيق متعلق بالقدرة القديمة ، ولا مدخل للقدرة الحادثة إليه إلا عند القاضي والأستاذ .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكْرِهِ ﴾ [الإسراء : ٨٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اعملوا ؛ فكلٌّ ميسرٌ لما خلقَ له » ، رواه البخاري (٤٩٤٩) ، ومسلم (٢٦٤٧) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه .

(١) قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٣٦٦/٢) : (كلٌّ يترشَّع بمودع باطنه ، فالأسرة تدلُّ على السرية ، وما تكنُّه الضمائر يلوح على السرائر ؛ فمن صفا من الكدورة جوهره لا يفوح إلا نشر مناقبه ، ومن طُبِعَتْ على الكدورة طيبته فلا يَشْمُ من يحوم حوله إلا ريح مثالبه) ، إلا أن الكلام هنا خُصَّ بالأعمال الصالحة لما جاوره من الحكم .

(٢) انظر (ص ٣١٩) .

الحكمة العاشرة (*)

الْأَعْمَالُ صُورٌ قَائِمَةٌ ، وَأَرْوَاحُهَا وَجُودٌ سِرٌّ الْإِخْلَاصِ فِيهَا .

إخلاص كلِّ عبدٍ في أعماله ، على حسب رتبته ومقامه .

فَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْهُمْ مِنَ الْأَبْرَارِ : فَمَتَتَهُ دَرَجَةُ إِخْلَاصِهِ أَنْ تَكُونَ أَعْمَالُهُ سَالِمَةً مِنَ الرِّيَاءِ الْجَلِيِّ وَالْخَفِيِّ ، وَقَصْدِ مَوَافَقَةِ الْهَوَى النَّفْسِيِّ ؛ طَلَباً لِمَا وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْمُخْلِصِينَ مِنْ جَزِيلِ الثَّوَابِ وَحَسَنِ الْمَأْبِ ، وَهَرَباً عَمَّا أَوْعَدَ بِهِ الْمُخَلَّطِينَ مِنَ أَلِيمِ الْعَذَابِ وَسُوءِ الْحِسَابِ .

وهذا مِنَ التَّحَقُّقِ بِمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة ٥] أي : لا نعبدُ إلا إِيَّاكَ ، ولا نشركُ في عبادتنا غيرَكَ ، وحاصلُ أمرِهِ : إخراجُ الخلقِ عن نظيرِهِ في أَعْمَالِ بَرِّهِ ، معَ بقاءِ رؤيتهِ لنفسِهِ في النسبةِ إليها والاعتمادِ عليها وأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ : فَقَدْ جَاوَزَ هَذَا إِلَى عَدَمِ رُؤْيِيهِ لِنَفْسِهِ فِي

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : أن لا فَعَال سوى الله تعالى ، وأن الأعمال ونبأاتها ، وخواطرها ودوافعها . في قبضة الإرادة الأزلية التي لا تتخلف ، فلا معنى لدعوى الشُرْكَة في وجود عملٍ منجٍ ، وأن للعبد كسباً ، فقد رتبه الحادثة تتعلق بالفعل لا على سبيل التأثير والإيجاد ، فلا حجة لعبيد في وجود عملٍ مهلك ، وأنه تعالى إذا تقبَّل عملاً بفضله ؛ إذ لا يجب عليه فعل ممكن ما أوتركه . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وقوله تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة : ٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا إله إلا الله مُخلصين له الدين ولو كره الكافرون » ، رواه مسلم (٥٩٤) من حديث سيدنا عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما

وسرُّ الإخلاص : هو سرُّ القدر عند العارف الحانمي ، وهو الصدق عند الغزالي ؛ إذ كل صديق مخلص ، وليس كل مخلص صديقاً ، وليس وراء الصديقية إلا النبوة .

عمله ، فإخلاصه إنما هو في شهود انفراد الحق تعالى بتحريكه وتسكينه من غير أن يرى لنفسه في ذلك حولاً ولا قوة

ويعبر عن هذا المقام بالصدق الذي به يصح مقام الإخلاص ، وصاحب هذا سلوك به سبيل التوحيد واليقين .

وهو من التحقق بمعنى قوله تعالى ﴿وَيْتَاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة ٥] أي : لا نستعين إلا بك ، لا بأنفسنا وحولنا وقوتنا

فعمل الأول هو العمل لله ، وعمل الثاني : هو العمل بالله ؛ فالعمل لله يوجب المثوبة ، والعمل بالله يوجب القربة ، والعمل لله يوجب تحقيق العباد ، والعمل بالله يوجب تصحيح الإرادة ، والعمل لله نعت كل عابد ، والعمل بالله نعت كل قاصد ، والعمل لله قيام بأحكام الظواهر ، والعمل بالله قيام بالضمائر

وهذه العبارات للإمام أبي القاسم القشيري رضي الله عنه^(١) ، وبها يتبين الفرق بين المقامين ، وتباينهما في الشرف والجلالة

فإخلاص كل عبد هو روح أعماله ، فوجود ذلك يكون حياؤها وصلاحيتها للتقرب بها ، وتكون فيها أهلية وجود القبول لها ، وبعدم ذلك يكون موتها وسقوطها عن درجة الاعتبار ، وتكون إذ ذاك أشباحاً بلا أرواح ، وصوراً بلا معنى . قال بعض المشايخ (صحح عملك بالإخلاص ، وصحح إخلاصك بالتبري من الحول والقوة)

* * *

ثم ذكر المؤلف رحمه الله الحالة التي إذا كان عليها العبد كان مخلصاً فقال :

(١) حيث قال في « لطائف الإشارات » (١٥٣ / ١) (من شهد الشهر صام لله ، ومن شهد خالق الشهر صام بالله ، فالصوم لله يوجب المثوبة ، والصوم بالله يوجب القربة ، الصوم لله تحقيق العباد ، والصوم بالله تصحيح الإرادة ، الصوم لله صفة كل عابد ، والصوم بالله نعت كل قاصد ، الصوم لله قيام بالظواهر ، والصوم بالله قيام بالضمائر) .

الحكمة الحادية عشرة (*)

أَذْفَنُ وَجُودَكَ فِي أَرْضِ الْخُمُولِ ، فَمَا نَبَتْ مِمَّا لَمْ يُدْفَنِ
لَا يَتِمُّ نِتَاجُهُ

لا شيء أضُرُّ على المريد ، من الشهرة وانتشار الصيت ؛ فإن ذلك من أعظم حظوظه التي هو مأمورٌ بتركها ، ومجاهدة النفس فيها ، وقد تسمحُ نفسُ المريد بترك ما سوى هذا من الحظوظ ، ومحبة الجاه وإثارة الاشتهاار مناقضٌ للعبودية التي هو مطالبٌ بها

قال إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه : (ما صدق الله من أحب الشهرة)^(١)

وقال بعضهم : (طريقنا هذا لا يصلح إلا لأقوام كُنِسَتْ بأرواحهم المزابل)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى توحيد الصفات والأفعال ، وأن لا مؤثّر مع الله ذي الجلال ، وإلى إثبات صفة الغيرة على المعنى اللائق به تعالى عند من يقول بها ، وأن الله تعالى سنناً في خلقه لا تقبل التغير والتبديل دون وجوب عليه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [القصص : ٨٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ » ، رواه مسلم (٢٩٦٥) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .
والنتاج : بكسر النون ، وهو في الأصل وضع البهائم من الغنم ونحوها ، وهنا استعمله على المجاز ، وأصل معنى هذه الحكمة : من قول سيدنا علي رضي الله عنه فيما رواه عنه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٣٤) : (تَبَذَّلْ ، لا تشتهر ، ولا ترفع شخصك لتذكر وتُعلم ، وأكثر الصمت تسلماً ؛ تسرُّ الأبرار ، وتغيظ الفجار)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣١ / ٨) .

(٢) أورده الإمام السهروردي في « عوارف المعارف » (١٣٢ / ١) ، وفُسِّرَه فقال : (إشارة منه إلى =

وقال أيوب السخيتاني رضي الله عنه : (والله ؛ ما صدق الله عبدٌ إلا سرُّه ألا يُشعرَ بمكانه)^(١)

وقال رجلٌ لبشرِ بنِ الحارثِ رضي الله عنه : أوصني ، فقال أخمِلْ ذكركَ ، وأطبْ مطعمَكَ^(٢)

وقال بشرٌ رضي الله عنه : (ما أعرفُ رجلاً أحبَّ أن يُعرفَ إلا ذهبَ دينُهُ وافتضح)^(٣)

وقال أيضاً : (لا يجدُ حلاوةَ الآخرةِ رجلٌ يحبُّ أن يعرفهُ الناسُ)^(٤)

وقال الفضيل رضي الله عنه : بلغني أنَّ الله عزَّ وجلَّ يقولُ في بعضِ ما يُمنُّ به على عبده : ألم أنعمْ عليك ؟ ألم أسترك ؟ ألم أخمِلْ ذكركَ ؟^(٥)

ثم ذكر أنَّ محبةَ الاشتهارِ ممَّا يقدحُ في إخلاصِ العبدِ على اختلافِ مراتبه^(٦) ؛ لأنَّهُ إمَّا سقوطُ الناسِ عن النظرِ إليهم ، أو سقوطُ النفسِ عن النظرِ إليها ، ولا يثبتُ للمريدِ جميعُ ذلك إلا بالخمولِ ، أو سقوطُ المنزلةِ عندَ نفسه وعندَ الناسِ ؛ لأنَّهُ إن لم يكنْ بهذه المثابة لا ينفكُ عن الأغراضِ التي تبعثُهُ على استمالةِ قلوبِ الخلقِ^(٧) ؛

= غاية التواضع ، وألا يرى نفسه تتميز عن أحد من المسلمين ؛ لحقارته عند نفسه ، وعند هذا ينسُدُ باب الغل والغش .

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٣٥)

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٦٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٢) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٢) مع الخبر السابق بالسند نفسه

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٧) ، وفيه : (أحمد) بدل (أخمِل) ، وعنه أنه

قال (إن قدرت ألا تُعرف فافعل ، وما عليك ألا تعرف ؟ وما عليك ألا يُتَنى عليك ؟ وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت محموداً عند الله عز وجل ؟) .

(٦) يعني : على اختلاف مراتب الإخلاص ، والضمير في (لأنه) الآتي عائداً إلى الإخلاص .

(٧) قوله : (على اختلاف مراتبه ...) إلى قوله : (الأغراض) مثبت من (ب ، هـ) من النسخ

المعتمدة ، وفي سائرهما : (لأنه لا ينفك عن الأغراض) بدل ذلك الكلام الطويل كله ، فليتبَّه ،

وقوله : (ينفك) مجزوم بجواب (إن) ، ويجوز رفعه على أنه خبر (أنه) .

لما يرى لنفسه عليهم من الحق^(١) ، فتدعوه نفسه إلى ذلك دعاء خفياً ، فينصبع عمله بالرياء انصباغاً لا يتفطن له ، كما سيأتي عند قوله : (ربّما دخل الرياء عليك ، حيث لا ينظر الخلق إليك)^(٢)

وبقدر تحقّقه بوصف الخمول يتحقّق له مقام الإخلاص ، حتى يتخلّص بذلك من رؤية إخلاصه .

وبهذا يتبيّن لك إفلاس جميع الناس إلا من رحم الله تعالى^(٣) ، وأن الإخلاص في غاية الصعوبة على النفس ، وأنه أعزّ الأشياء في الوجود قيل لسهل بن عبد الله رضي الله عنه : أيّ شيء أشدّ على النفس ؟ قال : الإخلاص ؛ لأنها ليس لها فيه نصيب^(٤)

وقال يوسف بن الحسين رضي الله عنه : (أعزّ شيء في الدنيا الإخلاص ، وكما أجتهد في إسقاط الرياء عن قلبي ! فكأنه ينبت فيه على لون آخر)^(٥)

وقال الشيخ أبو طالب رضي الله عنه : (والإخلاص عند المخلصين إخراج الخلق من معاملة الخالق ، وأوّل الخلق النفس ، والإخلاص عند المحبّين ألا يعمل عملاً لأجل النفس ، وإلا دخل عليه مطالعة العوض ، أو تشوّف إلى حظّ طبع ، والإخلاص عند الموحّدين خروج الخلق من النظر إليهم في الأفعال ، وترك السكون والاستراحة بهم في الأحوال) انتهى^(٦)

(١) قوله : (لما يرى لنفسه عليهم من الحق) مثبت من (هـ) وحدها

(٢) انظر (ص ٦٣٥) .

(٣) يعني إفلاسهم من الإخلاص ، وروى القشيري في « رسالته » (ص ٣١٦) عن الشبلي وقد سئل : ما علامة الإفلاس ؟ فقال : من علامات الإفلاس : الاستئناس بالناس .

(٤) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٤٨٠) .

(٥) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤٨٠) .

(٦) قاله في « قوت القلوب » (١١٤٢ / ٢) ، وزاد : (والإخلاص في الصدق عند الصديقين : سؤال الحجة في قلوب الناس ؛ كما قال بشر وقد سئل : بأي شيء بلغت هذه منزلة ؟ فقال : كنت =

فإذا أحملَ العبدُ نفسه ، وألزمها التواضعَ والمذلةَ ، واستمرَّ على ذلك حتى صارَ له خُلُقاً وجِبَلَةً ؛ بحيثُ لا يجدُ لضعفِهِ ألماً ، ولا لمذلَّتِهِ طعماً . فحينئذٍ تترَكَّى نفسه ، ويستنيرُ بنورِ الإخلاصِ قلبُهُ ، وينالُ مِنْ رَبِّهِ أعلى درجاتِ الخصوصيةِ ، ويحصلُ على أوفرِ نصيبٍ مِنَ المحبَّةِ الحقيقيَّةِ

قال الشيخُ أبو طالبٍ : (ومتى ذلَّ في نفسه ، وانَّضَعَ عندَ نفسه ، فلم يجدْ لذَّتيه طعماً ، ولا لضعفِهِ حسّاً . فقد صارَ الذلُّ والتواضعُ كونه^(١)) ، وهذا لا يكرهه الذمُّ مِنَ الخلقِ ؛ لوجودِ النقصِ في نفسه ، ولا يحبُّ المدحُ منهم ؛ لفقدِ القدرِ والمنزلةِ في نفسه ، فصارتِ الذلَّةُ والضعفُ صفةً له لا تفارقه ، لازمةً لزومَ الزبالةِ للزبالِ ، والكساحَةِ للكسَّاحِ ، وهما صنعتانِ كسائرِ الصنائعِ^(٢) ، وربَّما فخرُوا بهما ، لعدمِ النظرِ إلى نقصيهما ، فهذه ولايةٌ عظيمةٌ له مِنْ رَبِّهِ قد ولَّاهُ على نفسه ، وملَّكهُ عليها فقهرها بعزِّه ، وهذا مقامٌ محبوبٌ^(٣) ، وبعدهُ المكاشفاتُ بسرائرِ الغيوبِ^(٤)

ثم قالَ (وَمَنْ كَانَ حالُهُ معَ اللهِ تعالى الذلَّ . طلبُهُ واستحلاهُ كما يطلبُ المتكبرُ العزَّ ويستحليه إذا وجدَهُ ، فإنَّ فارقَ ذلكَ الذلَّ ساعةٌ تغيَّرَ قلبُهُ ؛ لفراقِ حالِهِ ، كما أنَّ المتعزِّزَ إنَّ فارقَ العزَّ ساعةً تكدَّرَ عليه عيشُهُ ؛ لأنَّ ذلكَ عيشُ نفسه) انتهى^(٥)

فإذا ؛ لا بدَّ للمريدِ مِنْ إسقاطِ جاهِهِ ، وإخمالِ ذكْرِهِ ، وفرارِهِ عن مواضعِ اشتهاهِ ، وتعاطيهِ أموراً مباحةً تسقطُهُ مِنْ أعينِ الناسِ^(٦) ، كقصَّةِ السائحِ الذي سمعَ

= أكاثم الله تعالى حالي ، معناه : أسأله أن يكتم علي ويخفي أمري)

(١) في هامش (ج) : (نسخة عونه) ، والمثبت موافق لما في « القوت »

(٢) كذا في (هـ) ، وفي سائر النسخ : (وهما صنعتان له كسائر الصنائع)

(٣) أو تقرأ : (مقامٌ محبوبٌ) وفي (ج) : (مقام محمود)

(٤) انظر « قوت القلوب » (١١٤٤ / ٢)

(٥) انظر « قوت القلوب » (١١٤٤ / ٢)

(٦) وهذا على طريقة الملامية - ويقال : الملامية على غير القياس - الذين يباشرون أعمالاً تسقط =

به ملك زمانه ، فجاء إليه ، فلما علم بذلك السائح استدعى بقلًا وجعل يأكله أكلًا عَنيفًا بمرأى من الملك ، فلما رآه الملك على تلك الحالة استحقَّره واستصغَّره ، وانصرف عنه دأماً له^(١) ، وسيأتي نصُّ هذه القصة بعد هذا عند قوله : (ربَّما دخل الرياءُ عليك ، حيث لا ينظرُ الخلقُ إليك)^(٢)

وقد بالغَ بعضهم^(٣) في مداواةِ علَّةِ الجاهِ التي تتعلَّقُ بالقلوبِ ، حتى استعملوا في ذلك أشياءَ منكَّرةً في ظاهرِ الشرعِ ، ورأوا ذلك جائزاً لهم أن يفعلوه ويأمرُوا به ؛ وذلك مثلُ قصَّةِ الرجلِ الذي دخلَ الحَمَّامَ ، ولبسَ مِنْ فاخرِ ثيابِ الناسِ تحتَ ثيابهِ بحيثُ تَظهرُ ، ومشى بذلك متمهلاً بحيثُ يُرى ويُظنُّ به السرقةُ ، فلما رآه الناسُ أخذوه وصفعوه ، ونزعوا الثيابَ عنه ، واشتهرَ عندهم بالسرقةِ ، حتى كان يُعرفُ بلصِّ الحَمَّامِ ، فحينئذٍ وجدَ قلبه^(٤)

ومثلُ ما يُروى عن أبي يزيدَ رضيَ اللهُ عنه في قصَّةِ الشاهدِ الذي أمرهُ بحلقِ رأسِهِ ولحيتهِ ، وتعليقِ مخلعةِ الجُوزِ في عنقهِ ، وإعطائه مِنْ ذلك لِمَنْ يصفعهُ مِنْ الصبيانِ ، وطوافِهِ على تلكِ الحالةِ في المحافلِ والمحاضِرِ^(٥) ، والحكايتانِ

= رتبتهِم من أعين الناسِ ، ويسمَّى مقامهم بمقام القربةِ ، ويسمَّون هم بالمحزونين وبالأمناء ، وآيتهم في القرآن ﴿حُرِّدْ مَقْصُورَتٌ فِي الْيَنَابِرِ﴾ [الرحمن : ٧٢] ، وهم سادات الأولياء عند العارف الحاتمي ، بلغوا من الولاية أقصاها ، وقد عقد لهم الإمام عبد الملك الخركوشي باباً لطيفاً في كتابه « تهذيب الأسرار » (ص ٣٩) وينعته بمذهب التخریب المقتضي للإنكار ، يعدُّ من أقدم ما كتب عنهم ، ومن أعلامهم : عبد الله بن منازل ، وحمدون القصار ، وإبراهيم الخواص

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٨ / ٤)

(٢) انظر (ص ٦٣٥) .

(٣) كذا في (أ ، د) وفي سائر النسخ : (بعض أئمة الصوفية) بدل (بعضهم)

(٤) كذا في « قوت القلوب » (١١٤٥ / ٢) ، ونقله الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين »

(٣٠٤ / ٦) ، وفي « نشر المحاسن الغالية » (ص ٣٠٣) أنه إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى ،

ووجَّهَ هذا الفعل وأمثاله ، وحكى جوازه عن الفقهاء

(٥) كذا في « قوت القلوب » (١١٤٦ / ٢) ، وأولها : (وكان شاهداً من شهود بسطام عظيم القدر فيهم

لا يفارق مجلس أبي يزيد ، فقال له يوماً : يا أبا يزيد ؛ أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطر ، =

مشهورتان ، ذكرهما الإمام أبو حامد الغزالي رضي الله عنه^(١)

قال بعض المصنفين : (وإذا جازَ لَمَنْ غُصَّ بِلِقْمَةٍ مِنْ طَعَامٍ حَلَالٍ أَنْ يَسِيعَهَا بِجَرَعَةٍ مِنَ الْخَمْرِ إِذَا لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ ، مَعَ أَنَّ تَحْرِيمَهُ مَقْطُوعٌ بِهِ ، وَلَا يَفُوتُهُ إِلَّا حَيَاةٌ فَانِيَةٌ . فَلَاَنْ يَجُوزَ مِثْلُ هَذَا إِذَا تَعَيَّنَ أَوَّلَى ؛ إِذْ يَفُوتُهُ بِذَلِكَ الْحَيَاةُ الْبَاقِيَةُ ، وَالْقُرْبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى)^(٢)

فإذا التزم العبد هذه الطُرُقَ مِنَ الرِّيَاضَاتِ . . مَاتَتْ نَفْسُهُ ، وَحَيَّ قَلْبُهُ ، وَقَرَّبَ مِنْ حَضْرَةِ رَبِّهِ ، وَاجْتَنَى مِنْ ثَمَرَةِ غَرْسِهِ عَلَى غَايَةِ الْكَمَالِ وَالتَّمَامِ ، وَتِلْكَ الثَّمَرَةُ أَخْلَاقُ الْإِيمَانِ الَّتِي تَكَيَّفَتْ بِهَا نَفْسُهُ ، وَصَارَتْ كَصِفَاتِ ذَاتِيَّةٍ لَهُ ، وَهِيَ نَتِيجَةُ الْحِكْمَةِ الَّتِي أَنْبَتَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُتَوَاضِعِينَ ، ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة : ٢٦٩] .

قال سيّدنا عيسى عليه السلام لأصحابه : أَيْنَ تَنْبُتُ الْحَبَّةُ ؟ قالوا : فِي الْأَرْضِ ، فَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَذَلِكَ الْحِكْمَةُ لَا تَنْبُتُ إِلَّا فِي قَلْبٍ مِثْلِ الْأَرْضِ^(٣) .
قلتُ : وقد وردَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَدْحِ الْخَمُولِ وَذَمِّ الشَّهْرَةِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ ؛ مِنْهَا :

ما رَوَى أَبُو أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ أَعْظَمَ أَوْلِيَانِي عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَاذِ ، ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ ،

= وأقوم الليل لا أنام ، ولا أجد في قلبي شيئاً من هذا العلم الذي تذكر ، وأنا أصدق به وأحبُّه) .

(١) انظر « إحياء علوم الدين » (٣٠٤ / ٦) ، (٥٧٩-٥٧٧ / ٨) .

(٢) انظر « نشر المحاسن الغالية » (ص ٣٠٣) ، قال إمامنا الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٠٤ / ٦) : (ومنهم من شرب شراباً حلالاً في قدح لونه لون خمر ؛ حتى يُظَنُّ به أنه يشرب الخمر ، فيسقط من الأعين ، وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه ، إلا أن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتي الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التقصير) ثم ذكر خبر لصِّ الحمام المتقدم .

(٣) كذا في « قوت القلوب » (١١٤٤ / ٢) ، و« إحياء علوم الدين » (٥٧٧ / ٨) .

أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَكَانَ غَامِضاً فِي النَّاسِ ، لَا يُشَارُ
إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافاً ، فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ » ، ثُمَّ قَبَضَ يَدَهُ فَقَالَ
« عَجَلْتُ مَنِيَّتَهُ ، قَلْتُ بَوَاكِيهِ ، قَلَّ تَرَاتُّهُ »^(١)

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طِمْرَيْنِ ، تَنْبُو عَنْهُ أَعْيُنُ النَّاسِ . . لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ »^(٢) .
وروى معاذ بن جبل رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« إِنَّ يَسِيراً مِنْ أَلْرِيَاءِ شِرْكٍ ، وَإِنَّ مَنْ عَادَى أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فَقَدْ بَادَى اللَّهَ بِالْمُحَارَبَةِ ، وَإِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الْأَخْفِيَاءَ الْأَتْقِيَاءَ الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا ، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُدْعَوْا وَلَمْ
يُغْرَفُوا ، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ أَلْهَدَى ، يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ »^(٣)

[بعض أخبار أويس القرني]

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم - في حديثه الذي
نُؤَى فِيهِ بِاسْمِ أُوَيْسِ الْقُرْنِيِّ وَأَشَادَ بِذِكْرِهِ ، وَنَبَّهَ عَلَى عَظِيمِ أَمْرِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ
قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَلْقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِذْ قَالَ :
« لِيُصَلِّيَنَّ مَعَكُمْ غَدًا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَطَمَعْتُ أَنْ أَكُونَ ذَلِكَ
الرَّجُلَ ، فَغَدَوْتُ فَصَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَقَمْتُ فِي الْمَسْجِدِ

(١) رواه الترمذي (٢٣٤٧) ، وخفيف الحاذ - بتخفيف الذال المعجمة - : قال العلامة القاري في
« المرقاة » (٣٢٤٨ / ٨) : (خفيف الحال ، الذي يكون قليل المال ، وخفيف الظهر من العيال ،
فيتمكن من السير في طريق الخالق بين الخلائق ، ولا يمنعه شيء من العلائق والعوائق) .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٢٨ / ٤) ، وأصله في « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله
عنه ، والطَّمْرُ : الثوب الخلق البالي ، ولا يؤبه له : لا يحتفل به لهوانه

(٣) رواه ابن ماجه (٣٩٨٩) ، والحاكم في « المستدرک » (٤ / ١) ، قال العلامة الطيبي في « شرح
المشكاة » (٣٣٧٦ / ١١) : (وقوله : « يخرجون من كل غبراء مظلمة » كناية عن حقارة
مساكنهم ، وأنها مظلمة مغيرة ؛ لفقدان أداة ما يتنور به ويتنظف به) ، وفي « المرقاة »
(٣٣٣٩ / ٨) : (أي : من عهدة كل مسألة مشكلة ، أو بلية معضلة)

حتى انصرف الناس ، وبقيت أنا وهو ، فبينما نحن كذلك إذ أقبل رجل أسود متزراً
 بخرقة مرتد برقعة ، فجاء حتى وضع يده في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم
 قال يا نبي الله ؛ ادع لي بالشهادة ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم له بالشهادة
 وإننا لنجد منه ريح المسك الأذفر

فقلت : يا رسول الله ؛ أهو هو ؟ قال : « نعم ، إنه لمملوك بيني فلان » ،
 قلت أ فلا تشتره فتعتقه يا رسول الله ؟ فقال : « وأنى لي بذلك إن كان الله يريد أن
 يجعله من ملوك الجنة وساداتهم ؟ ! يا أبا هريرة ؛ إن لأهل الجنة ملوكاً وسادة ،
 وإن هذا الأسود أصبح من ملوك الجنة وساداتهم ، يا أبا هريرة ؛ إن الله عز وجل
 يحب من خلقه الأصفياء الأخفياء الأبرياء ، الشعة رؤوسهم ، المغبرة وجوههم ،
 الخميصة بطونهم من كسب الحلال ، الذين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم ،
 وإن خطبوا المنعمات لم ينكحوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، وإن حضروا لم يدعوا ،
 وإن طلّعوا لم يفرح بطلعتهم ، وإن مرضوا لم يعادوا ، وإن ماتوا لم يشهدوا »

قالوا : يا رسول الله ؛ كيف لنا برجل منهم ؟ قال « ذلك أونس القرني » ،
 قالوا وما أونس القرني ؟ قال « أشهل ذو صهوة ، بعيد ما بين المنكبين ،
 معتدل القامة ، آدم شديد الأذمة ، ضارب بذقنه إلى صدره ، رام ببصره إلى موضع
 سجوده ، واضع يمينه على شماله ، يتلو القرآن ينيكي على نفسه ، ذو طمرين لا يؤبه
 له ، متزراً إزار صوف ورداء صوف ، مجهول في أهل الأرض ، معروف في أهل
 السماء ، لو أقسم على الله لأبرّ قسمه ، ألا وإن تحت منكب الأيسر لمعة بيضاء ، ألا
 وإنه إذا كان يوم القيامة قيل للعباد : ادخلوا الجنة ، وقيل لأونس قف فاشفع ،
 فيشفعه الله في مثل عدد ربيعة ومضر ، يا عمر ويا علي ؛ إذا أنتما لقيتماه فاطلبا إليه
 أن يستغفر لكمَا يغفر الله لكمَا » ، وذكر باقي الحديث^(١)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٨٠ / ٢) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٢٣ / ٩)

وفي حديث آخر : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ : أُونُسُ الْقَرْنِيِّ ، يَدْخُلُ فِي شَفَاعَتِهِ عَدَدُ رِبْعَةٍ وَمُضَرَّ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةِ ، فَمَنْ لَقِيَهُ بَعْدِي فَلْيُقِرَّهُ مِنِّي السَّلَامَ » ، ثُمَّ سُئِلَ عَنْ عَلَامَتِهِ ، فَقَالَ : « هُوَ رَجُلٌ أَضْهَبَ أَشْهَلُ ، ذُو طِمْرَيْنِ ، أَيْبَضُ ، لَهُ أُمٌّ ، وَقَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَدَعَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَذْهَبَهُ عَنْهُ إِلَّا مِقْدَارَ الدِّينَارِ أَوْ الدَّرْهَمِ ، لَا يُؤْبَهُ لَهُ ، مَجْهُولٌ فِي الْأَرْضِ ، مَعْرُوفٌ فِي السَّمَاءِ »^(١)

وكان قد بلغ من شدة خموله ونهاية ضعته : أَنَّ النَّاسَ كانوا يسخرون منه ، ويستهزئون به ، ويؤذونه ، ويرون فيه أهلية الخداع والتلصص ، وينسبونه إلى ذلك ؛ فقد روي أَنَّهُ دفع إليه بعض فقهاء الكوفة ثوبين وكان يجالسُهُ ، فانقطع عن المجلس لأجل العُري ، فردَّهما عليه بعد أن أخذهما منه وقال : إِنَّ النَّاسَ يقولون : مِنْ أَيْنَ لَهُ هَذَا الثَّوبَانِ ؟ ! تَرَى مَنْ خَدَعَ عليهما ؟ !^(٢)

وكان في ذلك الوقت يجالسُ الفقهاء ويظهرُ للناسِ ، وذلك قبل أن يُعرَفَ برفعة القدرِ وجلالة الخطرِ ، وتنويه عمر رضي الله عنه به على المنبرِ ، فلمَّا رأى أَنَّ النَّاسَ عرفوا حالَهُ هربَ عنهم ، واستخفى منهم ، ولَبَسَ أمرُهُ عليهم برعاية الإبل وغير ذلك^(٣)

وقيل لعمر رضي الله عنه لَمَّا سألَ عَنْهُ قَوْمُهُ : ما فينا أحمَلُ مِنْهُ ذِكْرًا ، فلمَّا لقيه هو وعليَّ رضي الله عنهما وسألاه مَنْ هو . . . قَالَ : راعي غنمٍ وأجيرُ قومٍ ، وسترَ ذَكَرَ

(١) رواه مسلم (٢٥٤٢) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه بنحوه ، وما فات منه عنده فقد تقدم في الحديث قبله .

(٢) الذي كساه هو أُسَيْرُ بن جابر ، والخبر عند مسلم (٢٥٤٢) وفيه ذكر بردة واحدة ، وانظر « سير أعلام النبلاء » (٢٣ / ٤) .

(٣) انظر « سير أعلام النبلاء » (٢٥ / ٤) ، وذكر رعايته للإبل عند أبي نعيم في « الحلية » (٨٠ / ٢) ذيل خبر طويل .

أويس ، فلمَّا سألاه عن اسمِهِ قَالَ عبدُ الله ، فلمَّا سألاه عن اسمِهِ الذي سَمَّته بِهِ أمُّهُ . . امتنع أن يجيبَهُما على ذلك ، فلمَّا أخبراهُ بصفةِ النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ، وأنَّهُما عرفاهُ بذلك . . قَالَ لهما : عساهُ أن يكونَ غيري ، فلمَّا قالَا لَهُ : أخبرنا رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّ تحتَ منكِبِكَ الأيسرِ لُمةٌ بيضاء ، وطلبا منه أن يوضحَهَا لهما . . لم يجدْ بُدًّا مِنْ أن يوضحَهَا ، وذلكَ واللهُ أعلمُ ليريَهُما رؤيةَ عينٍ صحَّةَ قولِ النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وصدقَهُ في إخبارِهِ بالغيبِ ، وذلكَ أمرٌ واجبٌ عليه ، وإلا فلعلَّهُ كانَ يتعلَّلُ لهما كما فعلَهُ في كلِّ ما سُئِلَ عَنْهُ

ثم بعدَ ذلكَ لمَّا سألهُ عمرُ رضيَ اللهُ عَنْهُ أن يُلْتَقِيَ مَعَهُ ويجعلَ ذلكَ الموضعَ ميعادًا بينَهُ وبينَهُ . . قَالَ لَهُ : يا أميرَ المؤمنينَ ؛ لا ميعادَ بيني وبينَكَ ، ولا أعرفُكَ ولا تعرفُني بعدَ اليومَ ، ثم دفعَ الإبلَ التي كانَ يرهاها إلى أصحابِها ، وخلا عنِ الرعايةِ^(١)

وكذلكَ فعلَ معَ هَرَمِ بْنِ حَيَّانَ رضيَ اللهُ عَنْهُمَا لمَّا لقيَهُ بشاطئِ الفراتِ ، ووقعَ بينهما التعرفُ ؛ قَالَ لَهُ : حَدِّثْني بحديثٍ عن رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحفظُهُ عنكَ ، فقالَ لَهُ : لا أحبُّ أن أفتَحَ هذا البابَ على نفسي ؛ لا أحبُّ أن أكونَ محدِّثًا ولا مفتيًا ولا قاضيًا^(٢) ، فلمَّا فرغَا مِنَ الكلامِ الذي كانا بصددهِ^(٣) ، وسألهُ مداومةَ الاجتماعِ بِهِ ، فأبى وامتنعَ ، وقالَ لَهُ : لا أراكَ بعدَ اليومِ تطلبُني ولا تسألُ عَنِّي ، انطلقْ أنتَ ها هنا حتى أنطلقَ أنا ها هنا ، ثم بعدَ ذلكَ اجتهدَ في طلبِهِ والبحثِ عَنْهُ ، فلم يقعْ لَهُ على خبرٍ .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٨٠ / ٢) خاتمة هذه الحكاية بنحو ما هنا

(٢) في (ج) : (ولا قاصًا) بدل (ولا قاضيًا) .

(٣) وكان من جملة هذا الكلام كما في رواية الحاكم في « المستدرک » (٤٠٦ / ٣) ، وأبي نعيم في « الحلية » (٨٤ / ٢) : فسلمتُ عليه ، ومددت يدي لأصافحه ، فأبى أن يصافحني ، فخنقنني العبرة لما رأيت من حاله ، فقلت السلام عليك يا أويس ، كيف أنت يا أخي ؟ قال : وأنت فحيَّاك الله يا هرم بن حيان ، مَنْ دَلَّكَ علي ؟ قلت : الله عز وجل ، قال : ﴿ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ [الإسراء ١٠٨] قلت يرحمك الله ؛ من أين عرفت اسمي واسم أبي ؟ فوالله ؛ ما رأيته قط ولا رأيته ! قال : عرفت روعي وروحك حيث كلَّمت نفسي . . . الخبر .

وَمِنْ عَجِيبِ أَمْرِهِ : أَنْ حَقَّقَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ هَذَا الْحَالَ مِنَ التَّخَفِّيِ وَالتَّسْتَرِّ وَأَتَمَّهُ لَهُ
 بَعْدَ مَوْتِهِ ، مَعَ مَا أَظْهَرَهُ بِسَبِيهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْعَبَرِ حِينَئِذٍ ؛ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ
 غَزَوْنَا أَذْرَبِيْجَانَ زَمَنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَعَنَا أُوَيْسُ الْقُرْنِيُّ ، فَلَمَّا
 رَجَعْنَا مَرْضَى فَمَاتَ ، فَتَزَلْنَا فَإِذَا قَبْرٌ مَحْفُورٌ ، وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ ، وَكَفَنٌ وَحَنُوطٌ ،
 فَنَسَلْنَاهُ وَكَفَّنَاهُ ، وَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ وَدَفَنَاهُ ، فَقَالَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ : لَوْ رَجَعْنَا فَعَلَّمْنَا قَبْرَهُ ،
 فَرَجَعْنَا فَإِذَا لَا قَبْرَ وَلَا أَثَرَ^(١)

قُلْتُ : وَالْحِكَايَاتُ وَالْآثَارُ فِي مَدْحِ الْخُمُولِ وَذَمِّ الْإِشْتِهَارِ ، أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ
 عَلَيْهَا انْحِصَارٌ ، وَقَدْ أُورِدَ كَثِيرًا مِنْهَا الْأَثْمَةُ الْمَصْنُفُونَ فِي هَذَا الْعِلْمِ^(٢) ، فَلِيَطْلُعَ
 ذَلِكَ الْمُرِيدُ ، مُسْتَمِدًّا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى حَسَنَ التَّوْفِيقِ وَالتَّأْيِيدِ .
 وَتَعْبِيرُ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَا هُنَا بِالذَّفَنِ وَالْأَرْضِ وَالنَّبَاتِ وَالتَّاجِ . . مِنْ مَلِيحِ
 الِاسْتِعَارَاتِ .

* *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٨٣ / ٢) .

(٢) كالإمام الحافظ ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » ، والحافظ الخطابي في « العزلة » ،
 وحجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٦ / ٢٦٥) ، ولهذا بعد تصحيح العقد ، وإحكام
 العلم المصحح للعبادات الواجبة عليه بالذات .

الحكمة الثانية عشرة (*)

مَا نَفَعَ الْقَلْبَ شَيْءٌ مِثْلُ عَزْلِهِ ، يَدْخُلُ بِهَا مِيدَانُ فِكْرَةٍ

مداواة أمراض القلب واجبة على المريد ، وأمراضه إنما تكون من غلبة أحكام الطبع عليه ؛ من صحبة الأضداد ، ووقوفه مع المعتاد ، وانقياده إلى هوى النفس ، وأنسه بعالم الحس

ومداواة هذا المرض يتأتى من وجوه كثيرة ، وأبلغها في ذلك وأنفعها العزلة عن الناس المصحوبة بالفكرة ؛ فبالعزلة يتقيد الظاهر عن مخالطة من لا تصلح مخالطته ، ومن لا يأمن من دخول الآفات عليه بصحبته ، فيتخلص بذلك المعتزل من المعاصي التي يتعرض لها بالمخالطة ؛ مثل الغيبة ، والمداهنة ، والرياء ، والتصنع^(١) ، ويتحصّل له بذلك السلامة من مسارقة الطباع الرديّة ، والأخلاق

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى وجوب ونذب ما حسنه الشارع مع نفي اعتقاد تأثيره ، وأن من عوائد الله تعالى أن جعل السكينة في هدأة الليل والخلوات ، وأن العبد مأمور بمباشرة أسباب صلاحه وإن كان لا فاعل إلا الله تعالى ، وأن الفكرة والخطرة وما قبلهما وما ينجم عنهما . . كل ذلك من آثار القدرة القديمة وتعلقاتها الحادثة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمَاءِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [العلق ١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ تِلْكَ لَئِكَ ﴾ [الأعراف ١٤٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أو رجلاً في غنمة له في رأس شعبة من هذه الشعاف ، أو بطن واحد من هذه الأودية ، يقيم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، ويعبد ربّه حتى يأتيه اليقين ، ليس من الناس إلا في خير » ، رواه مسلم (١٨٨٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) وهذه الأربعة تكون بين اثنين فصاعداً ، فإن قيل : قد تطرق القلب في الخلوة ؛ كما قالوا في غيبة العارفين . . فالجواب : ما تمّت الخلوة ، وما صحت الفكرة

الدنيّة ، ويستفيدُ أيضاً بذلك صيانةً دينه ونفسه عن التعرّض للخصومات وأنواع الشرور والفتن ؛ فإنّ للنفس تولّعاً وتسارعاً إلى الخوض في مثل هذا

فواجبٌ على المعتزل : أن يكفّ لسانه عن السؤال عن أخبار الناس وما هم مشغولون به ومنهمكون فيه ومكبّون عليه ، ويصون سمعه عن الإصغاء إلى أراجيف البلد^(١) ، وما اشتملت عليه من الأحوال التي ذكرناها

وليحرص على ألا يغشاه في خلوته وعزّيته من شأنه التطلّع لذلك والبحث عنه ، وليجتنب صحبة من لا يتورّع في منطقهِ ولا يضبط لسانه عن الاسترسال في دقائق الغيبة والوقية ، والتعريض بالطعن على الناس والقدح فيهم ؛ فإنّ ذلك ممّا يكدر صفاء القلب ، ويؤدّي إلى ارتكاب مساخط الربّ ، فليهجّره المعتزل وليفرّ منه فراره من الأسد ، ولا يجتمع معه في مكان ألبته^(٢)

وليتنكّر إلى كلّ من تعرّف له ممّن هذا شأنه من المنسويين إلى الدين فضلاً عن غيرهم ، كما قال بعضهم : (أنكر من تعرف ، ولا تتعرّف إلى من لا تعرف)^(٣)

وفي الخبر « مثلُ الجلّيسِ السّوءِ كمثليّ القَيْنِ ، إن لم يُخرقك بشرِّه علق بك من ريجه »^(٤)

وفي الأخبار السالفة : (أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام : يا بن

(١) الأراجيف : جمع إرجاف ؛ وهو الخوض في الأخبار السيئة وذكر الفتن ، ويغلب فيه التخويف والرب .

(٢) قال الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٩٩) : (دُعِيَ إبراهيم بن أدهم إلى دعوة ، فحضر ، فذكروا رجلاً لم يأتهم وقالوا : إنه ثقیل ، فقال إبراهيم : إنما فعل بي هذا نفسي ؛ حيث حضرت موضعاً يُغتَاب فيه الناس ، فخرج ولم يأكل ثلاثة أيام) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٤٧ / ٣) .

(٤) رواه ابن حبان في « صحيحه » (٥٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وأصله في « الصحيحين » ، والقين : الحدّاد ، وفي (أ) : (الكبير) بدل (القين) ، وهي نسخة في هوامش باقي النسخ المعتمدة .

عمران ؛ كن يقظاناً ، وارتد لنفسك إخواناً ، وكل أخ أو صاحب لا يؤازرك على مسرتي فهو لك عدو^(١)

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود ؛ ما لي أراك متبذراً وحدانياً ؟ فقال : إلهي ؛ قليتُ الخلقَ مِنْ أَجْلِكَ ، فقال يا داود ؛ كُنْ يقظاناً ، وارتد لنفسك إخواناً ، وكل خذني لا يوافقك على مسرتي فلا تصحبه ؛ فإنه لك عدو يقسي قلبك ، ويباعدك مني^(٢)

وما أحسن قول أبي إسحاق إبراهيم بن مسعود الألبيري في هذا المعنى^(٣) : [من الوافر]

فَخَفْتُ أَبْنَاءَ جَنْسِكَ وَأَخْشَيْتُ مِنْهُمْ كَمَا تَخْشَى الضَّرَاعِمَ وَالسَّبْتَيْنِ
وَحَالِطُهُمْ وَزَايِلُهُمْ حِذَاراً وَكُنْ كَالسَّامِرِيِّ إِذَا لُمِسْتَا

وبالعزلة أيضاً : يجتمع همُّه ، ويقوى في ذات الله عزُّهُ ، بخلاف الخلطة ؛ فإنها تفرِّقُ الهمَّه ، وتضعِفُ العزيمة ، فقد قيلَ إِنَّ العبدَ ليعقدُ في خلوته على خصالٍ مِنَ الخيرِ يعملُها ، فإذا خرجَ إلى الناسِ حلَّوا عليه ذلكَ عقدةً عقدةً ، حتى يرجعَ إلى بيته وقد انحلتِ العقْدُ كُلُّها^(٤)

وروي عن عيسى عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لا تجالسوا الموتى فتموت قلوبكم ، قيل : ومن الموتى ؟ قَالَ : المحبُّونَ للدنيا ، الراغبونَ فيها^(٥)

وفي الخبر المروي عن نبيِّنا صلى الله عليه وسلم : « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى

(١) رواه أحمد في « الزهد » (٤٣٧) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٦١٦) عن محمد بن النضر

الحارثي ، وصرفت كلمة (يقظان) على لغة بني أسد الذين يقولون في مؤنثه : يقظانة

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٤٩ / ٣)

(٣) انظر « ديوانه » (ص ٣٤) ، والسبتى : النمر ، وفي البيت الثاني إشارة لا تخفى لقوله تعالى في

حق السامري ﴿ فَكَأَلْ فَأَذْهَبَ فَإِنَّكَ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ﴾ [طه : ٩٧] على سبيل

الاستعارة التمثيلية .

(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٨٥ / ١) عن بعض التابعين

(٥) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٨٤ / ١) .

أَمْتِي : ضَعْفُ الْيَقِينِ «^(١)» ، وَضَعْفُ الْيَقِينِ إِنَّمَا يَكُونُ مِنْ رُؤْيَةِ أَهْلِ الْغَفْلَةِ ، وَمَخَالَطَةِ أَرْبَابِ الْبَطَالَةِ وَالْقِسْوَةِ .

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّي : (وَأَضْرُّ مَا ابْتُلِيَ بِهِ الْعَبْدُ ، وَأَدْخَلُهُ وَأَعْمَلُهُ فِي هَلَاكِهِ ، وَأَشَدُّهُ لِحَجِّهِ وَإِبْعَادِهِ . . ضَعْفُ يَقِينِهِ لِمَا وَعَدَ مِنَ الْغَيْبِ ، وَتَوَعُّدَ عَلَيْهِ بِالشَّهَادَةِ ، وَقُوَّةُ الْيَقِينِ أَصْلُ كُلِّ عَمَلٍ صَالِحٍ)^(٢)

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ هَذِهِ الطَّائِفَةِ : قُلْتُ لِبَعْضِ الْأَبْدَالِ الْمُنْقَطِعِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى : كَيْفَ الطَّرِيقُ إِلَى التَّحْقِيقِ ، وَالْوَصُولُ إِلَى الْحَقِّ ؟ قَالَ : لَا تَنْظُرْ إِلَى الْخَلْقِ ؛ فَإِنَّ النَّظَرَ إِلَيْهِمْ ظِلْمَةٌ .

قُلْتُ : لَا بَدَّلِي مِنْهُمْ ، قَالَ : فَلَا تَسْمَعْ كَلَامَهُمْ ؛ فَإِنَّ كَلَامَهُمْ قِسْوَةٌ .
قُلْتُ : لَا بَدَّلِي مِنْهُمْ ، قَالَ : فَلَا تَعَامَلْهُمْ ؛ فَإِنَّ مَعَامَلَتَهُمْ خَسْرَانٌ وَحَسْرَةٌ وَوَحْشَةٌ .

قُلْتُ : أَنَا بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ ، وَلَا بَدَّلِي مِنْ مَعَامَلَتِهِمْ ، قَالَ : فَلَا تَسْكُنْ إِلَيْهِمْ ؛ فَإِنَّ السَّكُونَ إِلَيْهِمْ هَلَكَةٌ

قُلْتُ : هَذَا لَعَلَّهُ يَكُونُ^(٣) ، قَالَ : يَا هَذَا ؛ أَنْتَ نَظَرُ إِلَى اللَّاعِبِينَ ، وَتَسْمَعُ كَلَامَ الْجَاهِلِينَ ، وَتَعَامَلُ الْبَطَّالِينَ ، وَتَسْكُنُ إِلَى الْهَالِكِينَ ، وَتَرِيدُ أَنْ تَجِدَ حِلَاوَةَ الطَّاعَةِ وَقَلْبَكَ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ ! هِيَاهُ ، هَذَا مَا لَا يَكُونُ أَبَدًا !^(٤)

وَبِالْعَزَلَةِ أَيْضًا : يَنْكَفُ بِصُرُّهُ عَنِ النَّظَرِ إِلَى زِينَةِ الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا ، وَيَنْصَرِفُ خَاطِرُهُ عَنِ الاسْتِحْسَانِ لِمَا ذَمَّهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ زَخْرَفِهَا ، فَتَمْتَنِعُ بِذَلِكَ النَّفْسُ عَنِ

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الْيَقِينِ » (٩) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ » (٨٨٦٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(٢) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (٢٨٥ / ١) .

(٣) قَوْلُهُ : (يَكُونُ) زِيَادَةٌ مِنْ (أ) وَحْدَهَا ، وَفِي مَطْبُوعِ « الْقُوتِ » : (الْعَلَّةُ) بَدَلُ (لَعَلَّهُ) .

(٤) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (٢٨٦ / ١) ، وَ« إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٢٧٦ / ٥) .

التطلع إليها ، والاستشراف لها ، ومنافسة أهلها فيها ، قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ . . . ﴾ [الآية طه ١٣١]

ولا ينبغي لأحد أن يستحقّر هذا ؛ فَإِنَّهُ يُوَدِّي إلى أمراضٍ عظيمةٍ في القلب ، وَمَنْ اعتَزَلَ النَّاسَ سَلِمَ بِإِذْنِ اللهِ تَعَالَى منها

قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : (فَأَرْبَابُ الْمَجَاهِدَاتِ إِذَا أَرَادُوا صَوْنَ قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَوَاطِرِ الرَّدِيَّةِ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَى الْمُسْتَحْسَنَاتِ ، وَهَذَا أَصْلٌ كَبِيرٌ لَهُمْ فِي الْمَجَاهِدَاتِ فِي أَحْوَالِ الرِّيَاضَةِ) انتهى .

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : (إِيَّاكَ وَفُضُولَ النَّظَرِ ؛ فَإِنَّهَا تُوَدِّي إِلَى فَضُولِ الشَّهْوَةِ)^(١)

وَقَالَ بَعْضُ الْأَدْبَاءِ : (مَنْ كَثُرَتْ لِحَظَاتُهُ دَامَتْ حَسْرَاتُهُ)^(٢)

وَقَالَ : (إِنَّ الْعَيْنَ سَبَبُ الْحَيْنِ ، وَمَنْ أَرْسَلَ طَرْفَهُ اقْتَنَصَ حَتْفَهُ ، وَإِنَّ النَّظَرَ إِلَى الْأَشْيَاءِ بِالْبَصْرِ يَوْجِبُ تَفَرُّقَ الْقَلْبِ)^(٣)
وقد أنشدوا في هذا المعنى^(٤)

[من الطويل]

وَإِنَّكَ إِنْ أَرْسَلْتَ طَرْفَكَ رَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا أَتَعْبَتَكَ أَلْمَنَاطِرُ
رَأَيْتَ الَّذِي لَا كُلُّهُ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ وَلَا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرٌ

وبذلك ينقطع طمعه عن الناس ، ويحصل له منهم الإيأس ، وذلك من أعظم فوائد العزلة عند العقلاء الأكياس

ولا يتم له منفعة العزلة إلا باشتغال القلب بالفكرة ، وهي المقصودة ها هنا ،

(١) كذا في « التمثيل والمحاضرة » (ص ٣٤)

(٢) كذا في « قوت القلوب » (٢٧٩ / ١) ، و « التمثيل والمحاضرة » (ص ٢٠٩) .

(٣) العبارات أوردها الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٦٠٦ / ٢) ، والحَيْنُ : الموت .

(٤) البيتان في « عيون الأخبار » (٢٣ / ٤) ضمن خبر

وكانَّ العزلةَ مقدِّمةً لها ، ومعينةً عليها ، وذلكَ بعدَ تقديمِ ما يحتاجُ إليه مِن علومِ الشرعِ الظاهرة ، والقيامِ بمراعاةِ آدابِ باطنية ، وقد ذكَّرَ منها أبو حامدٍ الغزاليُّ جملةً شافيةً في كتابِ (العزلة) مِن « الإحياء » ، فلتنظرُ هناك^(١)

وقد جاءَ في الخبرِ (تفكُّرُ ساعةٍ خيرٌ مِن عبادَةٍ سبعينَ سنةً)^(٢) ، كذا هو واللهُ أعلمُ

وكانَ عيسى عليه السلامُ يقولُ : (طوبى لِمَن كانَ قِبَلُهُ ذِكْراً ، وصمتهُ تفكُّراً ، ونظرُهُ عبرةً ، إنَّ أكيسَ الناسِ مَنْ دانَ نفسه ، وعملَ لما بعدَ الموتِ)^(٣) وقالَ كعبٌ : (مَنْ أرادَ شرفَ الآخرةِ فليكثرِ التفكُّرَ)^(٤)

وقيلَ لأُمِّ الدرداءِ : ما كانَ أفضلَ عملٍ أبي الدرداءِ ؟ قالتَ : التفكُّرُ^(٥)

وذلكَ لأنَّهُ يصلُّ بها إلى معرفةِ حقائقِ الأشياءِ^(٦) ، ويتبيَّنُ الحقُّ مِنَ الباطلِ ، والنافعُ مِنَ الضارِّ ، ويطلُّعُ بها أيضاً على خفيَّاتِ آفاتِ النفسِ ، ومكايدِ العدوِّ ، وغرورِ الدنيا ، ويتعرَّفُ بها وجوهَ الحيلِ في التحرُّزِ عنها والطهارةِ منها قالَ الحسنُ البصريُّ : (الفكرةُ مرآةٌ تريكَ حَسَنَكَ مِن سَيِّئِكَ)^(٧)

ويطلُّعُ أيضاً بها على عظمةِ اللهِ تعالى وجلالِهِ إذا تفكَّرَ في آيَاتِهِ ومصنوعَاتِهِ ،

(١) إحياء علوم الدين (٢٦٤ / ٤)

(٢) رواه أبو الشيخ في « العظمة » (٢٩٩ / ١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وفيه : (ستين) بدل (سبعين) ، وفي « الحلية » (٢٠٨ / ١) عن سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه : (تفكُّرُ ساعةٍ خيرٌ من قيام ليلة) .

(٣) رواه بنحوه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٣٩ / ٤٧) ، وانظر « إحياء علوم الدين » (٢٣٣ / ٩) ، وفي (هـ) وحدها : (فكراً) بدل (تفكُّراً) .

(٤) رواه أبو الشيخ في « العظمة » (٣١١ / ١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٣ / ٦) .

(٥) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٢٨٦) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٠٠ / ٧)

(٦) الضمير في قوله : (بها) راجع للعزلة المتحدِّث عنها ، أو لعبادة التفكُّر المقدرة بالفكرة .

(٧) رواه بنحوه أبو نعيم في « الحلية » (١٠٩ / ٨)

ويطلعُ بها أيضاً على آلائِهِ ونعمائِهِ الجليَّةِ والخفيَّةِ ، فيستفيدُ بذلك أحوالاً سنيَّةً ، يزولُ بها مرضُ قلبِهِ ، ويستقيمُ بسببِها على طاعةِ ربِّهِ .

قلتُ : والعزلةُ التي ذكرها المؤلفُ رحمَهُ اللهُ تتضمَّنُ وجودَ الخلوةِ ؛ وهي أجودُ الأركانِ الأربعةِ التي هي أساسُ المريدينَ ، ويلزمُ عنها مِنَ الثلاثةِ الباقيةِ الصمتُ ؛ إذ لا يتأتَّى مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ إِلَّا بِالْخُلُوةِ وَالْعَزَلَةِ ، فَإِنْ أَضَافَ إِلَيْهِمَا الْمَرِيدُ الرِّكَنَيْنِ الْبَاقِيَيْنِ - وهما الجوعُ والسهرُ - فقد حصلَ على كِلَيْتِهِ الدَّوَاءُ ، والتحقَ بزمرةِ الأولياءِ والبُدلاءِ

قالَ سهلُ بْنُ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : (اجتمعَ الخيرُ كُلُّهُ في هذهِ الأربعِ خصالٍ ، وبها صارَ الأبدالُ أبدالاً إخماضُ البطونِ ، والصمتُ ، والخلوةُ ، والسهرُ)^(١)

وقالَ الشاعرُ وجمعَها في نظْمِهِ^(٢)

[من الكامل]

يَا مَنْ يُرِيدُ مَنَازِلَ الْأَبْدَالِ	مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ مِنْهُ لِلْأَعْمَالِ
لَا تَطْمَعَنَّ بِهَا فَلَسْتَ مِنْ أَهْلِهَا	إِنْ لَمْ تُزَاحِمَهُمْ عَلَى الْأَحْوَالِ
بَيْتُ الْوِلَايَةِ قَسَمْتُ أَرْكَانَهُ	سَادَاتُنَا فِيهِ مِنَ الْأَبْدَالِ
مَا بَيْنَ صَمْتٍ وَأَعْتَزَالٍ دَائِمٍ	وَالْجُوعِ وَالسَّهْرِ النَّزِيرِ الْعَالِي

* * *

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٧٤ / ١ ، ٢٨٠) ، والإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٦٨ / ٥) وفصل القول في هذه الأربعة .

(٢) هو العارف الحاتمي في « الفتوحات المكية » (١٨٢ / ٢) (الباب الثامن والتسعون في معرفة مقام السهر) ، وقال : (وقد أفردنا لمعرفة هذه الأربعة جزءاً عملناه بالطائف ، سميناه : « حلية الأبدال ») ، وزاد بعد البيتين الأولين في خاتمة « حلية الأبدال » قوله :

واصمتُ بقلبك واعتزلُ عن كلِّ ما
يدنيكُ مِنْ غَيْرِ الحبيبِ الوالي
وإذا سهرتُ وجعتُ نلتُ مقامَهُم
وصحبتَهُم في الحلِّ والترحالِ
وقوله : (العالي) هو بالعين المهملة في النسخ والأصل المنقول عنه أيضاً .

الحكمة الثالثة عشرة (*)

كَيْفَ يُشْرِقُ قَلْبُ صُورِ الْأَكْوَانِ مُنْطَبِعَةً فِي مِرَاتِهِ ؟ أَمْ كَيْفَ
يَزْحَلُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُكَبَّلٌ بِشَهَوَاتِهِ ؟ أَمْ كَيْفَ يَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَ
حَضْرَةَ اللَّهِ وَهُوَ لَمْ يَتَطَهَّرْ مِنْ جَنَابَةِ غَفَلَاتِهِ ؟ أَمْ كَيْفَ يَزْجُو أَنْ
يَفْهَمَ دَقَائِقَ الْأَسْرَارِ وَهُوَ لَمْ يَتُبْ مِنْ هَفَوَاتِهِ ؟

الجمع بين الضدين محال ؛ كاجتماع الحركة والسكون ، والنور والظلمة ،
وهذه الأشياء التي ذكرها المؤلف رحمه الله أضداد لا تجتمع ؛ فإنَّ إشراق القلب
بنور الإيمان واليقين مضاد للظلمة التي استولت عليه من ركونه إلى الأغيار والأكوان
واعتماده عليها ، والمسير إلى الله تعالى بقطع عقبات النفس مضاد للاعتقال في
حبس الهوى والشهوات ، ودخول حضرة الله المقدسة المقتضية لطهارة الداخل

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله سبحانه له سنن لا تبدل بحكم إرادته الأزلية التي
لا تتخلف ، وهذه السنن الاعتماد عليها شركٌ لحدوثها ، وترك الأخذ بها تعطيلٌ للحكمة لأمر
الشارع بها ، وإلى إثبات الجوهر المجرد على القول به ، وأن الضدين لا يجتمعان في محلٍّ وزمان
واحد .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿لَا مَنَ أَعَى اللَّهُ يَفْلَبُ سَلِيمٌ﴾ [الشعراء : ٨٩] ،
وقوله تعالى : ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى
الْغَيْبِ﴾ [آل عمران : ١٧٩] ، وقوله تعالى : ﴿وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ [البقرة :
١٢٥] ، وقوله تعالى : ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة : ٧٩] ، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الَّذِينَ يُطَهِّرُونَ﴾ [البقرة : ٢٢٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : «أما القلب الأجرد
فقلب المؤمن ، سراج فيه نوره» ، رواه أحمد في «المسند» (٧/٣) من حديث سيدنا أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه .

ونزاهته مضاد لما هو عليه من جنابة غفلاته التي مقتضاها الإقصاء والإبعاد ، وفهم دقائق الأسرار المستفاد من التقوى مضاد للإصرار على المعاصي والهفوات

وإليه الإشارة بقوله عز من قائل : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

ومما روي في بعض الأخبار : « مَنْ عَمِلَ بِمَا يَعْلَمُ وَرَزَّهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »^(١)

قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى التقى أحمد بن حنبل وأحمد بن أبي الحواري ، فقال ابن حنبل لابن أبي الحواري يا أحمد ؛ حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان

فقال : يا أحمد ؛ قل (سبحان الله) بلا عجب ، فقال أحمد بن حنبل : (سبحان الله) وطولها بلا عجب

فقال أحمد بن أبي الحواري سمعت أبا سليمان يقول إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت في الملكوت^(٢) ، وعادت إلى ذلك العبد بطرائف الحكم من غير أن يؤدي إليها عالم علماً

قال فقام أحمد بن حنبل ثلاثاً وجلس ثلاثاً ، وقال ما سمعت في الإسلام بحكاية أعجب إلي من هذه

ثم ذكر الحديث الذي ذكرناه : « مَنْ عَمِلَ بِمَا يَعْلَمُ وَرَزَّهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » ،

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٤ / ١٠) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ضمن هذا الخبر ، قال الإمام السيوطي في « الدرر المنتشرة » (٤١٥) : (وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس مرفوعاً « من تعلم علماً فعمل به كأن حقاً على الله أن يعلمه ما لم يكن يعلم » ، وفي كتاب « رواية الكبار عن الصغار » لأبي يعقوب البغدادي عن سفيان : « من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم ») .

(٢) قوله : (اعتقدت) هو بمعنى (عزمت) وبمعنى (ثبتت) ، وهي كذلك في جميع النسخ وفي الأصل المنقول عنه أيضاً

ثم قال لأحمد بن أبي الحواري : صدقت يا أحمد وصدق شيخك^(١)
ولأجل كون هذه الأشياء أضداداً عجب المؤلف رحمه الله ممن يعتقد صحة
اجتماعها ، وممن طمع في نيل مراتب الرجال ، مع كونه على أقبح الخلال^(٢)

* *

-
- (١) روى الحكاية متضمنة للخبر المرفوع أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ١٤)
(٢) وبه تعلم : أن محبة القوم وطريقهم من غير تطهير القلب . . لا تفي بهذه الطرائف ؛ لاستحالة قلب
الأعيان ، ولو وقعت لدل وقوعها على اجتناء قضى بالتطهير من غير إنابة ، ولا يعول على ذلك إلا
بطلان .

الحكمة الرابعة عشرة (*)

الْكُونُ كُلُّهُ ظُلْمَةٌ ، وَإِنَّمَا أَنَارَهُ ظُهُورُ الْحَقِّ فِيهِ ، فَمَنْ رَأَى
الْكُونَ وَلَمْ يَشْهَدْ فِيهِ ، أَوْ عِنْدَهُ ، أَوْ قَبْلَهُ ، أَوْ بَعْدَهُ . . فَقَدْ
أَعْوَزَهُ وُجُودُ الْأَنْوَارِ ، وَحُجِبَتْ عَنْهُ شُمُوسُ الْمَعَارِفِ بِسُحُبِ
الْآثَارِ .

العدمُ ظلمةٌ ، والوجودُ نورٌ ؛ فالكونُ بالنظرِ إلى ذاتهٍ عدمٌ مظلمٌ ، وباعتبارِ
تجلِّي نورِ الحقِّ عليه وظهورِهِ فِيهِ . . وجودٌ مستنيرٌ^(١)

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت الوجود الحق الذاتي ، وإثبات صفة القيومية على القول
بها ، والقول بحدوث ما سواه تعالى ، وأن العرض لا يبقى زمانين ، وإلى ثبوت الصفات التنزيهية
(السلبية) ، وإلى إثبات صفة النورية - أثبتها العارف النابلسي - على القول بها .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ اللَّهُ نُورٌ أَلْسَنَ نَوَارٍ وَالْأَرْضُ ﴾ [النور : ٣٥] ،
وقوله تعالى : ﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ﴾ [طه ١١١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام
« أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ » ، رواه البخاري
(٣٨٤١) ، ومسلم (٢٢٥٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر تفصيل هذا في « مشكاة الأنوار » لحجة الإسلام الغزالي ، وقال الإمام ابن عطاء الله في
« لطائف المنن » (ص ١٩) : (قوله : ﴿ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [البقرة : ٢٥٧] أي :
يخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ، ومن ظلمات البدعة إلى نور السنة ، ومن ظلمات
العفلة إلى نور اليقظة ، ومن ظلمات الحظوظ إلى نور الحقوق ، ومن ظلمات طلب الدنيا إلى نور
طلب الآخرة ، ومن ظلمات المعصية إلى نور الطاعة ، ومن ظلمات الكثائف إلى نور اللطائف ،
ومن ظلمات الهوى إلى نور التقوى ، ومن ظلمات الدعوى إلى إشراق نور التبري من الحول
والقوى ، ومن ظلمات الكون إلى شهود المكوّن ، ومن ظلمات التدبير إلى إشراق نور
التفويض) .

ثم اختلفت أحوال الناس ها هنا :

فمنهم : مَنْ لم يشاهد إلا الأكوانَ ، وحُجِبَ بذلك عن رؤية المكوّنِ ؛ فهذا تائهٌ في الظلماتِ ، محجوبٌ بسُحْبِ آثارِ الكائناتِ .

ومنهم : مَنْ لم يُحجب بالأكوانِ عن المكوّنِ ، ثم هم في مشاهدتهم إيّاهُ فرقٌ : فمنهم : مَنْ شاهدَ المكوّنَ قبلَ الأكوانِ ؛ وهؤلاءِ همُ الذينَ يستدلّونَ بالمؤثّرِ على الآثارِ .

ومنهم : مَنْ شاهدَهُ بعدَ الأكوانِ ؛ وهؤلاءِ همُ الذينَ يستدلّونَ بالآثارِ على المؤثّرِ^(١)

ومنهم : مَنْ شاهدَهُ معَ الأكوانِ ، والمعيّةُ ها هنا : إمّا معيّةُ اتصالٍ ؛ وهو شهودُهُ في الأكوانِ ، وإمّا معيّةُ انفصالٍ ؛ وهو شهودُهُ عندَ الأكوانِ ، وهذه الظروفُ المذكورةُ ليستْ بزمانيةٍ ولا مكانيةٍ ؛ لأنَّ الزمانَ والمكانَ مِنْ جملةِ الأكوانِ ، والاتصالُ والانفصالُ المذكورانِ ليسا على ما يُفهمُ مِنْ معانيهما ؛ فإنّهما أيضاً مِنْ جملةِ الأكوانِ .

ومعرفةُ تفصيلِ هذه الأمورِ ، والتفرقةُ بينَ هذه الحقائقِ على ما هي عليه . . موكولٌ إلى أربابهِ ، فلنقتصرَ على ما ذكرناه^(٢) ، فها هنا زلّتْ أقدامُ كثيرٍ مِنَ الناسِ ، فتكلّموا بكلماتٍ موهمةٍ ، وعبروا بعباراتٍ منكّرةٍ في الشرعِ ، فكفّروا بذلك

(١) قال الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٥٢) : (ومن أعجب العجب : أن تكون الكائنات موصلة إليه ! فليت شعري ؛ هل لها وجود معه حتى توصل إليه ؟ ! أو هل لها من الوضوح ما ليس له حتى تكون هي المظهرة له ؟ !) ، وقال : (وكيف تكون الكائنات مظهرة له وهو الذي أظهرها ؟ ! أو معرفة له وهو الذي عرفها ؟ !) .

(٢) واكتفِ بقول ابن المعتز : (من البسيط)

فكانَ ما كانَ ممّا لستُ أذكرُهُ فظنُّ خيراً ولا تسألَ عنِ الخبرِ

وَبُذِّعُوا^(١) ، فاعتقد كمال التنزيه وبطلان التشبيه ، وتمسك بقوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١] .

* * *

(١) قال الإمام الغزالي في « المنقذ من الضلال » (ص ١٠٠) : (ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق ، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح لا يمكنه الاحتراز عنه ، وعلى الجملة ينتهي الأمر إلى قرب يكاد يتخيل منه طائفة الحلول ، وطائفة الاتحاد ، وطائفة الوصول ، وكل ذلك خطأ)

الحكمة الخامسة عشرة (*)

مِمَّا يَدُلُّكَ عَلَىٰ وُجُودِ قَهْرِهِ سُبْحَانَهُ : أَنَّ حَجَبَكَ عَنْهُ بِمَا لَيْسَ
بِمَوْجُودٍ مَعَهُ

اتَّفَقَتْ مقالاتُ العارفينَ والمحققينَ وإشاراتهمُ ومواجيدهم على ما ذكرناه قبلَ
هذا ؛ مِنْ أَنَّ ما سوى الله تعالى عَدَمٌ مُحَضَّرٌ مِنْ حَيْثُ ذَاتُهُ ، لا يُوصَفُ بوجودٍ
معَ الله سبحانه ؛ إذ لو وُصِفَ بِهِ لَكَانَ ذَلِكَ شِرْكَةً وَاثْنَيْنِةً ، وهو مناقضٌ لإخلاصِ
التوحيدِ ^(١) ، قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [الفصل ٨٨] ، وَقَالَ
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَتِ الشُّعْرَاءُ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ
مَا خَلَا اللهُ بَاطِلٌ » ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه العدمية ، وأن أفعاله تعالى من تعلقات قدرته
القديمة ، فيُوصَفُ بها من حيث التأثير ، ويُوصَفُ بها ما سواه من حيث الأثر ، فخالق الحركة ليس
بمتحرك ولكنه المحرك ، وإلى ثبوت الوجود الذاتي أيضاً ، وأن ما سواه سبحانه ممكنات ترفل في
أثواب الوجود العرضي ، وأنه تعالى لم تتجدد له صفة بعد خلق الخلق .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ لَهُ الْخِزْيُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [الفصل ٨٨] ،
وقوله تعالى حكايةً : ﴿ بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ﴾ [غافر ٧٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام :
« كَانَ اللهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ » ، رواه البخاري (٣١٩١) من حديث سيدنا عمران بن الحصين
رضي الله عنهما

(١) قوله : (إذ لو وصف . . .) زيادة انفردت بها النسخة (هـ) .

(٢) رواه البخاري (٣٨٤١) ، ومسلم (٢٢٥٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وفي
(ج ، هـ) تنمة البيت : (وكلُّ نعيمٍ لا محالة زائلٌ) ، وهو ليس من الرواية ، وقوله (باطلٌ)
قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (١٧٨ / ٦) (كذا بالتونين) يريد أن هذا يخرج
عن الشعر

قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ (أَبَى الْمُحَقِّقُونَ أَنْ يَشْهَدُوا غَيْرَ اللَّهِ ؛ لِمَا حَقَّقَهُمْ بِهِ مِنْ شُهُودِ الْقَيُّومِيَّةِ ، وَإِحَاطَةِ الدِّمُومِيَّةِ)

وَقَالَ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ الشَّاذِلِيُّ (إِنَّا لَنَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ بِبَصَرِ الْإِيمَانِ وَالْإِيقَانِ ، فَأَغْنَانَا ذَلِكَ عَنِ الدَّلِيلِ وَالْبِرْهَانِ ، وَنَسْتَدُلُّ بِهِ عَلَى الْخَلْقِ ، هَلْ فِي الْوُجُودِ شَيْءٌ سِوَى الْوَاحِدِ الْحَقِّ ؟ !) فَلَا نَرَاهُ ، وَإِنْ كَانَ وَلَا بَدَّ فَنَرَاهُمْ كَالْهَبَاءِ فِي الْهَوَاءِ ، إِنْ فَتَّشْتَهُمْ لَمْ تَجِدْهُمْ شَيْئاً)^(١)

وَقَالَ أَيْضاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (قَوِيَ عَلَيَّ الشُّهُودُ مَرَّةً ، فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَسْتَرَ ذَلِكَ عَنِّي ، فَقِيلَ لِي لَوْ سَأَلْتَهُ بِمَا سَأَلَهُ مُوسَى كَلِمَتَهُ ، وَعِيسَى رُوحَهُ ، وَمُحَمَّدٌ صَفِيَّتَهُ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . . لَمْ يَفْعَلْ ، وَلَكِنْ سَلُّهُ أَنْ يَقْوَيْكَ ، فَسَأَلْتُهُ ، فَقَوَّانِي)^(٢)

قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ فِي « التَّنْوِيرِ » : (فَمَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ لَا يُوصَفُ بِوُجْدٍ وَلَا فَقْدٍ ؛ إِذْ لَا يَوْجُدُ مَعَهُ غَيْرُهُ لِثَبُوتِ أَحَدِيَّتِهِ ، وَلَا فَقْدٌ لَغَيْرِهِ لِأَنَّهُ لَا يُفْقَدُ إِلَّا مَا وَجَدَ ، وَلَوْ انْهَتَكَ حِجَابُ الْوَهْمِ لَوَقَعَ الْعِيَانُ عَلَى فَقْدِ الْأَعْيَانِ ، وَلَا اشْرَقَ نُورُ الْإِيقَانِ فَغَطَّى وَجُودَ الْأَكْوَانِ)^(٣) ، وَهَذَا الْكَلَامُ هُوَ بِسْطُ مَا ذَكَرَهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (لَوْ كُفِّتُ أَنْ أَرَى غَيْرَهُ لَمْ أَسْتَطِعْ ؛ فَإِنَّهُ لَا غَيْرَ مَعَهُ حَتَّى أَشْهَدَهُ مَعَهُ)^(٤)

(١) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٥١) .

(٢) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٧٦)

(٣) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٣٠٦) .

(٤) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٧٦) ، وقال : (وهذا حال أقوام تولتهم الرعاية ، واكتفتهم العناية)

وقال الشاعر :

[من الخفيف]

مُذْ عَرَفْتُ الْإِلَـهَ لَمْ أَرْ غَيْرَهُ وَكَذَا الْغَيْرُ عِنْدَنَا مَمْنُوعُ
مُذْ تَجَمَّعْتُ مَا خَشِيتُ أَفْتِرَاقاً وَأَنَا الْيَوْمَ وَاصِلٌ مَجْمُوعُ

وقال غيره^(١)

[من الكامل]

اللهَ قُلْ وَذِرِ الْوُجُودَ وَمَا حَوَى إِنْ كُنْتَ مُرْتَاداً بُلُوعَ كَمَالِ
فَالْكُلُّ دُونَ اللَّهِ إِنْ حَقَّقْتَهُ عَدَمٌ عَلَى التَّفْصِيلِ وَالْإِجْمَالِ
وَأَعْلَمُ بِأَنَّكَ وَالْعَوَالِمَ كُلَّهَا لَوْلَاهُ فِي مَخْوٍ وَفِي أَضْمِخْلَالِ
مَنْ لَا وُجُودَ لِدَاتِهِ مِنْ ذَاتِهِ فَوُجُودُهُ لَوْلَاهُ عَيْنُ مُحَالِ
فَالْعَارِفُونَ فَنُوا وَلَمَّا يَشْهَدُوا شَيْئاً سِوَى الْمُتَكَبِّرِ الْمُتَعَالِ
وَرَأَوْا سِوَاهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ هَالِكاً فِي الْحَالِ وَالْمَاضِي وَالْآسْتِقْبَالِ

وقد صَنَّفُوا في بيانِ هذا الأمرِ تصانيفَ^(٢) ، وتَفَنَّنُوا في الكلامِ في هذا المعنى نظماً ونشراً ، وكلُّ عِبَرٍ على حَسَبِ شَرْبِهِ وَذَوْقِهِ ، جزاهمُ اللهُ عَنَّا خيراً

فإذا تَقَرَّرَ هذا ، ووجدنا أَكْثَرَ الناسِ قد حُجِبُوا عَنِ اللهِ تعالى بشهواتِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةِ ، ودرجاتِهِمُ الْآخِرَوِيَّةِ ، ومقاماتِهِمُ الْعُلُويَّةِ ، فكلُّ ذَلِكَ مِنَ الْأَغْيَارِ الْعَدَمِيَّةِ ، والوجوداتِ الْوَهْمِيَّةِ . علمنا بذلكَ وجودَ قَهْرِهِ ؛ إِذْ مِنْ أَسْمَائِهِ تعالى الْقَهَّارُ ، ولو ارتفعَ الْحِجَابُ عَنْهُمْ لَفَنُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَإِرَادَاتِهِمْ ، وَبَقُوا بِرَبِّهِمْ ، وَكَانُوا عِبَادَ اللهِ حَقّاً

وقد سُئِلَ أَبُو سَعِيدٍ بْنُ الْأَعْرَابِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ الْفَنَاءِ ، فَقَالَ : الْفَنَاءُ : أَنْ تَبْدُوَ الْعِظَمَةَ وَالْإِجْلَالَ عَلَى الْعَبْدِ ، فَتَنْسِيَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ، وَالْأَحْوَالَ وَالدرجاتِ ،

(١) الأبيات للعارف بالله تعالى الإمام أبي مدين شعيب المغربي التلمساني . انظر « ديوانه » (ص ٣٠) .

(٢) من جملتها : « مشكاة الأنوار » للإمام الغزالي رحمه الله تعالى .

والمقامات والأذكار^(١) ، وتفنيته عن كل شيء ، وعن عقله وعن نفسه وعن فوائده عن الأشياء ، وعن فوائده عن الفناء ؛ لأنه يغرق في التعظيم عقله . انتهى

قالوا والفناء على ثلاثة أوجه فناء في الأفعال ؛ ومنه قولهم لا فاعل إلا الله ، وفناء في الصفات ؛ لا حي ولا عالم ولا قادر ولا مريد ولا سميع ولا بصير ولا متكلم على الحقيقة إلا الله ، وفناء في الذات ؛ لا موجود على الإطلاق إلا الله^(٢)

وأنشدوا في ذلك

فَيَفْنَى ثُمَّ يَفْنَى ثُمَّ يَفْنَى فَكَانَ فَنَآؤُهُ عَيْنَ الْبَقَاءِ^(٣)

وقال الشيخ محيي الدين : (مَنْ شَهِدَ الْخُلُقَ لَا فَعَلَ لَهُمْ فَقَدْ فَازَ ، وَمَنْ شَهِدَهُمْ لَا حَيَاةَ لَهُمْ فَقَدْ جَازَ ، وَمَنْ شَهِدَهُمْ عَيْنَ الْعَدَمِ فَقَدْ وَصَلَ)

وأنشدوا في هذا المعنى

مَنْ أَبْصَرَ الْخُلُقَ كَالسَّرَابِ فَقَدْ تَرَقَّى عَنِ الْحِجَابِ
إِلَى وُجُودٍ يَرَاهُ رَتْقًا بِلا أُنْتِعَادٍ وَلَا أَقْتِرَابِ
وَلَمْ يُشَاهِدْ بِهِ سِوَاهُ هُنَاكَ يُهْدَى إِلَى الصَّوَابِ
فَلَا خِطَابَ بِهِ إِلَيْهِ وَلَا مُشِيرٌ إِلَى الْخِطَابِ

* *

(١) في (ج) : (والمدركات) بدل (والأذكار)

(٢) في (هـ) وحدها : (وفناء في الذات ؛ أي : لا موجود . . .)

(٣) أورده شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في « إحكام الدلالة » (٣ / ٢) ، قال العلامة العروسي : (فقول : « يفنى » أولاً فهو عن الفعل ؛ بذوق ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ، وقوله : « ثم يفنى » ثانياً فهو عن الوصف ؛ بذوق ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ ، وقوله : « ثم يفنى » ثالثاً ؛ أي عن الذات ؛ بذوق « كان الله ولا شيء معه » .

الحكمة السادسة عشرة (*)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي أَظْهَرَ كُلَّ شَيْءٍ ؟!

بما أشرق عليه من نور الوجود ، وقد كان في ظلمة العدم ، كما تقدّم (١)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ بِكُلِّ شَيْءٍ ؟!

حتى استدللَّ عليه المستدلُّون بالأشياء ؛ كما قال تعالى : ﴿ سَتَرْنَاهُمْ عَنِ بَنِي آدَمَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [فصلت : ٥٣] (٢).

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن القديم تعالى لا يُطلب بالحسِّ والخيال ، فلا تحكم عليه سبحانه أحكامهما ، وإلى إثبات صفتي الظهور والبطون على القول بهما ، وإلى ثبوت الصفات التنزيهية (السلبية) ، وإلى تحقيق معنى صفة الوجدانية ، وإلى إثبات التعلقات التنجيزية القديمة والحادثة لصفاته المتعلقة عز وجل ، وإلى جواز رؤية الموجود القديم تعالى عقلاً ووجوبها للمؤمنين شرعاً ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِّ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ [الحديد : ٢] ، وقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الأنعام : ٩١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً المولى تعالى : « اللهم ؛ أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » ، رواه مسلم (٢٧١٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٢١٦)

(٢) قوله : (وفي أنفسهم) قال حجة الإسلام الغزالي في « ميزان العمل » (ص ٧٠) : (ما أراد به ظاهر الجسد ؛ فإن ذلك تبصره البهائم فضلاً عن الناس ، وعلى الجملة : من جهل نفسه فهو بغيره =

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ؟ !

إذ هو المتجلي فيها بمحاسن صفاته وأسمائه^(١)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ لِكُلِّ شَيْءٍ ؟ !

في طورِ ذلك الشيء ، ولذلك كَانَ ساجداً لَهُ ومُسَبِّحاً بحمده ، ولَكِنَّا لَا نَفْقَهُ ذَلِكَ .

= أجهل ، ومن رحمة الله تعالى على عباده : أن جمع في شخص الإنسان على صغر حجمه من العجائب ما يكاد يوازي عجائب كل العالم ، حتى كأنه نسخة مختصرة من هيئة العالم ؛ ليتوصل الإنسان بالفكر فيها إلى العلم بالله تعالى) .

(١) عبّر عن هذا العارف بالله تعالى عمر اليافي بقوله كما في « ديوانه » (ص ٢٠٣) :

(موشح من مجزوء الرمل)

باطنٌ أنت وظاهرٌ	في ظهورٍ وبطنٍ
أَوَّلُ أنْتِ وآخِرُ	في عُلا دورِ الشؤونِ
ظَهَرَتْ فيكَ المظاهرُ	تراءى للعيونِ
لَكَ مِنْكَ الكلُّ صاروا	مثلاً في الكونِ سائرُ
حُسْنُكَ الواحدِ شمسٌ	لاح في جمعِ تعدّدٍ
لسنَاهُ نحنُ كأسٌ	نجتلي معنى تَوَحُّدٍ
ولنا بالفرقِ أنسٌ	ولجمع الغيبِ شهيدُ
وانجلنى عَنَّا السَّيَّارُ	فانجلت عَنَّا المظاهرُ
فلذا همنا بسلمى	وبليلى وبهنى
وربابٍ وبأسما	وبحسنا وبدعدٍ
كلُّها معنى لأسما	بصفات الحسن تبدي
هي للوجه خمائرُ	وعلى السرِّ ستائرُ

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الظَّاهِرُ قَبْلَ وُجُودِ كُلِّ

شَيْءٍ؟!

لتتحقق هذا الاسم له أزلاً وأبداً^(١)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ أَظْهَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ؟!

لأنَّ الوجودَ أظهرُ مِنَ العدمِ على كلِّ حالٍ^(٢)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَخْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الْوَاحِدُ الَّذِي لَيْسَ مَعَهُ

شَيْءٌ؟!

(١) أراد اسمه تعالى (الظاهر) ، وكذا تحقق اسمه تعالى (الباطن) ، قال الإمام الرازي في قطعة عرفانية له في « مفاتيح الغيب » (٤٤٩/٢٩) : (اعلم : أنه قد ثبت أن كل ما عدا الواجب الحق فهو ممكن ، وكل ممكن فوجوده من الواجب ؛ فإذا وصول الماهية الممكنة إلى وجودها بواسطة إفادة الواجب الحق ذلك الوجود لتلك الماهية ، فالحق سبحانه هو المتوسط بين كل ماهية وبين وجودها ، فهو إلى كل ماهية أقرب من وجود تلك الماهية ، ومن هذا السر قال المحققون : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله ، وقال المتوسطون : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله معه ، وقال الظاهريون : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله بعده) .

(٢) فما سواه تعالى له عدمٌ أصليٌّ ووجودٌ عرضيٌّ ، فأنى لابن العدم أن يظاهر ثابت القِدَم ؟! بل أنى للمعدوم في كل حين ، وصاحب الأعراض التي لا تبقى زمانين . . أن يساوي في وجوده من لا وجود له إلا به ؟! ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمِيتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [فاطر : ٤١] .

إِذْ كُلُّ مَا سِوَاهُ عَدَمٌ لَا وَجُودَ لَهُ عَلَى التَّحْقِيقِ^(١)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْجُبَهُ شَيْءٌ وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ !؟

لثبوت إحاطته بك ، ووجود قِيُومِيَّتِهِ عَلَيْكَ^(٢)

كَيْفَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْجُبَهُ شَيْءٌ وَلَوْلَاهُ لَمَا كَانَ وَجُودُ كُلِّ شَيْءٍ !؟

حتى استدللَّ به الشاهدون على الأشياء ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [فصلت : ٥٣]^(٣)

يَا عَجَبًا ! كَيْفَ يَظْهَرُ الْوُجُودُ فِي الْعَدَمِ !؟

لأنَّ العدمَ ظلمةٌ ، والوجودَ نورٌ ، وهما ضدَّانِ لا يجتمعانِ^(٤) .

(١) قال حجة الإسلام الغزالي في « مشكاة الأنوار » (ص ٥٦) (لكل شيء وجهان : وجه إلى نفسه ، ووجه إلى ربه ؛ فهو باعتبار وجه نفسه عدمٌ ، وباعتبار وجه الله تعالى موجود ؛ فإذا لا موجود إلا الله تعالى ووجهه ، فإذا كل شيء هالك إلا وجهه أزلاً وأبداً)

(٢) قال إمامنا الغزالي في (قواعد العقائد) من كتاب « إحياء علوم الدين » (١ / ٣٣٣) (وهو مع ذلك قريب من كل موجود ، وهو أقرب إلى العبيد من حبل الوريد ، وهو على كل شيء شهيد ؛ إذ لا يماثل قرْبُهُ قرْبَ الأجسام ، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام)

(٣) وهذه طريقة المحققين التي أشار إليها الإمام الرازي كما تقدم تعليقا (ص ٢٢٥) ، وإليها أشار العارف بالله تعالى أبو مدين التلمساني في أبياته العرفانية التي أوردتها الإمام الشارح (ص ٢٢١)

(٤) كما تقدم (ص ٢١٦) ، وقوله : (يا عجباً) كذا بغير تنوين ؛ لأنَّ ألفه منقلبة عن الياء في المنادى =

أَمْ كَيْفَ يَثْبُتُ الْحَادِثُ مَعَ مَنْ لَهُ وَصْفُ الْقِدَمِ !؟

لأنَّ الباطلَ لا يَثْبُتُ مَعَ ظُهُورِ الْحَقِّ ؛ كما قالَ تعالى ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء : ٨١] ، وقوله عزَّ مِنْ قَائِلٍ ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [الأنبياء : ١٨] .

قلتُ : وهذا الفصلُ مِنْ قولِهِ : (الكونُ كُلُّهُ ظلمةٌ) إلى هنا^(١) . . أبداعُ فِيهِ الْمُؤَلَّفُ غايةَ الإبداعِ ، وأتى فِيهِ بما تَقَرَّبَ بِهِ الْأَعْيُنُ وتَلَدُّ بِهِ الْأَسْمَاعُ ؛ فَإِنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَ جَمِيعَ مُتَعَلِّقَاتِ الظُّهُورِ ، وَأَبْطَلَ حِجَابِيَّةَ كُلِّ ظَلَامٍ ونُورٍ^(٢) ، وَأَرَاكَ فِيهِ الْحَقَّ رُؤْيَا عِيَانٍ وبرهانٍ ، ورفَعَكَ مِنْ مَقَامِ الْإِيمَانِ إِلَى أَعَالِي مَرَاتِبِ الْإِحْسَانِ ، كُلُّ ذَلِكَ فِي أَوْجَزِ لَفْظٍ وَأَفْصَحِ عِبَارَةٍ ، وَأَتَمِّ تَصْرِيحٍ وَالْطَفِ إِشَارَةٍ ، فلو لم يكن في هذا الكتابِ إِلَّا هذا الفصلُ لكانَ كافيًا شافيًا ، فجزاهُ اللهُ عن ذلكَ خيرًا^(٣) .

= المضاف ، والأصل : يا عجيبي

(١) يعني : من الحكمة الرابعة عشرة إلى هنا .

(٢) كما بيَّن الإمام الغزالي في « مشكاة الأنوار » ، وعند مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً : « حجابُ النورِ ، لو كشفهُ لأحرقت سبحاتُ وجههِ ما انتهى إليه بصرُهُ مِنْ خَلْقِهِ » .

(٣) وبهذا ينتهي الباب الأول ، وعلامة كل باب في النسخة (د) : ابتداءها بعبرة : (قال رضي الله عنه) ، قال العلامة زروق في « الطور والحواشي » (ص ٤٥) : (واعلم : أن هذا الفصل هو نخبة الكتاب ، ولباب الألباب ، غير أنه معدنُ غرور الجهال ، ومزلة أقدام الرجال ، فمن منكرِ الباطل ، ومتعصب لما هو به جاهل ، فاعتقد كمال التنزيه ونفي التشبيه ، وتمسك بقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، وتجنب أباطيل من تفلسف مع ادعائه التصوف)



الباب الثاني
في إرادة غير المراد

الحكمة السابعة عشرة (*)

وقال رضي الله عنه :

مَا تَرَكَ مِنَ الْجَهْلِ شَيْئًا مَنْ أَرَادَ أَنْ يُحَدِّثَ فِي الْوَقْتِ غَيْرَ
مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ فِيهِ

إذا أقامَ اللهُ تعالى العبدَ في حالٍ مِنَ الأحوالِ التي لا يذمُّها الشرعُ . . فليلزمَ حسنَ الأدبِ في اختيارِ بقائه عليها ورضاهُ بها ، وليراقبِ اللهُ تعالى في مراعاةِ آدابها ، وليوافقَ مرادَ اللهِ تعالى في ذلكَ حتى يكونَ هو الذي ينقلُهُ عنها
قالَ أبو عثمانَ رضي اللهُ عنه : (منذُ أربعينَ سنةً ما أقامني اللهُ في حالٍ فكرهتُهُ ، ولا نقلني إلى غيرِهِ فسخطتُهُ)^(١)

وقد تقدَّمتْ حكايةُ المؤلِّفِ رحمَهُ اللهُ معَ شيخِهِ أبي العباسِ ؛ حينَ عزمَ على

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق معنى الإسلام ؛ وهو الاستسلام والخضوع لله تعالى ولأحكامه ، وإلى الإيمان بالقضاء والقدر ، وأن أقداره تعالى لا تغالب ، وإلى إثبات صفة الحكمة على القول بها ، وتحقيق أن العلم القديم لا ينقلب جهلاً

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَاؤِ رَبِّكُنَّ ۚ ﴾ [المائدة : ٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف : ٢١] ، وقوله تعالى : ﴿ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة : ٣٢] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء : ٦٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً مولاه تعالى

« تعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب . . . » إلى تمام دعاء الاستخارة الذي رواه البخاري

(٦٣٨٢) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٤٤) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٥٨) .

التجريد ، وترك ما كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الاشتغالِ بالعلمِ الظاهرِ ، وما أَجَابَهُ بِهِ الشَّيْخُ^(١) ،
وهذا مِنْ نتائجِ العلمِ باللهِ تعالى ومعرفةِ ربوبيَّتِهِ ؛ فَإِنَّ مَنْ سَخَطَ تِلْكَ الْحَالَ ،
وتشَوَّفَ إِلَى الانْتِقَالِ عَنْهَا بِنَفْسِهِ ، وَأَرَادَ أَنْ يُحْدِثَ غَيْرَ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى . . فقد
بَلَغَ غَايَةَ الْجَهْلِ بِرَبِّهِ ، وَأَسَاءَ الْأَدَبَ فِي حَضْرَةِ مَوْلَاهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وهذا مِنْ مَعَارِضَةِ
حُكْمِ الْوَقْتِ الَّذِي تَشِيرُ إِلَيْهِ الصُّوفِيَّةُ ، وهو عِنْدَهُمْ مِنْ أَعْظَمِ ذُنُوبِ الْخَاصَّةِ

فالواجبُ عَلَى الْعَبْدِ الْإِسْتِسْلَامُ لِحُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ؛ فهو أدبُ
الْعُبُودِيَّةِ وَمَقْتَضَى الْعِلْمِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، وهذا هو أَحَدُ مَعَانِي لَفْظِ (الْوَقْتِ) فِي
اصْطِلَاحِهِمْ

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وقد يريدونَ بِالْوَقْتِ :
مَا يَصَادِفُهُمْ مِنْ تَصْرِيفِ الْحَقِّ لَهُمْ دُونَ مَا يَخْتَارُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ، ويقولونَ فلانٌ
بِحُكْمِ الْوَقْتِ ؛ أي إِنَّهُ مُسْتَسَلِّمٌ لما يَبْدُو مِنَ الْغَيْبِ مِنْ غَيْرِ اخْتِيَارٍ ، وهذا فيما
لَيْسَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ فِيهِ أَمْرٌ أَوْ اقْتِضَاءٌ بِحَقِّ شَرْعٍ ؛ إِذِ التَّضْيِيعُ لما أُمِرَتْ بِهِ ،
وَإِحَالَةُ الْأَمْرِ فِيهِ عَلَى التَّقْدِيرِ ، وتركُ الْمَبَالَاةِ بما يَحْصُلُ مِنْكَ مِنَ التَّقْصِيرِ . . خروجٌ
عَنِ الدِّينِ

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : الْوَقْتُ سَيْفٌ^(٢) ؛ أي : كما أَنَّ السَّيْفَ قَاطِعٌ . . فالوقتُ بما
يَقْتَضِيهِ الْحَقُّ وَيَجْرِيهِ غَالِبٌ .

وَقِيلَ : السَّيْفُ لَيْنٌ مُشَّةٌ ، قَاطِعٌ حَذُّهُ ؛ فَمَنْ لَا يَنْهَ سَلَمَ ، وَمَنْ خَاشَتَهُ اصْطَلَمَ ؛

(١) انظر (ص ١٦٩)

(٢) هو من كلام الإمام الشافعي رحمه الله تعالى ؛ فقد روى البيهقي في " مناقب الشافعي " (٢٠٨ / ٢)
عنه أنه قال : (صحبت الصوفية عشر سنين ، ما استفدت منهم إلا هذين الحرفين : الوقت
سيف ، ومن العصمة ألا تقدر) ، وفي هذه العبارة إشكال ، ولذا عقبها الحافظ البيهقي بقوله :
(وبلغني أنه رأى من بعض من تسمي باسم الصوفية ما كره ، فخرج قوله في ذم أمثاله) ثم حكى
خير هذا المتصوف الجاهل

وكذلك الوقت ؛ مَنْ استسلمَ لحكمِهِ نجا ، وَمَنْ عارضَهُ بتركِ الرضا انتكسَ وتردَّى ،
وأشدوا^(١) :

وَكَاالسَّيْفِ إِنْ لَايَنْتَهُ لَانَ مَسُّهُ وَحَدَّاهُ إِنْ خَاشَتْهُ خَشِينَانِ
وَمَنْ سَاعَدَهُ الْوَقْتُ فَالْوَقْتُ لَهُ وَقْتُ ، وَمَنْ نَاكَدَهُ الْوَقْتُ فَالْوَقْتُ عَلَيْهِ
مَقْتُ^(٢) ، هَذَا كَلَامُ الْإِمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْكِتَابِ ،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

* * *

(١) نسبه الثعالبي في « الإعجاز والإيجاز » (ص ١٥٧) لأبي الشيص ، وقال : (لم يسبق إليه) .
(٢) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٢٣٣) .

الحكمة الثامنة عشرة (*)

إِحَالَتِكَ الْأَعْمَالَ عَلَىٰ وَجُودِ الْفَرَاغِ . . مِنْ رُعُونَاتِ النَّفْسِ

إذا كَانَ الْعَبْدُ مُتَلَبِّسًا بِحَالٍ مِنْ أَحْوَالِ دُنْيَاهُ ، وَكَانَ لَهُ فِيهَا شُغْلٌ يَمْنَعُهُ مِنَ الْعَمَلِ
بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ، وَأَحَالَ ذَلِكَ الْعَمَلَ عَلَىٰ فَرَاغِهِ مِنْ تِلْكَ الْأَشْغَالِ ، وَقَالَ إِذَا
تَفَرَّغْتُ عَمَلْتُ . . فَذَلِكَ مِنْ رُعُونَةٍ نَفْسِيهِ

وَالرُّعُونَةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْحِمَاقَةِ ، وَحِمَاقَتُهُ مِنْ وَجُودِ

الْأَوَّلِ إِثَارُهُ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ، وَلَيْسَ هَذَا شَأْنٌ عَقْلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَهَذَا
خِلَافُ مَا طُلِبَ مِنْهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾
[الْأَعْلَى ١٦-١٧]

وَالثَّانِي تَسْوِيفُهُ بِالْعَمَلِ إِلَى أَوَانٍ فَرَاغِهِ^(١) ، وَقَدْ لَا يَجِدُ مَهْلَةً ، بَلْ يَخْطِفُهُ

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى إِبْثَابِ الْكَسْبِ ، وَالتَّحْسِينِ وَالتَّقْبِيحِ الشَّرْعِيِّينَ ، وَإِلَى أَنَّ الْعِزَّزَ
وَالْكَيْسَ وَإِنْ كَانَا مِنَ الْقَدْرِ فَلَيْسَ لِلْعَبْدِ أَنْ يَحْتِجَّ بِهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَقًّا عَلَى عِبَادِهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشَاكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾ [الشرح
٨٧] ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْغَيْبَاتِ وَهُمْ لَا يَسْقِئُونَ ﴾ [المؤمنون : ٦١] ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُنَاجِيًا وَمَعْلَمًا لَامَتَهُ « اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعِزْزِ وَالْكَسَلِ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
(٢٨٢٣) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٠٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
« أَحِبَّ مَنْ أَحْبَبْتَ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ » ، رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٣٢٤ / ٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا
سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(١) قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي « إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ » (٣٤٢ / ٩) : (وَأَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ صِيَاحُهُمْ مِنْ
« سَوْفَ » ، يَقُولُونَ « وَاحْزَنَانَا مِنْ « سَوْفَ » ، وَالْمَسْوَفُ الْمَسْكِينُ لَا يَدْرِي أَنَّ الَّذِي يَدْعُوهُ إِلَى
التَّسْوِيفِ الْيَوْمَ هُوَ مَعَهُ غَدًا ، وَإِنَّمَا يَزِدُّهُ بَطُولُ الْمُدَّةِ قُوَّةً وَرُسُوخًا)

الموت قبل ذلك ، أو يزداد شغلُهُ ؛ لأنَّ أشغالَ الدنيا يتداعى بعضها إلى بعضٍ ؛ كما قيل^(١)

فَمَا قَضَى أَحَدٌ مِنْهَا لِبَانَتَهُ وَلَا أَنْتَهَى أَرْبٌ إِلَّا إِلَى أَرْبٍ
والثالثُ : إن تفرَّغَ منها ما الذي يؤمُّهُ مِنْ تَبْدُلِ عَزْمِهِ وَضَعْفِ نَيْتِهِ ؟ !
ثم فيه مِنْ دعوى الاستقلالِ ، ورؤيةِ الحولِ والقوَّةِ في جميعِ الأحوالِ ..
ما يُستحقَرُ في جنبهِ جميعُ هذا

بلى الواجبُ عليه : أن يبادرَ إلى الأعمالِ على أيِّ حالةٍ ، وأن ينتهزَ فرصةَ
الإمكانِ قبلَ مفاجأةِ الموتِ وحلولِ الفوتِ ، وأن يتوكَّلَ على الله في تيسرِها عليه ،
وصرفِ الموانعِ الحائلةِ بينَهُ وبينها
وما أحسنَ قولَ ابنِ الفارضِ رحمهَ الله عليه في هذا المعنى^(٢) [من الطويل]

وَعُدُّ مِنْ قَرِيبٍ وَأَسْتَجِبْ وَأَجْتَنِبْ غَدَاً وَشَمِّرْ عَنِ السَّاقِ اجْتِهَاداً بِنَهْضَةٍ
وَكُنْ صَارِماً كَالْوَقْتِ فَالْمَقْتُ فِي (عَسَى) وَإِيَّاكَ (عَلَيَّ) فَهِيَ أَخْطَرُ عَلَيَّ
وَسِرْ زَمِناً وَأَنْهَضْ كَسِيراً فَحَظُّكَ أَلَدٌ بَطَالَةٌ مَا أَخْرَتْ عَزْماً لِصِحَّةِ
وَجُدَّ بِسَيْفِ الْعَزَمِ (سَوْفَ) فَإِنْ تَجُدَّ تَجِدْ نَفْساً فَالْنَفْسُ إِنْ جُدَّتْ جَدَّتْ

* *

(١) البيت للمتنبي ضمن قصيدة له . انظر « ديوانه » (ص ٤٣٦) ، واللبانة : الحاجة ، والأرب
كذلك

(٢) انظر « ديوانه » (ص ٦٣)

الحكمة التاسعة عشرة (*)

لَا تَطْلُبْ مِنْهُ أَنْ يُخْرِجَكَ مِنْ حَالَةٍ لِيَسْتَعْمَلَكَ فِيمَا سِوَاهَا ،
فَلَوْ أَرَادَكَ لَا سَتَعْمَلَكَ مِنْ غَيْرِ إِخْرَاجٍ .

كما أنه إذا كان المرء على حالة لا توافق غرضه - كانت متعلقة بالدين أو بالدنيا - لا ينبغي له أن يروم الخروج منها بنفسه ، ويعارض حكم وقته ، فيحدث فيه غير ما أظهره الله ، كما تقدم في قوله (ما ترك من الجهل شيئاً من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه) مع الشرط المتقدم^(١) ؛ وهو ألا يكون في ذلك مخالفة أمر أو ارتكاب نهْي . . فينبغي له أيضاً ألا يعارض حكم الوقت ، ويطلب من مولاه أن يخرجهُ منها ويستعملهُ فيما سواها ؛ لأنّ هذا من التخيير على الله تعالى ، ولا خير له في ذلك ، بل ينبغي له حسن الأدب معه ، وإيثار مراده على اختياره هو ، وحينئذ يتحقق بحالٍ يتعرف فيها محبة الله تعالى وإرادته له ، فيستعملهُ استعمالاً

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى التحقق بمعنى الإسلام ؛ وأنه الإذعان المطلق لله تعالى ، وأن أفعال الله تعالى لا تعلل ، وأنها عين الحكمة ، وأثرها راجع إلى العبد ، وأن الدعاء ينفع بمشيئة الله تعالى ، وأن السكون والخضوع مع موافقة الشرع أنفع من الدعاء وأكمل أحياناً ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ [التوبة : ٥٩] يعني : لكان خيراً لهم ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ يَتَأْتَى أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [الصافات : ١٠٢] ، وقوله تعالى ﴿ وَأَفْوُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [غافر : ٤٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يقول الرب عز وجل : مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي . . أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ » ، رواه الترمذي (٢٩٢٦) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٢٣١)

محبوباً عنده مع بقاءه على حالته التي هو عليها ، فيكونُ إذْ ذاكَ بمرادِ الله تعالى له ،
لا بمراده لنفسه ، وهو خيرٌ ممَّا اختارَه^(١)

قالَ في « التنوير » (يُحكى عن بعضهم أنه كان يقولُ وددتُ لو أني تركتُ
الأسبابَ وأعطيتُ كلَّ يومٍ رغيّفينَ ؛ يريدُ بذلكَ أن يستريحَ من تعبِ الأسبابِ ،
قالَ : فسُجنتُ ، ثم كنتُ في السجنِ يُؤتى إليَّ كلَّ يومٍ برغيّفينَ ، فطالَ عليّ ذلكَ
حتى ضجرتُ ، ففكرتُ يوماً في أمري ، فقيلَ لي : إنك طلبتَ ممَّا كلَّ يومٍ رغيّفينَ ،
ولم تطلبَ ممَّا العافية ، فأعطيناك ما طلبتَ ، فاستغفرتُ من ذلكَ ، ورجعتُ إلى الله
تعالى ، فإذا ببابِ السجنِ يُقرعُ ، فتخلّصتُ وخرجتُ)^(٢)

قالَ فيه : (فتأدّب بهذا أيُّها المؤمنُ ، ولا تطلبُ أن يخرجَكَ من أمرٍ ويدخلَكَ
فيما سواه إذا كانَ ما أنتَ فيه ممَّا يوافقُ لسانَ العلمِ ، فإنَّ ذلكَ من سوءِ الأدبِ مع الله
تعالى ، فاصبرْ لثلاثِ تطلبَ الخروجَ بنفسِكَ ، فتُعْطى ما طلبتَ وتُمنعَ الراحةُ فيه ،
فربَّ تاركٍ شيئاً أو داخلٍ في غيره ليجدَ الثروةَ والراحةَ ، فتعَبَ وقُوبِلَ بوجودِ
التعسرِ ؛ عقوبةٌ لوجودِ الاختيارِ) انتهى كلامُهُ في « التنوير »^(٣) ، وهو كالتفسيرِ لما
ذكرَهُ ها هنا ، فلذلكَ أوردتهُ

*

(١) ونقل الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٦٠) عن الواسطي : (اختيارٌ ما جرى لك في الأزل
خير لك من معارضة الوقت) .

(٢) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٥٨) ، وكان هذا الرجل يعمل حقلاً ، وخبره في « الرسالة
القشيرية » (ص ٧٦٣) .

(٣) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٥٩) .

الحكمة العشرون (*)

مَا أَرَادَتْ هِمَّةٌ سَالِكٌ أَنْ تَقِفَ عِنْدَمَا كُشِفَ لَهَا إِلَّا وَنَادَتْهُ
هَوَاتِفُ الْحَقِيقَةِ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ ، وَلَا تَبَرَّجَتْ ظَوَاهِرُ
الْمُكُونَاتِ إِلَّا نَادَتْهُ حَقَائِقُهَا : إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ

السائر إلى الله تعالى تتجلى له في أثناء سلوكه أنوار ، وتبدو له أسرار ؛ فإن
أَرَادَتْ هِمَّتُهُ أَنْ تَقِفَ عِنْدَ مَا كُشِفَ لَهَا مِنْ ذَلِكَ ؛ لاعتقاده أَنَّهُ وَصَلَ إِلَى الغاية
والنهاية مِنَ المعرفة . . نَادَتْهُ هَوَاتِفُ الْحَقِيقَةِ : المطلوب الذي تطلبُ أَمَامَكَ ، فجدَّ
في السيرِ وَلَا تَقِفْ ، وَإِنْ تَبَرَّجَتْ لَهُ ظَوَاهِرُ الْمُكُونَاتِ بِزِينَتِهَا ، فَمَالَ إِلَى حُسْنِهَا
وجَمَالِهَا . . نَادَتْهُ حَقَائِقُهَا الْبَاطِنَةُ : إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ، وَغَمَضَ عَيْنَيْكَ عَنْ
ذَلِكَ ، وَلَا تَلْتَفِتْ إِلَيْهِ ، وَدُمَّ عَلَى سُلُوكِكَ وَسِيرِكَ^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الهداية والضلال من أفعال الله تعالى ، وأنه سبحانه لا يجب
عليه فعل شيء أو تركه ، وأن مقدورات الله تعالى لا نهاية لها من حيث سعة القدرة ، وأن معرفة الله
تعالى لا حد لها ولا نهاية ، وفوق كل ذي علم عليم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿وَلَاخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ [الضحى : ٤] ،
وقوله تعالى : ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات : ٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي
الْأَرْضِ مُرَافَعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
رَحِيمًا﴾ [النساء : ١٠٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ . . فَلْيَرْجِعْ ؛ فَإِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ، وَإِنِّي نُسَيْتُهَا ، وَإِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي وَتَرٍ » ،
وكان صلى الله عليه وسلم قد اعتكف العشر الأول والأواسط ، فجاءه جبريل فقال له : « إِنَّ الَّذِي
تَطْلُبُ أَمَامَكَ » ، رواه البخاري (٨١٣) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

(١) قال العارف بالله تعالى أحمد الرفاعي في « البرهان المؤيد » (ص ٧٧) : (قلت لسيدي =

واعلم : أنه ما دامت لك همّة وإرادة فأنت بعد في الطريق لم تصل ، فلو فנית
عنهما لوصلت

وما أحسن قول الشيخ أبي الحسن الشُّشْتَرِيّ في هذا المعنى^(١) [من الطويل]

فَلَا تَلْتَفِتْ فِي السَّيْرِ غَيْرَ أَكُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ غَيْرٌ فَاتَّخِذْ ذِكْرَهُ حِصْنًا
وَكُلِّ مَقَامٍ لَا تَقُمْ فِيهِ إِنَّهُ حِجَابٌ فَجُدَّ السَّيْرَ وَاسْتَجِدَّ الْعَوْنَ
وَمَهْمَا تَرَى كُلَّ الْمَرَاتِبِ تَنْجَلِي عَلَيْكَ فَحُلْ عَنْهَا فَعَنْ مِثْلِهَا حُلْنَا
وَقُلْ لَيْسَ لِي فِي غَيْرِ ذَاتِكَ مَطْلَبٌ فَلَا صُورَةَ تُجَلِّي وَلَا طَرْفَةً تُجْنِي

وقد رأيتُ لسَيِّدِي أَبِي الْحَسَنِ الشَّاذَلِيّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَلَامًا حَسَنًا مَنَاسِبًا لِمَا ذَكَرَهُ
الْمَوْلَفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَا هُنَا ؛ مِنَ التَّرَقُّيِّ فِي الْأَحْوَالِ ، وَظُهُورِ النِّقْصِ فِي رُؤْيَةِ
الْكَمَالِ^(٢) ، فَرَأَيْتُ أَنْ أَذْكَرَهُ هَا هُنَا بِنَصِّهِ ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ سِنِّي الْفَوَائِدِ ، وَشَرِيفِ
الْمَقَاصِدِ ، قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(اعلم : أَنَّكَ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَكُونَ لَكَ نَصِيبٌ مِمَّا لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى . . فَعَلَيْكَ
بِرَفْضِ النَّاسِ جَمْلَةً ، إِلَّا مَنْ يَدُلُّكَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِإِشَارَةٍ صَادِقَةٍ وَأَعْمَالٍ ثَابِتَةٍ ،
لَا يَنْقُضُهَا كِتَابٌ وَلَا سُنَّةٌ ، وَأَعْرِضْ عَنِ الدُّنْيَا بِالْكَلِيَّةِ ، وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ يَعْرِضُ عَنْهَا
لِيُعْطَى شَيْئًا عَلَى ذَلِكَ ، بَلْ كُنْ فِي ذَلِكَ عَبْدًا لِلَّهِ أَمْرَكَ أَنْ تَرْفُضَ عَدُوَّهُ ، فَإِنْ أَتَيْتَ
بِهَاتَيْنِ الْخَصْلَتَيْنِ الْإِعْرَاضِ عَنِ النَّاسِ ، وَالزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا . . فَأَقُمْ مَعَ اللَّهِ
بِالْمِرَاقَبَةِ ، وَالتَّزَامِ التَّوْبَةِ بِالرَّعَايَةِ ، وَالِاسْتِغْفَارِ بِالْإِنَابَةِ ، وَالْخُضُوعِ لِلْأَحْكَامِ
بِالِاسْتِقَامَةِ .

= عبد الملك الخرنوتي قدس الله سره : أوصني ، قال لي : « يا أحمد ؛ ملتفت لا يصل ، ومشكك
لا يفلح ، ومن لم يعرف من نفسه النقصان فكل أوقاته نقصان » ، فبقيت سنة أردد وصية الشيخ ،
وما يخطر لي خاطر إلا أذكرها ، فيزول عني)

(١) من قصيدته النونية المشهورة . انظر « ديوانه » (ص ٧٢) ، وفي (ج) : (تنجلي) بدل (تنجلي)

(٢) في (أ) : (وطروء) بدل (وظهور)

وتفسير هذه الوجوه الأربعة : أن تقوم عبداً لله فيما تأتي وما تذر ، وتراقب قلبك ألا ترى في المملكة شيئاً لغيره

فإن أتيت بهذا نادتك هواتف الحق من أنوار العز : إنك قد عميت عن طريق الرشيد ، من أين لك القيام مع الله بالمراقبة وأنت تسمع قوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ [الأحزاب : ٥٢] ؟

فهناك يدركك من الحياء ما يحملك على التوبة مما ظننت أنه قربة ، فالتزم التوبة بالرعاية لقلبك ألا يشهد ذلك منك بحال ، فتعود إلى ما خرجت عنه .

فإن صحت هذه منك نادتك الهواتف أيضاً من قبل الحق التوبة منه بدأت ، والإنابة منه تتبعها ، واشتغالك بما هو وصف لك حجاب عن مرادك .

فهناك تظهر أوصافك ، فتستعيد بالله منها ، وتأخذ في الاستغفار والإنابة ، والاستغفار : طلب السر من أوصافك بالرجوع إلى أوصافه

فإن كنت بهذه الصفة ؛ أعني الاستغفار والإنابة . . ناداك من قريب : اخضع لأحكامي ، ودع عنك منازعتي ، واستقم مع إرادتي برفض إرادتك ، وإنما هي ربوبية تولت عبودية ، وكُن عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء^(١) ، فمتى رأيت منك قدرة وكتلك إليها وأنا بكل شيء عليم ، فإن صح لك هذا الباب ولزمت . . أشرفت من هنالك على أسرار لا تكاد تسمع من أحد من العالمين^(٢)

(١) إشارة إلى خلق أفعال العباد من قوله سبحانه : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [النحل : ٧٥]

(٢) ونقله ابن عباد في «المفاخر العلية» (ص ٧١) في فصل (المراقبة) .

احكام الحاديه والعشرون (*)

طَلَبَكَ مِنْهُ أَنَّهُمْ لَهُ ، وَطَلَبَكَ لَهُ غِيَّةٌ مِنْكَ عَنْهُ ، وَطَلَبَكَ لِغَيْرِهِ
لِقَلَّةِ حَيَاتِكَ مِنْهُ ، وَطَلَبَكَ مِنْ غَيْرِهِ لَوْجُودِ بُعْدِكَ عَنْهُ

الطلبُ الذي يُتصوَّرُ مِنَ العبدِ على أربعةِ أوجهٍ ، كُلُّها مدخولةٌ معلولةٌ : طلبُهُ
مِنَ اللَّهِ ، وطلبُهُ لَهُ ، وطلبُهُ لِغَيْرِهِ ، وطلبُهُ مِنْ غَيْرِهِ

فطلبُهُ مِنَ اللَّهِ تَهَمَّةٌ لَهُ ؛ إِذْ لَوْ وَثِقَ بِهِ فِي إِصْصَالِ مَنَافِعِهِ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ . . لَمَّا
طَلَبَ مِنْهُ شَيْئاً ، وَطَلَبُهُ لَهُ غِيَّةٌ عَنْهُ ؛ إِذِ الْحَاضِرُ لَا يُطَلَبُ ، وَطَلَبُهُ لِغَيْرِهِ قَلَّةُ حَيَاءٍ
مِنْهُ ؛ إِذْ لَوْ اسْتَحْيَا مِنْهُ انْقِبَضَ عَمَّا يَكْرَهُهُ لَهُ مِنْ طَلَبِهِ لِغَيْرِهِ ، وَمِنْ حَقِّ الْحَيَاءِ مِنْهُ أَلَا
يَذْكُرُ مَعَهُ غَيْرُهُ ، وَلَا يُؤَثِّرُ عَلَيْهِ سِوَاهُ ، وَطَلَبُهُ مِنْ غَيْرِهِ لَوْجُودِ بُعْدِهِ عَنْهُ ؛ إِذْ لَوْ كَانَ
قَرِيباً مِنْهُ لَكَانَ غَيْرُهُ بَعِيداً عَنْهُ ، فَلَا يَطْلُبُ مِنْهُ

فَالطَّلَبُ كُلُّهُ عِنْدَ الْمُوَحِّدِينَ الْعَارِفِينَ مَعْلُولٌ ؛ كَانَ الطَّلَبُ مُتَعَلِّقاً بِالْحَقِّ أَوْ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى وجوب المعرفة على كل مكلف ، وأنه تعالى لا فعَّال سواه ، وأن
الدعاء نافع ولا يغير من أحكام الأزل شيئاً ، وأنه سبحانه عمُّ المؤمنين برحمته عند دخول الجنة
فضلاً دون مقابلة ، وأن الخلق في معرفة الحق على رُتَبٍ لا تكاد تُحصى ، وأنه عز وجل سميع
بصير ، أحاط علمه وعمَّت حكمته كل شيء ، وأنه الظاهر الباطن ، وأن الدعاء محض عبادة
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَسْتَلْزِمُنَّ مَّا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [هود : ٤٦] ،
وقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام
مناجياً المولى تعالى في الإلهال : « لبيك وسعديك ، والخيرُ في يدك » ، رواه مسلم (١١٨٤)
من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

بالخلق ، إلا ما كان من الطلب على وجه التعبد والتأدب واتباع الأمر ، وإظهار
الفاقة والفقر ، فحيث تزول عنه العلة^(١)

✱

✱

(١) وبه تعلم الفرق بين الطلب المذموم والدعاء المحمود المطلوب شرعاً ؛ فقد روى الترمذي
(٣٣٧١) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً : « الدعاء مع العبادَةِ » ؛ إذ سؤاله
تعالى متضمن لحقائق اعتقادية ؛ أنه لا مؤثر على الحقيقة إلا الله ، والمؤثر الحق الفرد قديم
لا يفنى ، وسؤاله دليل حضوره في قلب الداعي ، فيحصل ذكر الله تعالى حقاً

الحكمة الثانية والعشرون (*)

مَا مِنْ نَفْسٍ تُبَدِّيه ، إِلَّا وَلَهُ قَدَرٌ فِيكَ يُمَضِّيه

الأنفاسُ أزمنةٌ دقيقةٌ تتعاقبُ على العبدِ ما دامَ حيّاً ، فكلُّ نفسٍ يبدو منه . .
ظرفٌ لقدرٍ من أقدارِ الحقِّ تعالى يُنفذُ فيه كائناً ما كانَ
فإذا كانتَ جزئياتُ العبدِ ودقائقُهُ قد استغرقتُها أحكامُ الله تعالى وأقدارُهُ ، وكانَ
جميعُ ذلكَ يقتضي منه حقوقاً لازمةً من حقوقِ الله تعالى يقومُ بها ، وهو مطالبٌ
بذلكَ ومسؤولٌ عنه وعن أنفاسِهِ التي هي أمانةٌ للحقِّ عنده . . لم يبقَ لَهُ إِذْ ذَاكَ مجالٌ
لتدبيرِ أمورِ دنياءِهِ ، ولا محلٌّ لمتابعةِ شهواتِهِ وهواه

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى الإيمان بالقضاء والقدر ، وأن الأفعال اضطراباً واختياراً بإرادة الله
تخصيصاً وقدرته إيجاداً ، وأن ليس للعبد إلا الكسب ، وهو مجلّى لتجليات الحق فيما سبق به
علمه ، وإلى القول بالجواهر الفرد في الزمان .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَسْمَعُونَ مِنْ
عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس : ٦١] ، وقوله تعالى ﴿ يَتْلُوهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلُّ نَفْسٍ لَدَيْهِ حَافِيَةٌ ﴾ [الرحمن : ٢٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَغْفِرَ ذَنْباً ،
وَيُفَرِّجَ كَرْباً ، وَيَرْفَعَ قَوْماً ، وَيَضَعُ آخَرِينَ » ، رواه ابن ماجه (٢٠٢) ، وابن حبان في « صحيحه »
(٦٨٩) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه

الحكمة الثالثة والعشرون (*)

لَا تَتَرَقَّبْ فُرُوعَ الْأَغْيَارِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَقْطَعُكَ عَنْ وُجُودِ الْمُرَاقَبَةِ
لَهُ فِيمَا هُوَ مُقِيمُكَ فِيهِ

إذا أقام الله تعالى عبداً في سببٍ من الأسباب . . فالواجب عليه : أن يُوفِّيَهُ حَقَّهُ ،
ويلتزم فيه الأدب ، ولا يتَرَقَّبَ وقتاً ثانياً يكون فيه فارغاً منه ؛ فإن تأميلةً للوقتِ
الثاني يمنعه من القيام بحق الوقت الأول فيما أُقيم فيه ، وتوفيته ما يجب له ، وهو
خلاف الأمر المطلوب منه ، فليجتنب ذلك المريدُ

قال أبو حفص رضي الله عنه : (الفقيرُ الصادقُ الذي يكون في كلِّ وقتٍ
بحكمه ، فإذا ورد عليه وارِدٌ يشغله عن حكم وقته . . يستوحش منه وينفيه)^(١)

وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه (إذا جَنَّكَ الليلُ فلا تأملِ النهارَ حتى تسلمَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن حقائق الأشياء ثابتة ؛ فالأغيار ثابتة ، وأن الله تعالى على العباد
حقوقاً وجبت شرعاً لا عقلاً ، وأنه سبحانه أجرى سنته بألا ينفكَّ العبد عمّا يشغله عن مولاه ؛
ليتحقق التكليف في كل لحظة ، وأنه تعالى من أسمائه الرقيب ؛ وهو الذي يراعي الأشياء فلا يغفلُ
عنها ؛ لكونه عليماً حفيظاً

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البلد ٤] ، وقوله
تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء ١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « كن في الدنيا كأنك
غريبٌ أو عابرُ سبيل » ، وكان ابن عمر يقول : (إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، وإذا أصبحت فلا
تنتظر المساء ، وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك) ، رواه البخاري (٦٤١٦) .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١١٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٣٠ / ١٠)

لِلتُّكَ تَلُكَ ، وَتُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا ، وَتَنْصَحَ فِيهَا لِنَفْسِكَ ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ
فَكَذَلِكَ»^(١)

وَسُئِلَ سَهْلٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَتَى يَسْتَرِيحُ الْفَقِيرُ ؟ فَقَالَ إِذَا لَمْ يَرَ وَقْتًا غَيْرَ
الْوَقْتِ الَّذِي هُوَ فِيهِ^(٢)

❖ ❖

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/١٩٥) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/١٩٥) ، وفيه (لك) بدل (تلك) ، وفي (هـ) وحدها
زيادة شبه أجنبية ؛ وهي : (قال البغوي في « تفسيره » عند قوله تعالى : ﴿ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ ﴾
[الأنبياء : ٣٥] : الشدة والرخاء ، والصحة والسقم ، والغنى والفقر ، وقيل بما تحبون
وما تكرهون ؛ لننظر شكركم فيما تحبون ، وصبركم فيما تكرهون) .

الحكمة الرابعة والعشرون (*)

لَا تَسْتَعْرِبْ وَقُوعَ الْأَكْذَارِ ، مَا دُمْتَ فِي هَذِهِ الدَّارِ ؛ فَإِنَّهَا
مَا أَبْرَزَتْ إِلَّا مَا هُوَ مُسْتَحَقٌّ وَصَفِهَا ، وَوَاجِبٌ نَعْتِهَا

جعل الله تعالى الدنيا دارَ فتنَةٍ وابتلاءٍ ؛ ليعملَ كلُّ أحدٍ فيها على مقتضى ما سبق
لَهُ ، وَيُوفَّى جزاءَهُ في الدارِ الآخرةِ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾
[الأنبياء : ٣٥] .

وعملُ كلِّ أحدٍ فيها إنَّمَا هو مخالفةُ شهواتِ نفسه أو موافقتها ، وذلك -
لا محالة - يستدعي وجودَ محبوبٍ أو مكروهٍ بفعلٍ أو بتركٍ ، فمِنْ ضرورياتِ الدنيا
وجدانُ المكارهِ والمشاقِّ فيها ، فتقعُ الأكدارُ بسببِ ذلك
وأيضاً : فحاصلُ الدنيا أمورٌ وهميةٌ انقادتْ طباعُ الناسِ إليها ، وهي لا تفي
بجميعِ مطالبِهِمْ ؛ لضيقِها وقِلَّتِها ، وسرعةِ تقضيها ونُقْلَتِها ، فتجاذبونها بينهم ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الممكنات في ذاتها متساوية النسبة لقدرة القديم سبحانه ، إلا
أن إرادته الأزلية خَصَّصَتْ بعضها بوصفٍ دون وصف ، فكان من حكمه تعالى أن الدنيا دار ابتلاء
وافتنان ؛ لتظهر حقائق معادن الإنسان للإنسان ، فما أوجدنا فيها إلا ليظهر لنا ما سبق من علمه
القديم ، ولا سبيل إلى تغيير ما قضى الحكيم سبحانه
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَبَلَّوْكُمْ حَتَّى تَمْلَأَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّعِيفِينَ
وَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ ﴾ [محمد : ٣١] ، وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴾ [البلد : ٤] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ ، وَدُرِكِ الشَّقَاءِ ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ ، وَشَمَاتَةِ
الْأَعْدَاءِ » ، رواه البخاري (٦٦١٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

فتكدرَ عيشُهُم ، ولم يحصلوا على كَلِيَّةٍ أغراضِهِم ، كما قيل^(١) [من الطويل]

أَرَى أَشَقِيَاءَ النَّاسِ لَا يَسْأُمُونَهَا عَلَى أَنَّهُمْ فِيهَا عُرَاةٌ وَجُوعٌ
أَرَاهَا وَإِنْ كَانَتْ قَلِيلًا كَانَتْهَا سَحَابَةٌ صَيْفٍ عَنْ قَلِيلٍ تَقْشَعُ

فلا تستغرب وقوعَ أمثالِ هذا ؛ فإنه ما ظهرَ منها إلا ما هو مستحقٌ وصفِها
وواجبُ نعتِها ؛ مِنْ وجدانِ المكارِه التي هي ذاتيةٌ لها

قَالَ بعضُ الحكماءِ (لولا أَنَّ الدنيا مبنيةٌ على المكارِه . . لجعلتُ منفعةَ
الإِهْلِيلِجِ في اللوزينجِ)^(٢) ، وسيأتي التنبيهُ على الحكمةِ في هذا عندَ قولِهِ (إنما
جعلَهَا محلاً للأغيارِ ، ومعدناً لوجودِ الأَكْدَارِ . . تزهيداً لَكَ فيها)^(٣)

وفي بعضِ الحكاياتِ المنقولةِ عن جعفرِ الصادقِ رضيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ
طَلَبَ ما لم يُخلَقْ . . أتعَبَ نفسَهُ ولم يُرزَقْ ، قيلَ لَهُ : وما ذاكُ ؟ قَالَ الراحةُ في
الدنيا^(٤)

وفي معناه أنشدوا^(٥) [من الرمل]

تَطْلُبُ الْرَّاحَةَ فِي دَارِ الْفَنَاءِ خَابَ مَنْ يَطْلُبُ شَيْئاً لَا يَكُونُ

وقال بعضُ البلغاءِ : (ملتَمِسُ السَّلامَةِ في دَارِ المَتَالِفِ والمُعَاظِبِ . . كالمتمرِّغِ
على مزاحِفِ الحَيَّاتِ ومدابِّ العقاربِ)

(١) البيتان لعمران بن حطان السدوسي الخارجي ، رواهما له الحافظ ابن عساكر في « تاريخ دمشق »
(٤٣ / ٤٩٧) ، وانظر « سير أعلام النبلاء » (٤ / ٢١٦)

(٢) كذا في « تاريخ دمشق » (٧٠ / ٦٦) عن الشبلي ، وأورده التوحيدي في « البصائر والذخائر »
(٨ / ١٧١) عن أبي مرحوم الصوفي ، والإِهْلِيلِجِ : ثمر نبتٍ يحفظ العقل ويزيل الصداع ويسكن
المعدة ، إلا أنه كريمةٌ مَرَّبُشْعُ الطعم على ما فيه من فوائد ، واللوزينج : نوع من الحلواء هو شبه
القطائف ، يؤدم بدهن اللوز

(٣) انظر (ص ٨٢٨) .

(٤) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٣٧)

(٥) البيت في « أدب الدين والدنيا » (ص ٤٧٧) من غير نسبة ، وفي (ب) : (العنا) بدل (الفنا)

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : (الدنيا كلها غمومٌ ، فما كان منها من سرورٍ فهو ربحٌ)^(١)

وقال الجنيد رحمه الله : (ليس أتشعُّ ما يردُّ عليَّ من العالمِ ؛ لأنِّي قد أصَلْتُ أصلاً ؛ وهو أنَّ الدارَ دارُ همٍّ وغمٍّ وبلاءٍ وفتنةٍ ، وأنَّ العالمَ كلُّهُ شرٌّ ، ومن حكمِهِ أن يتلقَّاني بكلِّ ما أكرهُ ؛ فإن تلقَّاني بكلِّ ما أحبُّ فهو فضلٌ ، وإلا فالأصلُّ هو الأوَّلُ)^(٢) .

وقال أبو تراب رضي الله عنه : (يا أيُّها الناسُ ؛ أنتم تحبُّون ثلاثةَ أشياءَ وليسَ هي لكم : تحبُّونَ النفسَ وهي لله ، وتحبُّونَ الروحَ وهي لله ، وتحبُّونَ المالَ والمالُ للورثةِ ، وتطلبونَ اثنتينِ ولا تجدونهما : الراحةُ والفرحُ ، وهما في الجنَّةِ)^(٣)

فالواجبُ على العبدِ : ألا يوطِّنَ على الراحةِ في الدنيا نفساً ، ولا يركنَ فيها إلى ما يقتضي فرحاً وأنساً ، ويعملَ على قولِ النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فيما روى عنه أبو هريرة رضي الله عنه : « أَلَدُنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ »^(٤) ، فتوطِّنُ المؤمنَ على المحنِ في دنياه يهونَ عليه ما يلقاهُ ، ويجدُ السُّلوانَ عندَ فِقْدانِ ما يهواهُ ، كما قيلَ^(٥) : [من المتقارب]

يُمَثِّلُ ذُو أَلْبَبٍ فِي نَفْسِهِ	شَدَائِدَهُ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَا
فَإِنْ نَزَلَتْ بَغْتَةً لَمْ تَرُعْهُ	لِمَا كَانَ فِي نَفْسِهِ مَثَلَا
رَأَى الْأَمْرَ يُفْضِي إِلَى آخِرٍ	فَصَيَّرَ آخِرَهُ أَوَّلَا
وَذُو الْجَهْلِ يَأْمَنُ أَيَّامَهُ	وَيَنْسَى مَصَارِعَ مَنْ قَدْ خَلَا
فَإِنْ دَهَمَتْهُ صُرُوفُ الزَّمَانِ	يَبْغِضُ مَصَائِيهِ أَغْوَلَا
وَلَوْ قَدَّمَ الْحَزَمَ فِي نَفْسِهِ	لَعَلَّمَهُ الصَّبْرَ عِنْدَ الْبَلَا

(١) رواه الدينوري المالكي في « المجالسة وجواهر العلم » (٣٣٩٦)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٧٠ / ١٠)

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٤٦) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٥٠ / ١٠) .

(٤) رواه مسلم (٢٩٥٦) ، وزاد : « وجنة الكافر » .

(٥) الأبيات لمحمود الوراق . انظر « عيون الأخبار » (٥٣ / ٣) .

فليتلقَّ المريءُ ما يردُّ عليه مِنْ ذَلِكَ بالصبرِ والرضا والاستسلامِ عندَ جريانِ القضاءِ ، فعن قريبٍ إن شاء الله تعالى ينجلي الأمرُ ، ويستوجبُ مِنَ الله تعالى جزيلَ الأجرِ^(١) ، والله تعالى وليُّ التوفيقِ .

قالَ أحمدُ بنُ أبي الحواريِّ رضيَ الله عنه : قالَ لي أبو سليمانَ الدارانيُّ : (جوعٌ قليلٌ ، وعُزِّيٌّ قليلٌ ، وذُلٌّ قليلٌ ، وصبرٌ قليلٌ ، وقد انقضتْ عنكَ أيامُ الدنيا) .

واعلمُ : أنَّ ما ذكرناه مِنَ الصبرِ هو جماعُ كلِّ فضيلةٍ ، وملاكُ كلِّ فائدةٍ جزيلةٍ ومكرمةٍ نبيلةٍ ، قالَ الله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [الأعراف : ١٣٧] ، وقالَ تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا ﴾ [السجدة : ٢٤] ، وقالَ تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] .

وفي وصيةِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم لابنِ عباسٍ رضيَ الله عنهما : « إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ بِالرُّضَا فِي الْيَقِينِ فَافْعَلْ ، وَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَأَصْبِرْ ؛ فَإِنَّ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرًا كَثِيرًا ، وَأَعْلَمُ : أَنَّ الْتَّصَرَ مَعَ الصَّبْرِ ، وَالْفَرَاجَ مَعَ الْكَرْبِ ، وَالْيُسْرَ مَعَ الْعُسْرِ »^(٢)

وقالَ عمرُ بنُ الخطابِ رضيَ الله عنه لرجلٍ : (إِنْ صَبَرْتَ مَضَى أَمْرُ اللَّهِ وَكَنتَ مَأْجُورًا ، وَإِنْ جَزَعْتَ مَضَى أَمْرُ اللَّهِ وَكَنتَ مَأْزُورًا)^(٣)

وقالَ عليُّ رضيَ الله عنه : (الصبرُ مطيئةٌ لا تكبو ، وسيفٌ لا ينبو)^(٤)

(١) روى الترمذي (٢٣٥٠) من حديث سيدنا عبد الله بن مغفل رضي الله عنهما قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ؛ والله إني لأحبك ، فقال له : « انظرْ ماذا تقولُ » ، قال : والله ؛ إني لأحبك ، ثلاث مرات ، فقال : « إِنْ كُنْتَ تَحِبُّنِي فَأَعِدْ لِلْفَقْرِ تَجْفَأًا ؛ فَإِنَّ الْفَقْرَ أَسْرَعُ إِلَى مَنْ يَحِبُّنِي مِنَ السَّيْلِ إِلَى مَنْتَهَاهُ » ، والتَّجْفَأُ : آلهُ الحربِ من حديد وغيره .

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٥٢٨) .

(٣) هو في « أدب الدين والدنيا » (ص ٤٦٤) من كلام سيدنا علي كرم الله وجهه للأشعث بن قيس .

(٤) أورده الماوردي في « أدب الدين والدنيا » (ص ٤٦١) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٤١) .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : (أفضل العدة ، الصبر عند الشدة)^(١)

وفي بعض الأخبار : « أَنْتِظَارُ الْفَرَجِ بِالصَّبْرِ عِبَادَةٌ »^(٢)

وقد قال الشاعر^(٣)

[من البسيط]

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا أُنْسَدَتْ مَسَالِكُهَا فَالصَّبْرُ يَنْتَحِ مِنْهَا كُلَّ مَا أَرْتَجَا
لَا تَيْئَسَنَّ وَإِنْ طَالَتْ مُطَالَبَةٌ إِذَا أَسْتَعْنَتْ بِصَبْرٍ أَنْ تَرَى فَرَجًا
أَخْلَقَ بِذِي الصَّبْرِ أَنْ يَخْطِئَ بِحَاجَتِهِ وَمُذْمِنِ الْقَرْعِ لِلْأَبْوَابِ أَنْ يَلْجَا

فَمَنْ جَعَلَ الصَّبْرَ مَعْتَمِدَهُ فِي نَوَازِلِهِ ، وَاعْتَدَهُ مِنْ أَعْظَمِ عُدَدِهِ وَوَسَائِلِهِ . . فهو مصيبٌ في رأيه ، مُنْجِحٌ في سعيه ، وَمَنْ جَزَعَ مِنَ المَصَائِبِ ، واضطربَ عند وقوعِ النوائِبِ . . كَانَ عاملاً فيما يزيدهُ ضُرّاً ، ويكسبهُ وَزْراً ، ويفوتهُ أَجْراً ، وناهيكَ بهِ خُسْراً ، كما قيلَ^(٤)

[من الكامل]

وَإِذَا نُصِبَكَ مُصِيبَةٌ فَأَصْبِرْ لَهَا عَظُمَتْ مُصِيبَةُ مُبْتَلًى لَا يَصْبِرْ

[من الطويل]

وكما قيلَ أيضاً^(٥) :

وَعُوْضَتْ أَجْراً مِنْ فَقِيدٍ فَلَا يَكُنْ فَقِيدُكَ لَا يَأْتِي وَأَجْرُكَ يَذْهَبُ

❖

❖

(١) أورده الماوردي في « أدب الدين والدنيا » (ص ٤٦٢)

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٥٣١) بلفظه هنا من حديث سيدنا علي رضي الله عنه ، وبنحوه عند الترمذي (٣٥٧١) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه

(٣) الأبيات لمحمد بن بشير كما في « الفرج بعد الشدة » (٦٩ / ٥) ، و« أدب الدين والدنيا » (ص ٤٦٧) .

(٤) هو لسليمان بن عبد الملك كما رواه له الخطيب في « تاريخ بغداد » (٣٩١ / ٩) ، وأنشده شبيب بن شيبة للمهدي كما في « أدب الدين والدنيا » (ص ٤٦٤) ، و (إذا) في البيت أعطيت حكماً (متى) ، وانظر « مغني اللبيب » (٨٧٩ / ٢) .

(٥) هو بيتٌ عرِّى به الحسنُ عمرُ بن عبد العزيز بوفاة ولده عبد الملك كما في « العقد الفريد » (٢٥٥ / ٣) ، والفاء في قوله : (فلا يكن) استئنافية

الحكمة الخامسة والعشرون (*)

مَا تَوَقَّفَ مَطْلَبٌ أَنْتَ طَالِبُهُ بِرَبِّكَ ، وَلَا تَيْسَّرَ مَطْلَبٌ أَنْتَ طَالِبُهُ
بِنَفْسِكَ .

مَنْ أَنْزَلَ حَوَائِجَهُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالتَّجَاؤَ إِلَيْهِ ، وَتَوَكَّلَ فِي أَمْرِهِ كُلِّهِ عَلَيْهِ . . كَفَاهُ كُلَّ
مُؤْنَةٍ ، وَقَرَّبَ عَلَيْهِ كُلَّ بَعِيدٍ ، وَيَسَّرَ عَلَيْهِ كُلَّ عَسِيرٍ ، وَمَنْ سَكَنَ إِلَى عِلْمِهِ وَعَقْلِهِ ،
وَاعْتَمَدَ عَلَى قُوَّتِهِ وَحَوْلِهِ . . وَكَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَفْسِهِ وَخِذْلِهِ ، وَحَرَمَهُ تَوْفِيقَهُ
وَأَهْمَلَهُ ؛ فَلَمْ تُنْجِجْ مَطَالِبُهُ ، وَلَمْ تَيْسَّرْ مَآرِئُهُ ، وَهَذَا مَعْلُومٌ عَلَى الْقَطْعِ مِنْ
نُصُوصِ الشَّرِيعَةِ وَأَنْوَاعِ التَّجَارِبِ

قُلْتُ وَكَلَامُ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَامٌّ ، يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَطْلَبٍ
مِنَ الْمَطَالِبِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ الَّتِي مَالٌ أَمْرُهَا إِلَى الدِّينِ ، وَأَشْرَفُ تِلْكَ الْمَطَالِبِ ،
وَأَكْثَرُهَا قَوَاعِدَ وَمَعَاظِبَ . . أَخَذُ الْمُرِيدُ فِي سَبِيلِ التَّوْحِيدِ ؛ فَفِيهِ التَّعَلُّقُ بِاللَّهِ

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى أَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَأَنَّ كَسْبَ الْعَبْدِ لَا أَثَرَ لَهُ فِي
الْإِبْجَادِ ، وَأَنَّ مِنْ عَوَائِدِ الْمَوْلَى الْكَرِيمِ إِنْجَازُ أَمْرٍ مِنْ عَوَّلَ عَلَيْهِ ، وَخِذْلَانُ مَنْ اعْتَمَدَ عَلَى نَفْسِهِ وَلَمْ
يَتَوَكَّلْ عَلَى رَبِّهِ وَإِنْ نَجَزَ أَمْرَهُ ، كَمَا أَنَّ مَتْرُوكَ التَّسْمِيَةِ أَبْتَرُ وَإِنْ تَمَّ صُورُهُ
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشَاكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغَ أَمْرَهُ قَدْ
جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرًا ﴿ [الطَّلَاق : ٣] ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
وَرَسُولُهُ ﴾ [التَّوْبَةُ : ٥٩] ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَرَادُوا يَكْفِرُوا كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ ﴾ [الْأَنْبِيَاءُ : ٧٠] ،
وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ . . لَرَزَقْتُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ ؛ تَغْدُو
خِمَاصًا ، وَتَرُوحُ بِطَانًا » ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٣٤٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

تعالى أحقُّ وأصوبُ ، وفي جميع جزئياته الرجوعُ إلى الله تعالى أولى وأوجبُ ، فلا
جرمَ كانَ مِنَ الرأيِ السديدِ ، والأمرِ الأكيدِ . . أنْ يخصَّصَهُ مِنْ ذلكَ العامِّ ، وأنْ
يفردهُ عقيبَ هذهِ المسألةِ بمزيدٍ مِنَ الكلامِ ؛ فلذلكَ قالَ

الحكمة السادسة والعشرون (*)

مِنْ عَلاَمَاتِ النَّجَحِ فِي النِّهَايَاتِ الرُّجُوعُ إِلَى اللَّهِ فِي
الْبِدَايَاتِ

للمريدِ بدايةٌ ونهايةٌ ؛ فبدايتهُ : حالَ سلوكِهِ ، ونهايتهُ : حالَ وصولِهِ ، فَمَنْ صحَّحَ بدايتهُ بالرجوعِ إلى الله تعالى والتوكلِ عليه والاستعانةِ بِهِ كما ذكرناه.. أفلحَ وأنجحَ في نهايتهِ ، وكانَ وصولُهُ إلى الله تعالى ، وأُمنَ عليه مِنَ الرجوعِ والانقطاعِ .
قالَ بعضُ المشايخ^(١) (ما رجعَ مَنْ رجعَ إلا مِنَ الطريقِ ، ولو وصلوا ما رجعوا)

وَمَنْ لم يصحَّحْ ذلكَ بما ذكرناه ؛ مِنْ تعلُّقِهِ بالحقِّ ، وفرارِهِ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ والخلْقِ .. انقطعَ ، ورجعَ مِنْ حيثُ جاءَ ، قالَ بعضُ العلماءِ (مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَصُلُّ إلى الله بغيرِ الله .. قُطِعَ بِهِ ، وَمِنْ استعانةِ على عبادةِ الله تعالى بِنَفْسِهِ .. وَكِلَإِ إلى نَفْسِهِ)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى سَنَةِ الله تعالى في جعل بعض الأعمال علامة على التوفيق ، وجعل بعضها علامة على الخذلان ، وإلى تحقيق الوعد القديم وعدم تخلفه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴾ [الإسراء ٨٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ أَقْطَعُ » ، رواه النسائي في « السنن الكبرى » (١٠٢٥٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) هو العارف بالله تعالى أبو سليمان الداراني . انظر « حلية الأولياء » (٩١ / ١٠) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣٥٤ / ١) .

فعلى العبد السالك : أن يجعلَ معتمدَ أمرِهِ الاستعانةَ باللهِ على ما هو بسبيلِهِ ،
ولا يرى حولَ نفسِهِ ولا قوَّتَهَا في كثيرِ عملِهِ ولا قليلِهِ ؛ فهذا هو أساسُ السلوكِ
الذي تنبني عليه قواعدهُ

* * *

الحكمة السابعة والعشرون (*)

مَنْ أَشْرَقَتْ بَدَايَتُهُ .. أَشْرَقَتْ نِهَائَتُهُ .

هذه عبارة أخرى موافقة لمعنى ما تقدّم .

فإشراقُ بدايةِ المريد^(١) برجوعه إلى الله تعالى في مهمّاته ، وثقته به في ملّماته .

وإشراقُ نِهَائِهِ : الوصولُ إلى قُرْبَتِهِ ، والحصولُ في حضرته

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمَاءِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [العلق : ١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قد أفلح مَنْ أَسْلَمَ » ، رواه مسلم (١٠٥٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وشابَّ نَشَأً فِي عِبَادَةِ اللَّهِ » ، رواه البخاري (٦٦٠) ، ومسلم (١٠٣١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) البداية هنا عند تصحيح صدق الإرادة ، فقد تكون لأبناء التسعين والمئة ، وفي الصحابة الكرام من شبَّ مؤمناً ، وبعض من آمن كهلاً خيراً منه بالنص

الحكمة الثامنة والعشرون (*)

مَا أَسْتَوْدَعَ فِي غَيْبِ السَّرَائِرِ . . ظَهَرَ فِي شَهَادَةِ الظَّوَاهِرِ .

هذا بيان علامة يُعرفُ بها حالُ المريِدِ السَّالِكِ ، وما تعمَّرَ به باطنُهُ مِنَ المَزِيدِ المتدَارِكِ ؛ لأنَّ الظَّاهِرَ مرآةَ الباطِنِ ، كما قيلَ الأُسْرَةُ تدلُّ على السَّريَّةِ ، وما خامرَ القلوبَ فعلى الوجوهِ يلوحُ أثرُهُ ، فما استودعَهُ اللهُ تعالى القلوبَ والأسرارَ ، مِنَ المعارِفِ والأنوارِ . . لا بدَّ وأنَّ تظهرَ آثارُ ذلكَ على الجوارحِ ؛ بالكَلِمِ الطَّيِّبِ والعملِ الصَّالِحِ ، فيستدلُّ بشاهدِ العبدِ على غائبِهِ ، مَنْ أرادَ صحبتهُ والوصلةَ بِهِ ، وما أشبهَ هذا مِنَ الأغراضِ والمقاصِدِ

قال أبو حفصٍ رضيَ اللهُ عنه : (حسنُ أدبِ الظَّاهِرِ عنوانُ حسنِ أدبِ الباطِنِ ؛ فإنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قالَ : « لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ »)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن العبرة في العقائد على عقد القلب ؛ فالإيمان محله القلب ، إلا أن الله تعالى أجرى عادته بأن جعل أعمال الظواهر علامات على مكنونات الضمائر ، حتى المنافق له فلتات أقوال وأفعال تدل على ذلك ، ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَنْفُسَهُمْ أَمْوَالَهُمْ لِيَتَّبِعُوا فِيهَا الظَّوَاهِرَ عَلَى الْغَيْبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأحزاب : ٦٢] . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ سِيمَاهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ [الفتح : ٢٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴾ [محمد : ٢٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أَفْلَحَتِ الْوَجُوهُ » ، رواه الحاكم في « المستدرک » (٤٣٤ / ٣) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه ، قاله عليه الصلاة والسلام للقوم الذين قتلوا كعب بن الأشرف .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٢٢) ، والأثر المرفوع رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (٨٢٤ ، ١٣٠٥ ، ١٦٢٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ورواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٦٨٥٤) من كلام سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى .

وقيل : لما ورد أبو حفص العراق جاء إليه الجنيذ ، فرأى أصحاب أبي حفص وقوفاً على رأسه ياتَمرونَ بأمره ، لا يخطئ أحدٌ منهم ، فقال : يا أبا حفص ؛ أدبَت أصحابك أدبَ الملوك ، فقال : لا يا أبا القاسم ، ولكن حسنُ الأدبِ في الظاهر عنوانُ أدبِ الباطن^(١)

قلتُ : وأكد من ذلك : أن يعرف المريد نفسه ، ويكون من أمرها على بصيرة ، ولا ينخدع بما يتوهم من صلاح سريره دون علانيته ، فمن ادعى بقلبه معرفة الله تعالى ومحبتَه ، ولم يظهر على ظاهره ثمرات ذلك وآثاره ؛ من اللَهجِ بذكره ، والمصارعة إلى اتباع أمره ، والاعتباط بوجوده ، والاستبشار عند يقين شهوده ، والفرار من القواطع الشاغلة عنه ، والإضراب عن الوسائط المبعدة منه . فهو كذائب في دعواه ، متخذُ إلهه هواه ، فإن كان موصوفاً بأضداد هذه الخصال ، منحرفاً بظاهره عن جادة الاعتدال . فهو في دعواه أكذب ، وحاله للنفاق والشرك أقرب

قال الشيخ أبو طالب المكي : (وقد جعل الله تعالى وصف الكافرين أنهم إذا ذكروا الله وحده في شيء انقبضت قلوبهم ، وإذا ذكروه غيره في شيء فرحوا ، وجعل من نعتهم أنهم إذا ذكروا الله تعالى بتوحيده وإفراده بشيء غطوا ذلك وكرهوه ، وإذا أشركوا غيره في ذلك صدقوا به ، فقال الله تعالى ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الزمر : ٤٥] ، وقال أيضاً : ﴿ ذَلِكَمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ﴾ ، والكفر التغطية ، ﴿ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا ﴾ ، والشرك الخلط ؛ أي : يُخلطُ بذكره ذكر سواه ، ثم قال : ﴿ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴾ [غافر : ١٢] يعني لا يشركه خلق في حكمه ؛ لأنه العليُّ في عظمته ، الكبيرُ في سلطانه ، لا شريك له في ملكه وعطائه ، ولا نظير له من عباده

(١) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٢٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٥٩٦) .

ففي دليل هذا الكلام وفهمه من الخطاب أن المؤمنين إذا ذكّر الله بالتوحيد والإفراد في شيء انشرح صدورهم ، واتسعت قلوبهم ، واستبشروا بذكره وتوحيده ، وإذا ذكّرت الأواسط والأسباب التي دونه كرهوا ذلك ، واشمأزت قلوبهم ، وهذه علامة صحيحة ، فاعرفها من قلبك ومن قلب غيرك ؛ لتستدل بها على حقيقة التوحيد في القلب ، أو وجود خفيّ الشرك في السرّ إن كنت عارفاً) انتهى^(١)

قلتُ وهذه المسألة التي تضمّنها كلامُ الشيخ أبي طالب رضي الله عنه . . من أعظم المسائل ، وعلى صدق الصادق وكذب الكاذب . . من أوضح الدلائل ولَمَّا كان قصدنا في هذا « التنبية »^(٢) استغنام ذكر الفوائد العجيبة ، والحرص على رسم المقاصد الغريبة ؛ لغربة الدين في هذا الزمان الرّذل ، واستيلاء الغرّة والجهل على المنسوين إلى العلم والفضل . . حَسَنَ مِنَّا إيرادُ هذه الكلمات على جهة ضرب المثل^(٣) ، والاكتفاء بالنّهل عن العلل^(٤) ؛ ليعمل بمقتضى ذلك مريدٌ سالكٌ ، ولينتهج من مناصحة ربّه في دينه وقلبه أوضح المسالك ، واحمل على هذا الأسلوب كلّ كلامٍ لم تظهر لك مطابقتها ، ولم تتمّ في نظرك مناسبتها ؛ لتسلم بذلك من الاعتراض ، وتعلو همّتكَ عمّا تولّع به أصحاب القلوب المراض ، عافانا الله من ذلك بمنه وكرمه

* * *

(١) كذا في « قوت القلوب » (١٢٣٧ / ٣)

(٢) أراد : كتابه الذي بين يديك ، وانظر (ص ٥٧) ، وفي (أ) : (الكتاب) بدل (التنبية)

(٣) في (ج) : (هنا) بدل (ممّا) .

(٤) النهل الشرب الأول ، والعلل : الشرب بعد الشرب تبعاً

الحكمة التاسعة والعشرون (*)

شَتَانٌ بَيْنَ مَنْ يَسْتَدِلُّ بِهِ ، أَوْ يَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ ^(١) ؛ الْمُسْتَدِلُّ بِهِ
عَرَفَ الْحَقَّ لِأَهْلِهِ ، وَأَثْبَتَ الْأَمْرَ مِنْ وُجُودِ أَصْلِهِ ، وَالْإِسْتِدْلَالُ
عَلَيْهِ مِنْ عَدَمِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ ، وَإِلَّا فَمَتَى غَابَ حَتَّى يُسْتَدَلَّ عَلَيْهِ ؟
وَمَتَى بَعْدَ حَتَّى تَكُونَ الْأَثَارُ هِيَ الَّتِي تُوصِلُ إِلَيْهِ ؟ !

بنو آدمَ في أوَّلِ نشأتِهِمْ ، ومبدأ خَلْقَتِهِمْ ، وخروجِهِمْ مِنْ بطُونِ أمهاتِهِمْ .
موسومونَ بالجهلِ وعدمِ العلمِ ، قالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ [النحل ٧٨]

ثم إنَّ اللهَ تعالى لَمَّا اختَصَّ بعضهم بخصوصيَّةِ عنايتِهِ ، واختارَ منهم مَنْ أَهْلُهُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق معنى الوجود الذاتي ، وأنه واجب لا يقبل العدم أولاً وأبداً ، وأن الوجود العرضي أهنُّ من أن يكون دليلاً على الوجود الذاتي القديم ؛ لأن العرضي كاسمه لا يبقى زمانين ، وما كان كذلك فهو كالعدم ، والعدم لا يصلح دليلاً ؛ وإلى أن الله تعالى رضي من عباده نوعاً من المعرفة لتكون علامة نجاة بفضلِهِ ، وأنه تعالى ثبت له صفات التنزيه ، فاستحالت مشابهته للحوادث ، فلا زمان ولا مكان له .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسَمِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِنَّ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَجَلٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّكَ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [فاطر ٤١] ، وقوله تعالى ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد : ٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « كَانَ اللهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ » ، رواه البخاري (٣١٩١) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

(١) قوله (شتان بين) يجوز الرفع في كلمة (بين) على أنها فاعل (شتان) التي بمعنى (بُعد) ، ويجوز نصبها ويضم (ما) ، والتقدير شتان ما بين من يستدل به ويستدل عليه ، ف (أو) في سياق المصنف بمعنى الواو ، وانظر « تاج العروس » (ش ت ت)

لَوْلَايَتِهِ ، وما ذاك إلا بحصول العلم الذي يتضمنه قوله تعالى ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ ، الذي يحقق لهم النسبة ، ويوجب لهم الزلفى والقربة ، المشار إلى ذلك بقوله ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [النحل : ٧٨] . . جعلهم قسمين : مرادين ، ومريدين ، وإن شئت قلت مجذوبين ، وسالكين ، وكلاهما مراد ومجذوب على التحقيق^(١) ، قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [الشورى : ١٣] .

فالمريدون السالكون إلى الله تعالى في حال سلوكهم محجوبون عن ربهم برؤية الأغيار ، فالآثار والأكوان ظاهرة لهم وموجودة لديهم ، والحق تعالى غيب عنهم^(٢) ، فهم يستدلون بها عليه في حال ترقّيهم

والمرادون المجذوبون واجههم الحق تعالى بوجه الأكرم^(٣) ، وتعرّف إليهم فعرفوه به ، فلمّا عرفوه على هذا الوجه انحجبت الأغيار عنهم فلم يروها ، فهم يستدلون به عليها في حال تدليهم

(١) إذ لولا سبق العناية الأزلية لما سلك سالك ، فكل سالك في الظاهر مجذوب في الباطن ، أو قل : مختار ظاهراً ، مجبور باطناً .

(٢) في (ب) وحدها زيادة : (فلم يروه) ، وما يحدث عنه العلامة الشارح مقام الإيمان فيه بالشهادة خير من الإيمان بالغيب ، وفي كل خير .

(٣) وذلك بتجليه سبحانه في مرآة قلب المؤمن ، فعلم أن الأشياء قامت به ، وتعالى عن أن يقوم بها ؛ إذ له وحده القيام بالنفس ، وصاحب هذا المقام من أهل الجمع بلا ريب ، وعبر عن هذه المواجهة المشار إليها العارف بالله تعالى عمر اليافي بقوله كما في « ديوانه » (ص ١٧٧) : (موشح)

تبدى حسن ذات الشؤون	ولم يزل مكنون
فأمسى كل جسمي عيون	كقيسها المكنون
وأضحى جمع فرق الوجود	ففي غيبه مشهود
جمالاً مطلق في قيود	لم يبد للمسجون
هي شمس بدت في ظلال	جلّت عن التمثال
تلاشني مذ رآها الهلال	وصار كالعرجون

فهذا هو حال الفريقين ، وشتان ما بينهما ؛ أي بُعد ما بينهما ؛ وذلك أنَّ
المستدلَّ به على غيره عرفَ الحقَّ الذي هو الوجودُ الواجبُ . . لأهله ؛ وهو
المختصُّ بوصفِ القَدَمِ ، وأثبتَ الأمرَ المُشارَ به إلى الآثارِ العدميةِ مِنْ وجودِ أصلِهِ
المشارِ به . . إلى المؤثِّرِ المتحقِّقِ وجودُهُ

والمستدلَّ بغيرِهِ عليه على عكسِ ما ذكرناه ؛ لأنَّه استدَلَّ بالمجهولِ على
المعلومِ ، وبالمعدومِ على الموجودِ ، وبالأمرِ الخفيِّ على الظاهرِ الجليِّ^(١) ؛ وذلك
لوجودِ الحجابِ ، ووقوفِهِ مع الأسبابِ ، وعدمِ احتظائِهِ بالوصولِ والاقترابِ ، وإلا
فمتى غابَ حتى يُستدلَّ عليه بالأشياءِ الحاضرةِ ؟ ! ومتى بُعدَ حتى تكونَ الآثارُ القريبةُ
هي التي توصلُ إليه ، أو فُقدَ حتى تكونَ الآثارُ الموجودةُ هي التي تدلُّ عليه ؟ !

عَجِبْتُ لِمَنْ يَنْغِي عَلَيْكَ شَهَادَةٌ وَأَنْتَ الَّذِي أَشْهَدْتَهُ كُلَّ شَاهِدٍ^(٢)
قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (واعلمْ أَنَّ الأدلَّةَ إِنَّمَا نُصِبَتْ لِمَنْ يَطْلُبُ الْحَقَّ ،
لَا لِمَنْ يَشْهَدُهُ ؛ لَأَنَّ الشَّاهِدَ غَنِيٌّ بِوُضُوحِ الْمَشْهُودِ عَنْ أَنْ يَحْتَاجَ إِلَى دَلِيلٍ ، فَتَكُونُ
الْمَعْرِفَةُ بِاعْتِبَارِ تَوْصِيلِ الْوَسَائِلِ إِلَيْهَا كَسْبِيَّةً ، ثُمَّ تَعُودُ إِلَى نَهَايَتِهَا ضَرُورِيَّةً

وَإِذَا كَانَ مِنَ الْكَائِنَاتِ مَا هُوَ غَنِيٌّ بِوُجُودِهِ لَوْضُوحِهِ عَنْ إِقَامَةِ دَلِيلٍ . . فَالْمَكُونُ
أَوَّلَى بَغْنَاهُ عَنِ الدَّلِيلِ مِنْهَا)^(٣)

ثُمَّ قَالَ (وَمِنْ أَعْجَبِ الْعَجَبِ أَنْ تَكُونَ الْكَائِنَاتُ مُوصِلَةً إِلَيْهِ ! فَلَيْتَ
شِعْرِي ؛ هَلْ لَهَا وَجُودٌ مَعَهُ حَتَّى تُوصَلَ إِلَيْهِ ؟ ! أَوْ هَلْ لَهَا مِنَ الْوُضُوحِ مَا لَيْسَ لَهُ
حَتَّى تَكُونَ هِيَ الْمَظْهَرَةُ لَهُ ؟ !

(١) وهو كقول أبي العتاهية كما في « ديوانه » (ص ١٠٤)

وَلِلَّهِ فِي كُلِّ تَحْرِيكَةٍ وَتَسْكِينَةٍ أَبَدٌ شَاهِدٌ
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

(٢) البيت من الطويل ، والظاهر أنه للعلامة الشارح

(٣) لطائف المنن (ص ٥١)

وإن كانت الكائنات موصلةً إليه فليس لها ذلك من حيث ذاتها ، لكن هو الذي
ولأها رتبة التوصيل فوصلت ، فما وصل إليه غير الهيئته ، ولكن الحكيم هو واضع
الأسباب ، وهي - لمن وقف عندها ولم ينفذ إلى قدرته - عين الحجاب^(١)

* *

(١) لطائف المنن (ص ٥٢) ، ثم قال : (فلا بد من الأسباب وجوداً ، ولا بد من الغيبة عنها
شهوداً) .

الحكمة الثلاثون (*)

﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ الْوَاصِلُونَ إِلَيْهِ ، ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ أَلْسَائِرُونَ إِلَيْهِ

هذه إشارة مليحة إلى حال الفريقين

فالواصلون إلى الله تعالى لما خرجوا من سجن رؤية الأغيار ، إلى فضاء التوحيد وكمال الاستبصار . . اتسعت مسافة نظرهم ، فأنفقوا من سعتهم ، وتصرفوا في عوالمهم كيف شاؤوا

والسالكون إليه : مقدورٌ عليهم في أرزاق العلوم والفهم^(١) ، محبسون في مضيق الخيالات والرسوم ، فينفقون ممّا آتاهم الله من الرزق المعلوم المقدّر المضيق

*

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن الله تعالى لا يجب عليه فعل شيء أو تركه ، وأنه تعالى ما قسم ما قسم إلا على حسب ما علم ، وعلى ما اقتضته حكمته العلية .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿وَالسَّيْفُونَ السَّيْفُونَ﴾ * أَوْلَيْكَ الْمَقَرُّونَ ﴿[الواقعة ١٠ - ١١] مع ما أشار إليه العلامة الشارح ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » ، رواه مسلم (٥٩٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، في خبر المتصدقين الذاكرين

(١) مقدورٌ : مضيقٌ ؛ من قوله تعالى : ﴿ فَظَنَّا أَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء : ٨٧] .

احكامه الحاديه والثلاثون (*)

أَهْتَدَى الرَّاحِلُونَ إِلَيْهِ بِأَنْوَارِ التَّوَجُّهِ ، وَالْوَصِلُونَ لَهُمْ أَنْوَارُ
الْمُوَاجَهَةِ ؛ فَلَاؤُلُونَ لِلْأَنْوَارِ ، وَهَؤُلَاءِ الْأَنْوَارُ لَهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لِلَّهِ ،
لَا لِشَيْءٍ دُونَهُ ، ﴿ قُلِ اللَّهُ تَعَالَى ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾

أنوار التوجُّه : هو ما منهم إلى الله تعالى ؛ مِنْ عِبَادَاتٍ وَمَعَامَلَاتٍ ، وَمَجَاهِدَاتٍ
وَمَكَابِدَاتٍ

وأنوار المواجهه : ما مِنْ اللَّهِ لَهُمْ ؛ مِنْ تَعَرُّفٍ وَتَقَرُّبٍ ، وَتَوَدُّدٍ وَتَحَبُّبٍ .

فَلَاؤُلُونَ عِبِيدُ الْأَنْوَارِ ؛ لَوْجُودِ حَاجَتِهِمْ إِلَيْهَا فِي الْوَصُولِ إِلَى مَقْصُودِهِمْ ،
وَالْآخَرُونَ الْأَنْوَارُ لَهُمْ ؛ لَوْجُودِ غَنَاهُمْ عَنْهَا بِرَبِّهِمْ ، فَهُمْ لِلَّهِ لَا لِشَيْءٍ دُونَهُ ، وَسِيَّاتِي
هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ : (أَنْتَ مَعَ الْأَكْوَانِ مَا لَمْ تَشْهَدْ الْمَكُونُ ، فَإِذَا شَهِدْتَهُ كَانَتْ
الْأَكْوَانُ مَعَكَ) (١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الهداية بدرجاتها بخلق الله تعالى ، وأن الجزاء الحسن على
الصلوات فضله ، وأنه قسمه على ما اقتضت حكمته وسبق علمه ، وأنه تعالى له الظهور المطلق
والبطون المطلق ؛ لأن له تعالى الوجود المطلق .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [طه :
٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَمَلًا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَاءَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَبْلُوَكُمْ فِي
مَاءِ آتِنَكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يَا أَبَا بَكْرٍ ؛ مَا أَبْقَيْتَ
لَاهْلَكَ ؟ » ، فقال : أَبْقَيْتُ لَهُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، رواه أبو داود (١٦٧٨) ، والترمذي (٣٦٧٥) من
حديث الفاروق رضي الله عنه .

والآية خاتمة الحكمة مثبتة من (ب) وحدها

(١) انظر (ص ٩٢٠) .

﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام : ٩١] إفراد التوحيد بعدم ملاحظة الأغيار هو حقّ اليقين ، ورؤية ما سوى الله تعالى خوض ولعب ؛ وهما من صفات الكافرين والمنافقين ، قال الله تعالى إخباراً عنهم : ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ [المدثر : ٤٥] ، وقال تعالى : ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ [الدخان : ٩] ^(١)

* * *

(١) وقال سبحانه : ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة : ٦٥] .



الباب الثالث
في النقصان والازدياد

الحكمة الثانية والثلاثون (*)

وقال رضي الله عنه :

تَشَوَّفُكَ إِلَى مَا بَطَنَ فِيكَ مِنَ الْغُيُوبِ . . خَيْرٌ مِنْ تَشَوَّفِكَ إِلَى
مَا حُجِبَ عَنْكَ مِنَ الْغُيُوبِ .

حكمُ المرید : أن يتشوّف إلى معرفة ما غاب عنه من معایب نفسه ، ويتطلبها
ويبحث عنها ؛ فإنّ ذلك هو حقُّ الحقِّ تعالى منه ، فينبغي له أن يحرص عليه ،
ويصرف عنانَ اعتناؤه إليه ، ليحصل له صفاء أعماله من الآفات ، ونقاء أحواله من
الكدورات ، وينتفي عن الجهل والغرور ، وتنقطع من باطنه موادُّ الشرور .

وقد ذكر الشيخ أبو حامد الغزالي رضي الله عنه في كتاب (رياضة النفس)
فصلاً في الطريق الذي به يتعرّف الإنسان عيوب نفسه ، فلينظر فيه المرید^(١) ،

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الشارع تعالى قدّم الشرط فجعله سبيلاً لصحة العمل ، فضلاً
عن وجود ثمرة العمل ، وإلى أن معرفة الله محلّها القلب ، ولا تكمل إلا بصفاته ، فعلى قدر صفاء
القلب يسلم الاعتقاد ، ويصير القلب سليماً ، وأن علامة السعادة في تحقيق الإيمان ، لا في
مطالعة ما غاب ؛ إذ ذاك يكون لمؤمن ولمفتن .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ
الدَّرَجَاتُ الْعُلَى * جَنَّاتٌ عِدْنُ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ [طه : ٧٥-٧٦] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام مناجياً : « وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً ، وما أنا من
المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا
من المسلمين » ، رواه مسلم (٧٧١) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه .

(١) انظر « إحياء علوم الدين » (٢٢٧/٥) ، وكتاب (رياضة النفس) هو الكتاب الثاني والعشرون
منه .

وقد جعلَ حاصلَهُ أربعةَ أوجهٍ

أحدها أن يجلسَ بينَ يدي شيخٍ بصيرٍ بالعيوبِ والآفاتِ فيحكِّمُهُ على نفسه ،
ويتَّبَعُ إشارَتَهُ فيما يَشيُرُ بهِ عليه

والثاني : مصاحبةُ صديقٍ صدوقٍ يجعلُهُ رقيباً على أحوالِهِ وأعمالِهِ ؛ لينبِّهَهُ على
ما يخفى عليه مِنْ مَذاًمٍ خِلالِهِ

والثالثُ أن يستفيدَ معرفةَ عيوبِهِ مِنْ أعدائِهِ ؛ إذ لا بدَّ مِنْ جريانِ ذلكَ على
الستِّهِمِ عِنْدَ ثلثِهِم وَغِيَّتِهِم

والرابعُ : أن يستفيدَ ذلكَ مِنْ مخالطةِ الناسِ ؛ إذ يَطْلُعُ بِذلكَ على مساوِيهِم ؛
فإذا أَطْلَعَ عليها منهم علمَ أَنَّهُ لا يَنفَكُ هو عن شيءٍ منها ؛ لأنَّ الطَّباعَ البشريَّةَ في ذلكَ
مُتقاربةٌ ، وقد يَظْهَرُ لَهُ في نَفْسِهِ ما هو أعظمُ ممَّا يَراهُ في غَيرِها ، فيطالبُ نَفْسَهُ حينئِذٍ
بالتَطَهُّرِ منها والتَنَزُّهِ عنها

هذا تلخيصُ ما ذكرَهُ^(١) ، ثم قالَ (وهذِهِ كُلُّها حِيلٌ مَنْ فَقَدَ شيخاً عارفاً
زكياً ، بصيراً بعيوبِ النفسِ ، مشفقاً ناصحاً في الدينِ ، فارغاً مِنْ تَهْذِيبِ نَفْسِهِ ،
مَشْغولاً بِتَهْذِيبِ عِبَادِ اللَّهِ ، ناصحاً في الدينِ لَهُمْ ، فَمَنْ وَجَدَ الطَّيِّبَ فليَلازمْهُ ؛ فهو
الذي يَخْلُصُهُ مِنْ مَرَضِهِ ، وينجيهِ مِنَ الهَلَاكِ الذي هو بِصَدْدِهِ) انتهى^(٢)

وأما طَلَبُهُ لِلْغُيُوبِ الْمُحْجُوبَةِ عَنْهُ ؛ مِنْ خَفَايا الْقَدَرِ ، وَلَطَائِفِ الْعَبَرِ . . فَإِنَّهُ حَظٌّ
نَفْسِهِ ، وَلَا حَقَّ عَلَيْهِ فِيهِ لِلْحَقِّ تَعَالَى ، فليَطُبْ عَنْهَا نَفْساً ، وَلَا يَشْغُلْ بِهَا عَقْلاً
وَلَا حَسّاً ، وما أَظْهَرَ اللَّهُ لَهُ مِنْهَا لَا يَسْكُنُ إِلَيْهِ ، وَلَا يَعُوْلُ عَلَيْهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ
الْمَعَايِبِ الْقَادِحَةِ فِي عِبُودِيَّتِهِ ، وَلِهَذَا قَالُوا كُنْ طَالِباً لِالِاسْتِقَامَةِ ، وَلَا تَكُنْ طَالِباً
لِلْكَرَامَةِ ؛ فَإِنَّ نَفْسَكَ تَتَحَرَّكُ وَتَطْلُبُ الْكَرَامَةَ ، وَمَوْلَاكَ يَطَالُبُكَ بِالِاسْتِقَامَةِ ، وَلَآئِنْ

(١) كذا في « إحياء علوم الدين » (٥ / ٢٢٧-٢٣٠)

(٢) كذا في « إحياء علوم الدين » (٥ / ٢٣٠)

تَكُونُ بِحَقِّ مَوْلَاكَ أَوْلَى بِكَ مِنْ أَنْ تَكُونَ بِحِطِّ نَفْسِكَ .

وَمِنْ الْحِكَايَاتِ فِي هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَاهُ : مَا رُويَ فِي الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَنْبِهٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ صَامَ سَبْعِينَ سَنَةً ، يَفْطُرُ كُلَّ سَنَةٍ سِتَّةَ أَيَّامٍ ، فَسَأَلَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَرِيَهُ كَيْفَ تَغْوِي الشَّيَاطِينُ النَّاسَ ، فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَمْ يُجِبْ قَالَ : لَوْ أَطَّلَعْتُ عَلَى خَطِيئَتِي وَذَنْبِي بَيْنِي وَبَيْنَ رَبِّي . . لَكَانَ خَيْرًا لِي مِنْ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي طَلَبْتُهُ .

فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا ، فَقَالَ لَهُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ ، وَهُوَ يَقُولُ لَكَ إِنَّ كَلَامَكَ هَذَا الَّذِي تَكَلَّمْتَ بِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا مَضَى مِنْ عِبَادَتِكَ ، وَقَدْ فَتَحَ اللَّهُ بَصْرَكَ فَانْظُرْ ؛ فَنَظَرَ فَإِذَا جُنُودُ إِبْلِيسَ قَدْ أَحَاطَتْ بِالْأَرْضِ ، وَإِذَا لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَالشَّيَاطِينُ حَوْلَهُ كَالذَّبَابِ ، فَقَالَ أَيُّ رَبٍّ ؟ مَنْ يَنْجُو مِنْ هَذَا ؟ قَالَ الْوَرَعُ اللَّيِّنُ^(١)

وَسَيَّأَتِي بَيَانُ أَنَّ الْكَرَامَاتِ غَيْرُ مَطْلُوبَةِ التَّحْصِيلِ ، وَلَا مَغْتَبَطُ بُجُودِهَا لَدَى كُلِّ عَالِمٍ نَبِيلٍ . . عِنْدَ قَوْلِهِ : (لَيْسَ كُلُّ مَنْ ثَبَتَ تَخْصِيصُهُ كَمُلَ تَخْلِيصُهُ)^(٢)

* *

(١) رواها أبو نعيم في « الحلية » (٣٢ / ٤)

(٢) انظر (ص ٥٠٨)

الحكمة الثالثة والثلاثون (*)

الْحَقُّ لَيْسَ بِمَخْجُوبٍ ، وَإِنَّمَا الْمَخْجُوبُ أَنْتَ عَنِ النَّظَرِ
إِلَيْهِ ؛ إِذْ لَوْ حَجَبَهُ شَيْءٌ لَسْتَرَهُ مَا حَجَبَهُ ، وَلَوْ كَانَ لَهُ سَاتِرٌ لَكَانَ
لِوُجُودِهِ حَاصِرٌ ، وَكُلُّ حَاصِرٍ لَشَيْءٍ فَهُوَ لَهُ قَاهِرٌ ، ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ
فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾

الحجاب على الحق محال ، واستدل المؤلف على ذلك بما ذكره هنا ؛ وهو يبين
لا إشكال فيه ، والحجاب على العبد واجب من حيث ذاته ؛ إذ هو عدم كما تقدم ،
ولا نسبة بين العدم وبين الوجود ؛ فإن أراد الله رفع هذا الحجاب عمّن شاء كيف
شاء متى شاء . . رأى من ليس كمثله شيء ، وهذا ممّا يجب اعتقاده^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه (السلبية) ، وإفراد القِدَم عن الحَدَث ،
وإلى أن الحجاب مضروب على ما سواه ؛ إذ هو يتعالى عن أن يتأثر بغيره ، أو أن يكتسب وصفاً
ليس له في الأزل .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين
١٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « حجابُ النور » ، رواه مسلم (١٧٩) ، والنور هنا : شدة
الظهور ، أو إن شئت قلت : الوجود الذاتي الحق .

(١) والإشارة في اسم الإشارة يحتمل عودها على أنه تعالى لا يحجب ، وإلى أنه ليس كمثله شيء ،
وإلى جواز رؤيته تعالى ، وثلاثها مما يجب اعتقاده .

الحكمة الرابعة والثلاثون (*)

أَخْرَجَ مِنْ أَوْصَافِ بَشَرِيَّتِكَ ، عَنْ كُلِّ وَصْفٍ مُنَاقِضٍ
لِعُبُودِيَّتِكَ ؛ لِتَكُونَ لِنِدَاءِ الْحَقِّ مُجِيباً ، وَمِنْ حَضْرَتِهِ قَرِيباً

أوصافُ البشريَّةِ المتعلِّقةُ بأمرِ الدينِ نوعانِ :

أحدهما : ما يتعلَّقُ بظاهرِ العبدِ وجوارحه ؛ وهي الأعمالُ

والثاني : ما يتعلَّقُ بباطنيه وقلبه ؛ وهي العقودُ .

فأمَّا ما يتعلَّقُ بظاهره وجوارحه فينقسمُ إلى قسمين :

أحدهما^(١) : ما وافقَ الأمرَ ، ويسمَّى طاعةً .

والثاني : ما خالفه ، ويسمَّى معصيةً

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق حدوث ما سواه تعالى ، واستناد كل حادث إلى أسماء وصفات الحق سبحانه تجلياً وظهوراً ، وإلى تعلقات صفات المعاني ، وإلى أنه تعالى متكلم بكلام قديم ترجع إليه أحكامه وخطاباته وتعرفاته

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ [الأعراف : ١٧٢] ، وقوله تعالى ﴿ إِنَّا لَنَعْبُدُ وَإِنَّا لَنَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ يَقُومَنَا أَيْبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ بِغُفْرَانِكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنْ عَذَابِ آلِيلٍ ﴾ [الأحقاف : ٣١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « اللهم ؛ أنت ربي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء بذنبي ، فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » ، رواه البخاري (٦٣٠٦) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنه .

(١) قوله : (أحدهما) مثبت من (هـ) وحدها

وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِبَاطِنِهِ وَقَلْبِهِ فَيَنْقَسِمُ أَيْضاً إِلَى قَسْمَيْنِ

أَحَدُهُمَا : مَا وَافَقَ الْحَقِيقَةَ ، وَيَسَمَّى إِيْمَاناً وَعِلْماً

وَالثَّانِي : مَا خَالَفَهَا ، وَيَسَمَّى نِفَاقاً وَجَهْلاً

وَالنَّظَرُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِظَاهِرِ الْعَبْدِ يَسَمَّى فِي الْإِصْطِلَاحِ : تَفَقُّهاً ، وَالنَّظَرُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِبَاطِنِهِ يَسَمَّى فِي الْإِصْطِلَاحِ : تَصَوُّفاً^(١)

فَهَذَانِ الْأَمْرَانِ هُمَا كِلِيَّةُ الْعَبْدِ ، وَظَاهِرُهُ تَبِعُ لِبَاطِنِهِ بِالضَّرُورَةِ ؛ لِأَنَّ الْقَلْبَ هُوَ الْمَلِكُ ، وَالْجَوَارِحَ جُنُودُهُ وَرَعِيَّتُهُ ، وَمِنْ شَأْنِ الرَّعِيَّةِ طَاعَةُ الْمَلِكِ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ ، وَقَدْ نَبَّهَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ : « إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً ؛ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ »^(٢)

وَصَلَاحُ الْقَلْبِ إِنَّمَا يَكُونُ بِطَهَارَتِهِ عَنِ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ كُلِّهَا ، دَقِيقِهَا وَجَلِيلِهَا ، وَهَذِهِ هِيَ الصِّفَاتُ الْمُنَاقِضَةُ لِلْعِبَادِيَّةِ مِنْ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي أَشَارَ إِلَيْهَا الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَهِيَ الَّتِي تَسَمَّى صَاحِبِهَا بِسِمَةِ النِّفَاقِ وَالْفُسُوقِ ، وَهِيَ كَثِيرَةٌ ؛ مِثْلُ : الْكِبَرِ ، وَالْعَجَبِ ، وَالرِّيَاءِ ، وَالسَّمْعَةِ ، وَالْحَقْدِ ، وَالْحَسَدِ ، وَحُبِّ الْجَاهِ وَالْمَالِ

وَيَتَفَرَّعُ عَنْ هَذِهِ الْأَصُولِ فُرُوعٌ خَبِيثَةٌ ؛ مِنْ الْعَدَاوَةِ وَالْبَغْضَاءِ ، وَالتَّذَلُّلِ لِلْأَغْنِيَاءِ ، وَاسْتِحْقَارِ الْفُقَرَاءِ ، وَتَرْكِ الثِّقَةِ بِمَجِيءِ الرِّزْقِ ، وَخَوْفِ سَقُوطِ الْمَنْزِلَةِ مِنْ قُلُوبِ الْخَلْقِ ، وَالشَّحِّ وَالْبَخْلِ ، وَطُولِ الْأَمَلِ ، وَالْأَشْرِ وَالْبَطَرِ ، وَالْغُلِّ ، وَالْغَشِّ ، وَالْمَبَاهَاةِ وَالتَّصَنُّعِ ، وَالْمَدَاهِنَةِ ، وَالْقَسْوَةِ ، وَالْفُظَاظَةِ ، وَالْغُلْظَةِ ،

(١) وَاعْتِقَاداً ؛ إِذْ أَعْمَالُ الْبَاطِنِ إِمَّا أَنْ تَرْجِعَ إِلَى مَعَارِفٍ خَالِصَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادَاتُ ، أَوْ إِلَى نِّيَّاتٍ خَالِصَةٍ ، وَهِيَ عِنْدَ التَّأَمُّلِ تَرْجِعُ إِلَى الْإِعْتِقَادَاتِ أَيْضاً

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٢) ، وَمُسْلِمٌ (١٥٩٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا النِّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

والغفلة ، والجفاء ، والطيش ، والعجلة ، والحدّة ، والحميّة ، وضيق الصدر ،
وقلّة الرحمة ، وقلّة الحياء ، وترك القناعة ، وحبّ الرئاسة ، وطلب العلوّ ،
والانتصار للنفس إذا نالها الذلّ ، وذهاب ملك النفس إذا ردّ عليه قوله ، إلى غير
ذلك من النعوت الذميمة والأخلاق اللئيمة

وأصل فروعها وعنصرُ ينابيعها إنّما هو رؤية النفس ، والرضا عنها ، وتعظيم
قدرها ، وترفعُ أمرها

فبهذه الأمور كفر مَنْ كفر ، وناقض مَنْ ناقض ، وعصى مَنْ عصى ، وبها خلع مَنْ
عنقه ربة العبوديّة لربه عزّ وجلّ مَنْ خلع ، حسب ما يقوله المؤلّف رحمه الله بإثر
هذا^(١)

وشأن الصوفيّ إنّما هو النظر فيما يطهرها ويزكّيها ؛ مِنْ أنواع الرياضات
والمجاهدات ، وقد بيّنوا طرق ذلك في كتّيبهم

قال الشيخ أبو طالب : (ولا يكون المريد بدلاً حتى يُبدّل بمعاني صفات الربوبيّة
صفات العبوديّة ، وبأخلاق الشياطين أوصاف المؤمنين ، وبطباع البهائم أوصاف
الروحانيين ؛ مِنْ الأذكار والعلوم ، فعندها يكون بدلاً مقرباً)^(٢)

قال : (والطريق إلى هذا : بأن يملك نفسه فيملكها ، فتسخر له ويُسلط
عليها ، فإن أردت أن تملك نفسك فلا تملكها ، وضيق عليها ، ولا توسّع لها ، فإن
ملكته ملكتك ، وإن لم تضيق عليها اتسعت عليك ، وإذا أردت الظفر بها فلا
تعرضها لهواها ، واحبسها عن معتاد ملائمتها ، فإن لم تمسكها انطلقت بك ، وإن
أردت أن تقوى عليها فأضعفها بقطع أسبابها وحبس موادّها ، وإلا قويت عليك
فصرعتك) انتهى^(٣)

(١) يعني : في الحكمة الآتية عقب هذه الحكمة (ص ٢٧٩)

(٢) كذا في « قوت القلوب » (١ / ٢٥٢) .

(٣) كذا في « قوت القلوب » (١ / ٢٥٢)

فإذا قامَ بذلكَ المريدُ على الوجهِ الذي رسموهُ له ، والتزمَ الوظائفَ التي أُمِرَ بها . . . طهرَ قلبه ، وتزكَّتْ نفسه ، واتَّصفتَ بمحاسنِ الصفاتِ التي تزئنهُ بينَ العبادِ ، وينالُ بها مِنْ قَرَبِ رَبِّهِ غايةَ المرادِ ، فتظهرُ حينئذٍ عليه آثارُ حميدةٌ ؛ مِنْ التواضعِ لله ، والخشوعِ بينَ يديه ، والتعظيمِ لأمره ، والحفظِ لحدوده ، والهيبةَ له ، والخوفِ منه ، والتذللُ لربوبيته ، والإخلاصُ في عبوديته ، والرضا بقضائه ، ورؤيةِ المِنَّةِ له عليه في منعه وعطائه

ويُتَّصفُ فيما بينَ خلقه بالرفقةِ والرحمةِ واللينِ والرفقِ ، وسعةِ الصدرِ والحلمِ والاحتمالِ ، والصيانةِ والنزاهةِ ، والأمانةِ والثقةِ ، والعطفِ والتأني والوقارِ ، والسخاءِ والجودِ ، والحياءِ والبشاشةِ ، والنصيحةِ وسلامةِ الصدرِ ، إلى غيرِ ذلكَ مِنْ أخلاقِ الإيمانِ التي بها ينالُ العبدُ غايةَ السعادةِ ، والحسنِ والزيادةِ .

قلتُ : وهذانِ المعنيانِ هما اللذانِ يعبرُ عنهما أئمةُ الصوفيَّةِ : بالتخلِّي والتحلِّي ؛ أي : التخلِّي مِنْ الصفاتِ المذمومةِ ، والتحلِّي بالصفاتِ المحمودةِ ، ويعبرونَ عنهما أيضاً : بالتزكية والتحلية ، وهما حقيقةُ السلوكِ الذي يعبرونَ عنه أيضاً ، وستأتي الإشارةُ إلى كيفيةِ ذلكَ عندَ قوله : (لولا ميادينُ النفوسِ ما تحقَّقَ سيرُ السائرينَ)^(١)

فإذا صحَّ للمريدِ هذا السفرُ ، وانقلبَ منه إلى أفضلِ مستقرٍّ . . . تحقَّقتْ عبوديتهُ لربِّهِ عزَّ وجلَّ ، فلم يملكه غيرُهُ ، ولم يسترقه سواه ، وارتقى في القربِ مِنْ رَبِّهِ إلى أشرفِ محلٍّ ، فيكونُ هناكَ منزلهُ ومثواه ، فيكونُ حينئذٍ كما قالَ المؤلفُ : (لنداءِ الحقِّ مجيباً) لأنَّه إذ ذاكَ يناديه باسمِ العبدِ ، فيقولُ له : يا عبيدي ؛ فيجيبُ حينئذٍ مولاهُ باسمِ الربِّ ، فيقولُ له : لبيك يا ربِّ ، فيكونُ صادقاً في إجابتهِ ، متحققاً في نسبتهِ ، ويكونُ أيضاً مِنْ حضرتهِ قريباً ؛ لوجودِ بُعدِهِ عن نفسه التي مِنْ شأنِها النفورُ عنها والفرارُ منها

(١) انظر (ص ٨٩٦) .

فإذا أقامته الحقُّ تعالى مُقامَ العبوديّةِ ، وحازَ مرتبةَ القُربِ مِنْ حضرةِ الربوبيّةِ . .
 كَانَ محفوظاً مِنْ اقتحامِ الأوزارِ ، ميسرةً عليه أعمالُ الأخيارِ ، متحلّياً في الظاهرِ
 والباطنِ بأشرفِ الحُلَى ، محتظياً بفضيلةِ التشبُّهِ بالملأِ الأعلى ، قَالَ اللهُ تعالى
 ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾
 [الأنبياء : ١٩٠-٢٠] ، وقد قَالَ تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ
 وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ [الأعراف ٢٠٦] ، وَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ
 وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [التحریم ٦] ، فمرتبةُ العنديّةِ أَنَالَتْهُمْ هذهِ الخصوصيةُ^(١) ،
 وكذلك مَنْ تشبَّهَ بهم في محاسنِ صفاتهمِ مِنَ الصّفةِ الصّوفيّةِ ، إِلَّا أَنْ هُوَ لَا
 محفوظونَ لَا معصومونَ ، على ما اصطَلَحُوا عليه مِنَ الفرقِ بَيْنَ الحفظِ والعصمةِ

والفرقُ بينهما ما قاله الإمامُ أبو القاسمِ القشيريُّ إِنَّ المعصومَ لَا يَلُمُّ بِذَنْبِ
 أَلْبَتَّةَ ، والمحفوظَ قد يحصلُ منه هَمَّاتٌ ، وقد يكونُ لَهُ في النّدرَةِ زلاتٌ ، ولكنْ
 لَا يكونُ لَهُ إصرارٌ^(٢) ، أولئك الذينَ يتوبونَ إلى اللهِ مِنْ قَرِيبٍ

وقد وصفَ اللهُ تعالى عبادَ التخصيصِ ، أولي التّطهيرِ والتّمحيصِ . في آياتٍ
 كريمةٍ ، بصفاتٍ جليّةٍ عظيمةٍ ، وأعدَّ لَهُم على ذَلِكَ خيراتٍ جسيمةً ؛ فقالَ تعالى
 ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ إلى
 قولِهِ : ﴿ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ [الفرقان ٦٣-٧٦] ، وإليكِ النّظَرُ فيما قالَهُ أَهْلُ
 التفسيرِ ، وما استنبطَهُ منها أربابُ الإشاراتِ والتذكيرِ^(٣)

(١) في (أ ، هـ) : (العبودية) بدل (العندية) ، وفي هامش (هـ) نسخة : (العندية) ، والمراد
 بالعندية المشار إليها بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ . . هو ما عبّر عنه العلامة الشارح
 بقوله : (ومن حضرته قريباً)

(٢) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٧٠٤) ، والنقل بتصرف ، وهَمَّاتٌ : جمع هَمَّةٍ

(٣) قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٦٤٩/٢) وهو يصف حال عباد الرحمن
 المتواضعين : (ويقال : شرط التواضع وحده : ألا يستحسن شيئاً من أحواله ، حتى قالوا إذا
 نظر إلى رجله لا يستحسن شع نعله ، وعلى هذا القياس ، لا يساكن أعماله ، ولا يلاحظ =

وَأَمَّا مَنْ عَدَا هَؤُلَاءِ فَهُمْ عِبِيدُ نَفْسِهِمُ الشَّهَوَانِيَّةِ ، وَمُسْتَرْقُو حُظُوظِهِمُ الدُّنْيَاوِيَّةِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ ﴾ [الجاثية ٢٣] ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رُوِيَ عَنْهُ : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ . . . » الْحَدِيثُ ^(١) ، وَهَؤُلَاءِ هُمْ مِنْ عِبِيدِ الْعَدَدِ الْمَعْنِيِّينَ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ * لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ يَوْمَ الْفَيْصَمَةِ فَرَدًّا ﴿ [مريم : ٩٣ - ٩٥]

*

وَاعْلَمْ : أَنَّهُ لَا يَتَهَيَّأُ هَذَا السَّلُوكُ ، إِلَى حُضْرَةِ مَلِكِ الْمُلُوكِ . . إِلَّا لِمَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَعْرِفَةِ نَفْسِهِ وَمَا رُكِّبَتْ عَلَيْهِ مِنْ مَذَامِّ الصِّفَاتِ ، وَمَنْ عَرَفَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ لَا يَزَالُ مَتَّهِمًا لَهَا ، مَسِيئًا ظَنَّهُ بِهَا ، أَخَذًا حَذَرَهُ مِنْهَا ، وَإِلَّا وَقَعَ فِي الْمَعَاصِي وَالذُّنُوبِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ

وَقَدْ نَبَّهَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى هَذَا بِقَوْلِهِ

= أحواله ، ويقال : إذا خاطبهم الجاهلون بأحوالهم ، الطاعنون فيهم ، العائبون لهم . . قابلوا ذلك بالرفق ، وحسن الخلق ، والقول الحسن والكلام الطيب)

(١) رواه البخاري (٢٨٨٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، قال الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٢٥٢) : (فهو متعوس منكوس بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم - وذكر الحديث ثم قال - : فهؤلاء عبيد العدد الذين قال مولاهم) وذكر الآيتين الآتيتين

الحكمة الخامسة والثلاثون (*)

أَصْلُ كُلِّ مَعْصِيَةٍ وَعَقْلَةٍ وَشَهْوَةٍ . . الرِّضَا عَنِ النَّفْسِ ، وَأَصْلُ
كُلِّ طَاعَةٍ وَيَقْظَلَةٍ وَعِفَّةٍ . . عَدَمُ الرِّضَا مِنْكَ عَنْهَا

الرضا عن النفس أصل جميع الصفات المذمومة ، وعدم الرضا عنها أصل الصفات المحمودة ، وقد اتفق على هذا جميع العارفين وأرباب القلوب ؛ وذلك لأن الرضا عن النفس يوجب تغطية عيوبها ومساوئها ، ويصير قبيحها حسناً ؛ كما قيل^(١)

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن حسن الظن لا يكون إلا بالله تعالى وبمن زكاه وجعله أسوة وقدوة ، وأن للحادث من النقائص ما لله تعالى من الكمالات بالمقابلة المنطقية ، وأن الله تعالى أجرى عادته بخلق المعصية عند الرضا عن النفس ، وبخلق الطاعة عند عدم الرضا عنها ، والله في خلقه شؤون وحكم ، وإلى أن الطباع يسرق بعضها من بعض بإرادة الله سبحانه ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ [النجم : ٣٢] ، وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ ﴾ [المؤمنون : ٦٠] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ وَمَا أَتَرَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالْبُشَى ﴾ [يوسف : ٥٣] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : ٢٨] ، وقوله تعالى : ﴿ تَاللَّهِ إِن كُنتَ لَتَرِيتَ لُزُومًا * وَلَوْلَا بَعْمَةُ رَبِّي لَكُنتَ مِنَ الْمُخْضَرِينَ ﴾ [الصافات : ٥٦-٥٧] وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ أَذْنَبَ وَهُوَ يَضْحَكُ دَخَلَ النَّارَ وَهُوَ يَبْكِي » ، رواه أبو نعيم في « الحلية » (٩٦/٤) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) صدر بيت لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر كما في « عيون الأخبار » (٧٦/٣) .

وعدم الرضا عن النفس على عكس هذا ؛ لأنَّ العبدَ إذْ ذاكَ يَتَّهَمُ نفسَهُ ،
ويتطلَّبُ عيوبَهَا ، ولا يَغْتَرُّ بما تُظْهِرُ مِنَ الطاعةِ والانقيادِ ، كما قيلَ في الشطرِ
الآخرِ :

وَلَكِنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْدِي الْمَسَاوِيَا

فَمَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ اسْتَحْسَنَ حَالَهَا وَسَكَنَ إِلَيْهَا ، وَمَنْ اسْتَحْسَنَ حَالَ نَفْسِهِ
وَسَكَنَ إِلَيْهَا . . اسْتَوَلَتْ عَلَيْهِ الْغَفْلَةُ ، وَبِالْغَفْلَةِ يَنْصَرِفُ قَلْبُهُ عَنِ التَّفَقُّدِ وَالْمِرَاعَاةِ
لِخَوَاطِرِهِ ، فَتَثُورُ حِينَئِذٍ دَوَاعِي الشَّهْوَةِ عَلَى الْعَبْدِ ، وَلَيْسَ عِنْدَهُ مِنَ الْمِرَاقِبَةِ وَالتَّذَكُّرِ
مَا يَدْفَعُهَا بِهِ وَيَقْهَرُهَا ، فَتَصِيرُ الشَّهْوَةُ غَالِبَةً لَهُ بِسَبَبِ ذَلِكَ ، وَمَنْ غَلَبَتْهُ شَهْوَتُهُ وَقَعَ
فِي الْمَعَاصِي لَا مُحَالَاةَ ، وَأَصْلُ ذَلِكَ كُلُّهُ رِضَاُهُ عَنْ نَفْسِهِ

وَمَنْ لَمْ يَرْضَ عَنْ نَفْسِهِ لَمْ يَسْتَحْسَنَ حَالَهَا وَلَمْ يَسْكُنْ إِلَيْهَا ، وَمَنْ كَانَ بِهِذَا
الْوَصْفِ كَانَ مُتَقِظًا مُتَنَبِّهًا لِلطَّوَارِقِ وَالْعَوَاضِ ، وَبِالْيَقَظَةِ وَالتَّنَبُّهِ يَتِمَكَّنُ مِنْ تَفَقُّدِ
خَوَاطِرِهِ وَمِرَاعَاتِهَا ، وَعِنْدَ ذَلِكَ تَخْمَدُ نِيرَانُ الشَّهْوَةِ ، فَلَا يَكُونُ لَهَا عَلَيْهِ غَلْبَةٌ
وَلَا قُوَّةُ ، فَيَتَّصِفُ الْعَبْدُ حِينَئِذٍ بِصِفَةِ الْعَفَّةِ ، فَإِذَا صَارَ عَفِيفًا كَانَ مُجْتَنِبًا لِكُلِّ
مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ ، مُحَافِظًا عَلَى جَمِيعِ مَا أَمَرَهُ بِهِ ، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الطَّاعَةِ لِلَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ، وَأَصْلُ هَذَا كُلُّهُ عَدَمُ رِضَاُهُ عَنْ نَفْسِهِ .

فَإِذَا ؛ لَا شَيْءَ أَوْجَبَ عَلَى الْعَبْدِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِنَفْسِهِ ، وَيَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ عَدَمُ الرِّضَا
عَنْهَا ، وَبِقُدْرِ تَحَقُّقِ الْعَبْدِ فِي مَعْرِفَةِ نَفْسِهِ يَصْخُ لَهُ حَالُهُ ، وَيَعْلُو مَقَامُهُ

وقد وردَ عَنِ الْكِبَارِ وَالْأَثَمَةِ الْأَخْيَارِ مِنَ الْكَلِمَاتِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِعَيْبِهِمْ لِنَفْسِهِمْ
وَالْتَّهَمَةِ مِنْهُمْ لَهَا ، وَعَدَمِ رِضَاهُمْ عَنْهَا . . أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُحْصَى ، وَلِذَلِكَ قَالَ
أَبُو حَفْصٍ (مَنْ لَمْ يَتَّهَمْ نَفْسَهُ عَلَى دَوَامِ الْأَوْقَاتِ ، وَلَمْ يَخَالَفْهَا فِي جَمِيعِ
الْأَحْوَالِ ، وَلَمْ يُجَرِّهَا إِلَى مَكْرُوهِهَا فِي سَائِرِ أَيَّامِهِ . . كَانَ مَغْرُورًا ، وَمَنْ نَظَرَ إِلَيْهَا
بِاسْتِحْسَانٍ شَيْءٍ مِنْهَا فَقَدْ أَهْلَكَهَا ، وَكَيْفَ يَصْخُ لِعَاقِلٍ الرِّضَا عَنْ نَفْسِهِ وَالْكَرِيمُ ابْنُ

الكريم ابن الكريم ابن الكريم يقول : ﴿ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾
(يوسف : ٥٣ !؟) (١)

وقال أيضاً أبو حفص : (منذ أربعين سنة اعتقادي في نفسي أن الله ينظر إليّ نظرَ
السخط ، وأعمالي تدلُّ على ذلك) (٢)

وقال الجنيد : (لا تسكنُ إلى نفسك ، وإن دامت طاعتها لك في طاعة
ربِّك) (٣)

وقال أبو سليمان الداراني : (ما رُضيتُ عن نفسي طرفة عين) (٤)
ويُحكى عن سريّ السقطي أنه قال : (إنِّي لأنظرُ إلى أنفي في اليومِ كذا كذا مرةً
مخافةً أن يكونَ قد اسودَّ ؛ لما أخافُهُ مِنَ العقوبة) (٥)
وقال أيضاً : (مِنَ الناسِ ناسٌ لو ماتَ نصفُ أحدهم ما انزجرَ النصفُ الآخرُ ،
ولا أحسبُني إلا منهم) (٦)

إلى غيرِ هذا مِنَ العباراتِ الصادرةِ عن المشايخِ رضيَ اللهُ عنهم في هذا
المعنى

[مِنْ مَهَمَّاتِ الدِّينِ مِطَالَعَةُ كُتُبِ التَّصَوُّفِ]

وقد أَلَفَ أبو عبدِ الرحمنِ السلميُّ جزءاً صغيراً الجِزْمِ عَظِيمِ الفوائدِ في عيوبِ
النفسِ وكيفيةِ مداواتِها ، فليَنظُرْ فِيهِ المريدُ .

-
- (١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٣٩٠)
 - (٢) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٣٥٦) .
 - (٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٦٩ / ١٠) .
 - (٤) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١٣١ / ٣٤)
 - (٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١١٦ / ١٠)
 - (٦) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٢٦ / ١٠)

وكذلك أَلَفَ قبلَهُ الإمامُ أبو عبدِ اللهِ الحارثُ المحاسبيُّ كتاباً سَمَّاهُ «النصائح» ، جمعَ فيه مِنْ معايِبِ النفسِ وَخِدَعِهَا وَغُرُورِهَا وَشُرُورِهَا جملةً شافيةً كافيةً ، وَنَبَّهَ فيه على سِنَنِ دارِسَةِ عافيةٍ ، مِمَّا كَانَ عليه سَلَفُنَا الصالحُ ؛ مِنْ التفتيشِ والتفَقُّدِ ، والنظرِ فيما تصلُحُ به أَعْمَالُهُمْ وَأَحْوالُهُمْ وتفسدُ ، والمحافظةِ على تطهيرِ الأسرارِ والقلوبِ ، والمبالغةِ في الحذرِ مِنْ محقَّراتِ الذنوبِ ، وقد نقلَ الإمامُ أبو حامدٍ الغزاليُّ رحمةَ اللهِ عليه مِنْهُ فصلاً في كتابِهِ ، واعتمدَ فيه ذكرَهُ بلفظه ونصُّ خطابه ، بعدَ أَنْ أثْنَى على مؤلِّفِهِ بما هو أَهلُهُ ، فبَانَ للجاهِلِ بِهِ علمُهُ وفضلُهُ ، فقالَ في حقِّهِ : (والمحاسبيُّ حَبْرُ الأُمَّةِ في علمِ المعاملةِ ، وله السَّبْقُ على جميعِ الباحثينَ عن عيوبِ النفسِ وآفاتِ الأعمالِ وأغوارِ العباداتِ ، وكلامُهُ جديرٌ بأنْ يُحكى على وجهِهِ)^(١) ، ثم ذكرَهُ

وقد كَانَ أَوْحَدُ زمانِهِ علماً وعبادةً ، ونخبةً أوانِهِ ورعاً وزهادةً ؛ سيدي الحاجُّ أبو العباسِ بنُ عاشرٍ رحمةَ اللهِ عليه^(٢) . . يكثرُ مِنْ التحريضِ على مطالعةِ ذلكَ الكتابِ^(٣) ، والعملِ بما تضمَّنَهُ مِنْ حقٍّ وصوابٍ ، وأظنُّني سمعْتُهُ ذاتَ يومٍ يقولُ : (لا يعملُ بما فيه إلا وليٌّ) أو كلاماً هَذَا معناهُ ، فليتخذِ المريدُ مطالعَتَهُ ورِداً ،

(١) انظر « إحياء علوم الدين » (٢٢٣ / ٦)

(٢) شيخ العلامة الشارح ؛ العارف الولي الزاهد أحمد بن عمر بن محمد بن عاشر الأندلسي السلاوي ، وانظر الحديث عنه (ص ٢٩)

(٣) الظاهر أنه أراد كتاب « النصائح » - المطبوع باسم « الوصايا » - للإمام المحاسبي ، وقد نقل هذا العلامة زروق في « الطرر والحواشي » (ص ٦٧) حيث قال وهو ينقل عن الإمام العلامة الشارح ابن عباد : (وقال عن شيخه أَوْحَدُ زمانِهِ علماً وعبادةً ، ونخبةً أوانِهِ ورعاً وزهادةً ؛ الحاج أحمد بن عاشر رحمه الله : إنه كَانَ يحضُّ على كتاب « النصائح » للمحاسبي ، ويحرِّضُ على قراءته والعمل به) ثم نقل كلامه هنا

وقد يُراد على بُعدِ كتاب « إحياء علوم الدين » ؛ فقد نقل العلامة التُّبْكِي في « نيل الابتهاج » (ص ٩٧) عن الشيخ ابن الخطيب القسطنطيني في « رحلته » : (وطريقه - يعني الإمام ابن عاشر - : أنه جعل « إحياء علوم الدين » بين عينيه ، واتبع ما فيه بجدٍّ واجتهاد ، وصدق وانقياد ، وكان الحجة في ذلك الطريق) .

وليحرص على العمل بما تضمنته مستعينا بالله تعالى وسائلاً منه توفيقاً ورشداً ؛
 لينصح لمولاه في مراعاة إصلاح باطنه ، والقيام على قدم الصدق في مواطنه
 وليجعل هجيره مطالعة كتب التصوف^(١) ، وموالاة أهله بالتألف والتعرف ،
 فبذلك يتقوى أنوار إيمانه و يقينه ، ويتنفي عنه الغرّة في عمله بوظائف دينه ،
 ولا يُقدّم على ذلك إلا بعد فرض العين ، وما تسمح به نفسه من مكابدة التعب
 والأين^(٢) ، ولا يشغل نفسه بعلم يغتر في وجه مقصوده ، ويوجب له انتهاك موثيقه
 وعهوده ؛ وهو ما أكب الناس عليه اليوم ، وحادوا به عن سنن القوم ، حتى تطرّق
 لهم بسبب ذلك من رذائل الصفات وعظائم الآفات ما أصارهم إلى الهلاك والشقاء ،
 وأعقبهم النفاق في قلوبهم إلى يوم اللقاء ، وسجل عليهم بالكذب في دعواهم ،
 أنهم قاصدون بعلمهم رضا مولاهم ، فإياك وإياهم

لَقَدْ أَسْمَعْتَ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا وَلَكِنْ لَا حَيَاةَ لِمَنْ تُنَادِي^(٣)

وَلَا أَنْ تَصْحَبَ جَاهِلًا لَا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ . . خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ
 تَصْحَبَ عَالِمًا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ ، فَأَيُّ عِلْمٍ لِعَالِمٍ يَرْضَى عَنْ
 نَفْسِهِ ؟! وَأَيُّ جَهْلٍ لِحَاجِلٍ لَا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ ؟!

فائدة الصحبة إنما هي الزيادة في الحال وعدم النقصان فيها ، حسب ما يأتي
 الكلام عليه عند قوله (لا تصحب من لا ينهضك حاله ، ولا يدلّك على الله
 مقاله)^(٤)

(١) يقال : ما زال ذلك هجيره ؛ أي : عادته ودأبه

(٢) الأين : الإعياء

(٣) البيت من الوافر ، وهو ضمن قطعة شعرية لعمر بن معدى كرب كما في « ديوانه » (ص ١١٢)

(٤) انظر (ص ٣٠٧) .

فصحبة مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنْ كَانَ عَالِماً . . شَرُّ مُحَضَّرٍ ، وَلَا فَائِدَةٌ فِيهَا ؛ لِأَنَّ
عِلْمَهُ غَيْرُ نَافِعٍ ، وَجَهْلُهُ الَّذِي أَوْجَبَ رِضَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ضَارٌّ غَايَةَ الضَّرَرِ ، وَكَأَنَّهُ إِذْ فَاتَهُ
هَذَا الْعِلْمُ الَّذِي يَرِيهِ عَيْنُهُ حَتَّى لَا يَرْضَى عَنْ نَفْسِهِ . . لَا عِلْمَ عِنْدَهُ

وَصَحْبَةُ مَنْ لَمْ يَرْضَ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنْ كَانَ جَاهِلاً . . خَيْرٌ مُحَضَّرٍ ، وَفِيهِ كُلُّ
الْفَائِدَةِ ؛ لِأَنَّ جَهْلَهُ غَيْرُ ضَارٍّ ، وَعِلْمُهُ الَّذِي أَوْجَبَ لَهُ عَدَمَ رِضَاهُ عَنْ نَفْسِهِ نَافِعٌ غَايَةَ
النَّفْعِ ، وَكَأَنَّهُ إِذَا حَصَلَ لَهُ هَذَا الْعِلْمُ . . لَا جَهْلَ عِنْدَهُ

* * *

الحكمة السادسة والثلاثون (*)

شُعَاعُ الْبَصِيرَةِ يُشْهِدُكَ قُرْبَهُ مِنْكَ ، وَعَيْنُ الْبَصِيرَةِ تُشْهِدُكَ
عَدَمَكَ بِوُجُودِهِ ^(١) ، وَحَقُّ الْبَصِيرَةِ يُشْهِدُكَ وَجُودَهُ ، لَا عَدَمَكَ
وَلَا وُجُودَكَ .

شُعَاعُ البصيرة نورُ العقلِ ، وعَيْنُ البصيرة : نورُ العلمِ ، وَحَقُّ البصيرة : نورُ الحقِّ

فالعقلاء بنورِ عقليهم شهدوا أنفسهم ، وشاهدوا ربَّهم قريباً منهم ؛ أي بالعلم والإحاطة ، والعلماء بنورِ علمهم شهدوا أنفسهم عدماً في وجودِ ربِّهم ، والمتحققون بنورِ الحقِّ شاهدوا الحقَّ ، ولم يشاهدوا معه سواه ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تفاوتِ شهودِ الحقِّ سبحانه ؛ كما أن معرفته متفاوتة أيضاً ، وإلى أن هداية العقل لا تغني عن هداية النقل ، ولهداية النقل مهيع فسيح ، ووراء ذلك عناية أزلية لمن اختصَّه المولى وقربه نجياً ، فالأول : إيمان نظر وبحث ، والثاني : إيمان تحقيق واستدلال ، والثالث : إيمان تحقق وكشف

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ [التكاثر : ٣-٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يا أيُّها الناس ؛ اربعوا على أنفسكم ؛ فإنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائباً ؛ إنه معكم ؛ إنه سميع قريب ، تبارك اسمه وتعالى جدُّه » ، رواه البخاري (٢٩٩٢) ، ومسلم (٢٧٠٤) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

(١) في (ج) : (لوجوده) بدل (بوجوده) .

(٢) قد يعبرُ عن هذه الرُّتَب أيضاً : بعلم اليقين ، وعين اليقين ، وحق اليقين ، ويعبرُ عنها أيضاً : بالفناء في الأفعال ، ثم بالصفات ، ثم بالذات ، وإليهما أشار العلامة زروق في « الطرر

« كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ » ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ

الأزمنةُ ها هنا أمورٌ وهميةٌ لا وجودَ لها على التحقيق ، والمقصودُ : أنَّ اللهَ لا شيءَ معه ؛ لبُتِّ أحديَّتهِ

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْحَقُّ لَمْ يَبْقَ كَائِنُ فَمَا تَمَّ مَوْصُولٌ وَمَا تَمَّ بَائِنُ
بِذَا جَاءَ بُرْهَانُ الْإِعْيَانِ فَمَا أَرَى بَعَيْنِي إِلَّا عَيْنَهُ إِذْ أُعَايِنُ^(١)

وسياتي من كلام المؤلف رحمه الله : (الأكوانُ ثابتةٌ بإثباتِهِ ، ممحوةٌ بأحديةِ ذاتِهِ)

* * *

= والحواشي « (ص ٦٦) ، وقد يعبر عنها أيضاً : بالهداية العامة ، والهداية الخاصة ، والهداية المشرقة من عالم النبوة ، وإلى الأولى الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا نُمُودُ فَبِهِدْيَتِهِمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ [فصلت : ١٧] ، والعقل مناط التكليف ، وإلى الثانية الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ أَهْدَوْا رَادُّهُمْ هُدًى ﴾ [محمد : ١٧] ، وإلى الثالثة الإشارة بقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ فَهُوَ الْهُدَى ﴾ [البقرة : ١٢٠] ، ولا هداية فوق هداية الله تعالى ، وانظر « إحياء علوم الدين » (٣٥٧ / ٧)

(١) البتان من الطويل ، وهما للعارف الحاتمي في « فصوص الحكم » (٩٣ / ١) .



الباب الرابع
في التَّوَجُّبِ لِلْمَحْقِّ وَالْعِبَادِ

الحكمة السابعة والثلاثون (*)

وقال رضي الله عنه :

لَا تَتَعَدَّ نِيَّةُ هِمَّتِكَ إِلَى غَيْرِهِ ؛ فَالْكَرِيمُ لَا تَتَخَطَّاهُ أَلَمَالُ

الهِمَّةُ الْعَلِيَّةُ تَأْنَفُ مِنْ رَفْعِ حَوَائِجِهَا إِلَى غَيْرِ كَرِيمٍ ، وَلَا كَرِيمَ عَلَى الْحَقِيقَةِ
سِوَى اللَّهِ تَعَالَى

قَالَ الْجَنِيدُ : (الْكَرِيمُ : الَّذِي لَا يَحْجُوكَ إِلَى مَسْأَلَتِهِ) (١)

وَقَالَ الْحَارِثُ الْمُحَاسِبِيُّ : (الْكَرِيمُ : الَّذِي لَا يِبَالِي مَنْ أَعْطَى) (٢)

وَقِيلَ : (الْكَرِيمُ : الَّذِي لَا يَخِيبُ رَجَاءَ الْمُؤْمِلِينَ) (٣)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق معنى التوحيد ، وأن لا فَعَال إلا الواحد القديم ، وأن من اعتقد تأثير غيره فقد أشرك معه ، وأن الوعد القديم ناجز لا محالة ، وأن كل ما دلَّ ظاهره على خلاف هذا المعنى فهو مؤول بالأخذ بالأسباب بأمرٍ مسببها سبحانه ، وإلى إثبات صفة الكرم على القول بها .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [يوسف : ٣٩] ، وقوله تعالى ﴿ يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ [الانفطار : ٦] ، وقوله تعالى : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ق : ٣٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ، وَإِذَا اسْتَعْنْتَ فَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ » ، رواه الترمذي (٢٥١٦) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٦٢) .

(٢) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٦٢) بنحوه .

(٣) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٦٣) .

وأجمعُ العباراتِ في معنى الكرم : ما قيل : (الكريمُ : الذي إذا قدرَ عفا ، وإذا وعدَ وفى ، وإذا أعطى زادَ على منتهى الرجا ، ولا يبالي كم أعطى ، ولا لمن أعطى ، وإن رُفعتْ حاجةٌ إلى غيره لا يرضى ، وإذا جُفِيَ عاتبَ وما استقصى ، ولا يُضِيعُ مَنْ لاذَ به والتجا ، ويغنيه عن الوسائلِ والشفعا)^(١)

فإذا كانت هذه الصفاتُ لا يستحقُّها أحدٌ سوى الله تعالى . . . فينبغي إذاً ألا تتخطأهُ آمالُ المؤمنينَ إلى غيره ، كما قال بعضهم^(٢) :

[من الطويل]

حَرَامٌ عَلَى مَنْ وَحَّدَ اللَّهَ رَبَّهُ وَأَفْرَدَهُ أَنْ يَجْتَدِي أَحَدًا رِفْدًا
وَيَا صَاحِبِي قِفْ بِي مَعَ الْحَقِّ وَقِفَّةً أَمُوتُ بِهَا وَجَدًا وَأَحْيَا بِهَا وَجَدًا
وَقُلْ لِمُلُوكِ الْأَرْضِ تَجْهَدُ جَهْدَهَا فَذَا أَلْمَلُكَ مُلْكٌ لَا يُبَاعُ وَلَا يُهْدَى

* * *

(١) هذا البيانُ للكريم هو لحجة الإسلام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢٢٧)

(٢) أورد هذه الأبيات الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ٢٩٠) .

(*) الحكمة الثامنة والثلاثون

لَا تَرْفَعَنَّ إِلَىٰ غَيْرِهِ حَاجَةً هُوَ مُورِدُهَا عَلَيْكَ ، فَكَيْفَ يَرْفَعُ
غَيْرُهُ مَا كَانَ هُوَ لَهُ وَاضِعاً ؟ ! مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرْفَعَ حَاجَةً عَنْ
نَفْسِهِ . . فَكَيْفَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَكُونَ لَهَا عَنْ غَيْرِهِ رَافِعاً ؟ !

إذا أورد الله عليك حاجة ، وأنزل بك نازلة . . فاعلم أنه لا رافع لها سواه ؛ إذ
يستحيل أن يرفع غيره ما كان هو له واضعاً ؛ لثبوت توحيدِه في أنه لا فاعل سواه ،
وإذ هو غالبٌ على أمرِه ، لا يغالبُه أحدٌ ، ويستحيل أيضاً أن يرفعها عنك مَنْ
لا يستطيعُ أن يرفعها عن نفسه لو نزلت به ؛ لثبوت عجزِه وضعفه ، ومن المحالِ
تعلقك في حاجتك بمن هو محتاجٌ مثلك .

قال بعضهم : (من اعتمد على غير الله فهو في غرور ؛ لأن الغرور ما لا
يدوم ، ولا يدوم شيءٌ سواه ، وهو الدائم القديم الذي لم يزل ولا يزال ،
وعطاؤه وفضله دئمان ، فلا تعتمد إلا على مَنْ يدوم عليك منه الفضل والعطاء

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا فاعل إلا الله سبحانه ، وإلى أن الله تعالى حكماً في أفعاله
يحسنُ بالعبد التعرف عليها ، وأنه تعالى لا يجب عليه مراعاة صلاح ولا أصلح ، وأنه سبحانه
مستبدٌ بجميع الأفعال ، وأن الدعاء عبادة ، ينفع بما سبق به علم الله .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾
[فاطر : ٣] ، وقوله تعالى : ﴿ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ [التوبة : ١١٨] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك » ، رواه البخاري (٢٤٧) ومسلم (٢٧١٠)
من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

في كلِّ نفسٍ وحينٍ ، وأوانٍ وزمانٍ (١)

قالَ عطاءُ الخراسانيُّ لقيثُ وهبَ بنَ منبهٍ في الطريقِ ، فقلتُ حَدَّثَنِي حَدِيثاً أَحْفَظُهُ عَنْكَ في مقامي وأوجزُ ، قالَ : أوحى اللهُ تعالى إلى داودَ عليه السلامُ : يا داودُ ؛ أَمَا وَعِزَّتِي وَعِظَمَتِي ؛ لا يَنْتَصِرُ بِي عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي دُونَ خَلْقِي ، أَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ نَبِيِّهِ ، فَتَكِيدُهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ . . . إلَّا جَعَلْتُ لَهُ مِنْهُنَّ فَرْجاً وَمَخْرَجاً ، أَمَا وَعِزَّتِي وَعِظَمَتِي ؛ لا يَعْتَصِمُ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِمَخْلُوقٍ دُونِي ، أَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ نَبِيِّهِ . . . إلَّا قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ مِنْ يَدِهِ ، وَأَسَخْتُ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهِ ، وَلَا أَبَالِي فِي أَيِّ وَادٍ هَلَكَ (٢)

وقالَ بعضهم : كُنْتُ في مجلسٍ يَزِيدُ بنِ هَارُونَ ، وَكَانَ إلى جَانِبِي رَجُلٌ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ قِصَّتِهِ وَخَبْرِهِ ، فَقَالَ فَقَدْتُ نَفْقَتِي ، فقلتُ وَمَنْ تَوَقَّلُ لِمَا قَدْ نَزَلَ بِكَ ؟ فقالَ يَزِيدُ ، فقلتُ إِذَا لَا يَسْعَفُكَ بِحَاجَتِكَ وَلَا يُنَجِّحُ طَلِبُكَ (٣) ، وَلَا يَبْلُغُكَ أَمَلُكَ ، فَقَالَ : وَمَا عِلْمُكَ يَرْحُمُكَ اللهُ ؟

قلتُ إِنِّي قَرَأْتُ في بَعْضِ الْكُتُبِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي ، وَجُودِي وَكِرْمِي ، وَارْتِفَاعِي فَوْقَ عَرْشِي فِي عِلْوٍ مَكَانِي (٤) ؛ لِأَقْطَعَنَّ أَمَلَ كُلِّ مُؤَمِّلٍ لَغَيْرِي بِالْإِيَّاسِ ، وَلَأَكْسُوْنَهُ ثَوْبَ الْمَذَلَّةِ عِنْدَ النَّاسِ ، وَلَأُنْحِيْنَهُ مِنْ قُرْبِي ، وَلَأَقْطَعَنَّ

(١) أورده السلمي في « تفسيره » (١٣٤ / ٢)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥ / ٤) ، وفي (ج) : (يَنْتَصِرُ) بدل (يَعْتَصِمُ)

(٣) في (ج) : (طَلِبَتُكَ) بدل (طَلِبُكَ)

(٤) في قلوب العارفين ، فهو علوُّ رتبة ، قال حجة الإسلام في « المقصد الأسنى » (ص ٢٠٨) : (فكلُّ مَنْ له الفوقية في المكان فله العلو المكاني ، وكل من له الفوقية في الرتبة فله العلو في الرتبة) ، ثم قال : (والعجب من الحشوي الذي لا يفهم من الفوق إلا المكان ! ومع ذلك إذا سئل عن شخصين من الأكابر وقيل له : كيف يجلسان في الصدور والمحافل ؟ فيقول : هذا يجلس فوق ذاك ، وهو يعلم أنه ليس يجلس إلا بجانبه ، وإنما يكون جالسا فوقه لو جلس على رأسه ، أو في مكان مبني فوق رأسه)

مِنْ وَصَلِي ، أَيُؤْمَلُ غَيْرِي فِي النَوَائِبِ وَالشَّدَائِدُ بِيَدِي ؟ ! أَنَجِي وَبِرَجِّي غَيْرِي ؟ !
وَتَطْرُقُ الْفِكْرَةُ أَبْوَابَ غَيْرِي وَبِيَدِي مَفَاتِيحُ الْأَبْوَابِ ، وَهِيَ مَغْلَقَةٌ وَبَابِي مَفْتُوحٌ لِمَنْ
دَعَانِي ؟ !

مَنْ ذَا الَّذِي أَمَّلَنِي لِنَائِيَةِ فَقَطَعْتُ بِهِ دَوْنَهَا ؟ ! وَمَنْ ذَا الَّذِي رَجَانِي لِعَظِيمِ جُرْمِهِ
فَقَطَعْتُ رَجَاءَهُ مِنِّي ؟ ! أَمْ مَنْ ذَا الَّذِي قَرَعَ بَابِي فَلَمْ أَفْتَحْهُ لَهُ ؟ !
جَعَلْتُ آمَالَ خَلْقِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ مَتَّصِلَةً ، فَقَطَعْتُ بِغَيْرِي ، وَجَعَلْتُ رَجَاءَهُمْ
مَدَّخِرًا لَهُمْ عِنْدِي ، فَلَمْ يَرْضَوْا بِحَفْظِي ، وَمَلَأْتُ سَمَاوَاتِي مَمَّنْ لَا يَمْلُونُ تَسْبِيحِي
مِنْ مَلَائِكَتِي ، وَأَمَرْتُهُمْ أَلَّا يَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ بَيْنِي وَبَيْنَ خَلْقِي ، فَلَمْ يَثْقُوا بِقَوْلِي
أَلَمْ يَعْلَمْ مَنْ طَرَقَتْهُ نَائِبَةٌ مِنْ نَوَائِبِي أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ كَشْفَهَا أَحَدٌ غَيْرِي ؟ ! فَمَا لِي أَرَاهُ
بِأَمَالِهِ مَعْرُضًا عَنِّي ؟ ! وَمَا لِي أَرَاهُ لَا هَيَأً إِلَّا سِوَايَ ؟ !

أَعْطَيْتُهُ بَجُودِي مَا لَمْ يَسْأَلْنِي ، ثُمَّ انْتَرَعَتْهُ مِنْهُ فَلَمْ يَسْأَلْنِي رَدَّهُ ، وَسَأَلَهُ غَيْرِي ،
أَفْتَرَانِي أَبَدًا بِالْعَطِيَّةِ قَبْلَ الْمَسْأَلَةِ ، ثُمَّ أَسْأَلُ فَلَا أَجِيبُ سَائِلِي ؟ ! أَبْخِيلُ أَنَا فَيَبْخُلْنِي
عَبْدِي ؟ ! أَلَيْسَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ لِي ؟ ! أَوَلَيْسَ الرَّحْمَةُ وَالْفَضْلُ بِيَدِي ؟ ! أَوَلَيْسَ الْجُودُ
وَالكَرَمُ لِي ؟ ! أَوَلَيْسَ أَنَا مُحِلٌّ الْأَمَالِ ؟ !^(١) فَمَنْ ذَا الَّذِي يَقْطَعُهَا دُونِي ؟ ! وَمَا عَسَى
أَنْ يُؤْمَلَ الْمُؤْمَلُونَ ؟ !

لَوْ قُلْتُ لِأَهْلِ سَمَاوَاتِي وَأَهْلِ أَرْضِي : أُمْلُونِي ، ثُمَّ أَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِنْ
الْفِكْرِ مِثْلَ مَا أَعْطَيْتُ الْجَمِيعَ . مَا انْتَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي عُضْوَ ذَرَّةٍ^(٢) ، كَيْفَ يَنْقُصُ
مُلْكُ كَامِلٍ أَنَا قِيَمُهُ ؟ ! فَيَا بُؤْسَ الْقَانَطِينَ مِنْ رَحْمَتِي ، وَيَا بُؤْسَ مَنْ عَصَانِي وَلَمْ
يَرَاقِبْنِي ، وَتَوَثَّبَ عَلَى مُحَارَمِي وَلَمْ يَسْتَحْيِ مِنِّي .

(١) فِي الْعِبَارَةِ فَصْلُ الضَّمِيرِ الْوَاجِبِ اتِّصَالَهُ ، وَيُمْكِنُ جَعْلُ (لَيْسَ) شَأْنِيَّةً ، وَعَلَيْهِ فَيَجِبُ رَفْعُ كَلِمَةِ
(مُحَلِّ) عَلَى الْخَبَرِيَّةِ .

(٢) الذَّرَّةُ : النَّمْلَةُ الدَّقِيقَةُ .

قَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ ، أَمَلِ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَيَّ ، فَكَتَبَهُ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ ؛ لَا أَكْتُبُ حَدِيثًا بَعْدَهُ^(١)

* * *

قُلْتُ وَالْأَصْلُ الَّذِي يَنْبَنِي عَلَيْهِ هَذَا الْمَعْنَى هُوَ تَحَقُّقُ الْعَبْدِ فِي مَقَامِ حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى ، وَقَدْ أَخَذَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي ذِكْرِهِ بِأَثَرِهِ فَقَالَ :

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٨٧ / ١٠) .

الحكمة التاسعة والثلاثون (*)

إِنَّ لَمْ تُحَسِّنْ ظَنَّاكَ بِهِ لِأَجْلِ حُسْنِ وَصْفِهِ . . حَسَنُ ظَنَّاكَ بِهِ
لِوُجُودِ مُعَامَلَتِهِ مَعَكَ ؛ فَهَلْ عَوَّدَكَ إِلَّا حَسَنًا ، وَهَلْ أَسَدَيْ إِلَيْكَ
إِلَّا مِثْنًا ؟ !

حسنُ الظنِّ باللهِ تعالى أحدُ مقاماتِ اليقينِ ، والناسُ فيه على قسمين : خاصَّةٌ ،
وعامَّةٌ

فالخاصَّةُ : حَسَّنُوا الظنَّ به لما هو عليه مِنَ النعوتِ السنيَّةِ ، والصفاتِ العليَّةِ
والعامَّةُ : حَسَّنُوا الظنَّ به لما هم فيه مِنْ سبوغِ النعمِ ، وشمولِ الفضلِ والكرمِ .
والتفاوتُ بينَ المقامينِ ظاهرٌ ، ولذلك لا يُخافُ مِنَ الانقلابِ والتغيُّرِ في
أحدهما ما يُخافُ في الآخرِ ؛ لأنَّ أربابَ المقامِ الأوَّلِ لَمَّا تحقَّقوا في المعرفةِ باللهِ
تعالى ، واحتفظوا بأنوارِ اليقينِ به . . اطمأنَّتْ قلوبُهم ، وسكنتْ نفوسُهم ، فلم يبقَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن أفعال الله تعالى من حيث نسبتها إليه لا توصف إلا بالحُسنِ ،
ومن حيث ظهورها على الحوادث توصف بالحسن والقبح ، والخير والشر ، ومع هذا فالأصل هو
الحسن والخير ، والقبح والشر طارئان ، وأنه تعالى تحبَّب إلى خلقه بإحسانه ، وشاكَلَ إحسانه
إليهم بإحسانهم إليه ؛ وذلك هو طاعته والتملُّق إليه وحده
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن :
٦٠] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [القصص : ٧٧] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « أَحْبَبُوا اللَّهَ لِمَا يَغْذُوكُمْ مِنْ نَعِيمِهِ » ، رواه الترمذي (٣٧٨٩) من حديث سيدنا
ابن عباس رضي الله عنهما

فيهم متسعٌ لوجودِ تَهَمَةٍ ، ولا مجالٌ لسوءِ ظنٍّ ، وأربابُ المقامِ الثاني لم يرتقوا عن نظرهم إلى الأفعالِ ، وهي متلوثةٌ عليهم في كلِّ حالٍ ، وعند وقوعِ بعضِ ما لا يلائمهم منها بهم ، ربّما تضعفُ عن تحمُّلِ مكارهها قُوَى قلوبهم ، فلا تحصلُ لهم البراءةُ مِنْ خواطرِ سوءِ الظنِّ وتحذُّثِ النفسِ بما يقتضي وجودَ هلعٍ وجزعٍ ، فليكن العبدُ عندَ ذلكَ مشاهداً معنى قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢١٦] وما أشبهه ، وليقسِ النادرَ على الغالبِ .

قال أبو محمد عبد العزيز المهدوي رحمه الله تعالى : (حُسْنُ الظنِّ عبارةٌ عن قطعِ الوهمِ أن يكونَ أو لا يكونَ ؛ لأنَّ الوهمَ قاتلٌ وهو لوقتٍ ثانٍ ، فمتى أعطيتَ أذنَكَ للوهمِ هلكَتْ وحِذَّتْ ، وكذلك الإصغاءُ بالأذنِ إلى الشيطانِ والنفسِ جنسٌ واحدٌ) انتهى .

قلتُ : وحسُنُ الظنِّ يُطلبُ مِنَ العبدِ في أمرِ دنياهُ وأمرِ آخرتهِ .

أمَّا أمرُ دنياهُ : فأن يكونَ واثقاً باللهِ تعالى في إيصالِ المنافعِ والمرافقِ إليه مِنْ غيرِ كدٍّ ولا سعيٍّ فيها ، أو بسعيٍّ خفيفٍ مأذونٍ فيه ومأجورٍ عليه ، وبحيث لا يُفوتُهُ ذلكَ شيئاً مِنْ نفلٍ ولا فرضٍ ، فيوجبَ لَهُ ذلكَ سكوناً وراحةً في قلبه وبدنه ، فلا يستفزُّه طلبُ ، ولا يزعجهُ سببٌ .

وأمَّا أمرُ آخرتهِ : فأن يكونَ قويَّ الرجاءِ في قبولِ أعمالِهِ الصالحةِ ، وتوفيةِ أجورِهِ عليها في دارِ الثوابِ والجزاءِ ، فيوجبَ لَهُ ذلكَ المبادرةَ لامتنالِ الأوامرِ ، والتكثُرُ مِنْ أعمالِ البرِّ بوجدانٍ حلاوةٍ واغترابٍ ، ولذاذةٍ وانتشاطٍ^(١)

وقد قال يحيى بنُ معاذٍ : (أوثقُ الرجاءِ رجاءُ العبدِ ربِّه ، وأصدقُ الظنونِ حُسْنُ الظنِّ باللهِ تعالى)^(٢)

(١) يقال : تنشطُ لأمرٍ كذا ؛ إذا طابت نفسه للعمل .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥٨ / ١٠) .

وَمِنْ مَوَاطِنِ حَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى الَّتِي يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَلَّا يَفَارِقَهُ فِيهَا أَوْقَاتُ الشَّدَائِدِ وَالْمَحَنِ ، وَحُلُولِ الْمَصَائِبِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْبَدَنِ ؛ لِثَلَا يَقَعَ بِسَبَبِ عَدَمِ ذَلِكَ فِي الْجَزَعِ وَالسَّخَطِ ، وَسَيَأْتِي هَذَا الْمَعْنَى فِي كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ : (مَنْ ظَنَّ انْفِكَاءَ لَطْفِهِ عَنْ قَدَرِهِ فَذَلِكَ لِقُصُورِ نَظَرِهِ)^(١)

وَمِنْ أَعْظَمِ مَوَاضِعِ حَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى : حَالَةُ الْمَوْتِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ : « لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى »^(٢)

وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ : « مَنْ أَسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَلَّا يَمُوتَ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى .. فَلْيَفْعَلْ » ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَنزَلَ لَكُمْ ﴾ [فصلت : ٢٣] ^(٣)

وَلَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِيمَا يُرْوَى عَنْهُ : « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ »^(٤)

قَالَ أَبُو طَالِبٍ : (وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَحْلِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى ؛ مَا أَحْسَنَ عَبْدٌ ظَنَّهُ بِاللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا ذَلِكَ ؛ لِأَنَّ الْخَيْرَ كُلَّهُ بِيَدِهِ ، فَإِذَا أَعْطَاهُ حَسَنَ الظَّنِّ بِهِ فَقَدْ أَعْطَاهُ مَا يَظُنُّهُ ؛ لِأَنَّ الَّذِي حَسَّنَ ظَنَّهُ بِهِ هُوَ الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَحَقِّقَهُ لَهُ) انْتَهَى^(٥)

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي النَضْرِ حَيَّانَ قَالَ^(٦) : خَرَجْتُ عَائِدًا لِيَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ ، فَلَقِيتُ وَائِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ وَهُوَ يَرِيدُ عِيَادَتَهُ ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ فِي فَرَّاشِهِ ، فَلَمَّا رَأَى وَائِلَةَ بَسَطَ يَدَهُ وَجَعَلَ يَشِيرُ إِلَيْهِ ، فَأَقْبَلَ وَائِلَةَ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْفَرَّاشِ ، وَأَخَذَ يَزِيدُ بْنُ

(١) انظر (ص ٤٨٨) .

(٢) رواه مسلم (٢٨٧٧) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٣ / ٣٩٠)

(٤) رواه الدارمي في « سننه » (٢٧٧٣) ، وابن حبان في « صحيحه » (٦٣٣) من حديث سيدنا وائلة بن الأسقع رضي الله عنه ، وأصله في « الصحيحين » .

(٥) كذا في « قوت القلوب » (٢ / ٥٩١)

(٦) هو حيان الأسدي الجرشي الشامي البلاطي ، وانظر « تاريخ دمشق » (١٥ / ٣٧٣)

الأسود بكفّ واثلة حتى جعلها على وجهه ، فقال له واثلة أسألك عن شيء تخبرنيه ؟ قال لا تسألني عن شيء أعلمه إلا أخبرتك به ، قال له واثلة كيف ظنّك بالله عزّ وجلّ ؟ قال : ظنّي بالله والله حسن ، قال : فأبشر ؛ فإنّي سمعتُ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول « قال الله تبارك وتعالى : أنا عند ظنّ عبدي بي ، إن ظنّ خيراً ، وإن ظنّ شراً »^(١)

وروي عن أبي سعيد الخدريّ قال : عاد رسول الله صلّى الله عليه وسلّم مريضاً ، فقال له : « كيف ظنّك برّبك ؟ » ، قال يا رسول الله ؛ حسن الظنّ ، قال : « فظنّ به ما شئت ، فإنّ الله تبارك وتعالى عند ظنّ المؤمن به »^(٢)
وروي أبو هريرة أنّ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم قال : « إنّ حُسن الظنّ بالله من حُسن عبادَةِ الله »^(٣)

قلتُ والأخبار والآثار في الرجاء وحسن الظنّ بالله وسعة رحمته أكثر من أن تُحصى ، ومطالعها ممّا يزيد المريد قوّة في هذا المقام ، فمن أراد الشفاء في ذلك فعليه بمطالعة كتاب (الرجاء) من « قوت القلوب » وكتاب « الإحياء »^(٤)
قال بعضهم^(٥) :

[من الطويل]

وَمَا زِلْتُ أَرْجُو اللَّهَ حَتَّى كَأَنِّي أَرَى بِجَمِيلِ الظَّنِّ مَا هُوَ صَانِعٌ

* * *

-
- (١) رواه ابن أبي الدنيا في « حسن الظن بالله تعالى » (٢) ، وابن حبان في « صحيحه » (٦٤١) .
(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥٣ / ٧) .
(٣) رواه الترمذي (٥ / ٣٦٠٤) طبعة دار الغرب الإسلامي .
(٤) انظر « قوت القلوب » (٥٨٦ / ٢) ، و « إحياء علوم الدين » (٤٦٩ / ٧) .
(٥) هو أحمد بن العباس النمري ، رواه عنه ابن أبي الدنيا في « حسن الظن بالله تعالى » (٩٧) ، ونسب البيت التنوخي في « الفرج بعد الشدة » (١٢ / ٥) لمسكين الدارمي ، والبيت مثبت من (هـ) وحدها .

ثم بيّن رحمه الله تعالى الحال التي بمُنازلتها يتحقّق العبدُ في مقامِ حَسَنِ الظنِّ بالله تعالى ؛ وهو عكوفُ العبدِ ببابِ الله تعالى ، وتعلُّقُ قلبه بوحْدانيّته ، وأشار إلى أنَّ ذلك هو غايةُ النعيمِ ومنتهى الأمانيّ ، لا ما تتوهمُهُ النفسُ وتطلبُهُ مِنَ النعيمِ المعقولِ ، والأمنيّاتِ التي تَفْنَى وتزولُ ، وحكمَ بأنَّ خلافَ هذا مِنْ عَمَى القلبِ ، وممّا يستحقُّ أنْ يتعجّبَ منه كُلُّ ذِي لُبٍّ ؛ فقال :

الحكمة الأربعون (*)

الْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِمَّنْ يَهْرُبُ مِمَّنْ لَا أَنْفِكَاكَ لَهُ عَنْهُ ،
وَيَطْلُبُ مَا لَا بَقَاءَ لَهُ مَعَهُ ! ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾

هرب العبد من مولاه : بإقباله على شهواته ومتابعة هواه ، وذلك نتيجة عمى قلبه ، ووجود جهله بربه ؛ لأنه استبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، وأثر الفاني الذي لا بقاء له على الباقي الذي لا انفكاك له عنه ، ولو كانت له بصيرة لآثر الباقي على الفاني ، ولفعل ما فعله سحرة فرعون لما آمنوا بربهم ؛ إذ لم يحفلوا بما توعدهم به فرعون من الإحسان والإنعام ، والتقريب والإكرام ، ولم يكثرثوا بما توعدهم به من العذاب والقتل ، والصلب على جذوع النخل ، بل قالوا : ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْيَاسَنِ وَالَّذِي فَطَرَنَا ﴾ [طه : ٧٢] ، ثم قالوا ﴿ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ [طه : ٧٣] ، فهؤلاء استنارت قلوبهم ، وشهدوا بحبوبهم ، فكان منهم ما كان .

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه لله تعالى ، وأنه جل شأنه أقرب إلى العبد من نفسه ، وأنه تعالى محيط بكل شيء إحاطة علم وقدرة وقهر ، وأن ليس في الوجود إلا الله وأفعاله ، فكيف يتصور الفراء منه سبحانه !؟

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَتَوَرَّأْ إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَرِيمٌ ذَرِئَتُهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ [الذاريات : ٥٠] ، وقوله تعالى ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك » ، رواه البخاري (٢٤٧) ، ومسلم (٢٧١٠) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

احكامه الحاديه والاربعون (*)

لَا تَرْحَلْ مِنْ كَوْنٍ إِلَى كَوْنٍ فَتَكُونَ كَحِمَارِ الرِّحَا ؛ يَسِيرُ
وَالَّذِي أَرْتَحَلَ إِلَيْهِ هُوَ الَّذِي أَرْتَحَلَ مِنْهُ ، وَلَكِنْ أَرْحَلَ مِنْ
الْأَكْوَانِ إِلَى الْمَكُونِ ، ﴿ وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾

العمل على طلب الجزاء والدرجات ، أو لنيل الرتب العلية والمقامات . . نقصان
في الحال ، وشوب في إخلاص الأعمال^(١) ، وهو معنى الرحيل من كون إلى
كون ، وسبب ذلك بقاء اعتبار النفس في أن يحصل لها رتبة ، أو تنال بسعيها
موهبة ، وهذه كلها من الأكوان ، والأكوان كلها متساوية في كونها أغياراً ، وإن
كان بعضها أنواراً

وتمثيلة بحمار الرحا مبالغة في تقييح حال العاملين على رؤية الأغيار ، وتلطُّف

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الآثار كلها مشتركة بصفة الحدوث والإمكان ، فلا فضل
لبعضها على بعض أصالة ، وأن المعول على ما استندت وتستند إليه إيجاداً وإبقاءً ، ومن تأثر الآثار
وتبعتها انتهى إلى القديم تعالى الذي هو سبحانه كالعلة السببية لها
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ
اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ [لقمان : ١٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام :
« سَمِعَ اللَّهُ دُعَاءً إِذَا دَعَا ، مَا وَرَاءَ اللَّهِ مَرْمِئٌ لِمَنْ رَمَى » ، رواه البزار في « مسنده » (١٠٥٣) من
حديث سيدنا عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه

(١) نقل العلامة الدسوقي في « حاشيته على شرح العقيدة الصغرى » (ص ٢٦٧) عن بعضهم قوله :
(من قصد بالذكر أن يكون ولياً . . كانت عبدة الأوثان أحسن منه من هذه الحيثية ؛ لأن عبدة
الأوثان يقصدون بعبادتهم التقرب إلى الله وطلب رضاه ، وهذا الشخص إنما يقصد بعبادته منفعة
نفسه ، لا امتثال أمر مولاه ورضاه) .

في دعائهم إلى حسنِ الأدبِ بينَ يدي الواحدِ القَهَّارِ ؛ حتى يتحقَّقوا بمعنى قوله تعالى ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ [النجم ٤٢] ، فيكونَ انتهاءُ سيرهم إليه ، وعكوفُ قلوبهم عليه ، وتكونَ أعمالُهم إذ ذاكَ وفاءً بمقتضى العبوديَّةِ ، وقياماً بحقِّ الربوبيَّةِ فقط من غيرِ التفاتٍ إلى النفسِ على أيِّ حالةٍ تكونُ

فهذا هو تحقيقُ الإخلاصِ ، الكائنُ عن مشاهدةِ التوحيدِ الخاصِّ ، جعلنا الله من أهلِهِ ، بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ

وَأَنْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ . . فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا . . فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »^(١) ، فَأَفْهَمَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » وَتَأَمَّلْ هَذَا الْأَمْرَ إِنْ كُنْتَ ذَا فَهْمٍ ، وَالسَّلَامُ

في هذا الحديثِ النبويِّ تنبيهٌ على المعنى الذي ذكره ، وموضعُ الاعتبارِ والتأملِ واللهُ أعلمُ : قوله في القسمِ الثاني : (فهجرتُهُ إلى ما هاجرَ إليه) ؛ أي : ولا نصيبَ لَهُ مِنَ الْوَصُولِ وَالْقُرْبِ الَّذِي حَظِّي بِهِ مَنْ هَاجَرَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ؛ وهو قوله : (فهجرتُهُ إلى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) ، وهذا مِنْ بَابِ حَصْرِ الْمَبْتَدَأِ فِي الْخَبَرِ ؛ كما نقولُ : زَيْدٌ صَدِيقِي ؛ أَي : لَا صَدِيقَ لَهُ غَيْرِي

وكَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبَّهَ فِي الْقِسْمِ الثَّانِي بِالدُّنْيَا الَّتِي يَرِيدُ أَنْ يُصِيبَهَا ، وَالْمَرْأَةَ الَّتِي يَرِيدُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا . . عَلَى حِظْوَةِ النَّفْسِ وَالْوُقُوفِ مَعَهَا وَالْعَمَلِ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ مَا كَانَتْ ، وَإِنْ كَانَ ظَاهَرُهَا طَلَبُ الْحِظِّ الْعَاجِلِ .

(١) رواه البخاري (١ ، ٥٤) ، ومسلم (١٩٠٧) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه

فَقَوْلُهُ : (فَهَجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) هُوَ مَعْنَى الْارْتِحَالِ مِنَ الْأَكْوَانِ إِلَى الْمَكُونِ ، وَهُوَ الْمَطْلُوبُ مِنَ الْعَبْدِ ، وَهُوَ مُصَرَّحٌ بِهِ غَايَةَ التَّصْرِيحِ وَقَوْلُهُ : (فَهَجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ) هُوَ الْبَقَاءُ مَعَ الْأَكْوَانِ وَالتَّنَقُّلُ فِيهَا ، وَهُوَ الَّذِي نَهَى عَنْهُ ، وَهُوَ مُشَارٌّ بِهِ غَيْرُ مُصَرَّحٍ ، فَلْيَكُنِ الْمُرِيدُ عَالِيِ الْهَمَّةِ وَالنِّيَّةِ ، حَتَّى لَا يَكُونَ لَهُ التَّفَاتُّ إِلَى غَيْرٍ وَلَا كَوْنُ الْبَتَّةِ ^(١)

وَلَقَدْ أَحْسَنَ الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ ^(٢)

وَكُلُّ مَا قَدْ خَلَقَ اللَّهُ وَمَا لَمْ يَخْلُقِ
مُخْتَقَرٌ فِي هَمَّتِي كَشَعْرَةٍ فِي مَفْرِقِي

قَالَ رَجُلٌ لِأَبِي يَزِيدَ أَوْصِنِي ، فَقَالَ لَهُ : إِنْ أَعْطَاكَ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى الْفَرْشِ . .
قُلْ لَهُ : لَا ، أَنْتَ أَرِيدُ ^(٣)

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّارَانِيُّ (لَوْ خُيِّرْتُ بَيْنَ رَكَعَتَيْنِ وَدُخُولِ الْفَرْدَوْسِ . .
لَاخْتَرْتُ الرَكَعَتَيْنِ ؛ لِأَنَّنِي فِي الْفَرْدَوْسِ بِحَفْظِي ، وَفِي الرَكَعَتَيْنِ بِرَبِّي) ^(٤)
وَقَالَ الشَّيْلِيُّ (احْذَرْ مَكْرَهُ ، وَلَوْ فِي قَوْلِهِ ﴿ كَلُّوا وَاشْرَبُوا ﴾) ، يَرِيدُ
لَا تَسْتَغْرِقُ فِي الْحِظِّ ، وَلَتَكُنْ فِي كُلِّ شَيْءٍ بِهِ لَا بِنَفْسِكَ ؛ فَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ كَلُّوا
وَاشْرَبُوا ﴾ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُهُ إِكْرَامًا وَإِنْعَامًا . . فَإِنَّ فِي بَاطِنِهِ ابْتِلَاءً وَابْتِهَارًا ؛ حَتَّى يَنْظَرَ
مَنْ هُوَ مَعَهُ ، وَمَنْ هُوَ مَعَ الْحِظِّ

(١) فِي (ز) وَحْدَهَا : (إِلَى غَيْرِ الْمَكُونِ) بِدَلِّ (إِلَى غَيْرِ) .

(٢) الْبَيْتَانِ لِلْمَتْنِيِّ . انْظُرْ « دِيَوَانَهُ » (ص ٤٠)

(٣) فِي الْعِبَارَةِ جَعَلَ ضَمِيرَ الرِّفْعِ مَكَانَ ضَمِيرِ النَّصَبِ ، وَلَعَلَّهُ أَرَادَ عِلْمِيَةَ الضَّمِيرِ هُنَا .

(٤) أَوْرَدَهُ بَنُحُوهُ السَّمَرْقَنْدِيُّ فِي « تَنْبِيهِ الْغَافِلِينَ » (ص ٢٧٤) عَنْ ابْنِ سِيرِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

الباب الخامس
في الصُّحبة وما يُستفاد منها

الحكمة الثانية والأربعون (*)

وقال رضي الله عنه :

لَا تَصْحَبْ مَنْ لَا يَنْهَضُكَ حَالُهُ ، وَلَا يَذُلُّكَ عَلَى اللَّهِ مَقَالُهُ .

تكلّم ها هنا في الصّحبة ، وهي أصلٌ كبيرٌ من أصول القوم ، وفيها منافع وفوائد ؛ ولذلك استمرّ عليها شأنهم قديماً وحديثاً

وقد نبّه المؤلّف رحمه الله على فائدتها في قوله : (لَا تَصْحَبْ مَنْ لَا يَنْهَضُكَ حَالُهُ ، وَلَا يَذُلُّكَ عَلَى اللَّهِ مَقَالُهُ) ، فإنها ضُ الحَالِ ودلالةُ المقالِ على الله تعالى هو فائدةُ الصّحبة .

ومعنى الحَالِ المنهضة ها هنا هو أن تكون همّته متعلّقة بالله تعالى ، مرتفعة عن المخلوقين ، لا يلجأ في حوائجه إلا إلى الله ، ولا يتوكّل في أموره إلا على الله ، قد سقط الناس من عينه ، فلا يرى منهم ضرراً ولا نفعاً ، وسقطت نفسه من عينه ، فلا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن من عوائده سبحانه خلق الأثر عند وجود أسبابه العادية ، وقد جعل الصّحبة سبباً عادياً في سريان الأخلاق للمصاحب ، وجعل الطبع للطبع يسرق .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهِمُ اللَّيْلُ ءَآمُوا اَتَقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ ﴾ [التوبة : ١١٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوَّةِ وَالْغَشِيِّ يُرِيدُوْنَ وَجْهَهُمْ وَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِمْ رِيْدَ رِيْسَةِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَم مِّنْ اَغْفَلْنَا قُلُوبَهُمْ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ اَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ [الكهف : ٢٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مثلُ الجليسِ الصّالحِ والجليسِ السّوءِ كمثلِ صاحبِ المسكِ وكبيرِ الحدادِ ، لا يعدمُك من صاحبِ المسكِ إمّا تشتريه ، أو تجدُ ريحَه ، وكبيرِ الحدادِ يُحرقُ بدنَكَ أو ثوبَكَ ، أو تجدُ منه ريحاً خبيثَةً » ، رواه البخاري (٢١٠١) ، ومسلم (٢٦٢٨) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

يشاهد لها فعلاً ، ولا يقتضي لها حظاً ، ويكونُ في أعماله كلها جارياً على مقتضى الشرع من غير إفراط ولا تفريط ، وهذه صفة العارفين الموحدين فصحة من هذه حاله وإن قلت عبادته ونوافله . . مأمونة الغائلة ، محمودة العاقبة ، جالبة لكل فائدة دينية ودنيوية ؛ لأن الطبع يسرق من الطبع ، والنفس مجبولة على حب الاقتداء بمن تستحسن حاله

ولا يُشترط في المصحوب اتصافه بتلك الصفات على غاية الكمال والتمام ؛ فإن ذلك متعذر ، وإنما يُشترط فيه أن يتصف منها بما يفوق صاحبته به فقط^(١) ؛ بحيث يكون أعلى منه حالاً ، وأصوب منه مقالاً

ومن لم يكن على هذا الوصف ، وكان شأنه المعاملة بالظاهر لا غير . . فليس له فائدة في صحبته ، بل ربما زادته شراً ؛ لأن خلطته تدعوه إلى التصنع له والتزيين ، ويؤديه ذلك إلى كبائر معاصي القلوب ، وهي أشد عليه من معاصي الجوارح بكثير قال يوسف بن الحسين الرازي (لأن ألقى الله بجميع المعاصي أحب إلي من أن ألقاه بذرة من التصنع)^(٢) ، فيدخل بذلك عليه النقص في حاله من حيث رجاء الزيادة فيها

قال بعض الصوفية : (لا تعاشر من الناس إلا من لا تزيد عنده بيرة ، ولا تنقص عنده بإثم ، يكون ذلك لك وعليك ، وأنت عنده سواء)^(٣) وقال بعضهم (كن مع أبناء الدنيا بالأدب ، ومع أبناء الآخرة بالعلم ، ومع العارفين كيف شئت)^(٤)

(١) العبارة في (أ) : (وإنما يشترط أن يقوم منها بما يفوق به صاحبه فقط)

(٢) أورده القشيري في « رسالته » (ص ١٧٣)

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٧٦ / ٣) ، والإمام الغزالي في « إحياء علوم

الدين » (١٣٣ / ٤) وقال : (وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ ، وإلا فالطبع

يحملة على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده)

(٤) أورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (١٣٣ / ٤)

وقيل لبعض العارفين إِنَّ فلاناً يحبُّكَ ويكثرُ ذكركَ ، فقالَ : إِنَّه لحبيبٌ إليَّ ، وأجلُّهُ وأعرفُ قدرَهُ ، ولكنَّ يهونُ عليَّ أن ألقى الشيطانَ مئةَ مرَّةٍ ولا ألقاهُ مرَّةً واحدةً ، قيلَ لَهُ : كيفَ ذلكَ ؟! قالَ : أخشى أن أتزيَّنَ لَهُ ويتزيَّنَ لي^(١)

قالَ الشيخُ أبو طالبِ المكيُّ : (وكانتْ هذهِ الطائفةُ مِنَ الصوفيَّةِ لا يصطحبونَ إلا على استواءٍ أربعةَ معاني ؛ لا يترجَّحُ بعضها على بعضٍ ، ولا يكونُ منها اعتراضٌ من بعضٍ على بعضٍ ؛ إن أكلَ صاحبُهُم النهارَ^(٢) كلُّهُ لم يقلْ لَهُ صاحِبُهُ : صُمْ ، وإن صامَ الدهرَ كلُّهُ لم يقلْ لَهُ صاحِبُهُ : أفطرْ ، وإن نامَ ليلةً كلُّهُ لم يقلْ لَهُ صاحِبُهُ : قُمْ فصلَّ ، وإن صَلَّى الليلَ كلُّهُ لم يقلْ لَهُ صاحِبُهُ : نَمْ بعضُهُ ، وتستوي أحوالُهُ عندهُ ، فلا مزيدَ لأجلِ صيامِهِ وقيامِهِ ، ولا نقصانَ لأجلِ إفطارِهِ ونومه .

قالوا : وإذا كانَ يزيْدُ عندهُ بالعملِ ، وينقصُ بتركِ العملِ .. فالفرقةُ أسلمُ للدينِ ، وأبعدُ مِنَ المراءاةِ ؛ مِنْ قِبَلِ أَنَّ النفسَ مجبولةٌ على حبِّ المدحِ وكراهةِ الذمِّ ، ومبتلاةٌ بأنْ تَرُبَّ حالُها التي عُرِفَتْ بهِ^(٣) ، وأنْ تظهرَ أحسنَ ما يحسنُ عندَ الناسِ منها ؛ وأنْ تجتلبَ ما يوجبُ المدحَ منهم ، وتجتنبَ ما يوقِعُ الذمَّ عندهم ، فإذا صحبَ مَنْ يعملُ معهُ هذا فليسَ ذلكَ طريقَ الصادقينَ ، ولا بغيةَ المخلصينَ ، فمجانبةُ هؤلاءِ الناسِ أصلحُ للقلوبِ وأسلمُ للدينِ ، وفي معاشرَةِ أمثالِهِم فسادُ القلبِ ونقصانُ الإيمانِ وضعفُ اليقينِ ؛ لأنَّ هذهِ أسبابُ الرياءِ ، وفي الرياءِ حبطُ الأعمالِ ، وخسرانُ رأسِ المالِ ، والسقوطُ مِنْ عِينِ ذي الجلالِ

وكانَ الثوريُّ يقولُ : مَنْ عاشَرَ الناسَ داراهم ، وَمَنْ داراهم راءاهم ، وَمَنْ

(١) قال شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في « إحكام الدلالة » (١٤٤ / ٢) : (أي : لأن الشيطان عرفَ عداوته ، فيشتدُّ حذري منه ، والأخ الصالح النفس مطمئنة ساكنة إليه) .

(٢) في (١) : (الدهر) ، والمثبت موافق للأصل المنقول عنه ولسائر النسخ .

(٣) تَرُبَّتْ حالُها : تنمُّيه وتنمُّهُ وتصلحه ، والعبارة هكذا في (د ، و) والأصل المنقول عنه ، وفي سائرهما : (بُرئ) بدل (تَرُبَّتْ) .

راءاهم وقع فيما وقعوا ، فهلك كما هلكوا

وكان بعض الحكماء يقول : لا تواخ من الناس من يتغير عليك في أربع عند غضبه ورضاه ، وعند طمعه وهواه ؛ لأن هذه المعاني تتغير لها الطباع ؛ لدخول الضرر منها على النفس وفقد الانتفاع^(١)

وقال في موضع آخر (ومن كان ناظراً في أخوة أخيه أو في صحبته لكثرة أعماله ، أو واقفاً مع أكمل أحواله . . دل على جهله بهذه الطريق ، التي تنفذ إلى التحقيق ؛ لأنها تحول^(٢) ، وإنما العمل على حقائق القلوب^(٣) ؛ لأنها ثابتة في الأصول ؛ فإن اقترن إلى جهله نقص معرفة الأخوة^(٤) . . دخل عليه التزئ له والتصنع عنده ؛ لتعلو منزلته ويحسن عنده أثره ، فدخله ذلك في الشرك ، ويخرجه الشرك عن حقيقة التوحيد ، فتزل قدم بعد ثبوتها ، ويسقط من عين مولاه فلا يتولاه ؛ لأن النفس مبتلاة بحب الشاء والمدح ، وإثبات المنزلة بإظهار الوصف ، فيكون هذا صاحب حينئذ من أشأم الناس عليه وأضرهم له ، ويصير أحدهما بلاء على صاحبه ، فليفارق حينئذ ؛ لأنه جاهل ، فلا يصحبه ؛ لأنه يجد نقصان بصحبته ؛ وتدخل عليه الآفات بمقارنته ، ولينفرد بنفسه ، ويصدق في حاله ؛ عالية كانت أو دنية ، وضیعة كانت أو رفيعة ، من غير مقارنة أحد ولا مباينة ، فهو خير له وأحمد عاقبة) انتهى^(٥)

ويدل على إرادة صاحب الكتاب لهذا المعنى الذي ذكرناه في « التنبيه » على قوله : (لا تصحب من لا ينهضك حاله) ما عقبه به من قوله (ولا يدلك على الله

(١) انظر « قوت القلوب » (٣ / ١٥٧٧) .

(٢) تحول : تتغير وتبدل .

(٣) كذا في النسخ المعتمدة ، وفي الأصل المنقول عنه : (المعول) بدل (العمل) ولكل توجيه .

(٤) في الأصل المنقول عنه : (الآخر)

(٥) انظر « قوت القلوب » (٣ / ١٥٩١) .

مقاله^(١) ، فيكون الحال والمقال متناسبين في كون كل واحد منهما متعلقاً بالله تعالى عبودية ودلالة

قال سهل بن عبد الله (احذر صحبة ثلاثة أصناف من الناس الجبارة الغافلين ، والقراء المداهنين ، والمتصوفة الجاهلين)^(٢)

وقال يوسف بن الحسين الرازي قلت لذي النون المصري من أصحاب ؟ قال : من لا تكتمه شيئاً يعلمه الله منك^(٣)

وقال حمدون القصار : (اصحب الصوفية ؛ فإن للقيح عندهم وجوهاً من المعاذير ، وليس للحسن عندهم كبير موقع يعظمونك به)^(٤) ، إشارة إلى أن العجب بالعمل منفي في صحبتهم

وقال الجنيد : (إذا أراد الله بالمريد خيراً أوقعه إلى الصوفية ، ومنعه صحبة القراء)^(٥)

وقال علي رضي الله تعالى عنه (شر الأصدقاء من أحوجك إلى المداراة ، وأجأك إلى الاعتذار)^(٦)

وقال مرة : (شر الأصدقاء من تتكلف له)^(٧)

(١) انظر (ص ٣٠٧) .

(٢) أورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٤ / ٦٤) ، ورواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١١٣) عن يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٤٢) ، وأورده القشيري في « رسالته » (ص ٦١٤) .

(٤) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٥٨٧) .

(٥) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤٦٨) ، والمراد بالقراء هنا وفيما يشبهه من المواطن من لا حظ له من الفقه في الدين ، بل شغل قراء العلوم دون العناية بفهمها

(٦) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٧٣) .

(٧) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٧٣) .

أَحِبُّ مِنَ الْإِخْوَانِ كُلِّ مُوَاتِي وَفِي غَضِيضِ الطَّرْفِ عَنْ عَثَرَاتِي
يُؤَافِقُنِي فِي كُلِّ أَمْرٍ أَجِبُهُ وَيَحْفَظُنِي حَيًّا وَبَعْدَ وَفَاتِي
فَمَنْ لِي بِهَذَا لَيْتَنِي قَدْ وَجَدْتُهُ فَقَاسَمْتُهُ مَا لِي مِنَ الْحَسَنَاتِ
تَصَفَّحْتُ إِخْوَانِي فَكَانَ أَقْلَهُمْ عَلَى كَثْرَةِ الْإِخْوَانِ أَهْلُ ثِقَاتِي

والحاصلُ مِنْ هَذَا : أَنَّ صَحْبَةَ الصُّوفِيَّةِ هِيَ الَّتِي يَحْصُلُ بِهَا كَمَالُ الْإِنْتِفَاعِ لِلصَّاحِبِ ، دُونَ مَنْ عَدَاهُمْ مِنَ الْمُنْصَوِّبِينَ إِلَى الدِّينِ وَالْعِلْمِ ؛ لِأَنَّهُمْ خُصُّوا مِنْ حَقَائِقِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ بِخَصَائِصٍ لَمْ يَسَاهَمُهُمْ فِيهَا أَحَدٌ ، وَسِرْيَانُ ذَلِكَ إِلَى الصَّاحِبِ مِنَ الْمَصْحُوبِ .. هُوَ غَايَةُ الْأَمَلِ وَالْمَطْلُوبِ ؛ فَقَدْ قِيلَ مَنْ تَحَقَّقَ بِحَالِهِ .. لَمْ يَخُلْ حَاضِرُهُ مِنْهَا^(٢) ؛ فَمَنْ جَلَسَ عَلَى دُكَّانِ الْعِطَارِ لَمْ يَفْقِدِ الرَّائِحَةَ الطَّيِّبَةَ ، هَذَا فِي الْحُضُورِ وَالْمَجَالِسَةِ ، فَمَا ظَنُّكَ فِي الصَّحْبَةِ وَالْمُؤَانِسَةِ ؟

وَقَدْ وَصَفَهُمْ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فَقَالَ (الصُّوفِيُّ : مَنْ لَا يَعْرِفُ فِي الدَّارَيْنِ أَحَدًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يَشْهَدُ مَعَ اللَّهِ سِوَى اللَّهِ ، قَدْ سُخِّرَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَلَمْ يُسَخَّرْهُ لَشَيْءٍ ، وَسُلِّطَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَمْ يُسَلِّطْ عَلَيْهِ شَيْءٌ ، يَأْخُذُ النَّصِيبَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَا يَأْخُذُ النَّصِيبَ مِنْهُ شَيْءٌ ، يَصْفُو بِهِ كَدْرُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَا يَكْدُرُ صَفْوُهُ شَيْءٌ ، قَدْ شَغَلَهُ وَاحِدٌ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَكَفَاهُ وَاحِدٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ)

فَانْظُرْ رَحِمَكَ اللَّهُ هَذِهِ الصِّفَاتِ مَا أَعْظَمَهَا وَأَجْلَهَا ! وَمَا أَشْرَفَ حَالَ مَنْ اتَّصَفَ بِهَا ! وَمَا أَعَزَّهُ فِي هَذَا الْوُجُودِ ! نَفَعْنَا اللَّهُ بِهِمْ ، وَرَزَقْنَا مِنْ بَرَكَاتِهِمْ .

(١) الأبيات رواها الحافظ البيهقي في « مناقب الشافعي » (٧٩ / ٢) ، وذكر أن الإمام الشافعي قالها للمزني وهو آخذ بيده ، والبيت الأخير زيادة من هامش (١) مصححاً .

(٢) قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٣٧٥ / ١) : (مَنْ كَانَ بِوصْفٍ مَا مَتَحَقَّقًا شَارَكَ حَاضِرُهُ فِيهِ ؛ فَجَلِيسٌ مَنْ هُوَ فِي أُنْسٍ مُسْتَأْنَسٌ ، وَجَلِيسٌ مَنْ هُوَ فِي وَحْشَةٍ مُسْتَوْحِشٌ)

وفي صحبة أمثال هؤلاء يحصل للمريد من المزيد ما لا يحصل له غيرها من فنون المجاهدات وأنواع المكابدات ، حتى يبلغوا من ذلك إلى ما لا يسعه عقل عاقل ، ولا يحيط به علم عالم ناقل .

قال سيدي أبو العباس المرسى : (ماذا أصنع بالكيمياء ؟ ! والله ؛ لقد صحبت أقواماً يعبر أحدهم على الشجرة اليابسة فيشير إليها فتثمر رماناً في الوقت ! فمن صحب مثل هؤلاء الرجال ماذا يصنع بالكيمياء ؟) (١)

وقال أيضاً (والله ؛ ما سار الأولياء والأبدال من قافٍ إلى قافٍ إلا حتى يلقوا واحداً مثلنا ، فإذا لقوه كان بغيتهم) (٢)

وقال أيضاً : (الولي إذا أراد أغنى) (٣)

وقال أيضاً : (والله ؛ ما بيني وبين الرجل إلا أن أنظر إليه نظرة وقد أغنته) (٤)

وقال فيه شيخه أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه : (أبو العباس هو الرجل

(١) نقله الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٩٤)

(٢) نقله الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٩١) ، وفي (أ) وحدها (من كافٍ إلى قافٍ) بدل (من قافٍ إلى قافٍ) ، وجاء في هامشها عند كلمة (كافٍ) : (أي : من قوله : ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [البقرة : ١١٧]) ، وعند كلمة (قافٍ) : (أي : من : ﴿ وَقَفُوهُمْ إِنَّمَا تَسْتَأْذِنُونَ ﴾ [الصافات : ٢٤]) ، وفي « قوت القلوب » (١١٣٣ / ٢) : (قيل لأبي يزيد البسطامي : بلغت جبل قاف ؟ فقال : جبل قاف أمره قريب الشأن من جبل كاف وجبل عين وجبل صاد ، قيل : وما هذا ؟ قال : هذه جبال محيطة بالأرضين السفلى ، حول كل أرض ثانية وثالثة جبل بمنزلة جبل قاف ، محيط بهذه الأرض الدنيا ، وهو أصغرهما ، وهذه أصغر الأرضين ، وهو جبل من زمردة خضراء ، فيقال : إن سماء الدنيا متقبة عليه) ، فجبل قاف : جبل محيط بالأرض كما قالوا ، فالمراد من كلام الإمام المرسى : التعميم .

(٣) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٩٢) .

(٤) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٩٢) ، يعني : إن كان قد سبق له في علمه تعالى السعادة .

الكامل ، والله ؛ إِنَّهُ لَيَأْتِيهِ الْبَدْوِيُّ يَبُوءُ عَلَى سَاقِيهِ ، فلا يمسي عليه المساء إلا
أوصلَهُ إلى الله تعالى (١)

وسياتي طرفٌ مِنْ ذِكْرِ حَالِ الْمُؤَلَّفِ فِي صَحْبَتِهِ ، وما أوصلَهُ إليه بركةُ رؤيتِهِ . .
عندَ قولِهِ : (كلُّ كلامٍ يبرزُ وعليهِ كسوةُ القلبِ الذي منه برزَ) (٢)



(١) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٩١)

(٢) انظر (ص ٦٩٤) .

الحكمة الثالثة والأربعون (*)

رُبَّمَا كُنْتَ مُسِيئًا ، فَأَرَاكَ الْإِحْسَانَ مِنْكَ صُحْبُكَ إِلَى مَنْ هُوَ
أَسْوَأُ حَالًا مِنْكَ

هذه أعظم آفة تدخل على مَنْ خالف ما ذكره ، وصحب مَنْ هو دونه في الحال ؛ وهو استحسانه لما هو عليه ، فيؤديه ذلك إلى رضاه عن نفسه ، ورؤيته لإحسانها ، وهو أصل كل شر كما تقدم^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى عدم الأمن من مكر الله تعالى ، وأنه سبحانه له أن يستدرج من العباد من شاء ، ومن أفعاله : خلقُ حسن الظنِّ بالنفسِ لسيئِ الخلق عند نظره إلى من هو أسوأ منه ومصاحبه له

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٢] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ مَا مَتَعْتُكَ إِلَّا سَجْدًا إِذْ أَمَرْتُكَ قَالُوا نَحْنُ خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ [الأعراف : ١٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تصحب إلا مؤمناً ، ولا يأكل طعامك إلا تقي » ، رواه ابن حبان في « صحيحه » (٥٥٥) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٢٧٩) .

الحكمة الرابعة والأربعون (*)

مَا قَلَّ عَمَلٌ بَرَزَ مِنْ قَلْبٍ زَاهِدٍ ، وَلَا كَثُرَ عَمَلٌ بَرَزَ مِنْ قَلْبٍ
رَاغِبٍ

مقاديرُ الأعمالِ على حسبِ قلوبِ العُمَّالِ ؛ فما صدرَ عنِ الزاهدينَ في الدنيا مِنْ
عملٍ طاعةٍ وَإِنْ كَانَ قَلِيلاً فِي الْحَسَنِ . . فهو كثيرٌ على التحقيقِ ، وما صدرَ عنِ
الراغبينَ فيها مِنْ عملٍ بَرٍّ وَإِنْ كَانَ كَثِيراً فِي الْحَسَنِ . . فهو قليلٌ على التحقيقِ
وذلكَ لِأَنَّ الزاهدينَ سَلِمُوا مِنَ الْآفَاتِ الَّتِي تَقْدَحُ فِي إِخْلَاصِ أَعْمَالِهِمْ ؛ مِنْ
مراءاةِ النَّاسِ والتَّصَنُّعِ لَهُمْ ، وَطَلَبِ الْأَعْوَاضِ الدُّنْيَوِيَّةِ عَلَيْهَا مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ زَهَدُوا
فِيهَا ، فَيَتَحَصَّلُ لَهُمْ قَبُولُ أَعْمَالِهِمْ ، فَيَتَوَفَّرُ قَلِيلُهَا بِحَسَبِ ذَلِكَ وَيَكْثُرُ
وَالرَّاغِبُونَ تَعْتَرِيهِمُ الْآفَاتُ الْمَبْطِلَةُ لأَعْمَالِهِمْ ، الْقَادِحَةُ فِي إِخْلَاصِهِمْ ؛ بِسَبَبِ
رَغْبَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا ، فَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ ، فَيَقِلُّ الْكَثِيرُ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ؛ لَوْجُودِ النِّقْصَانِ
فِيهَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ثواب الأعمال كثرة وقلة لله تعالى فضلاً ومئةً ، وأنه تعالى
أجرى عوائده أن يكون الثواب باعتبار حال القلب عند العمل ، لا بعين هذا العمل
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ بِخَافُونَ يَوْمًا نَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ *
لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَزَيَدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ بِرُزُقِهِمْ بَعِيرٌ حَسَابٍ ﴾ [النور : ٣٧ - ٣٨] ، وقوله
تعالى : ﴿ وَاتَّيْنَاهُ مِنْ شِيعَتِهِ لِيُزْهِقَهُ ﴾ * إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الصافات : ٨٣ - ٨٤] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « هذا خيرٌ من ملء الأرض من هذا » ، رواه البخاري (٥٠٩١) من حديث
سيدنا سهل بن سعد رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام « فهما في الأجر سواء » ، رواه
ابن ماجه (٤٢٢٨) من حديث سيدنا أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه .

وقد قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه (كونوا لقبول العمل أشدَّ اهتماماً منكم للعمل ؛ فإنه لا يقلُّ عملٌ مع التقوى ، وكيف يقلُّ عملٌ يُتقبَّلُ !؟)^(١)

وقد وصف الله تعالى ذكر المؤمنين بالكثرة ؛ لما تضمَّنه من وجود الإخلاص ، وعدم رياء الناس ، ف قيل في قوله تعالى ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤١] قيل يعني خالصاً ، فسُمي الخالص كثيراً ؛ وهو ما خلصت فيه النيَّة لوجه الله تعالى ، ووصف ذكر المنافقين بالقلَّة ؛ لما اشتمل عليه من عدم الإخلاص ، ووجود رياء الناس ، فقال تعالى : ﴿ يَرَأَوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء : ١٤٢] يعني : غير خالص^(٢)

وروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال (ركعتان من زاهد عالم خيرٌ من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الدهر أبداً سرمداً)^(٣)

وقال بعض الصحابة لصدر التابعين : أنتم أكثر أعمالاً واجتهاداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم كانوا خيراً منكم ، قيل : ولم ذلك ؟ قال كانوا أزهد منكم في الدنيا^(٤)

وعن بعض الصحابة قال : (تابعنا الأعمال كلها ، فلم نر في أمر الآخرة أبلغ من الزهد في الدنيا)^(٥)

وقال أبو سليمان الداراني : سألت معروفاً الكرخي عن الطائعين لله تعالى بأي

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الإخلاص والنية » (١٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٧٥ / ١)

(٢) كذا في « قوت القلوب » (١٣٤٩ / ٣)

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٨١٧ / ٢) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١٥٨) ، والحاكم في « المستدرک » (٣١٥ / ٤) ، والقائل :

هو سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٨٩) عن أبي واقد الليثي

شيءٍ قدرُوا على الطاعة ؟ قَالَ بإخراج الدنيا مِنَ القلوبِ ، ولو كَانَ شيءٌ منها في قلوبهم ما صَحَّتْ لهم سجدةٌ^(١)

وقَالَ أبو عبدِ اللهِ القرشيُّ : شكا بعضهم لرجلٍ مِنَ الصالحينَ : أَنَّهُ يعملُ أعمالَ البرِّ ولا يجدُ حلاوةً في قلبِهِ ، فقالَ لَأَنَّ عندَكَ بنتَ إبليسَ ؛ وهي الدنيا ، ولا بدَّ للآبِ أَنْ يزورَ ابنتَهُ في بيتِها ؛ وهو قلبُكَ ، ولا يُوَثِّرُ دخولُهُ إلا فساداً

وكانَ أبو محمدٍ سهلٌ رضيَ اللهُ تعالى عنه يقولُ : (يُعطى الزاهدُ ثوابَ العلماءِ والعُبادِ ، ثم يُقسَّمُ على المؤمنينَ ثوابُ أعمالِهِ ، قالَ فلا يُرى في القيامةِ أحدٌ أفضلَ مِن ذي زهدٍ عالمٍ ورعٍ)^(٢)

* * *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٨٩) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٨١٧/٢) ، وإذا كانت الرؤية بصرية رُفِعَ قوله :
(أفضل)

الحكمة الخامسة والأربعون (*)

حُسْنُ الْأَعْمَالِ مِنْ نَتَائِجِ حُسْنِ الْأَحْوَالِ ، وَحُسْنُ الْأَحْوَالِ مِنْ
الْتَّحَقُّقِ فِي مَقَامَاتِ الْإِنْزَالِ

حَسَنُ الْأَعْمَالِ تَوْفِيقُهَا بِمَا يَجِبُ لَهَا مِنْ شُرُوطٍ وَأَدَابٍ وَعِبَادِيَّةٍ لِلَّهِ تَعَالَى ،
لَا لَطَلْبِ حَظٍّ عَاجِلٍ ، وَلَا ثَوَابٍ آجِلٍ ، وَحُسْنُ الْأَحْوَالِ : أَنْ تَكُونَ سَالِمَةً مِنَ الْعَلَلِ
وَالدَّعَاوَى ، مُوسُومَةً بِسِمَةِ الصَّدَقِ ، وَالتَّحَقُّقُ فِي مَقَامَاتِ الْإِنْزَالِ : هُوَ ارْتَوَاءُ الْقَلْبِ
بِمَا يَنْزِلُهُ الْحَقُّ تَعَالَى فِيهِ مِنْ مَقَامَاتِ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ^(١) ؛ بِحَيْثُ يَنْتَفِي عَنْهُ كُلُّ شَكٍّ
وَرَيْبٍ

وهذه الثلاثة المذكورة مرتَّبٌ بعضها على بعضٍ ، وهو معنى ما يقوله
أبو حامدٍ لا بدَّ في كلِّ مقامٍ مِنْ مَقَامَاتِ الْيَقِينِ مِنْ عِلْمٍ وَحَالٍ وَعَمَلٍ ، فَالْعِلْمُ يَنْتِجُ
الْحَالَ ، وَالْحَالُ يَنْتِجُ الْعَمَلَ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى أجرى عادته في خلقه بجعل بعض خلقه سبباً لبعض
بمحض اختياره ، ولو شاء أن يخلق المسبَّب بغير سببه العادي والشرعي .. لفعل ، ولكن اقتضت
صفة الحكمة على القول بها بقاء سبب الأسباب ، ولن تجد لها تبديلاً ولا تحويلاً ، ومن ذلك : أنه جعل
حسن العمل مسبباً عن حسن الحال ، وحسن الحال مسبباً عن التشبُّع بالعلم والمعرفة القاضيين بذلك
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ [هود : ١١٢] ، وقوله
تعالى : ﴿ وَقَدِّمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَنَجْعَلَنَّهُ هَبَاءً مَنْثُوراً ﴾ [الفرقان : ٢٣] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ، رواه البخاري (٢٤٧٥) ، ومسلم (٥٧) من
حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) في (ج) : (ارتقاء) بدل (ارتواء) .

(٢) يذكر هذا الإمام الغزالي كثيراً في « إحياء علوم الدين » ؛ من ذلك (٩٨ / ٨) ما قاله في الزهد : =

وهذا الكلام الذي ذكره المؤلف نوع استدلال على ما قاله في الزاهد والراغب .

* * *

(اعلم : أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين ، ويتنظم هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات ؛ لأن أبواب الإيمان كلها كما قال السلف ترجع إلى عقد وقول وعمل ، وكان القول لظهوره أقيم مقام الحال ؛ إذ به يظهر الحال الباطن ، وإلا فليس القول مراداً لعينه ، وإن لم يكن صادراً عن حال سمي إسلاماً ولم يسم إيماناً ، والعلم هو السبب في الحال ، يجري مجرى المثمر ، والعمل يجري من الحال مجرى الثمرة) .

الحكمة السادسة والأربعون (*)

لَا تَتْرُكِ الذِّكْرَ لِعَدَمِ حُضُورِكَ مَعَ اللَّهِ فِيهِ ؛ لِأَنَّ غَفْلَتَكَ عَنْ
وُجُودِ ذِكْرِهِ أَشَدُّ مِنْ غَفْلَتِكَ فِي وُجُودِ ذِكْرِهِ ، فَعَسَى أَنْ يَرْفَعَكَ مِنْ
ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ غَفْلَةٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ يَقْظَةٍ ، وَمِنْ ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ
يَقْظَةٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ حُضُورٍ ، وَمِنْ ذِكْرٍ مَعَ وُجُودِ حُضُورٍ إِلَى
ذِكْرٍ مَعَ غَيْبَةٍ عَمَّا سِوَى الْمَذْكُورِ ، وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ .

الذكرُ أقربُ الطُّرُقِ إلى الله تعالى ، وهو عَلَمٌ على وجودِ ولايته ، كما قيلَ : (الذكرُ
منشورُ الولاية ؛ فَمَنْ وَفَّقَ للذكرِ فقد أُعْطِيَ المنشورَ ، وَمَنْ سَلِبَ الذكرَ فقد عُرِلَ) ^(١)

قالَ الشاعرُ :

الذِّكْرُ أَعْظَمُ بَابٍ أَنْتَ دَاخِلُهُ اللَّهُ فَأَجْعَلْ لَهُ الْأَنْفَاسَ حُرَّاسَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق جلال الله تعالى في القلب ، وأنه سبحانه يقبل ما شاء من
الأعمال ولو ظلَّ العبدُ خلاف ذلك ، وأنه تعالى أجرى عادته بترقية عبده إليه إن علم منه الصدق ،
والله تعالى يفعل ما يشاء ، والممكنات كلها بالنسبة إلى إرادته وقدرته في رتبة واحدة
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾
[الأحزاب : ٤١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ الْفَتْحُ ﴾ [المائدة : ٥٢] ، وقوله تعالى
﴿ وَأَذْكُرْ بِكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴾ [الكهف : ٢٤] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « أكثرُوا ذكرَ الله على كلِّ حالٍ » ، رواه البيهقي في « الشعب » (٥١٧) من
حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه .

(١) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٤٩٩) عن شيخه الأستاذ أبي علي الدقاق ، وأصل
المنشور : ما يكتب لمن يؤلَّى ناحية أو ولاية ؛ ليعلم أهل تلك الناحية أنه تحققت ولايته .

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ (الذِّكْرُ عنوانُ الْوَلَايَةِ ، وَمَنَارُ الْوَصْلَةِ ، وَتَحْقِيقُ الْإِرَادَةِ ، وَعَلَامَةُ صَحَّةِ الْبَدَايَةِ ، وَدَلَالَةُ صَفَاءِ النِّهَايَةِ ، فَلَيْسَ وَرَاءَ الذِّكْرِ شَيْءٌ ، وَجَمِيعُ الْخَصَالِ الْمَحْمُودَةِ رَاجِعَةٌ إِلَى الذِّكْرِ ، وَمَنْشُؤُهَا عَنِ الذِّكْرِ)^(١)

وفضائلُ الذِّكْرِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى ، وَلَوْ لَمْ يَرِدْ فِيهِ إِلَّا قَوْلُهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٨] ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي ؛ إِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً »^(٢) . . لَكَانَ فِي ذَلِكَ الشِّفَاءُ وَالْغُنْيَةُ ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَى صَحَّتِهِ

قَالُوا وَمِنْ خَصَائِصِهِ أَنَّهُ غَيْرُ مَوْقُتٍ بِوَقْتٍ^(٣) ، فَمَا مِنْ وَقْتٍ إِلَّا وَالْعَبْدُ مَطْلُوبٌ بِهِ ؛ إِمَّا وَجُوبًا ، وَإِمَّا نَدْبًا ، بِخِلَافِ غَيْرِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (لَمْ يَفْرَضِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ فَرِيضَةً إِلَّا جَعَلَ لَهَا حَدًّا مَعْلُومًا ، ثُمَّ عَذَرَ أَهْلَهَا فِي حَالِ الْعَذْرِ ، غَيْرَ الذِّكْرِ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ حَدًّا يَنْتَهِي إِلَيْهِ ، وَلَمْ يَعْذِرْ أَحَدًا فِي تَرْكِهِ إِلَّا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ ، وَأَمَرَهُمْ بِذِكْرِهِ فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا ؛ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ﴾ [النساء : ١٠٣] ، وَقَالَ تَعَالَى ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤١] أَيْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَفِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرَ ، وَفِي الصَّحَّةِ وَالسَّقَمِ ، وَالسِّرِّ وَالْعِلَانِيَةِ ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ)^(٤)

(١) انظر « لطائف الإشارات » (١ / ٣٠٥)

(٢) رواه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) مَوْقُتٌ : مَبِينُ الْحَدِّ ؛ تَقُولُ : وَقَّتَ الشَّيْءُ يَوْقُتُهُ ؛ إِذَا بَيَّنَّ حَدَّهُ .

(٤) رواه الطبري في « تفسيره » (١٠٣٨٠) .

وقال مجاهد : (الذكرُ الكثيرُ : ألا تنساهُ أبداً)^(١)

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أَكْثِرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا : مَجْنُونٌ »^(٢)

فينبغي للعبد : أن يستكثر منه في جميع حالاته ، ويستغرق فيه جميع أوقاته ، ولا يغفل عنه ، وليس له أن يتركه لوجود غفلة فيه ؛ فإن تركه له وغفلة عنه أشد من غفلة فيه ، فعليه أن يذكر الله تعالى بلسانه وإن كان غافلاً فيه ، فلعل ذكره مع وجود الغفلة يرفعه إلى الذكر مع وجود اليقظة ، وهذا نعت العقلاء ، ولعل ذكره مع وجود اليقظة يرفعه إلى الذكر مع وجود الحضور ، وهذه صفة العلماء ، ولعل ذكره مع وجود الحضور يرفعه إلى الذكر مع وجود الغيبة عما سوى المذكور ، وهي مرتبة العارفين المحققين من الأولياء ؛ قال الله تعالى ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ [الكهف : ٢٤] أي : إذا نسيت ما دون الله . . عند ذلك تكون ذاكراً لله^(٣) ، وفي هذا المقام ينقطع ذكر اللسان ، ويكون العبد مخوفاً في وجود العيان ، وفي هذا المعنى أنشدوا^(٤)

مَا إِنْ ذَكَرْتُكَ إِلَّا هَمٌّ يَلْعَنُنِي سِرِّي وَقَلْبِي وَرُوحِي عِنْدَ ذِكْرَاكَ
حَتَّى كَأَنَّ رَقِيباً مِنْكَ يَهْتِفُ بِي إِيَّاكَ وَيَحْكُ وَالْتَذَكَارَ إِيَّاكَ
أَمَا تَرَى أَلْحَقَّ قَدْ لَاحَتْ شَوَاهِدُهُ وَوَاصَلَ أَلْكُلُّ مِنْ مَعْنَاهُ مَعْنَاكَ

(١) انظر « زاد المسير » (٤٧٠ / ٣) .

(٢) رواه ابن حبان في « صحيحه » (٨١٧) ، والطبراني في « الدعاء » (١٨٥٩) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٣) في (ب) ونسخة هامش (ز) : (إذا نسيت ما دون الله عند الله . . عند ذلك تكون ذاكراً لله) ، وزيادة (عند الله) شطب عليها في (أ) .

(٤) البيتان الأولان أنشدهما الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٠٢) عن أبي علي الدقاق لبعضهم ، ورواهما ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٦٦ / ٦٦) عن الشبلي .

وقال الواسطيُّ يشيرُ إلى هذا المقام : (الذاكرونَ في ذكرِهِ أكثرُ غفلةً مِنَ الناسِ
لذكرِهِ ؛ لأنَّ ذكرَهُ سواءٌ)^(١)

قال أبو العباسِ بنُ البنا في كلامِ ذكرِهِ على مقدمة كتابِ أبي العزِّ تقيِّ الدينِ
المظفرِّ الشافعيِّ ؛ وهو كتابُ « الأسرارِ العقليةِ في الكلماتِ النبويةِ »^(٢) ، ورأيتُ
هذا الكلامَ بخطِّه رحمه الله : (ومن أحسنِ الذكرِ ما هاجَ عن خاطرٍ واريءٍ من
المذكورِ جلَّ ذكرُهُ ، وهذا هو الذكرُ الخفيُّ عندَ المتصوفةِ على الاستهتارِ^(٣) ،
والتمكُّنِ في الأسرارِ ، وأما قولُهُم « حتى يتمكَّنَ الذاكرُ إلى حالةٍ تستغرقُ بهِ عنِ
الذكرِ » : فليسَ ذلكَ تمكُّنَ حلولٍ ولا اتحادٍ ، بل حكمةٌ وقدرةٌ منَ عزيزٍ حكيمٍ .

وبيانُ غورِ ذلكَ : أن يكونَ القلبُ عندَ الذكرِ في الذكرِ فارغاً منَ الكلِّ ، فلا يبقى
فيه غيرُ الله جلَّ ذكرُهُ ، فيصيرَ القلبُ بيتَ الحقِّ ، ويمتلئُ منه ، فيخرجَ الذكرُ منَ
غيرِ قصدٍ ولا تدبُّرٍ ، وحيثُ يكونُ الحقُّ المبيِّنُ لسانَهُ الذي ينطقُ بهِ ؛ فإنَّ بطشَ هذا
الذاكرِ كانَ يدهُ التي يبطشُ بها ، وإنَّ سمعَ كانَ سمعُهُ الذي يسمعُ بهِ ، قد استولى

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٠٥) ، ومن طريقه أبو نعيم في « الحلية »
(٣٤٩ / ١٠) .

(٢) وقد طبع ، وأبو العزِّ المذكور هو المشهور بالمقترح ، المتوفى سنة (٦١٢ هـ) ، وأما ابنُ البنا
فأغلب الظن أنه قريب عهد بالعلامة الشارح ؛ وأنه هو نفسه صاحب كتاب « المباحث الأصلية » ؛
إذ قال شارحه العلامة ابن عجيبة في « الفتوحات الإلهية » (ص ٢) : (صاحب الكتاب هو
الشيخ الفقيه الصالح ، الولي الناصح ؛ أبو العباس أحمد بن محمد بن يوسف التجيبي ، المعروف
بابن البنا السرقسطي بضم القاف ؛ نسبة إلى سرقسط ؛ بلدة بتخوم الجزيرة ، كان أصل نسبه منها ،
ثم تفرَّز بفاس وبها توفي)

قال الشيخ زروق رحمه الله : لم أفد على تاريخ وفاته ، غير أن الظن أنه قريب العهد) ، ثم قال
العلامة ابن عجيبة : (وكم من عارف كبير بقي تحت أستار الخمول حتى لقي الله تعالى ، بل كلما
عظم قدر العارف عند الله خفي أمره على الناس ؛ لأن الكنوز لا تكون إلا مدفونة ، فإذا ظهرت
نهبت ، وتشتت أمرها وذهب سرُّها ، وابن البنا هذا غير صاحب الحساب ؛ فإنه ابن البنا
الصوفي ، توفي بمراكش سنة إحدى وعشرين من القرن الثامن)

(٣) الاستهتار : الولوج بالشيء ؛ يقال : استهتر بكذا - بالبناء للمفعول - ؛ إذا فتن به وذهب عقله فيه .

المذكورُ العليُّ على الفؤادِ فامتلكهُ ، وعلى الجوارحِ فصرَفَها فيما يرضيه ، وعلى الصفاتِ مِنْ هذا العبدِ فقلَّبَها كيفَ شاءَ في مرضاتِهِ ؛ فلذلكَ يخرجُ الذكرُ مِنْ غيرِ تكلفٍ^(١) ، وتنبعثُ الأعمالُ بالطاعاتِ نشاطاً ولذةً مِنْ غيرِ كلالٍ ، ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الجمعة : ٤] ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ [النحل : ١٢٨]

وقد وصفَ اللهُ تعالى قلبَ أمِّ موسى عليه السلامُ بمعنى ذلكَ في قوله الحقُّ : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا ﴾ [الفصل : ١٠] أي فارغاً مِنْ كُلِّ شيءٍ إلا مِنْ ذكرِ موسى ، فكادتُ أَنْ تبدي بِهِ مِنْ غيرِ قصدٍ منها لذكرِهِ ولا تدبيرٍ ، بل كَانَ تركُها للتصريحِ بذكرِهِ صبراً بما ربطَ اللهُ على قلبِها ؛ لتكونَ مِنَ المؤمنينَ بما أوحى إليها مِنْ قبلُ في شأنِ موسى وبأنَّهُ مِنَ المرسلينَ^(٢)

وبذلكَ يندفعُ الإشكالُ الذي ذكرَهُ أبو العزِّ ووصفَهُ بالعظمِ ؛ وهو اجتماعُ الضدَّينِ في بادئِ الرأي ؛ وهما : الذكرُ ، والغفلةُ عَنِ الذكرِ^(٣) وهذه المعالمُ والمراقبي لا يعرفُ حقائقَها إلا السالكونَ وجداناً ، والعلماءُ إيماناً وتصديقاً ؛ فإنَّكَ والتكذيبُ بآياتِ اللهِ فتكونَ مِنَ الصُّمِّ البُكْمِ في الظلماتِ .

ولمَّا كَانَ المذكورُ لا يجوزُ عليه وَضْفُ البُعْدِ والعدمِ^(٤) ، ولا يمنعُهُ حجابٌ ، ولا يحويه مكانٌ ، ولا يشتملُ عليه زمانٌ ، فلا يجوزُ عليه الغيبةُ بوجهٍ ، ولا يتَّصفُ

(١) كذا في (هـ) ، وفي سائر النسخ : (تكليف) بدل (تكلف) .

(٢) ما ساقه العلامة ابن البنا هنا مفاداً من « تفسير ابن برَّجان » (١ / ٤١٣)

(٣) أراد عبارة العلامة أبي العز المقترح في « الأسرار العقلية » (ص ٣٤) : (وفي هذا إشكال عظيم لسنَّا لبيان غوره) ، وقد أفاد الأستاذ المحقق للكتاب (ص ٢٣) نقلاً عن العلامة المقرئ في « إتحاف الغرام » : أنه أُلْفَ هذا الكتاب وهو ابن خمس وعشرين سنة ، قال : (وبعد ذلك شرح « الإرشاد » فرجع عن كثير مما في « الأسرار ») .

(٤) في (أ) : (الفقد) بدل (البعد) .

بحوادثِ المحدثينَ ، ولا تجري عليه صفاتُ المخلوقينَ^(١) . . فهو حاضرٌ عيناً ومعنى ، وشاهدٌ سرّاً ونجوى ؛ إذ هو القريبُ مِنْ كلِّ شيءٍ ، وأقربُ إلى الذاكرِ لَهُ مِنْ نفسه ؛ مِنْ حيثُ الإيجادُ لَهُ ، والعلمُ بِهِ ، والمشئَةُ فِيهِ ، والقدرةُ والتدبيرُ لَهُ ، والقيامُ عَلَيْهِ ، خلقَ الخليفةَ فلا تلحقُهُ أوصافُها ، وأوجدَ الأعدادَ فلا تحصرُهُ معانيها ، سبحانهُ وهو العليُّ الكبيرُ) انتهى كلامُ الشيخِ أبي العباسِ رحمه الله تعالى في معنى المقامِ الثالثِ مِنْ مقاماتِ الذكرِ ، وهو في غايةِ الحسنِ والتحقيقِ ، مشيراً إلى توحيدِ الخواصِّ مِنْ أهلِ هذا الطريقِ ، فلا ينبغي للعبدِ أَنْ يبتسِرَ مِنَ الوصولِ إلى هذا المقامِ الكريمِ ، فليسَ ذلكَ بعزيزٍ على الفتَّاحِ العليمِ ، فعلى العبدِ القيامُ بحُسنِ الأسبابِ ، وَمِنْ الله تعالى رفعُ الحجابِ

* * *

(١) في (ج) : (أحكام) بدل (صفات) .

الباب السادس
في أحكام القلوب

الحكمة السابعة والأربعون (*)

وقال رضي الله عنه :

مِنْ عَلامَةِ مَوْتِ الْقَلْبِ : عَدَمُ الْحُزَنِ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْ
الْمُوَافَقَاتِ ، وَتَرْكُ النَّدَمِ عَلَى مَا فَعَلْتَهُ مِنْ وُجُودِ الزَّلَّاتِ

القلبُ إذا كانَ حيّاً بالإيمانِ : حزنَ على ما فاتَهُ مِنَ الطاعاتِ ، وندَمَ على ما فعلَهُ
مِنَ الزَّلَّاتِ ، ومقتضى هذا وجودُ الفرح بما يُستعملُ فيه مِنَ الطاعاتِ ، ويُوَفَّقُ لَهُ
مِنَ اجتنابِ المعاصي والسيئاتِ

وقد جاءَ في الخبرِ : « مَنْ سَرَّتُهُ حَسَنَتُهُ ، وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ . . فَهُوَ مُؤْمِنٌ » (١)

فإن لم يكنِ العبدُ بهذه الصفةِ ، وعدمِ الحزنِ على ما فاتَهُ ، والندَمِ على
ما أتاهُ . . فهو ميتُ القلبِ ، وإنَّما كانَ ذلكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ أَعْمَلَ العبدُ الحسنةَ والسيئةَ
علامتانِ على وجودِ رضا الله تعالى على العبدِ وسخطِهِ عليه ، فإذا وَفَّقَ اللهُ عبدهُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى لطفِ الله بخلق علاماتٍ دالةٍ للعبدِ على بعده عن ربِّهِ ، وإلى أن
أعمال القلوب عند الله تعالى حُسناً وقبحاً عليها المعوَّل حساباً وجزاءً

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿لَا مَنْ أَقَى اللَّهَ يَنْفَلِ سَلِيرٌ﴾ [الشعراء ٨٩] ،
وقوله سبحانه : ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة : ١٠] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام « إن الله تعالى يحبُّ كلَّ قلبٍ حزينٍ » ، رواه الحاكم في « المستدرک » (٣١٥ / ٤) ،
والبيهقي في « الشعب » (٨٦٥) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « الندمُ توبةٌ » ، رواه ابن ماجه (٤٢٥٢) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه

(١) رواه الترمذي (٢١٦٥) وقال : (حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه) ، والنسائي في
« السنن الكبرى » (٩١٧٧) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

للصالحات... سرُّه ذلك ؛ لأنَّه علامةٌ على رضاهُ عنه ، وغلبَ حينئذٍ رجاؤه ، وإذا خذله ولم يعصمه ، فعملٌ بالمعاصي... ساءَ ذلك وأحزنه ؛ لأنَّه علامةٌ على سخطِهِ عليه^(١) ، وغلبَ حينئذٍ خوفُهُ

والرجاءُ يبعثُ على الاجتهادِ في الطاعاتِ ، وليسَ مِنْ مقتضاهُ تركُها ، وعدمُ الحزنِ على ما فاتَهُ منها أمناً واغتراراً

والخوفُ يبعثُ على المبالغةِ في اجتنابِ المعاصي والسيئاتِ ، وليسَ مِنْ مقتضاهُ فعلُها ، وتركُ الندمِ عليها إياساً وقنوطاً

وفي حديثِ عبدِ الله بنِ مسعودٍ رضي اللهُ عنه قالَ : بينما نحنُ عندَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ إذ أتاهُ أتٌ ، فلمَّا حاذانا ورأى جماعتنا أناخَ راحلتهُ ، ثم مشى إلى رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فقالَ : يا رسولَ اللهِ ؛ أوضعتُ راحلتي مِنْ مسيرةِ تسعٍ^(٢) ، فسيرتُها إليك ستاً ، وأسهرتُ ليلي ، وأظمأتُ نهارِي ، وأنضيتُ راحلتي... لأسألكَ عنِ اثنتينِ أسهرتاني ، فقالَ لَهُ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « مَنْ أَنْتَ ؟ » ، قالَ : زيدُ الخيلِ ، قالَ : « بَلْ أَنْتَ زَيْدُ الْخَيْرِ ، سَلْ ، فَرُبَّ مُغْضِلَةٍ قَدْ سُئِلَ عَنْهَا » ، قالَ : جئتُ لأسألكَ عن علامةِ اللهِ فيمَنْ يريدُ ، وعلامتهِ فيمَنْ لا يريدُ ، فقالَ لَهُ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « بَخِ بَخِ ! كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا زَيْدُ ؟ » ، قالَ : أصبحتُ أحبُّ الخيرَ وأهلَهُ ، وأحبُّ أنْ يُعملَ بهِ ، وإذا فاتني حننتُ إليه ، وإذا عملتُ عملاً قلَّ أو كثرَ أيقنتُ بشوابِهِ ، قالَ : « هِيَ هِيَ بِعَيْنِهَا يَا زَيْدُ ، وَلَوْ أَرَادَكَ اللهُ لِلْأُخْرَى هَيَّاكَ لَهَا ، ثُمَّ لَا يُبَالِي فِي أَيِّ وَادٍ هَلَكْتَ » ، فقالَ زيدٌ : حسبي حسبي ، ثم ارتحلَ ولم يقف^(٣)

* * *

(١) في هامش (ب) : كما قيل :

علامةُ المرضي طاعةٌ ربِّهِ وعلامةُ المنضوبِ في العصيانِ

(٢) أوضعتُ : حملتها على العَدْوِ ، والمصدرُ : الإيضاعُ .

(٣) رواه ابنُ أبي عاصمٍ في « السنة » (٤١٥) ، وأبو نعيمٍ في « حلية الأولياء » (١٠٩ / ٤) .

الحكمة الثامنة والأربعون (*)

لَا يَعْظُمُ الذَّنْبُ عِنْدَكَ عَظَمَةً تَصُدُّكَ عَنْ حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ
تَعَالَى ؛ فَإِنَّ مَنْ عَرَفَ رَبَّهُ . . أَسْتَغْفَرَ فِي جَنْبِ كَرَمِهِ ذَنْبَهُ

عِظَمُ الذَّنْبِ عِنْدَ مَرْتَكِبِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أَنْ يَعْظُمَ عِنْدَهُ عَظَمَةُ تَحْمِلُهُ عَلَى التَّوْبَةِ مِنْهُ ، وَالْإِقْلَاعِ عَنْهُ ، وَصَدْقِ
العِزِّ عَلَى الْإِلْحَادِ إِلَى مِثْلِهِ ، فَهَذِهِ عَظَمَةُ مَحْمُودَةٍ ، وَهِيَ مِنْ عِلَامَةِ إِيْمَانِ الْعَبْدِ
كَمَا قُلْنَا (١)

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : (إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذَنْبَهُ كَأَنَّهُ فِي

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى سعة قدرة الله تعالى المُقِلَّة لكلِّ ممكن ، وأن الأعمال علامات ،
لا أسباب موجبات ، وأن معرفة الله تعالى إنما تحصل على حسب الطاقة البشرية ، وأن العبد لا
يزال يتعرّف ربّه إلى غير ما نهاية .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الأنعام : ٩١] ،
وقوله سبحانه : ﴿ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴾ [العلق ٣] ، وقوله تعالى ﴿ قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى
أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر : ٥٣] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام : « أذنّب عبدٌ ذنباً ، فقال : اللهم ؛ اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى :
أذنّب عبدي ذنباً ، فعلم أنّ له ربّاً يغفرُ الذنب ويأخذ بالذنب ، ثم عاد فأذنّب ، فقال : أي رب ؛
اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : عبدي أذنّب ذنباً ، فعلم أنّ له ربّاً يغفرُ الذنب ويأخذ
بالذنب ، ثم عاد فأذنّب ، فقال : أي رب ؛ اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : أذنّب عبدي
ذنباً ، فعلم أنّ له ربّاً يغفرُ الذنب ويأخذ بالذنب ، اعمل ما شئت ، فقد غفرتُ لك » ، رواه
البخاري (٧٥٠٧) ، ومسلم (٢٧٥٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٣٢٩) .

أصل جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه ، قال به هكذا فأطاره (١)

ويُقَالُ (إِنَّ الطاعةَ كُلَّما اسْتُصْغِرَتْ كَبُرَتْ عندَ اللهِ ، وإنَّ المعصيةَ كُلَّما اسْتُعْظِمَتْ صَغُرَتْ عندَ اللهِ تعالى) (٢)

والثاني أن يعظم عنده عظمته توقُّعه في اليأس والقنوط ، وتؤدي إلى سوء الظن بالله تعالى ، فهذه عظمه مذمومة ، قاذحة في الإيمان ، وهي شرُّ عليه من ذنوبه ، وسبب ذلك : جهله بصفات مولاه المحسن الجواد الكريم ، ووقوفه مع نفسه ، وقياسه بعقله وحذسه ، ولو كان عارفاً بالله تعالى حق المعرفة لاستحقَّ ذنوبه في جنب كرمه وفضله ، فأَيُّ قدرٍ للعبد أو أيُّ قيمةٍ حتى يقع في ذنب لا يسعه عفو ربِّه ، ويكبر عليه أن يغفره ؟!

قال في « التنوير » : (واعلم أنه لا بدَّ في مملكته من عبادٍ هم نصيبُ الحِلْمِ ، ومحلُّ ظهورِ الرحمةِ والمغفرةِ ووقوعِ الشفاعةِ ، وافهم ما قال رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللهُ بِكُمْ ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ حَتَّى يَسْتَغْفِرُونَ اللهَ تَعَالَى فَيَغْفِرَ لَهُمْ » (٣) ، وقوله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم : « شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي » (٤)

وجاء رجلٌ إلى الأستاذِ أبي الحسنِ قدسَ اللهُ سرَّهُ العزيزَ ، فقال يا سيدي ؛ كان البارحةَ بجوارنا من المنكراتِ كيت وكيت ، وظهرَ من ذلك الرجلِ استغرابٌ أن يكونَ هذا ، فقال يا هذا ؛ كأنك تريدُ ألا يُعصى اللهُ تعالى في مملكته ؟! مَنْ أَحَبَّ ألا يُعصى اللهُ تعالى في مملكته . . فقد أَحَبَّ ألا تظهرَ مغفرتُهُ ، وألا تكونَ

(١) رواه البخاري (٦٣٠٨) ، وله طريق بالرفع

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٢٣٨ / ٣)

(٣) رواه مسلم (٢٧٤٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وقوله : (حتى يستغفرون) كذا

في جميع النسخ ، وفي الأصل المنقول عنه : (فيستغفرون)

(٤) رواه أبو داود (٤٧٣٩) ، والترمذي (٢٤٣٥) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

شفاعةُ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ^(١)

وكم من مذنّبٍ كثرةُ إساءتِهِ وذلّةُ مخالفتِهِ أوجبتْ لَهُ الرحمةَ مِنْ رَبِّهِ ، فَكُنْ لَهُ راحماً بقدرِ إيمانه وإن عصى عالماً) انتهى^(٢)

فلا ينبغي للعبد أن يستعظم ذنبَهُ استعظماً يؤدّيه إلى أن يلقيَ بيده إياساً مِنْ رَوْحِهِ ، وقنوطاً مِنْ رحمتهِ ، وسوءَ ظنٍّ بِهِ ، بل عليه أن يتوبَ إلى رَبِّهِ مِنْهُ ، ويرجعَ إِلَيْهِ عَنْهُ ، ويعلمَ حكمَةَ الله تعالى في تسليطِهِ عليه ، وتخليتِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ

وفي الخبرِ عن رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « لَوْلا أَنَّ الذَّنْبَ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ مِنَ الْعُجْبِ . . مَا خَلَى اللهُ تَعَالَى بَيْنَ مُؤْمِنٍ وَبَيْنَ ذَنْبٍ أَبَداً »^(٣) ، فنبهَكَ بهذا على أَنَّ الذَّنْبَ مانعٌ مِنْ وجودِ العُجْبِ الذي هو أعظمُ حجابٍ بَيْنَ العبدِ وَبَيْنَ مولاهُ ؛ لأنَّ صاحِبَهُ ناظرٌ إلى نَفْسِهِ لا إلى رَبِّهِ ، مستعظمٌ لطاعتهِ وعبادتهِ ، ملاحظٌ لذلك ومساكنٌ لَهُ ، بخلافِ ذلِكَ الذَّنْبِ ؛ لأنَّهُ يوجبُ لَهُ الخوفَ والحدَرَ ، واللَّجَأَ إلى الله تعالى والفرارَ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ

والعجبُ يصرفُ العبدَ عن الله تعالى ، والذنبُ يصرفُهُ إِلَيْهِ ، والعجبُ يقبِلُ بِهِ على نَفْسِهِ ، والذنبُ يقبِلُ بِهِ على رَبِّهِ ، والعجبُ يؤدّيه إلى الاستغناء ، والذنبُ يؤدّيه إلى الافتقارِ ، وأحبُّ أوصافِ العبدِ إلى الله عزَّ وجلَّ الافتقارُ إِلَيْهِ ، وأشرفُ أحوالِ المؤمنِ ما يرُدُّهُ إِلَيْهِ ، ويقبِلُ بِهِ عَلَيْهِ^(٤)

* * *

(١) في « التنوير » : (انتهى كلام الشيخ)

(٢) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٧٢) .

(٣) رواه أبو الشيخ في « الثواب » كما في « الحاوي للفتاوي » (٤٣٦ / ١) ، وهو أيضاً عند الديلمي في « الفردوس » (٤٤٧١) من حديث سيدنا كليب الجهني رضي الله عنه ، وعند الديلمي أيضاً في « الفردوس » (٥٠٦٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) وحسبك مثلاً للفرق بين العُجْبِ والذَّنْبِ من حيث الثمرة : ما وقع لأبينا سيدنا آدم - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - مع إبليس ، فكان لأبينا آدم التقريب والاجتناء ، ولإبليس اللعن والطرْد ، وقد =

الحكمة التاسعة والأربعون (*)

لَا صَغِيرَةَ إِذَا قَابَلَكَ عَدْلُهُ ، وَلَا كَبِيرَةَ إِذَا وَاجَهَكَ فَضْلُهُ

إذا ظهرت الصفات العلية بطلت أعمال العاملين ؛ فإذا ظهرت صفة العدل على من أبغضه ومقتته بطلت حسناته ، وعادت صغائر كباثر ، وإذا ظهر وصف الكرم والفضل لمن أحبه اضمحلت سيئاته ، ورجعت كباثره صغائر
قال يحيى بن معاذ رضي الله عنه : (إن وضع عليهم عدله لم تبق لهم حسنة ، وإذا نالهم فضله لم تبق لهم سيئة)^(١)

نقل الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ١١٠) عن الإمام الشاذلي قوله : (والله ؛ ما أنزل الله آدم إلى الأرض لينقصه ، وإنما أنزله إلى الأرض ليكملته ، فلم يزل آدم عليه السلام راقياً إلى الله تعالى تارة على معراج التقريب والتخصيص ، وتارة على معراج الذلة والمسكنة ، وهو في التحقيق أنتم) ، ثم قال الإمام ابن عطاء : (ويجب على كل مؤمن أن يعتقد أن النبي والرسول لا ينتقلان من حالة إلا إلى حالة أكمل منها ، وافهم ها هنا قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾ [الضحى : ٤] ، قال ابن عطية : وللحالة الثانية خير لك من الأولى)
(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن مخالفات الحق تعالى كلها في رتبة واحدة في الأصل ، إلا أنه سبحانه قضى بكون بعضها كبيراً أو صغيراً لواسع حكمته ، وإلى أن الله تعالى يقضى ولا يقضى عليه ، وما عوفي عبد إلا برحمته ، وما هلك وأخذ إلا بعدله وحكمته .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ إِنَّا اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٢٠] ، وقوله تعالى ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [البقرة : ١٠٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً » ، رواه البخاري (٤٦٢١) ، ومسلم (٢٣٥٩) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قال ربكم عز وجل : عبدي ؛ ما عبدتني ورجوتني ولم تشرك بي شيئاً . غفرت لك على ما كان فيك » ، رواه الترمذي (٣٥٤٠) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه
(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥١ / ١٠)

وَمِنْ دَعَائِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (إلهي ؛ إِنْ أَحْبَبْتَنِي غَفَرْتَ سَيِّئَاتِي ، وَإِنْ مَقَتَّنِي لَمْ تَقْبَلْ حَسَنَاتِي)^(١)

وما أحسنَ قولَ سيدي أبي الحسنِ الشاذليّ رضيَ اللهُ عنهُ في دعائهِ ومناجاتِهِ :
(واجعلْ سيئاتِنَا سيئاتٍ مَنْ أَحَبَبْتَ ، ولا تجعلْ حسناتِنَا حسناتٍ مَنْ أَبْغَضْتَ ؛
فالإحسانُ لا ينفعُ معَ البغضِ منك ، والإساءةُ لا تضرُّ معَ الحبِّ منك)^(٢)

وسياتي في مناجاةِ المؤلفِ في مثلِ هذا المعنى قولُهُ : (إلهي ؛ كم مِنْ طاعةٍ
بنيْتُها ، وحالةٍ شَيَّدْتُها . . هدمَ اعتمادِي عليها عدْلُكَ ، بل أَقَالَني منها فضْلُكَ)^(٣)

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥٦ / ١٠)

(٢) قطعة من حزبه المعروف بـ (حزب البر) و (الحزب الكبير) ، وانظر « المفاخر العلية » (ص ١٩٨) .

(٣) انظر (ص ٩٩٨) .

الحكمة الخمسون (*)

لَا عَمَلَ أَرْجَى لِلْقَبُولِ^(١) مِنْ عَمَلٍ يُعَيِّبُ عَنْكَ شُهُودَهُ ،
وَيُخْتَفِرُ عِنْدَكَ وَجُودَهُ

في النسخ الموجودة بأيدينا (لا عمل أرجى للقلوب) ، ومعناه على هذا الوجه : أنَّ العملَ الموصوفَ بهذه الصفة لا يلتفتُ إليه القلبُ ولا يعتبرُهُ ، وفي عدم التفاتِهِ واعتبارِهِ صلاحُهُ وتحرُّرُهُ مِنْ رِقِّ رُؤْيِيهِ ، فيبقى حينئذٍ مع رَبِّهِ لا مع عَمَلِهِ ، ويكونُ ذلكَ على حذفِ مضافٍ ، تقديرُهُ : لا عملَ أرجى لصلاحِ القلوبِ ، أو ما في معناه ، وسيأتي مِنْ كلامِ المؤلفِ ما يناسبُ هذا المعنى ؛ وهو قوله : (قطعَ السائرِينَ لَهُ والواصلِينَ إِلَيْهِ عن رؤيةِ أعمالِهِمْ وشهودِ أحوالِهِمْ . . .) إلى آخرِهِ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى المنفرد بخلق الأفعال ، لا يشاركه في ذلك إيجاداً أحدٌ من خلقه ، ويدخل في ذلك الخواطر والبواعث والنيات ، وإنما العبد مجلئ لما سبق في علم الله تعالى القديم وأرادَه وقَدَّرَه ، وأخرجه إلى حيزِ الوجودِ العياني ، وأن لا تقاصَّ بين العبد وربهِ إذا عملَ عملاً صالحاً كما تقوله المعتزلة

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنِيقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَن يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنتَكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ [التوبة : ٥٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ رجلاً رأى كلباً يأكلُ الثرى من العطش ، فانحذَ الرجلُ خفَّهُ ، فجعل يغرفُ له به حتى أرواهُ ، فشكرَ اللهُ له ، فأدخله الجنةَ » ، رواه البخاري (١٧٣) ، ومسلم (٢٢٤٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) كذا في (أ ، ب) ، وفي سائر النسخ : (للقلوب) بدل (للقبول) .

(٢) انظر (ص ٣٤٧)

والغالبُ على الظنِّ : أنَّ الذي قصدهُ المؤلِّفُ وذكرهُ إنّما هو لفظُ (القبولِ) ،
فغلطَ الناسُ فقلبَ حروفهُ ، ولا يُحتاجُ في هذا إلى حذفٍ ، وتقديرهُ على هذا
الوجهِ أنْ يقولَ : سلامةُ العملِ مِنَ الآفاتِ شرطٌ في قبولِهِ ؛ لأنَّ صاحبهُ متّقى لله
تعالى ، وقد قالَ تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧]

وإنّما يسلمُ العملُ مِنَ الآفاتِ : باتهامِ النفسِ في القيامِ بحقِّهِ ، ورؤيةِ تقصيره
فيه ، فيغيبُ عنه إذ ذاكَ شهودُهُ ، ويُتَحَقَّرُ عندهُ وجودُهُ^(١) ، فلا يساكنُهُ ولا يعتمدُ
عليه ، وإنْ لم يكنْ على هذا الوصفِ ، بل كانَ ناظرًا إليه ، ومستعظماً له ، وغافلاً
عن شهودِ منَّةِ الله تعالى عليه في توفيقِهِ له . . أوقعَهُ ذلكَ في العُجبِ ، فحبطَ لذلكَ
عملُهُ ، وخابَ سعيُّهُ

قالَ أبو سليمانَ الدارانيُّ : (ما استحسنتُ مِنْ نفسي عملاً فاحتسبتُهُ)^(٢)

وقالَ عليُّ بنُ الحسينِ (كلُّ شيءٍ مِنْ أفعالِكَ إذا اتَّصَلَتْ بِهِ رؤيتُكَ . . فذلكَ
دليلٌ على عدمِ القبولِ ؛ لأنَّ القبولَ مرفوعٌ مغيبٌ عنكَ ، وما انقطعتُ عنه رؤيتُكَ
فذلكَ دليلٌ على القبولِ)

وقد سئلَ بعضُ العارفينَ : ما علامةُ قبولِ العملِ ؟ قالَ : نسيانُكَ إيَّاهُ ، وانقطاعُ
نظركَ عنه بالكليَّةِ ؛ بدلالةِ قولِهِ تعالى ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْفَعُهُ ﴾ [فاطر ١٠] ، قالَ : فعلمةُ رفعِ الحقِّ تعالى ذلكَ العملَ أنَّه لا يبقى عندَكَ

(١) من حيث عدمُ الاعتمادِ عليه في تحصيلِ الأجر ، لا احتقاره من حيث أدائِهِ ، فأداءُ العملِ الصالحِ
فرضٌ أو مندوبٌ إليه ، وبهذا تعلمُ : أنه لا يحتجُّ على المصنفِ بقوله عليه الصلاة والسلام الذي
رواه مسلم (٢٦٢٦) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه : « لا تحقرَنَّ من المعروف شيئاً ، ولو
أن تلقى أخاك بوجهٍ طليقٍ » أي لا يحملَنَّك استصغارُ فعلِ المعروف الذي لا عناءَ بفعله . . على
تركه والإعراض عنه ، وإنما الكلامُ في الحكمة عن أثره الذي هو الأجر ، والمثبت من جميع
النسخ ، وفي (ز) وحدها : (ينحقر) بدل (يُتَحَقَّر)

(٢) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣١٢)

منهُ شيءٌ ، فَإِنَّهُ إِذَا بَقِيَ عِنْدَكَ فِي نَظَرِكَ مِنْهُ شَيْءٌ لَمْ يُرْفَعْ إِلَيْهِ ؛ لِبَيْنُونَةٍ بَيْنَ عِنْدَيْتِكَ وَعِنْدَيْتِهِ .

فَيَنْبَغِي لِلْعَبْدِ إِذَا عَمَلَ عَمَلًا أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ نَسِيًا مَنْسِيًّا ؛ بِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ اتِّهَامِ
النَّفْسِ ، وَرُؤْيَا التَّقْصِيرِ ، حَتَّى يَتَحَصَّلَ لَهُ قَبُولُهُ

* * *

الحكمة الحادية والخمسون (*)

إِنَّمَا أَوْرَدَ عَلَيْكَ الْوَارِدَ ؛ لِتَكُونَ بِهِ عَلَيْهِ وَارِدًا

الواردُ : عبارة عما يردُّ على القلبِ ؛ مِنْ المعارفِ الربَّانيَّةِ ، واللطائفِ الروحانيَّةِ^(١) ؛ ليطهَّرهُ بذلكَ ويزكِّيهُ ، حتى يصلحَ بذلكَ للورودِ عليه ، والدخولِ إلى حضرتِهِ ؛ لأنَّ الحضرةَ منزَّهةٌ عن كلِّ قلبٍ متكدِّرٍ بالآثَارِ ، متلوَّثٍ بأقذارِ الأغيارِ .

فإِذَا ؛ إِنَّمَا أوردَهُ عَلَيْكَ لِتَكُونَ بِهِ عَلَيْهِ وَارِدًا

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه عزَّ شأنه خلق دواعي معرفته تفضلاً وتكرُّماً ؛ فمنها الظاهر المدرك للعبد بحواسِّه ، ومنها الباطن الذي ينصِّغ بها فؤاده ؛ من المعاني المتقلبة الدالة على وجود مقلَّب للقلوب ، وهذا من لطفه تعالى به عند من يجعله صفةً للقديم سبحانه ، أو اللطفُ أثر قدرته عند من يجعله فعلاً له تعالى .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُغِثْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَنَقَلِبْ أَفْسِدَهُمْ وَابْصُرْهُمْ ﴾ [الأنعام : ١١٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لما خلق الله آدمَ عطسَ ، فألهمه ربُّهُ أن قال : الحمدُ لله ، فقال له ربُّهُ : يرحمُك الله » ، رواه ابن حبان في « صحيحه » (٦١٦٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٢٨٧)

الحكمة الثانية والخمسون (*)

أُورِدَ عَلَيْكَ الْوَارِدُ ؛ لَيْسَ لَكَ مِنْ يَدِ الْأَغْيَارِ ، وَلِيُحَرِّكَ مِنْ رِقِّ الْأَثَارِ

الآثَارُ والأغْيَارُ غاصبةٌ ومُستْرِقةٌ لك ؛ وذلك لوجودِ حَبِّكَ لها ، وسكونِكَ إليها ، واعتمادِكَ عليها ، فإذا ؛ أُورِدَ عَلَيْكَ الواردَ ليستملكَكَ مِنْ يَدِ مَنْ غصبَكَ ، وليحرِّركَ عن ملكيَّةِ مَنْ استرقَكَ

والإشارةُ إلى هذا المعنى : بما ضربَ اللهُ تعالى مِنَ المثلِ للكفَّارِ في قوله ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾ [الزمر : ٢٩] ^(١) ، فَمَنْ تُسَلِّمَ مِنْ يَدِ الْأَغْيَارِ ، وَحُرِّرَ مِنْ رِقِّ الْأَثَارِ ، لَا يَكُونُ لِمَخْلُوقٍ فِيهِ نَصِيبٌ وَلَا شِرْكَةٌ . . كَانَ سَالِمًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن حقائق الأشياء ثابتة ؛ وهي ما سواه سبحانه ؛ مما خلق تعالى العلم به في أذهان البشر ، إلا أن وجودها ليس كوجود الله تعالى الذاتي القديم ، فمن ساوئ بين الوجودين فقد ضلَّ ، وإلى أن رحمة الله تعالى - سواء كانت صفة قديمة أو فعلاً حادثاً - قد سبقت غضبه ، فخلق في قلوب عباده ما ينبهون به إلى هذه الحقيقة ، فمن وعاهها فقد نجا ، ومن أعرض عنها ونأى بجانبه فقد هلك

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ [فاطر : ٥] ، وقوله تعالى ﴿ فَأَنهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ [الشمس : ٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ، ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ ، فَعَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ وَعَلِمُوا مِنَ السَّنَةِ » ، رواه البخاري (٦٤٩٧) ، ومسلم (١٤٣) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه .

(١) قوله (سَالِمًا) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، والباقون بفتح اللام من غير ألف ، وانظر « التيسير » لأبي عمرو الداني (ص ١٨٩)

الحكمة الثالثة والخمسون (*)

أُورِدَ عَلَيْكَ الْوَارِدَ ؛ لِيُخْرِجَكَ مِنْ سِجْنِ وَجُودِكَ ، إِلَى فِضَاءِ
شُهُودِكَ

سِجْنٌ وَجُودِهِ : هو شهودُهُ لنفسِهِ ، ومراعاتُهُ لحظِهِ .

وفضاءُ شهودِهِ أنْ يغيبَ عن ذلكَ بشهودِ عظمةِ اللهِ تعالى وجلالِهِ ، ورؤيةِ قيامِ
حركاتِهِ وسكناتِهِ بِهِ

قال أبو القاسمِ النضراباذي : (سِجْنُكَ نَفْسُكَ ، إذا خرجتَ منها وقعتَ في راحةِ
الأيدي)^(١)

وسياتي من كلامِ المؤلفِ في معنى قولِهِ : (سِجْنٌ وَجُودُكَ) : (الكائنُ في الكونِ
ولم يُفتحْ لَهُ ميادينُ الغيوبِ . . مسجونٌ بمحيطاتِهِ ، ومحصورٌ في هيكلِ ذاته)^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى سعة فضل الله تعالى الذي
لا يعادله فضل ، بل لا فضل إلا فضله ؛ إذ الفضل القديم وصفه ، والحادث فعله .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَأَنْ أَعْبُدُ فِي هَذَا صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [يس :

٦١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَأَتَّبِعُوهُ وَلَا تَلْبِغُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ

وَصَدَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ

إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً : « لا تكن لي إلى نفسي طرفة

عين » ، رواه أبو داود (٥٠٩٠) من حديث سيدنا أبي بكره رضي الله عنه

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٣١١)

(٢) انظر (ص ٩١٨) .

الحكمة الرابعة والخمسون (*)

الأنوارُ مطايا القلوبِ والأسرارِ .

أنوارُ الإيمانِ واليقينِ مطايا حاملةٌ للأسرارِ والقلوبِ ، إلى حضرةِ علامِ
الغيوبِ ، وتلك هي الوارداتُ المذكوراتُ

✽

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى يتجلى على الدوام على عباده بصفة الكرم على القول بها ، وأن من عوائده سبحانه أن العبد كلما جدد في عطائه ، والكل من عند الله خلقاً وإيجاداً . وبطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ أَحْتَدَوْا هُدًى وَالْيَقِينُ ﴾ الصَّلَاحُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿ [مريم : ٧٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « عبدٌ نورَ الله الإيمانَ في قلبه » ، رواه البزار في « مسنده » (٦٩٤٨) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠١٠٦) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

الحكمة الخامسة والخمسون (*)

النُّورُ جُنْدُ الْقَلْبِ ، كَمَا أَنَّ الظُّلْمَةَ جُنْدُ النَّفْسِ ؛ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ
أَنْ يَنْصُرَ عَبْدَهُ أَمَدَّهُ بِجُنُودِ الْأَنْوَارِ ، وَقَطَعَ عَنْهُ مَدَدَ الظُّلَمِ
وَالْأَغْيَارِ .

نور التوحيد واليقين ، وظلمة الشرك والشك . . جندان للقلب والنفس ،
والحرب بينهما سجال ؛ فإذا أراد الله نصرته عبده أمد قلبه بجنوده^(١) ، وقطع عن
نفسه مدد جنودها ، وإذا أراد خذلان عبده فعلى العكس .

فإذا مال القلب إلى العمل بأمر محمود مؤلم في الحال ، ملتذ به في المال ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى القول بالتوفيق والخذلان ، وأنهما من أفعال الله تعالى ، وليس
للعبد من حيث الإيجاد مدخل فيهما ، وإنما له الكسب ، والتوفيق : خلق أسباب الطاعة والداعية
إليها ، والخذلان : خلق أسباب المعصية والداعية إليها ، وهما المعبر عنهما بجند القلب وجند
النفس ، إلا أن الأدب مع حضرة الحق تعالى أن يُنسب التوفيق إليه سبحانه ، والخذلان إلى النفس
والشيطان

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا
الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آل عمران : ١٦٠] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس » ، رواه مسلم (٢٦٥٥) من حديث سيدنا ابن
عمر رضي الله عنهما ، وقوله عليه الصلاة والسلام في حديث الفتن : « حتى تصير على قلبين ؛
على أبيض مثل الصفا ، فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض ، والآخرة أسود مرباداً ،
كالكوز مجحياً ، لا يعرف معروفاً ، ولا ينكر منكراً ، إلا ما أشرب من هواه » ، رواه مسلم
(١٤٤) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه .

(١) انظر الحديث بتفصيل عن جند القلب في « إحياء علوم الدين » (٢١/٥)

ومالَتِ النفسُ إلى العملِ بأمرٍ مذمومٍ مُلتدِّ بهِ في الحالِ ، مؤلمٍ في المآلِ ، وتنازعا وتقاتلا . . سارعَ النورُ الذي هو مِنْ أمرِ الله تعالى ورحمتهِ إلى نصرَةِ القلبِ ، وبادرتِ الظلمةُ التي هي مِنْ وسواسِ الشيطانِ ولمتتهِ إلى نصرَةِ النفسِ ، وقامَ صفُّ القتالِ بينهما

فإن سبقتُ للعبدِ مِنَ الله تعالى سابقةُ السعادةِ . . اهتدى القلبُ بنورِ الله تعالى ، واستهانَ بالعاجلةِ ، ورغبَ في الآجلةِ ، وعملَ القلبُ بما مالَ إليه وإنَّ آلمةً في الحالِ ؛ لما يرجوه مِنَ التَّعَمُّ بِه في المآلِ

وإن سبقتُ له مِنَ الله تعالى الشقاوةُ والعبادُ بالله تعالى . . ذهلَ القلبُ عنِ النورِ^(١) ، وأعمتهُ الظلمةُ عن منفعةِ الآجلِ ، واغترَّ بلذَّةِ العاجلِ ، وعملَ بما مالَتِ إليه نفسهُ وإنَّ آلمةً في المآلِ ؛ لما تحصَّلَ فيها مِنْ لذَّةِ الحالِ^(٢)

وعندَ التقاءِ الصَّفَّينِ ، والتحامِ القتالِ بينَ الجندينِ . . لا سبيلَ للعبدِ إلا فزعُهُ إلى الله تعالى ، وليأذُهُ بهِ ، وكثرُهُ ذكرُهُ له ، وصدقُ توكلِهِ عليه ، واستعاذتُهُ مِنَ الشيطانِ الرجيمِ

وهذه العباراتُ الخمسةُ ؛ مِنْ قولِهِ (إِنَّمَا أوردَ عَلَيْكَ الواردَ لتكونَ بِهِ عليه وارداً) إلى هنا . . تفتَّنَ فيها صاحبُ الكتابِ ، وكرَّرَها بألفاظٍ مختلفةٍ ، والمعاني فيها متقاربةٌ ، وهذه عادتهُ في مواضعَ كثيرةٍ مِنْ هذا الكتابِ

* * *

(١) في (ج) : (خَلِي) بدل (ذهل) .

(٢) قال تعالى في صفةِ الحالين : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لِمَنْ يَءُوذُ بِهِ ﴾
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ فاطر : ٢٠ ﴾ .

الحكمة السادسة والخمسون (*)

النُّورُ لَهُ الْكَشْفُ ، وَالْبَصِيرَةُ لَهَا الْحُكْمُ ، وَالْقَلْبُ لَهُ الْإِقْبَالُ
وَالْإِدْبَارُ .

هذه ألفاظٌ مختلفةٌ لمعانٍ متغايرة .

فالنورُ يفيدُ كشفَ المعاني المغيباتِ حتى تتضحَ وتُشاهدَ

والبصيرةُ التي هي ناظرُ القلبِ تفيدُ الحكمَ ؛ وهو صحَّةُ ما شاهدتهُ

والقلبُ له الإقبالُ عملاً بمقتضى ما شاهدتهُ البصيرةُ ، وله أيضاً الإدبارُ تركاً

للعملِ بمقتضى ما شاهدتهُ البصيرةُ .

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه جلَّ شأنه سبَّبَ أسباباً اقتضتها حكمته ، لا عن احتياج أو افتقار ؛ فجعل للنور الكشف ، وللبصيرة الحكم ، وللقلب الاختيار في الإقبال على الفعل أو الإدبار عنه ، على سبيل الكسب لا الإيجاد ، فهدى سبحانه بنور الأدلة ، وبصرَ بخلق العلم الضروري في عين القلب ، فكان للعبد بعد ذلك أثر الكسب ، والله تعالى الأمر من قبل ومن بعد .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا يَنْفَعُ مَنَ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ﴾ [الزمر : ٢٣] ، وقوله تعالى : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اسْتَفْتِ نَفْسَكَ ، اسْتَفْتِ قَلْبَكَ يَا وَابِصَةَ - ثلاثاً - ، البرُّ ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر ، وإن أفتوك وأفتوك » ، رواه الدارمي في « سننه » (٢٥٧٥) من حديث سيدنا وابصة بن معبد رضي الله عنه .

الحكمة السابعة والخمسون (*)

لَا تُفْرِحْكَ الطَّاعَةُ لِأَنَّهَا بَرَزَتْ مِنْكَ ، وَأَفْرِحْ بِهَا لِأَنَّهَا بَرَزَتْ مِنْ اللَّهِ
إِلَيْكَ ، ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾

الفرح بالطاعات على وجهين

فرح بها من حيث شهودها من الله تعالى نعمة منه وفضلاً فهذا هو الفرح
المحمود ؛ وهو الذي طُلبَ من العبد ؛ وذلك مقتضى شكرها

وفرح بها من حيث ظهورها من العبد باختياره وإرادته وحوله وقوته : فهذا فرح
مذموم منهى عنه ؛ وهو كفران النعمة ، وهو العُجبُ المحبط للعمل ، فالفرح بها
على هذا الوجه فرح بلا شيء

وسيأتي في آخر الكتاب أنواع الفرح بالنعم وما يُحمدُ منها وما يُذمُّ تأمة
مستوفاة^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه خالق لجميع أفعال العباد ، التي منها الطاعة
ودواعيها ، والعبدُ مأمور بإرجاع الحق لأهله ؛ إذ لا تأثير له في فعله ، بخلاف المعصية التي
الأدب فيها التعميلُ على كسبه

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ [يونس
٥٨] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ قَمَرَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السَّعِيرِ ﴾ [الطور ٢٧] ، وقوله
تعالى : ﴿ يَمْشُونَ عَلَيْكَ أَوْ لَا تَسْمَعُ أَلَيْسَ لَكَ بِإِلَهِ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَتُفْهِمَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الحجرات ١٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام للذي قال : الحمد لله الذي هداني إلى الإسلام ،
وجعلني من أمة محمد : « شكرت عظيماً » ، رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (١٤١٩) من
حديث منصور بن صقير رحمه الله تعالى مرسلأ

(١) انظر (ص ٩٧٦)

الحكمة الثامنة والخمسون (*)

قَطَعَ السَّائِرِينَ لَهُ وَالْوَاصِلِينَ إِلَيْهِ عَنْ رُؤْيَةِ أَعْمَالِهِمْ وَشُهُودِ
أَحْوَالِهِمْ ؛ أَمَّا السَّائِرُونَ فَلِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَحَقَّقُوا الصَّدَقَ مَعَ اللَّهِ فِيهَا ،
وَأَمَّا الْوَاصِلُونَ فَلِأَنَّهُ غَيَّبَهُمْ بِشُهُودِهِ عَنْهَا

لقد أسبغ الله تعالى نعمته على الفريقين حيث فعل معهم ذلك ؛ لأنه أبقاهم معه ، ولم يدعهم لسواه ، فالواصلون فعل ذلك بهم طوعاً منهم ، والسالكون فعل ذلك بهم كرهاً ، ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [الرعد : ١٥]

فالواصلون قطعهم عن ذلك لشهودهم له في حضرة قريبه ، ومن شاهدته لم يشهد معه غيره ؛ إذ محال أن يراه ويشهد معه سواه

والسالكون قطعهم عن ذلك عدم تحققهم بالصدق والبراءة من الدعوى ، فهم أبداً متهمون لأنفسهم في توفية أعمالهم وتصفية أحوالهم .

قال النهرجوري (من علامة من تولاه الله في أحواله : أن يشهد التقصير في إخلاصه ، والغفلة في أذكاريه ، والنقصان في صدقيه ، والفتور في مجاهداته ، وقلة

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى المستبذ بخلق أفعال العباد ، وأنه يزيد في هدى من شاء ما شاء ، وأنه تعالى عامل عباده بفضله على حسب ما سبق في علمه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٦] ، وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « إن الله يصنع كل صانع وصنعه » ، رواه البزار في « مسنده » (٢٨٣٧) ، والبيهقي في « الاعتقاد » (٩٥) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه .

المراعاة في فقره ، فتكون جميع أحواله عنده غير مرضية ، ويزداد فقراً إلى الله تعالى في قصده وسيره ، حتى يفنى عن كل ما دونه (١)

وقال أبو عمرو إسماعيل بن نجيد : (لا تصفو لأحد قدم في العبودية حتى تكون أفعاله عنده كلها رياء ، وأحواله كلها عنده دعاوى) (٢)

وقال أبو يزيد : (لو صفت لي تهليلة واحدة ما باليت بعدها شيء) (٣)

والى هذين المقامين تشير الحكاية التي تروى عن الواسطي ؛ وذلك أنه لما دخل نيسابور سأل أصحاب أبي عثمان : بماذا يأمركم شيخكم ؟ فقالوا : كان يأمرنا بالتزام الطاعات ورؤية التقصير فيها ، فقال أمركم بالمجوسية المحضة ، هلا أمركم بالغيبة عنها بشهود مجريها ومنشئها ؟ (٤)

قال الأستاذ أبو القاسم القشيري : (وإنما أراد الواسطي بهذا صيانتهم عن محل الإعجاب ، لا تعريجاً في أوطان التقصير ، أو تجويزاً للإخلال بأدب من الآداب) (٥)

(١) رواه السلمي في « الفتوة » (ص ٤٣) .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٥٥) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٦١) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٤٠) .

(٤) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٢٣٦)

(٥) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٢٣٦) .

الباب السابع
في الطمع غير المحبوب

الحكمة التاسعة والخمسون (*)

وقال رضي الله عنه :

مَا بَسَقْتُ أَغْصَانُ ذُلٍّ إِلَّا عَلَى بَذْرِ طَمَعٍ

البُسُوقُ الطُولُ ؛ يُقَالُ : بَسَقَتِ النَخْلَةُ بَسُوقًا ؛ إِذَا طَالَتْ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ [آ : ١٠] ، وَالْأَغْصَانُ جَمْعُ غُصْنٍ ؛ وَهُوَ مَا تَشَعَّبَ عَنْ سَوْقِ الشَّجَرِ ، وَيُجْمَعُ أَيْضًا عَلَى غُصُونٍ ، وَالْبَذْرُ الْحَبُّ الَّذِي يُزْرَعُ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا اسْتِعَارَاتٌ مَلِيحَةٌ

وَالطَّمَعُ مِنْ أَعْظَمِ آفَاتِ النُّفُوسِ وَعِيوبِهَا الْقَادِحَةِ فِي عِبَادَتِهَا ، بَلْ هُوَ أَصْلُ جَمِيعِ الْآفَاتِ ؛ لِأَنَّهُ مُحَضَّرٌ تَعَلَّقَ بِالنَّاسِ وَالتَّجَاؤِ إِلَيْهِمْ وَاعْتِمَادِ عَلَيْهِمْ وَعِبُودِيَّةَ لَهُمْ ، وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْمَذَلَّةِ وَالْمَهَانَةِ مَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَذِلَّ نَفْسَهُ

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى تَحْقِيقِ التَّوْحِيدِ ؛ إِذْ لَا رَبَّ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، وَأَنَّهُ تَعَالَى أَجْرَى عَادَتِهِ بِخَلْقِ الذَّلِّ فِي الْعَبْدِ إِنْ هُوَ مَالَ إِلَى غَيْرِهِ وَطَمَعَ فِيْمَا سِوَاهُ سُبْحَانَهُ ، وَبَخَلَقِ الْعِزِّ وَالْكَرَامَةِ إِنْ هُوَ وَحْدَهُ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى غَيْرِهِ ، بَلْ خَضَعَ وَتَذَلَّلَ لَهُ .

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [المجادلة : ٢٠] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج : ١٨] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «عَلَيْكَ بِالْإِيَّاسِ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعِ ؛ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ» ، رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٣٢٦/٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَذِلَّ نَفْسَهُ» ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٢٥٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

والطمعُ مضادٌ لحقيقة الإيمان الذي يقتضي وجودَ العزَّةِ ، والعزَّةُ التي انصفتَ بها المؤمنونَ إنما تكونُ برفعِ هممهم إلى مولاهم ، وطمأنينةِ قلوبهم إليه وثقتهم به دونَ مَنْ سواه ، فهذه هي العزَّةُ التي منحها الله عبده المؤمنَ ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المنافقون : ٨] ، وكما أَنَّ العزَّةَ مِنْ صفاتِ المؤمنِ ؛ كَذَلِكَ الذَّلَّةُ مِنْ أخلاقِ الكافرينَ والمنافقينَ ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي أَلَدَالَيْنِ ﴾ [المجادلة : ٢٠]

وقَالَ أبو بكرٍ الوَرَّاقُ الحَكِيمُ : (لو قِيلَ للطمعِ مَنْ أبوكَ ؟ قَالَ الشُّكُّ فِي المَقْدُورِ ، وَلَوْ قِيلَ لَهُ : مَا حَرَفْتُكَ ؟ قَالَ : اكْتِسَابُ الذَّلِّ ، وَلَوْ قِيلَ لَهُ : مَا غَايَتُكَ ؟ قَالَ : الحَرَمَانُ)^(١)

وقَالَ أبو الحسنِ الوَرَّاقُ النِّسَابُورِيُّ مَنْ أُوْشِعَ فِي نَفْسِهِ مَحَبَّةَ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا فَقَدْ قَتَلَهَا بِسَيْفِ الطَّمَعِ ، وَمَنْ طَمَعَ فِي شَيْءٍ ذَلَّ ، وَبِذَلِكَ هَلَكَ ، وَقَدِيمًا قِيلَ [من الطويل] أ_Tَطْمَعُ فِي لَيْلَى وَتَعَلَّمُ أَنَّمَا يُقَطِّعُ أَغْنَاقَ الرِّجَالِ الْمَطَامِعُ^(٢)

فَالطَّامِعُ - لَا مُحَالَةَ - فَاسِدُ الدِّينِ ، مَفْلِسٌ مِنَ أَنْوَارِ اليَقِينِ ، قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » : (وَتَفَقَّدَ وَجُودَ الوَرَعِ مِنْ نَفْسِكَ أَكْثَرَ مِمَّا تَفَقَّدُ مَا سِوَاهُ ، وَتَطَهَّرَ مِنَ الطَّمَعِ فِي الْخَلْقِ ؛ فَلَوْ تَطَهَّرَ الطَّامِعُ فِيهِمْ بِسَبْعَةِ أَبْحِرٍ مَا طَهَّرَهُ إِلَّا الْيَأْسُ مِنْهُمْ ، وَرَفَعَ الْهَمَّةَ عَنْهُمْ

قَالَ وَقَدْ قَدَّمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الْبَصْرَةَ ، فَدَخَلَ جَامِعَهَا ، فَوَجَدَ الْقَصَاصَ يَقْضُونَ ، فَأَقَامَهُمْ ، حَتَّى جَاءَ إِلَى الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ ، فَقَالَ يَا فَتَى ؛ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ أَمْرِ ، فَإِنْ أَجَبْتَنِي عَنْهُ أَبْقَيْتُكَ ، وَإِلَّا أَقْمُتُكَ كَمَا أَقْمَتُ أَصْحَابَكَ ، وَكَانَ قَدْ رَأَى

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الزَّهْدِ الْكَبِيرِ » (١١٣) ، وَالْقُسَيْرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ١٧٥) .

(٢) الْقَوْلُ بِتَمَامِهِ مَعَ الشَّعْرِ رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٣٠١) وَفِيهِ : (أَبُو الْحَسَنِ الْوَرَّاقُ) بَدَلَ (أَبُو الْحَسَنِ الْوَرَّاقُ) الَّذِي اتَّفَقَتْ عَلَيْهِ النُّسخُ .

عليه سَمَنًا وَهَذِيًا ، فقال الحسنُ : سلْ عَمَّا شئتَ ، فقالَ : ما ملائِكُ الدينِ ؟ قالَ :
الورعُ ، قالَ : فما فسادُ الدينِ ؟ قالَ الطمعُ ، قالَ : اجلسْ ، فمثلُكَ يتكلَّمُ على
الناسِ^(١)

قالَ : وسمعتُ شيخنا يقولُ : كنتُ في ابتداءِ أمري بشغْرِ الإسكندريَّةِ ، جئتُ إلى
بعضِ مَنْ يعرفُنِي ، فاشتريتُ منه حاجةً بنصفِ درهمٍ ، ثم قلتُ في نفسي لعلَّهُ
لا يأخذُ مِنِّي ، فهتَفَ بي هاتِفٌ : السلامَةُ في الدينِ . . بتركِ الطمعِ في المخلوقينِ
قالَ وسمعتُهُ يقولُ : صاحبُ الطمعِ لا يشبعُ أبداً ، ألا ترى أنَّ حروفَهُ كُلَّهَا
مَجْرُوفَةٌ ؛ الطاءُ ، والميمُ ، والعينُ)

ثم قالَ بعدَ هذا (فعليك أيتها المريدُ برفعِ همَّتِكَ عن الخلقِ ، ولا تَدَلَّ
لهم^(٢)) ؛ فقد سبقتُ قسمتهُ وجودَكَ ، وتقدَّمْ ثبوتهُ ظهورَكَ ، واسمعْ ما قالَ بعضُ
المشايخِ : أيتها الرجلُ ؛ ما قُدِّرَ لِماضِيكَ أنْ يَمْضِغَا فلا بدَّ أنْ يَمْضِغَا ، فكلُّهُ
ويَحْكُ بعزٍّ ، ولا تَأْكُلُهُ بَذَلٌ^(٣)

قلتُ : تقدَّمَ الآنَ مِن كلامِهِ في « التنويرِ » ذكرُ الورعِ في مقابلةِ الطمعِ ، وكذلك
في جوابِ الحسنِ لعلِّي رضيَ اللهُ عنهما لَمَّا سألَهُ مختبراً لَهُ عن صلاحِ الدينِ
وفسادِهِ ، في الكلامِ الذي حكاهُ عنهما ، ولا شكَّ أنَّ الورعَ الظاهرَ لعامةِ الناسِ -
وهو تركُ الشبهاتِ ، والتحرُّجُ مِن اقتحامِ المشكلاتِ - لا يقابلُ الطمعَ كُلَّ المقابلةِ ،
وقد ذكرنا الطمعَ ما هو^(٤) ، وإنَّما يقابلهُ ورعُ الخاصَّةِ ؛ وهو عندهم صحَّةُ اليقينِ ،

(١) في « الرسالة القشيرية » (ص ٣٢٩) : (دخل الحسن البصري مكة ، فرأى غلاماً من أولاد
علي بن أبي طالب كَرَّمَ اللهُ وجهه قد أسند ظهره إلى الكعبة يعطُ الناسَ ، فوقف عليه الحسنُ وقال :
ما ملائِكُ الدينِ ؟ فقال : الورعُ ، فقال : ما آفته ؟ فقال : الطمعُ ، فتعجَّبَ الحسنُ منه) .

(٢) في « التنوير » زيادة : (في شأن الرزق) .

(٣) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٩٦) .

(٤) يعني : في صدر شرح الحكمة (ص ٣٥١)

وكمالُ التعلُّقِ برَبِّ العالمينَ ، ووجودُ السكونِ إليه ، وعكوفُ الهممِ عليه ،
وطمأنينةُ القلبِ به ، ولا يكونَ له ركونٌ إلى غيره ، ولا انتسابٌ إلى خلقٍ ولا كونٍ ،
فهذا هو الورعُ الذي يقابلُ الطمعَ المفسدَ ، وبه يصلحُ كلُّ عملٍ مقربٍ وحالٍ
مسعِدٍ ، كما نبّه عليه الحسنُ في جوابِهِ المذكورِ

قال يحيى بنُ معاذٍ (الورعُ على وجهينِ ورعٌ في الظاهرِ ؛ ألا تتحرَّكَ إلا
للهِ ، وورعٌ في الباطنِ ؛ وهو ألا يدخلَ قلبَكَ إلا اللهُ)^(١)

ذَكَرَ أَنَّ بعضَهُم كَانَ حريصاً على أن يَرى أحداً مِمَّنْ هَذِهِ صِفَتُهُ ، فجعلَ يجتهدُ
في طلبِهِ ، ويحتالُ على التوصلِ إليه ؛ بأن يأخذَ الشيءَ بَعْدَ الشيءِ مِنْ مالِهِ ، ويقصدُ
به الفقراءَ والمساكينَ ، ويقولُ لِمَنْ يعطيه مِنْهُم حينَ المناوَلَةِ خُذْ لَا لَكَ ، فكانوا
يأخذونَ ولا يسمَعُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُم جواباً مطابِقاً لما أَرَادَهُ بِكلامِهِ ، إلى أن ظَفِرَ ذاتَ
يَوْمٍ ببغيتِهِ ، وحصلَ على مقصودِهِ ومُنيتِهِ ؛ وذلكَ أَنَّهُ قالَ لأحَدِهِم خُذْ لَا لَكَ ،
فقالَ : آخِذْ لَا مِنْكَ

فإن كَانَ للعبدِ استشرافٌ إلى خَلْقٍ ، أو سبقيَّةٌ نظَرٍ إليهِم قبلَ مجيءِ الرزقِ أو
بعدهُ . . فمقتضى هذا الورعِ ، والواجبُ في حقِّ الأدبِ ألا يفيدَ نفسَهُ شيئاً ممَّا
يأتيهِ على هذهِ الحالةِ ؛ عقوبةً لنفسِهِ في نظَرِهِ إلى أبناءِ جنسِهِ ؛ كقصَّةِ أيوبَ الحَمَّالِ
معَ أحمدَ بنِ حنبلٍ رحمَهُ اللهُ ، وهي معروفةٌ^(٢) .

وكما رَوَى عنِ الشيخِ أَبِي مَدِينٍ أَنَّهُ أَتاهُ حَمَّالٌ بِقمحٍ ، فنازعَتُهُ نفسُهُ وَقالتْ لَهُ :
يا ترى ! مِنْ أَيْنَ هَذَا ؟ فقالَ لها أنا أعرفُ مِنْ أَيْنَ هو يا عدوَّةَ اللهِ ، وأمرَ بعضَ

(١) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٨٥٦) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٣٢٧) .

(٢) ستأتي بتمامها (ص ٧٢٢) ، وقد أوردها الإمام السهروردي في « عوارف المعارف » (٢٢٩ / ١)
وروى الدارمي في « سننه » (٦٠٤) عن سيدنا عمر رضي الله عنه أنه قال لكعب : من أرباب
العلم ؟ قال : الذين يعملون بما يعلمون ، قال فما أخرج العلم من قلوب العلماء ؟ قال :
الطمع .

أصحابه أن يدفعه لبعض الفقراء عقوبة لها ؛ لكونها رأت الخلق قبل رؤية الحق تعالى

وقد قيل (أحلّ الحلال ما لم يخطر لك على بال ، ولا سألت فيه أحداً من النساء والرجال)^(١)

وقد صرّح بهذا المعنى الذي ذكرناه ، وأوضح الغرض الذي قصدناه . . شيخ الطريقة وإمام أهل الحقيقة من المتأخرين ؛ أبو محمد عبد العزيز المهدوي ؛ فإنه قال : (اعلم : أن الورع ألا يكون بينك وبين الخلق نسبة في أخذ أو عطاء ، أو قبول أو رد ، وأن يكون السبق لله تعالى ؛ وهو أن تأتي إليه طاهراً من جميع الأشياء والعلم والعمل ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الأنعام : ٩٤]

وقال أيضاً : (الورع ألا يخطر لك الرزق ببال ، ولا يكون بينك وبينه نسبة لا في التحصيل ولا عند المباشرة ؛ لأنه لا يدري أياكله أم لا)

وقال أيضاً : (الورع ألا يتحرك ولا يسكن إلا ويرى الله في الحركة والسكون ، فإذا رأى الله ذهبَت الحركة والسكون ، وبقي مع الله ، فالحركة ظرف لما فيها ، كما قال بعضهم ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله فيه ، فإذا رأى الله ذهبَت الأشياء)

وقال أيضاً (أجمع العلماء أن الحلال المطلق ما أخذ من يد الله بسقوط الوسائط ، وهذا مقام التوكل ، ولهذا قال بعضهم : الحلال هو الذي لا يُنسى الله فيه) ، إلى غير هذا من العبارات التي عبّر بها في هذا المعنى

وقال بعض أهل هذه الطائفة (العبيد كلهم يأكلون أرزاقهم ، ثم يفترون في المشاهدات ؛ فمنهم من يأكل رزقه بذل ، ومنهم من يأكل رزقه بامتهان ، ومنهم من يأكل رزقه بانتظار ، ومنهم من يأكل رزقه بعز بلا مهنة ولا انتظار ولا ذل .

(١) كلمة مناميّة سمعها الإمام الشاذلي كما في « لطائف المنن » (ص ٨٠) .

فَأَمَّا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْزَاقَهُمْ بَذُلًّا : فَالسُّؤَالُ ؛ يَشْهَدُونَ أَيْدِيَ الْخَلْقِ ، فَيَذْلُونَ لَهُمْ .

وَأَمَّا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْزَاقَهُمْ بامْتِهَانٍ : فَالضُّنَّاعُ ؛ يَأْكُلُ أَحَدُهُمْ رِزْقَهُ بِمَهْنَةٍ وَكَدٍّ .
وَأَمَّا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْزَاقَهُمْ بانتظارٍ : فَالتَّجَارُ ؛ يَنْتَظِرُ أَحَدُهُمْ نَفَاقَ سُلْعَتِهِ ، فَهُوَ مُتَعَذِّبُ الْقَلْبِ مُعَذِّبٌ بِانتظارِهِ

وَأَمَّا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْزَاقَهُمْ بَعَزًّا مِنْ غَيْرِ مَهْنَةٍ وَلَا انتظارٍ وَلَا ذُلًّا فَالصُّوفِيَّةُ ؛ يَشْهَدُونَ الْعَزِيزَ ، فَيَأْخُذُونَ قِسْمَتَهُمْ مِنْ يَدِهِ بَعَزَّةً ^(١)

وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (لَيْسَ مَعَ الْإِيمَانِ أَسْبَابٌ ، إِنَّمَا الْأَسْبَابُ فِي الْإِسْلَامِ) ^(٢)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ : (مَعْنَاهُ : لَيْسَ فِي حَقِيقَةِ الْإِيمَانِ رُؤْيَا الْأَسْبَابِ وَالسَّكُونُ إِلَيْهَا ، إِنَّمَا رُؤْيُهَا وَالطَّمَعُ فِي الْخَلْقِ يَوْجَدُ فِي مَقَامِ الْإِسْلَامِ) ^(٣)

وَقَدْ عَقَدَ الْمُؤَلَّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » فَصْلًا فِي هَذَا الْمَعْنَى ، وَجَعَلَهُ لَجَمِيعِ وَظَائِفِ الْأَدَابِ الدِّينِيَّةِ أَصْلًا وَمَبْنًى ، فَرَأَيْنَا نَقْلَهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ صَوَابِ الْعَمَلِ ، الْمَتَكَفِّلِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِنَجَاحِ الْأَمَلِ ، قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

(وَاعْلَمْ رَحِمَكَ اللَّهُ : أَنَّ وَرَعَ الْخُصُوصِ لَا يَفْهَمُهُ إِلَّا قَلِيلٌ ؛ فَإِنَّ مِنْ جَمَلَةِ وَرَعِهِمْ : تَوَرَّعَهُمْ عَنْ أَنْ يَسْكُنُوا لَغْوِهِ ، أَوْ يَمِيلُوا بِالْحُبِّ لَغْوِهِ ، أَوْ تَمَتَّدَ أَطْمَاعُهُمْ بِالطَّمَعِ فِي غَيْرِ فَضْلِهِ وَخَيْرِهِ ، وَمِنْ وَرَعِهِمْ : وَرَعُهُمْ عَنِ الْوُقُوفِ مَعَ الْوَسَائِطِ وَالْأَسْبَابِ ، وَخَلَعُ الْأُنْدَادِ وَالْأَرْبَابِ ، وَمِنْ وَرَعِهِمْ وَرَعُهُمْ عَنِ الْوُقُوفِ مَعَ الْعَادَاتِ ، وَالاعْتِمَادِ عَلَى الطَّاعَاتِ ، وَالسَّكُونِ إِلَى أَنْوَارِ التَّجَلِّيَّاتِ ، وَمِنْ

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٨٦١ / ٢)

(٢) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٨٦٣ / ٢)

(٣) انظر « قوت القلوب » (٨٦٣ / ٢)

ورعهم : ورعهم أن تفتنهم الدنيا ، أو توقفهم الآخرة ، تورعوا عن الدنيا وفاء ،
وعن الوقوف مع الآخرة صفاء

قال الشيخ عثمان بن عاشوراء : خرجت من بغداد أريد الموصل ، فبينما أنا أسير وإذا
بالدنيا قد عرّضت عليّ بعزّها وجاهها ورفعته ومراكبها وملابسها ومزيناها وشهواتها ،
فأعرضت عنها ، فعرضت عليّ الجنة بحورها وقصورها وأنهارها وثمارها ، فلم أشتغل
بها ، فقل لي : يا عثمان ؛ لو وقفت مع الأولى لحجبتك عن الثانية ، ولو وقفت مع
الثانية لحجبتك عنا ، فما نحن لك ، وقسطك من الدارين يأتيك .

وقال الشيخ عبد الرحمن المغربي وكان مقيماً بشرقي الإسكندرية حججت
سنة من السنين ، فلما قضيت الحج عزمْتُ على الرجوع إلى الإسكندرية ، فإذا عليّ
يُقال لي^(١) : إنك العام القابل عندنا ، فقلت في نفسي : إذا كنت في العام القابل ها
هنا فلا أعود إلى الإسكندرية ، فخطر لي الذهاب إلى اليمن ، فأتيت إلى عدن ،
فبينما أنا يوماً على ساحلها وإذا بالتُّجَّار قد أخرجوا بضائعهم ومتاجرهم ، ثم نظرتُ
فإذا رجلٌ فرش سجّادته على البحر ومشى على الماء ، فقلت في نفسي : لم أصلح
للدنيا ولا للآخرة ! فإذا عليّ يُقال لي : مَنْ لا يصلح للدنيا ولا للآخرة يصلح لنا

وقال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه : « الورع نعم الطريق لمن عجل ميراثه ،
وأجل ثوابه ، فقد انتهى بهم الورع إلى الأخذ من الله ، وعن الله ، والقول بالله ،
والعمل لله وبالله ، على البينة الواضحة والبصيرة الفائقة ، فهم في عموم أوقاتهم
وسائر أحوالهم لا يدبّرون ولا يختارون ولا يريدون ولا يتفكّرون ولا ينظرون
ولا يبطشون ولا يمشون ولا يتحرّكون ولا ينطقون . . إلا بالله والله من حيث
يعلمون ، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر ، فهم مجموعون في عين الجمع ،

(١) كذا في جميع النسخ ؛ أي : فإذا النداء عليّ يقال لي ، وفي « لطائف المنن » : (فإذا قائل يقول
لي) ، وكذا فيما سيأتي .

لا يتفرقون فيما هو أعلى ولا فيما هو أدنى ، وأما أدنى الأدنى فالله يُورِّعُهم عنه ثواباً
لورعهم ، مع الحفظِ لمنازلِ الشرعِ عليهم

ومَنْ لم يكنْ لعلمِهِ وعَمَلِهِ ميراثٌ فهو محجوبٌ بدنياً ، أو مصروفٌ بدعوى ،
وميراثُهُ : التقدُّرُ لخلقِهِ ، والاستكبارُ على مثله ، والدَّالَّةُ على اللهِ بعملِهِ ، فهذا هو
الخسرانُ المبينُ ، والعياذُ باللهِ مِنْ ذلكَ

والأكياسُ يتورَّعونَ عن هذا الورعِ ، ويستعيذونَ باللهِ منه ، ومَنْ لم يزددْ بعملِهِ
وعلمِهِ احتقاراً لنفسِهِ ، وافتقاراً لرَبِّهِ ، وتواضعاً لخلقِهِ . . فهو هالكٌ .

فسبحانَ مَنْ قطعَ كثيراً مِنَ الصالحينَ بصلاحِهِم عن مُصلِحِهِم ، كما قطعَ كثيراً
مِنَ المفسدينَ بفسادِهِم عن مُوجدِهِم ! فاستعذُ باللهِ ؛ إِنَّهُ هو السميعُ العليمُ »

قالَ : فانظرْ - فهَمَّكَ اللهُ سبيلَ أوليائِهِ ، ومَنْ عليكَ بمتابعةِ أحبائِهِ - هذا الورعُ
الذي ذكرَهُ الشيخُ رضيَ اللهُ عَنْهُ : هل كَانَ يصلُ فهمُكَ إلى مثلِ هذا النوعِ مِنَ
الورعِ ؟! ألا ترى قولَهُ : « قد انتهى بهمُ الورعُ إلى الأخذِ مِنَ اللهِ ، وعنِ اللهِ ،
والقولِ باللهِ ، والعملِ للهِ وباللهِ ، على البينةِ الواضحةِ والبصيرةِ الفائقةِ » ؟! فهذا هو
ورعُ الأبدالِ والصديقينَ ، لا ورعُ المتنطعينَ الذي ينشأ عن سوءِ الظنِّ وغلبةِ الوهمِ (انتهى^(١))

وإنما أوردنا هذه المعانيَ ها هنا تنمَّةً للفائدةِ المتعلقةِ بكلامِ صاحبِ كتابِ
« التنويرِ » مِنْ كَوْنِ الورعِ مقابلاً للطمعِ^(٢) ، وسيأتي مزيدُ بيانٍ فيها في موضعٍ أنسبَ
مِنْ هذا عندَ قولِهِ (لا تمدَّنْ يَدَكَ إلى الأخذِ مِنَ الخلائقِ . . .) إلى آخرِهِ ، فانظرْ
فيه^(٣)

* * *

(١) لطائف المنن (ص ١٠٩)

(٢) كما تقدم ذلك (ص ٣٥٢) .

(٣) انظر (ص ٧١٧) .

الحكمة الستون (*)

مَا قَادَكَ شَيْءٌ مِثْلُ الْوَهْمِ

الوهمُ : أمرٌ عديمٌ ؛ وهو ضدُّ الحقيقةِ الوجوديةِ ، والنفسُ الناقصةُ انقيادُها إلى الأمورِ الوهميّةِ الباطلةِ أشدُّ من انقيادِها إلى الحقائقِ الثابتةِ ؛ لوجودِ المناسبةِ بينهما ، والطمعُ في الناسِ انقيادٌ إلى الأوهامِ الباطلةِ ؛ لأنَّ الطمعَ تصديقُ الظنِّ الكاذبِ ، والطمعُ فيهم طمعٌ في غيرِ مطعمٍ

وأربابُ الحقائقِ بمعزلٍ عن هذا ، فلا تتعلّقُ همّتُهم إلا باللهِ ، ولا يتوكّلونَ إلا عليه ، ولا يثقونَ إلا به ، قد سقطَ اعتبارُ الوهمِ والخيالاتِ - التي هي متعلّقةٌ بالأغيارِ - عن قلوبِهِمْ ، فزالَ عنهمُ الطمعُ ، وأنصَفوا بصفاتِ القناعةِ والورعِ ، فكانتْ لهمُ الحياةُ الطيبةُ ، والعيشةُ الراضيةُ

والقناعةُ مقامٌ عظيمٌ من مقاماتِ اليقينِ ؛ وهي من بداياتِ أحوالِ الراضينَ وقالَ بعضُ العارفينَ (لا يكونُ العبدُ قانعاً حتى لو جاءَ إلى بابِ منزلهِ جميعُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى التنبيه على الغفلة عن الحقيقة الوجودية ؛ في تصوّر الموجودات العرضية أن لها الوجود الذاتي ، مع أن العقل والشرع متفقان أن لا وجود على التحقيق إلا للقديم ، وأن وجود ما سواه وجود ظلي لا ثبات له لولا ثبات مُبدئه ، وإلى غلبة الوهميات على الذهن ؛ لقربها من الحسن وأحكامه ، ولكونها من المألوفات

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَئِدُكُمْ أَلْفَقَرًا وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَئِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وَكُنْ قَانِعاً تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ » ، رواه ابن ماجه (٤٢١٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

ما يرغب فيه أهل الدنيا مِنَ الاتِّساعِ والنعمةِ ، فعُرِضَ عليه . . لم ينظرَ إلى ذلك ، ولم يفتحْ لَهُ بابُهُ ؛ قناعةً منه بحالِهِ (١)

وقد رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّكُمْ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ [النحل : ٩٧] قَالَ : « هِيَ الْقَنَاعَةُ » (٢)

* * *

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٣٩ / ٢) .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٥٦ / ٢) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٩٨٦٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه .

الحكمة الحادية والستون (*)

أَنْتَ حُرٌّ مِّمَّا أَنْتَ مِنْهُ آيِسٌ ، وَعَبْدٌ لِمَا أَنْتَ فِيهِ طَامِعٌ ^(١) .

الطمعُ في الشيء دليلٌ على الحبِّ له ، وفرطُ الاحتياجِ إلى نيله ، وذلك عبوديةٌ له ، كما أنَّ اليأسَ من الشيء دليلٌ على فراغِ القلبِ منه وغناه عنه ، وذلك حريةٌ منه ، فالطامعُ عبدٌ ، واليأسُ حرٌّ ، ولهذا قيل ^(٢) :

[من مجزوء الرجز]

الْعَبْدُ حُرٌّ مَا قَنِعَ وَالْحُرُّ عَبْدٌ مَا طَمِعَ

وقيلَ : (لولا الأطماعُ الكاذبةُ لما استُعبدَ الأحرارُ بكلِّ شيءٍ لا خطرَ له) ^(٣)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ما سواه تعالى لا أثر له ولا حكم ، محصورٌ في رتبةِ الحدوث والإمكان ، وإلى الملازمة بين اعتقاد التأثير والميل إلى هذا المؤثر ، فمن علم الفاعل الحقيقي القديم لم يشغل قلبه إلا به ، ومن ظن فاعليةً لغيره استعبده سوء اعتقاده له ، ثم لا يكون إلا ما أراد الحق ، وإلى أنه سبحانه هو المعزُّ وهو المذلُّ .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ [يونس : ٤٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ﴾ [الشورى : ٢٨] ، وقوله تعالى : ﴿ حَقٌّ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلَمُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ [يوسف : ١١٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إنما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه » ، رواه ابن أبي الدنيا في « القبور » (١١٨) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(١) في (أ) : (أنت حرٌّ ممَّا أنت عنه آيس ، وعبد لما أنت له طامع)

(٢) وذكر هذا البيت شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في « شرح البهجة الوردية » (١٧٠ / ٥) وبعده :

فانقنع ولا تطمع فما شئ يشين سوى الطمع

وإن صح ذلك فالبيت من مجزوء الكامل .

(٣) قاله الإمام القشيري في « التحرير في التذكير » (ص ٥٧)

وقيلَ إِنَّ الْعُقَابَ يَطِيرُ فِي فُضَاءٍ عَزَّةٍ ، بَحِثُ لَا يَرْتَقِي طَرْفُ إِلَى مَطَارِهِ ،
وَلَا تَسْمُو هَمَّةٌ إِلَى الْوُصُولِ إِلَيْهِ ، فَيَرَى قِطْعَةً لَحْمٍ مَعْلَقَةً عَلَى شَبَكَةٍ ، فَيَنْزِلُهُ الطَّمَعُ
مِنْ مَطَارِهِ ، فَيَعْلُقُ بِالشَّبَكَةِ جَنَاحَهُ ، فَيَصِيدُهُ صَبِيٌّ يَلْعَبُ بِهِ^(١)

وقيلَ إِنَّ فَتْحًا الْمُوصِلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ قَاعِدًا ، فَسُئِلَ عَمَّنْ تَابَعَ
الشَّهَوَاتِ : كَيْفَ صَفَتْهُ ؟ وَكَانَ بِقَرْبِهِ صَبِيَّانِ مَعَ أَحَدِهِمَا خَبِزٌ بِلَا إِدَامٍ ، وَمَعَ الْآخَرِ
خَبِزٌ مَعَ كَامَخٍ ، فَقَالَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ مَعَهُ كَامَخٌ لِصَاحِبِهِ أَطْعَمْنِي مِنَ الْكَامَخِ ،
فَقَالَ : بِشَرَطٍ أَنْ تَكُونَ كَلْبِي ، فَقَالَ صَاحِبُهُ نَعَمْ ، فَجَعَلَ خَيْطًا فِي فِيهِ ، وَجَعَلَ
يَجْرُهُ كَمَا يُقَادُ الْكَلْبُ ، فَقَالَ فَتَحٌ لِلْسَّائِلِ أَمَا لَوْ أَنَّهُ قَنَعَ بِخَبْزِهِ ، وَلَمْ يَطْمَعُ فِي
كَامَخِهِ . . لَمْ يَصِرْ كَلْبًا لِصَاحِبِهِ^(٢)

وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى تَلْمِيذٍ لَهُ ، فَقَدَّمَ التَّلْمِيذُ إِلَيْهِ خَبْزًا قَفَارًا ، وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ إِدَامٌ ، فَأَخَذَ يَتَمَنَّى بِقَلْبِهِ أَنْ لَيْتَهُ لَوْ كَانَ إِدَامٌ يَقْدُمُهُ إِلَى أَسْتَاذِهِ ، فَقَامَ
الْأَسْتَاذُ وَقَالَ لَهُ تَعَالَ مَعِي ، فَحَمَلَهُ إِلَى بَابِ الْحَبْسِ ، فَرَأَى النَّاسَ ؛ يُضْرَبُ
وَاحِدٌ ، وَيُقَطَّعُ آخَرُ ، وَيُعَذَّبُ كُلُّ وَاحِدٍ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ ، فَقَالَ الْأَسْتَاذُ لِلتَّلْمِيذِ :
تَرَى ! هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَمْ يَصْبِرُوا عَلَى الْخَبْزِ الْقَفَارِ^(٣)

وقيلَ : إِنَّ رَجُلًا أَخْرَجَ مِنَ السَّجْنِ فِي رِجْلِهِ قَيْدٌ وَهُوَ يَسْأَلُ النَّاسَ ، فَقَالَ
لِإِنْسَانٍ : أَعْطِنِي كِسْرَةً ، فَقَالَ لَهُ : لَوْ قَنَعْتَ بِالْكَسْرَةِ لَمَّا وُضِعَ الْقَيْدُ فِي رِجْلِكَ^(٤)
وَرَأَى رَجُلٌ رَجُلًا مِنَ الْحُكَمَاءِ يَأْكُلُ مَا تَسَاقَطَ مِنَ الْبَقْلِ عَلَى رَأْسِ الْمَاءِ ، فَقَالَ لَهُ :

(١) حكاها الإمام القشيري في «التجبير في التذكير» (ص ٥٧)

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٩٣/٨) ، والكامخ - بفتح الميم وتكسر - : الإدَامُ ، أو المشهيات
كالمخللات

(٣) حكاها الإمام القشيري عن بعضهم في «التجبير في التذكير» (ص ٥٧) .

(٤) أورده القرطبي في «الأسنى شرح أسماء الله الحسنى» (ص ٢١٩) .

لو خدمتَ السلطانَ لم تحتجْ إلى أكلِ هذا ، فقالَ الحكيمُ : وأنتَ لو قنعتَ بهذا لم تحتجْ إلى خدمةِ السلطانِ^(١)

وقد أردتُ أن أذكرَها هنا حكايةً مناسبةً لما نحنُ فيه ؛ ليُعرَفَ بها كيفَ تكونُ الهمةُ السنيةُ والآدابُ المرضيةُ في أخذِ البلاغِ مِنَ الدنيا ، والقناعةُ باليسيرِ مِنَ الأشياءِ ، ورؤيةِ مِنَّةِ اللهِ تعالى في تيسيرِ القليلِ ، والشكرُ لَهُ على ذلكَ ؛ قالَ بعضهم

خرجنا مِنَ المدينةِ حُجَّاجاً ، فلَمَّا كُنَّا بالزاويةِ نزلنا ، فوقفَ بنا رجلٌ عليه ثيابُ رَنَّةٍ وله منظرٌ وهيئةٌ ومروءةٌ ، فقالَ مَنْ يبغي خادماً ؟ مَنْ يبغي ساقياً ؟ فقلتُ دونَكَ هذهِ القربةُ ، فأخذَهَا فانطلقَ ، فلم يلبثْ إلا يسيراً حتى أقبلَ وقد امتلأتْ أنوابُهُ طيناً ، وأثَّرتِ القربةُ في كتفه ، فوضعَهَا وهو كالمرورِ الضاحكِ ، ثم قالَ ألكمَ غيرها ؟ قلنا لا ، وأطعمناه قرصاً بارداً ، فأخذَهُ وحمدَ اللهَ تعالى وشكرَهُ كثيراً

ثم اعتزلَ وقعدَ يأكلُ أكلَ جائعٍ ، فأدرَكْتَنِي عليهِ الشفقةُ ، فقمْتُ إليهِ بطعامٍ طيبٍ كانَ معنا وأكثرْتُ لَهُ منه ، فقلتُ قد علمْتُ أَنَّهُ لم يقعْ منكَ القرصُ بموقعٍ ، فدونَكَ هذا الطعامُ ، فنظرَ في وجهي وتبسَّم وقالَ يا عبدَ اللهِ ؛ إِنَّمَا هي فورةٌ جوعٍ ، فما أبالي بأيِّ شيءٍ رددْتُهَا عَنِّي .

فرجعتُ عنه ، فقالَ لي رجلٌ إلى جنبي أتعرفُهُ ؟ فقلتُ لا ، قالَ إِنَّهُ رجلٌ مِنْ بني هاشمٍ مِنْ وَلِدِ العباسِ بْنِ عبدِ المطلبِ ، هذا مِنْ وَلِدِ سليمانَ بْنِ أَبِي جعفرٍ المنصورِ ، كانَ يسكنُ البصرةَ ، فتأبَّ فخرجَ منها ، فقيدَ ، فما عُرِفَ لَهُ أثرٌ ، فأعجبَنِي قولهُ .

ثم اجتمعْتُ بِهِ فَأَنَسْتُه ، وقلتُ لَهُ : يا فتى ؛ أَنَا رجلٌ مِنْ إِخوانِكَ ، وقد بلغَنِي

(١) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٤٠٦)

موضعك ، وأحييت الاتصال بك ، فهل لك أن تعادلني ؛ فإنّ معي فضلاً من راحلتي ، فجزاني خيراً وقال : لو أردت هذا لكان لي مُعدّاً

ثم أنس إليّ ، وجعل يحدثني ؛ فقال أنا رجلٌ من ولدِ العباسِ ، كنتُ أسكنُ البصرةَ ، وكنتُ ذا كِبَرٍ شديدٍ وتجبرٍ وبذخٍ ، وإني أمرتُ خادماً لي أنْ تحشو لي فراشاً من حريرٍ ، ومخدةً بورٍ نثيرٍ ، فبينما أنا نائمٌ إذا بقمعٍ ورِدٍ قد أغفلتها الخادمُ ، فقمْتُ إليها فأوجعتها ضرباً ، ثم عدتُ إلى مضجعي بعد إخراجِ القمَعِ مِنَ المخدَّةِ ، فأتاني آتٍ في منامي في صورةٍ فظيعةٍ ، فهزّني وقالَ أَفَقٌ مِنْ غَشِيَتِكَ ، وأبصرُ مِنْ حيرَتِكَ ، ثم أنشأ يقولُ

[من الكامل]

يَا خَدُّ إِنَّكَ إِنْ تَوَسَّدَ لَيْنًا وَسُدَّتْ بَعْدَ الْمَوْتِ صُمُّ الْجَنْدَلِ
فَأْمَهْدُ لِنَفْسِكَ صَالِحاً تَسْعُدُ بِهِ فَلَتَنْدَمَنَّ غَداً إِذَا لَمْ تَفْعَلِ

فانتبهتُ فرعاً ، فخرجتُ مِنْ ساعتِي إلى رَبِّي هارباً ، فهذا خبري
قال الراوي : فلمّا قضى حديثه هذا انخنس عني ومضى^(١)

(١) الخبر بطوله أورده ابن عبد ربه في « العقد الفريد » (٣ / ١٣١) .

الحكمة الثانية والستون (*)

مَنْ لَمْ يُقْبَلْ عَلَى اللَّهِ بِمُلاَطَفَاتِ الْإِحْسَانِ . . قِيدَ إِلَيْهِ بِسَلْسِلِ
الْإِمْتِحَانِ

النفوسُ الكريمةُ تقبلُ على الله تعالى بملاطفاتِ إحسانِهِ ، وموالاةِ فضليهِ
وامتنانِهِ ، والنفوسُ اللثيمةُ لا تنقادُ إلا بسلاسلِ الامتحانِ ، ووقوعِ المصائبِ في
الأموالِ والأبدانِ ، والقَوْدُ بالسلاسلِ استعارةٌ حسنةٌ^(١)

قال سيدي أبو مدين (سَتُّهُ عَزَّ وَجَلَّ استدعاءُ العبادِ لعبادتهِ بسعةِ الأرزاقِ ، ودوامِ المعافاةِ ؛ ليرجعوا إليه بنعمتهِ ، فإن لم يفعلوا ابتلاهم بالسَّراءِ والضَّراءِ لعلمهم يرجعون ؛ لأنَّ مرادَهُ عَزَّ وَجَلَّ رجوعُ العبدِ إليه طوعاً أو كرهاً)

✻ ✻ ✻

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى حكيم ، وأفعاله عين الحكمة لا بها ، وأنه تعالى أقام الحجة على جميع خلقه ، وأن من سُنَّه فيهم التَّحَبُّبُ إليهم بالعافية ، وامتحانهم بالبلاء ؛ ليميز الخبيث من الطيب

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُنْمِتْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أُغْرِضْ وَنَتَابِجَانِهِ ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرْفُ دُعَا عَرِيضٍ ﴾ [فصلت : ٥١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴾ [الفجر : ١٥-١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُومٌ مِّنْ أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَسْرَىٰ إِن يَسْلَمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ ﴾ [الأنفال : ٧٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَا مِنْ مُّصِيبَةٍ تَصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ » ، رواه البخاري (٥٦٤٠) من حديث سيدتنا عائشة رضی الله عنها .

(۱) سیاتی ذکرها (ص ۷۵۲)

الحكمة الثالثة والستون (*)

مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النِّعَمَ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِزَوَالِهَا ، وَمَنْ شَكَرَهَا فَقَدْ
قَيَّدَهَا بِعِقَالِهَا

شكرُ النِّعمِ موجبٌ لبقائها والزيادةِ منها ، وكفرانها وعدمُ شكرها موجبٌ لزوالها وانفصالها ؛ قال الله تعالى ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم ٨] ، وقال تعالى ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [الرعد ١١] أي إذا غيروا ما بهم من الطاعات وهي شكرُ النعم . . غيّر الله تعالى ما منه من الإحسان والكرم واجتمعت حكماؤُ العرب والعجم على هذه اللفظة ؛ فقالوا (الشكرُ قيدُ النعم)^(١) ، وقالوا : (الشكرُ قيدُ الموجود ، وصيدُ المفقود)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن شكر المنعم سبحانه وتعالى واجب شرعاً ، وإلى صدق الوعد الحق بقوله سبحانه : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] ، وأن من سته تعالى سلب النعم عن ناسي شكرها ، أو استدراجها بها والعياذ بالله .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِيَّاهِمْ كَانَتْ أُمَةٌ قَانِتًا لِلَّهِ خَنِيفًا وَلَوْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ * شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ آجِنَةً وَهَدًى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَعَائِنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّمْ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [النحل ١٢٠-١٢٢] ، وقوله تعالى : ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَمَقَامِرٍ كَرِيمٍ * وَسَعَمُوا كَانُوا فِيهَا فَكِكِينَ ﴾ * كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ [الدخان : ٢٥-٢٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ ! » ، رواه البخاري (١١٣٠) ، ومسلم (٢٨١٩) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه

(١) أورده الإمام الماوردي في « أدب الدين والدنيا » (ص ٣٣١)

(٢) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٧) ، قال الإمام الطرطوشي في « سراج الملوك » (ص ٣٧٢) : (واعلم أرشدك الله : أنه ليس الشكر حافظاً للنعم فقط ، بل هو مع حفظها زعيم بزيادة النعم ، وأمان من حلول النقم) .

وكان يُقالُ : (النعمُ إذا رُوِعتْ بالشكرِ فهي أطواقٌ ، وإذا رُوِعتْ بالكفرِ فهي أغلالٌ)

والشكرُ على ثلاثةِ أوجهٍ شكرٌ بالقلبِ ، وشكرٌ باللسانِ ، وشكرٌ بسائرِ الجوارحِ

فشكرُ القلبِ : أن يعلمَ أنَّ النعمَ كُلَّها مِن الله تعالى ؛ قالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ [النحل : ٥٣]

وشكرُ اللسانِ الثناءُ على اللهِ تعالى ، وكثرةُ الحمدِ والمدحِ له ، ويدخلُ فيه التحدُّثُ بالنعمِ ، وإظهارُها ونشرُها ؛ قالَ اللهُ تعالى ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى ١١]

وقالَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ رحمهُ اللهِ : (تذكروا النعمَ ؛ فإنَّ ذكرَها شكرٌ)^(١)

ومِن شكرِ اللسانِ أيضاً شكرُ الوسائطِ ؛ بالثناءِ عليهم ، والدعاءِ لهم ، وفي حديثِ النعمانِ بنِ بشيرٍ رضيَ اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قالَ « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَلِيلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ ، وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ »^(٢)

وعن أسامةَ بنِ زيدٍ رضيَ اللهُ عنهما قالَ قالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ « أَشْكُرُ النَّاسَ لِلَّهِ أَشْكُرُهُمْ لِلنَّاسِ »^(٣) ، وسيأتي الكلامُ على هذا المعنى في آخرِ الكتابِ إن شاء اللهُ تعالى عندَ كلامِ المؤلفِ عليه^(٤)

وشكرُ سائرِ الجوارحِ أن يعملَ بها العملَ الصالحَ ؛ قالَ اللهُ تعالى ﴿ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ [سبا : ١٣] ، فجعلَ العملَ شكراً

(١) رواه الدينوري المالكي في « المجالسة وجواهر العلم » (٢٣٦٣)

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٢٧٨ / ٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٨٦٩٨)

(٣) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٧١ / ١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٨٦٩٧)

(٤) انظر (ص ٩٧٧) .

وَرُوي عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَامَ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ ، فَقِيلَ لَهُ :
يا رسولَ اللهِ ؛ تَفْعَلُ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ اللهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ؟ قَالَ :
« أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا ؟ » (١)

وَسَأَلَ رَجُلٌ أَبَا حَازِمٍ فَقَالَ لَهُ : مَا شَكْرُ الْعَيْنِينَ ؟ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ بِهِمَا خَيْرًا
أَعْلَنْتَهُ ، وَإِذَا رَأَيْتَ بِهِمَا شَرًّا سَتَرْتَهُ

قَالَ : فَمَا شَكْرُ الْأَذْنَيْنِ ؟ قَالَ : إِذَا سَمِعْتَ بِهِمَا خَيْرًا وَعَيْتَهُ ، وَإِذَا سَمِعْتَ بِهِمَا
شَرًّا دَفَنْتَهُ

قَالَ : فَمَا شَكْرُ الْيَدَيْنِ ؟ قَالَ : لَا تَأْخُذُ بِهِمَا مَا لَيْسَ لَكَ ، وَلَا تَمْنَعُ حَقًّا هُوَ لِلَّهِ
فِيهِمَا

قَالَ : فَمَا شَكْرُ الْبَطْنِ ؟ قَالَ : أَنْ يَكُونَ أَسْفَلُهُ صَبْرًا ، وَأَعْلَاهُ عِلْمًا

قَالَ : فَمَا شَكْرُ الْفَرْجِ ؟ قَالَ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ
حَافِظُونَ ﴾ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ [المؤمنون : ٦-٧] .

قَالَ : فَمَا شَكْرُ الرَّجُلَيْنِ ؟ قَالَ إِنْ رَأَيْتَ شَيْئًا غَبَطْتَهُ اسْتَعْمَلْتَهُمَا فِيهِ ، وَإِنْ
رَأَيْتَ شَيْئًا مَقْتَهُ كَفَفْتَهُمَا عَنْ عَمَلِهِ وَأَنْتَ شَاكِرٌ لِلَّهِ تَعَالَى

فَأَمَّا مَنْ شَكَرَ بِلِسَانِهِ ، وَلَمْ يَشْكُرْ بِجَمِيعِ أَعْضَائِهِ . . فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ لَهُ كِسَاءٌ ،
فَأَخَذَهُ بِطَرْفِهِ وَلَمْ يَلْبِسْهُ ، فَلَمْ يَنْفَعَهُ ذَلِكَ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَالثَّلْجِ وَالْمَطَرِ (٢)

وَأَجْمَعُ الْعِبَارَاتِ لِلشَّكْرِ قَوْلُ مَنْ قَالَ : (الشُّكْرُ مَعْرِفَةٌ بِالْجَنَانِ ، وَذِكْرٌ
بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ) (٣)

(١) رواه البخاري (١١٣٠) ، ومسلم (٢٨١٩) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الشكر » (١٢٩) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٢٤٤) .

(٣) كأنه أراد الشكر الواجب في معرفة الله تعالى اعتقاداً وقولاً وعملاً ؛ إذ المشهور أن هذا التعريف للإيمان .

والقدرُ اللازمُ مِنْ شُكْرِ النعمِ قولُ الجنيدِ حينَ سألهُ السريُّ رضيَ اللهُ عنه ؛ قالَ الجنيدُ : كنتُ بينَ يديِ السريِّ وأنا ابنُ سبعِ سنينَ ، وبينَ يديهِ جماعةٌ يتكلمونَ في الشكرِ ، فقالَ لي : يا غلامُ ؛ ما الشكرُ ؟ فقلتُ : ألا يُعصى اللهُ بِنِعَمِهِ ، فقالَ : يوشكُ أن يكونَ حظُّكَ مِنَ اللهِ لسانَكَ ، فلا أزالُ أبكي على هذهِ الكلمةِ^(١)

* *

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٦) ، وقوله : (ألا يُعصى اللهُ بنعمه) معناه : ألا يُعصى مطلقاً ؛ إذ العبدُ مجموعُ نعمٍ من الله تعالى ، ففيه إلماحٌ للشكر الواجب .

الحكمة الرابعة والستون (*)

خَفَ مِنْ وُجُودِ إِحْسَانِهِ إِلَيْكَ وَدَوَامِ إِسَاءَتِكَ مَعَهُ . . أَنْ يَكُونَ
ذَلِكَ أَسْتِدْرَاجًا لَكَ ؛ ﴿ سَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الخوف من الاستدراج بالنعم من صفات المؤمنين ، وعدم الخوف منه مع
الدوام على الإساءة : من صفات الكافرين
يُقَالُ : مِنْ أَمَارَاتِ الاستدراج ركوب السيئات ، والاغترار بزمن المهلة ،
وحمل تأخير العقوبة على استحقاق الوصلة^(١)

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ابتلاءات الله تعالى وامتحاناته لعباده كما تكون بالمصائب
والرزايا تكون بالنعم والعطايا ، وإلى أنه تعالى يفعل ما يريد ، فلا يجب عليه فعل شيء أو تركه ،
وأن الخوف منه فرض على عباده ، وأن الأعمال بالخواتيم ، وأنه تعالى ما أمهل عن عجز
سبحانه ، ولا بد من المصير إلى الجزاء الحتم .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَيَمَكُرُونَ وَنَمَكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴾ [الأنفال :
٣٠] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [الأنعام : ٤٤] ، وقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ [الأنعام :
١٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾
[إبراهيم : ٤٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إذا رأيت الله يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على
معاصيه . . فإنما ذلك له منه استدراج » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٣٣٠ / ١٧) ، والبيهقي في
« شعب الإيمان » (٤٢٢٠) من حديث سيدنا عقبة بن عامر رضي الله عنه

(١) ومن ذلك قوله عز وجل : ﴿ وَلَئِنْ أَدْقَفْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا إِلَى وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً
وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى فَلَنُنِيبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُدِيقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾
[فصلت : ٥٠] ، وقوله جل شأنه حكاية : ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا
مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ [الكهف : ٣٦] .

وهذا مِنَ المَكْرِ الخَفِيِّ ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٢] أَي لا يشعرونَ بذلك ؛ وهو أَن يَلْقَى في أَوَاهِمِهِم أَنَّهُم على شيء وليسوا كذلك ، يستدرجهم في ذلك شيئاً شيئاً حتى يأخذهم بغتة ؛ كما قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ إشارة إلى مخالفتهم وعصيانهم . . ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أَي : فتحنّا عليهم أسباب العوافي وأبواب الرفاهية ، ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ مِنَ الحَظوظِ الدنيويَّةِ ، ولم يشكروا عليها برجعهم منها إلينا . . ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ أَي : فجأة ؛ ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [الأنعام ٤٤] أَي : آيسونَ قانطونَ مِنَ الرحمة .
 قَالَ سهلُ بْنُ عبدِ اللهِ قَوْلُهُ ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ نمذهم بالنعيم ، وننسيهم الشكرَ عليها ، فإذا ركنوا إلى النعمة ، وحُجبوا عن المنعم . . أخذوا^(١)

وقَالَ ابنُ عطاءٍ : (كُلَّمَا أَحْدَثُوا خَطِيئَةً جَدَّدْنَا لَهُمْ نِعْمَةً ، وَأَنْسَيْنَاهُمُ الاسْتِغْفَارَ مِنْ تِلْكَ الْخَطِيئَةِ)^(٢)

* * *

(١) أورده السلمي في « تفسيره » (٢٥١ / ١) .

(٢) أورده السلمي في « تفسيره » (٢٥٩ / ١) عن بعضهم

الحكمة الخامسة والستون (*)

مِنْ جَهْلِ الْمُرِيدِ أَنْ يُسِيءَ الْأَدَبَ ، فَتَوَخَّرَ الْعُقُوبَةُ عَنْهُ ،
فَيَقُولَ لَوْ كَانَ هَذَا سُوءَ آدَبٍ لَقُطِعَ الْإِمْدَادُ ، وَلَأَوْجِبَ
الْإِبْعَادُ ؛ فَقَدْ يُقْطَعُ الْمَدَدُ عَنْهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَنْعُ
الْمَزِيدِ ^(١) ، وَقَدْ يُقَامُ مُقَامُ الْبُعْدِ مِنْ حَيْثُ لَا يَذَرِي وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا
أَنْ يُخْلِيكَ وَمَا تُرِيدُ

هذه الأنواع من الاستدراج الذي تقدّم ذكره ، وسوء أدب المرید موجب لعقوبته ، ولكن العقوبات مختلفة ؛ فمنها معجلة ، ومنها مؤجلة ، ومنها جليّة ، ومنها خفيّة

فالعقوبة الجليّة : العقوبة بالعذاب ، والعقوبة الخفيّة : العقوبة بوجود الحجاب ، فالعقوبة بالعذاب لأهل الخطايا والذنوب ، والعقوبة بالحجاب لأهل

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما سبق من الحديث عن الاستدراج ، وإلى تفاوت رتب الطائعين ، وإلى أن مراعاة خواطر القلب من أهم المهمّات ؛ لأنه سبحانه نظره إلى قلب عبده ، ومعوّل الثواب والعقاب عليه

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ [المائدة : ٧١] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء : ١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام المتقدم : « إذا رأيت الله يعطي العبد ما يحبّ وهو مقيم على معاصيه . . . فإنما ذلك له منه استدراج » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٣٣٠ / ١٧) ، والبيهقي في « الشعب » (٤٢٢٠) من حديث سيدنا عقبة بن عامر رضي الله عنه .

(١) يعني : لكان قطعاً ؛ لأن من لم يكن في زيادة فهو في نقصان ، كذا في « الطرر والحواشي » (ص ٩٥) ، ونحن ما هنا يقدر للجملة الآتية أيضاً

إساءة الأدب بين يدي علام الغيوب ، وقد تكون العقوبة الخفية المؤجلة أشد على المرید من العقوبة الجليّة المعجلة .

ومثال العقوبة الخفية ما ذكره من قطع المدد عنه ، وإقامته مقام البعد منه ، وهذا هو مبدأ وقوع الحجاب الذي ذكرناه ، فإذا ابتلي به المرید ، ولم تدركه رحمة من الله تعالى في الحال العتيدي . . . كان ذلك موجبا لسقوطه من عين الله تعالى ، ووقوع الحجاب على قلبه ، وتبدل الأنس بالوحشة ، وانتساخ الضياء بالظلمة ، ولم يمكنه بعد ذلك معاودة الحال الأولى ؛ لأنه إذ ذاك تنقطع عنه الإمدادات المتصلة^(١) ، والواردات المتحصلة ، فتتكشف عنه حينئذ شمس العرفان ، وتستتر عنه الكشوفات والبيان ، وهذه جنود الله تعالى في قلب العبد^(٢)

فإذا فقد النصره من الله تعالى بذلك . . . وقع في الخذلان ، واستحوذ عليه الشيطان ، وأنساه الذكر ، وحاك به سيئ المكر ، ورجع إلى متابعة هوى نفسه الأمارة ، وخرج من دائرة الصفوة المختارة ، ونعوذ بالله من سوء المقدور ، وعدم التوفيق إلى مراعاة أوائل الأمور

وما احتج به المرید لنفسه من الكلام الذي ذكره المؤلف . . . يقتضي توجه هذه العقوبة إليه ضربة لازب^(٣) ؛ لأن قوله (لو كان هذا سوء أدب . . .) إلى آخره دليل على رضاه بحاله ، واستحسانه لأعماله ، وهذا هو الموجب له عدم المزيد الذي اقتضاه قطع المدد عنه ، ولو كان المدد متواصلاً إليه لازداد عندما يقع منه سوء الأدب تواضعاً لربه ، وافتقاراً إليه ، وخوفاً من مكره ، ولم يستحسن حال نفسه ولم يرضها

(١) في (ب) : (الأمداد) بدل (الإمدادات) ، والأمداد : جمع مدد .

(٢) المتقدم ذكرها (ص ٣٤٣) ، وروى القشيري في « رسالته » (ص ٥٩٥) عن الأستاذ أبي علي

الدقاق قوله : (من صاحب الملوك بغير أدب . . . أسلمه الجهل إلى القتل)

(٣) ضربة لازب ؛ أي : لازماً شديداً ثابتاً

قَالَ سَيِّدِي أَبُو الْعَبَّاسِ : (كُلُّ سُوءٍ أَدَبٍ يَثْمُرُ لَكَ أَدَبًا مَعَ اللَّهِ . . . فَهُوَ أَدَبٌ)^(١)

وهو الذي أوجبَ لَهُ أيضاً التَّخْلِيَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَرِيدُ ، الذي اقْتَضَى لَهُ إقامَتَهُ مُقَامَ البَعْدِ ؛ إِذْ لَوْ كَانَ مُقَاماً فِي القَرَبِ لَبُعِدَ عَنْ رُؤْيَةِ نَفْسِهِ ، وَكَانَ مَتَّهِماً لَهَا فِي إِرادَتِهَا ، وَكَانَ واقِفاً مَعَ مرادِ اللَّهِ تعالى بِهِ ، فَإِنْ أَقْدَمَ عَلَى أمرٍ بِإِرادَتِهِ وشهوَتِهِ . . . تدارَكَهُ اللَّهُ تعالى بالعِصْمَةِ ، وَعَوَّقَ عَلَيْهِ ما أَرَادَهُ ، وَسَدَّ عَلَيْهِ مَسالِكَهُ ، وَلَمْ يَخْلِهِ وما أَرَادَ مِنْ ذَلِكَ^(٢)

وَيُقَالُ : (مِنْ علامَةِ التَّوْفِيقِ ثَلَاثٌ : دُخُولُ أَعْمَالِ البرِّ عَلَيْكَ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ مِنْكَ إِلَيْهَا ، وَصَرْفُ المَعَاصِي عَنْكَ مَعَ السَّعْيِ فِيهَا ، وَفَتْحُ بابِ اللِّجاءِ وَالِافتِقارِ إِلَى اللَّهِ تعالى فِي كُلِّ الْأَحْوالِ ، وَمِنْ علامَةِ الخِذلانِ ثَلَاثٌ : تَعَسُّرُ الطَّاعَةِ عَلَيْكَ مَعَ السَّعْيِ فِيهَا ، وَدُخُولُ المَعَاصِي عَلَيْكَ مَعَ الهَرَبِ مِنْهَا ، وَغُلُقُ بابِ اللِّجاءِ إِلَى اللَّهِ تعالى وَتَرْكُ الدَّعاءِ فِي الْأَحْوالِ)^(٣)

وَالْأَدَبُ لَهُ مَوْقعٌ عَظِيمٌ فِي التَّصَوُّفِ ، وَلِذلِكَ قالَ أَبُو حَفْصٍ (التَّصَوُّفُ كُلُّهُ أَدَبٌ ، لِكُلِّ وَقْتٍ أَدَبٌ ، وَلِكُلِّ حَالٍ أَدَبٌ ، وَلِكُلِّ مَقامٍ أَدَبٌ ، فَمَنْ لَزِمَ آدابَ الْأَوْقاتِ بَلَغَ مَبْلَغَ الرِّجالِ ، وَمَنْ ضَيَّعَ الْآدابَ فَهُوَ بَعِيدٌ مِنْ حَيْثُ يَظُنُّ القَرَبَ ، وَمَرْدُودٌ مِنْ حَيْثُ يَظُنُّ القَبُولَ)^(٤)

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَفِيفٍ قالَ لي رَويَمٌ : (يا بَنِي ؛ اجْعَلْ عَمَلَكَ مِلْحاً ، وَأَدَبَكَ دَقِيقاً)^(٥)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (الزِّمِ الْأَدَبَ ظاهِراً وَباطِناً ؛ فَمَا أَساءَ أَحَدُ الْأَدَبِ باطِناً إِلَّا

(١) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٦٧) .

(٢) إذ العدم عصمة ، كما تقدم من كلام الإمام الشافعي (ص ٢٣٢)

(٣) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ١٩٢)

(٤) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١١٩)

(٥) أوردته الإمام القرافي في « الفروق » (٢ / ٨٤٧) من قول رويم يخاطب ابنه

عُوقِبَ بَاطِنًا ، وَلَا أَسَاءَ الْأَدَبَ ظَاهِرًا إِلَّا عُوقِبَ ظَاهِرًا (١)

وَقَالَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ (إِذَا خَرَجَ الْمُرِيدُ عَنْ حَدِّ الْأَدَبِ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنْ حَيْثُ جَاءَ) (٢)

وَقَالَ النُّورِيُّ : (مَنْ لَمْ يَتَأَدَّبَ لِلْوَقْتِ فَوْقَتَهُ مَقْتُ) (٣)

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارِكِ : (نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْأَدَبِ أَحْوَجُ مَنَّا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ) (٤)

وَقِيلَ لِبَعْضِهِمْ يَا سَيِّئَ الْأَدَبِ ؛ فَقَالَ لَسْتُ بِسَيِّئِ الْأَدَبِ ، فَقِيلَ لَهُ مَنْ أَدَبَكَ ؟ قَالَ : الصُّوفِيَّةُ (٥)

وَالْآدَابُ اللَّازِمَةُ لِلْمُرِيدِ عَامَّةٌ فِي ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ ، وَآدَابُ الظَّاهِرِ تَبِعُ لْآدَابِ الْبَاطِنِ ، وَآدَابُ الْبَاطِنِ هِيَ التَّحْلِي بِمَحَاسِنِ الْأَخْلَاقِ كُلِّهَا ؛ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي ، ثُمَّ أَمَرَنِي بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ؛ فَقَالَ ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٩] » (٦) ، وَلَا يَحْصُلُ ذَلِكَ بَعْدَ تَوْفِيقِ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ إِلَّا بِالرِّيَاضَةِ وَالْمُجَاهَدَةِ

قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ (النَّفْسُ مَجْبُولَةٌ عَلَى سُوءِ الْأَدَبِ ، وَالْعَبْدُ مَأْمُورٌ بِمُلَازِمَةِ الْأَدَبِ ؛ فَالنَّفْسُ تَجْرِي بِطَبْعِهَا فِي مِيدَانِ الْمَخَالَفَةِ ، وَالْعَبْدُ يَرُدُّهَا بِجَهْدِهِ عَنْ سُوءِ الْمَطَالِبَةِ ، فَمَنْ أَطْلَقَ عِنَانَهَا فَهُوَ شَرِيكُهَا فِي فُسَادِهَا) (٧)

(١) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « النَّسْوَةِ الْمُتَعَبَّدَاتِ » (ص ٨٥) عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي عَثْمَانَ الْحَبَرِيِّ

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٩٩)

(٣) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٩٩)

(٤) أَوْرَدَهُ الطُّوسِيُّ فِي « اللَّعْمِ » (ص ١٩٥) ، وَالْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٩٦) .

(٥) رَوَاهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٩٧) .

(٦) رَوَاهُ السَّمْعَانِيُّ فِي « أَدَبِ الْإِمْلَاءِ وَالِاسْتِمْلَاءِ » (ص ١) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَانْظُرْ « الْمَقَاصِدَ الْحَسَنَةَ » (٤٥)

(٧) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٣٨٩) ، وَابْنُ عَطَاءٍ : هُوَ أَبُو الْعَبَّاسِ ، أَحْمَدُ بْنُ

مُحَمَّدَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ عَطَاءٍ الْأَدَمِيِّ . انْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرِيَّةِ » (ص ١٨٢)

ويختلف ما ذكرناه من المجاهدة والرياضة باختلاف الأشخاص ؛ فرب شخص زكي الفطرة ، كريم السجية ، سهل المقادة ، لا يحتاج في ذلك إلى كثير معاناة ولا تعب ، ورب شخص يكون حاله على عكس هذا ، فلا جرم يحتاج إلى زيادة تعب وقوة ممارسة وشدة مجاهدة ؛ لرداءة فطرته ، ونقصان غريزته ، وبين هذين درجات لا تحصى

[وجوب صحبة الشيخ الكامل]

ولهذا كله يحتاج المريد إلى صحبة المشايخ ، والتأدب بأدابهم ، واتباع أواميرهم ونواهيهم ؛ لأنه إن لم تجر أفعاله على مراد غيره . . لا يصح له الانتقال عن الهوى ولو بلغ في الرياضة والمجاهدة كل مبلغ ؛ وذلك لكثافة حجاب نفسه .
وقد سئل الدقاق : بماذا يقوم الرجل اعوجاجه ؟ فقال : بالتأدب بإمام ، فمن لم يتأدب بإمام بقي بطالاً^(١)

فإذا دام العبد على ذلك تزكت نفسه ، وطهر قلبه ، وتهذبت أخلاقه ، وظهر على ظاهره أنوار ذلك ، فتكون حركات ظاهره وباطنه مزومة بزمam الأدب ، حتى ينتهي به إلى المحافظة على تجنب أمور غير مستنكرة في ظاهر العلم ، ويكون ترك محافظته عليها ذنباً من مثله ، وقد يعاتب عليه ، وقد يعاقب من أجله

قال سري : صليت وردي ليلة من الليالي ، ومددت رجلي في القبلة ، فنوديت : يا سري ؛ هكذا تجالس الملوك ؟ ! فضممت رجلي ، ثم قلت : وعزتك ؛ لا مددت رجلي أبداً^(٢)

(١) أورده السلمي في « تفسيره » (١٢٧/٢) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٢٠/١٠) ، وروى القشيري في « رسالته » (ص ٥٩٥) عن الجري أنه قال : (منذ عشرين سنة ما مددت رجلي وقت جلوسي في الخلوة ؛ فإن حسن الأدب مع الله تعالى أولى)

قَالَ الْجَنِيدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَبَقِيَ سِتِينَ سَنَةً مَا مَدَّ رَجُلُهُ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا^(١)

وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ : (كَانَ الْأَسْتَاذُ أَبُو عَلِيٍّ الدَّقَاقُ لَا يَسْتَنْدُ إِلَى شَيْءٍ ، فَكَانَ يَوْمًا فِي مَجْمَعٍ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَضَعَ وَسَادَةً خَلْفَ ظَهْرِهِ ؛ لِأَنِّي رَأَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَنِدٍ ، فَتَنَحَّى عَنِ الْوَسَادَةِ قَلِيلًا ، فَتَوَهَّمْتُ أَنَّهُ تَوَقَّى الْوَسَادَةَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا خَرَقَةٌ وَلَا سَجَادَةٌ ، فَقَالَ : لَا أُرِيدُ الْإِسْتِنَادَ ، فَتَأَمَّلْتُ بَعْدَ ذَلِكَ ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَا يَسْتَنْدُ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا)^(٢)

وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْجَنِيدُ : كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الشُّونِيزِيَّةِ أَنْتَظِرُ جَنَازَةً أَصْلَى عَلَيْهَا ، وَأَهْلُ بَغْدَادَ عَلَى طَبَقَاتِهِمْ جُلُوسٌ يَنْتَظِرُونَ الْجَنَازَةَ ، فَرَأَيْتُ فَقِيرًا عَلَيْهِ أَثَرُ الشُّكِّ يَسْأَلُ النَّاسَ ، فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : لَوْ عَمِلَ هَذَا عَمَلًا يَصُونُ بِهِ نَفْسَهُ كَانَ أَجْمَلَ بِهِ .

فَلَمَّا انْصَرَفْتُ إِلَى مَنْزِلِي ، وَكَانَ لِي شَيْءٌ مِنَ الْوَرْدِ بِاللَّيْلِ حَتَّى الْبُكَاءِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، فَثَقُلَ عَلَيَّ جَمِيعُ أَوْرَادِي ، فَسَهَرْتُ وَأَنَا قَاعِدٌ ، فَغَلَبَتْ عَيْنِي ، فَرَأَيْتُ ذَلِكَ الْفَقِيرَ جَاؤُوا بِهِ عَلَى خَوَانٍ مَمْدُودٍ ، وَقَالُوا لِي كُلْ لَحْمَهُ ؛ فَقَدِ اغْتَبْتُهُ ، وَكُشِفَ لِي عَنِ الْحَالِ ، فَقُلْتُ مَا اغْتَبْتُهُ ، إِنَّمَا قُلْتُ فِي نَفْسِي شَيْئًا ، فَقِيلَ لِي مَا أَنْتَ مِمَّنْ يُرْضَى مِنْكَ بِمِثْلِهِ ، اذْهَبْ فَاسْتَحِلَّهُ .

فَأَصْبَحْتُ ، وَلَمْ أَزَلْ أَتَرَدَّدُ حَتَّى رَأَيْتُهُ فِي مَوْضِعٍ يَلْتَقِطُ مِنَ الْمَاءِ عِنْدَ تَرَادُّ الْمَاءِ أَوْرَاقًا مِنَ الْبَقْلِ مِمَّا تَسَاقَطَ مِنْ غَسْلِ الْبَقْلِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : تَعُودُ يَا أَبَا

= وهذا خلق نبوي شريف ؛ إذ لم يكن عليه الصلاة والسلام يُرَى مَادًّا رَجُلِيهِ بَيْنَ أَصْحَابِهِ ، كَمَا فِي « الشِّفَا » (ص ١٦٥) ، و« شرح المواهب اللدنية » (٤٤ / ٦) ، بَلْ ذَاكَ أَدَبٌ مَعَ الْحَضْرَةِ النَّبَوِيَّةِ ؛ فَفِي « إِمْتَاعِ الْأَسْمَاعِ » (٢٤٠ / ١) أَنَّ سَيِّدَنَا أَسِيدَ بَنِ حَضِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى عَيْنِيَّةَ بَنِ حَصْنٍ مَادًّا رَجُلِيهِ فِي حَضْرَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فَقَالَ لَهُ : يَا عَيْنَ الْهَجْرَسِ ؛ اقْبِضْ رَجْلَكَ ، أَتَمُدُّ رَجْلَكَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟

(١) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (١٨٠ / ٢٠) .

(٢) انْظُرْ « الرِّسَالَةَ الْقَشِيرِيَّةَ » (ص ٥٩٤) .

القاسم ١٩! فقلت : لا ، فقالَ غفرَ اللهُ لنا ولكَ^(١) ، إلى غيرِ ذلكِ مِنْ آدابِهِم رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ

والظاهرُ أنَّ مرادَ المؤلفِ بإساءةِ الأدبِ : ما كانَ فيه نوعٌ مِنَ الرعونَةِ وإظهارِ الدعوى ، واتصافِ العبدِ بصفاتِ المولى ، وانبساطِهِ وإدلالِهِ في موقفِ الهيبةِ والحياءِ ، وما أشبهَ هذا ؛ ممَّا يُخافُ على صاحِبِهِ وقوعُ الاستدراجِ والمكرِ بِهِ ، ولكنْ ينبغي للمريدِ ألا يتهاوَنَ بشيءٍ مِنَ الآدابِ ولا يستحقِرَها ؛ فإنَّ التهاوَنَ بذلكِ والاستحقارَ لَهُ مِنَ مخامرةِ الجهلِ ، وعدمِ المعرفةِ باللهِ تعالى ، وهذا أقبحُ أنواعِ سوءِ الأدبِ

فإنْ وقعتْ منه إساءةٌ أدبٍ : فليكنْ خائفاً مِنْ ذلكِ ، مستعظماً للأمرِ فيه ، وليبادِرْ إلى التوبةِ والاعتذارِ والتنصُّلِ منها ؛ خشيةً أَنْ تُوجَّهَ إليه العقوبةُ مِنْ حيثُ لا يشعرُ .

وأكدُ ما ينبغي أَنْ يجتنبهُ المريدُ مِنْ مُقتَضَيَاتِ هذهِ الجملةِ التي ظهرَ لنا أنَّها مرادُ المؤلفِ مِنْ أنواعِ سوءِ الأدبِ أَنْ يوطِّنَ خاطِرُهُ على شيءٍ مِنَ الاعتراضِ على اللهِ تعالى ، وتعاطيِ التدبيرِ معه ، والتبرُّمِ بأحكامِهِ المؤلمةِ في نفسِهِ أو غيرِهِ ، وأنْ يسرِّحَ لسانَهُ بالشكوى إلى الخلقِ والعيبِ لما يوافقُ هواهُ ، أو نقصِ في نظَرِهِ ممَّا ذرأهُ الحقُّ ، فإنْ خطرَ ببالِهِ أو جرى على لسانِهِ شيءٌ مِنْ ذلكِ . . فليبادِرْ إلى الاستغفارِ منه ، والتفصِّي عنه ، وليعلمْ أنَّ تشاغلهُ بذلكِ مِنْ أعظمِ الحسناتِ ، وأفضلِ القرباتِ ؛ وذلكَ يدخِلُهُ في مقاماتِ الرضا ، ويوصلُهُ إلى غايةِ النعيمِ والعطا ، كما أنَّ توطئتهُ عليه وتهاوَنَهُ بِهِ مِنْ أعظمِ خطاياهُ وأكبرِ ذنوبِهِ ، ويؤدِّيهِ ذلكَ إلى تسخُّطِ الأقدارِ ، والوقوعِ في دركاتِ النارِ ، نعوذُ باللهِ مِنْ ذلكِ .

ضاعَ لبعضِ الصوفيِّ ولدٌ صغيرٌ ، فلم يُعرفْ لَهُ خبرٌ ثلاثةَ أيامٍ ، فقليلٌ لَهُ : لو

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤٠١) .

سَأَلَتَ اللهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدَّهُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ : اعْتَرَضِي فِيهِ قَضَى أَشَدُّ مِنْ ذَهَابِ وَلَدِي^(١)

وَقَالَ بَعْضُ السَّادَةِ أَذْنَبْتُ ذَنْبًا ، فَأَنَا أَبْكِي عَلَيْهِ مِنْذُ سَتِينَ سَنَةً ، وَكَانَ قَدْ اجْتَهَدَ فِي الْعِبَادَةِ لِأَجْلِ التَّوْبَةِ مِنْ ذَلِكَ الذَّنْبِ ، فَقِيلَ لَهُ وَمَا هُوَ ؟ قَالَ قُلْتُ مَرَّةً لَشَيْءٍ : لَيْتَهُ كَانَ^(٢)

وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : (لَوْ قُرِضَ جَسْمِي بِالْمُقَارِضِ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُولَ لَشَيْءٍ قَضَاءُ اللهِ : لَيْتَهُ لَمْ يَقْضِهِ)^(٣)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَرَضَ الْجَنِيْدُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ ؛ عَافِنِي ، فَسَمِعَ هَاتِفًا يَقُولُ : مَا لَكَ وَالدُّخُولَ بَيْنِي وَبَيْنَ مُلْكِي ؟ !

وَمِنْ مُقْتَضِيَّاتِهَا أَيْضًا أَنْ يَعلُقَ بِقَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الْمَشَايِخِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، وَأَنْ يَتَرَكَ تَعْظِيمَهُمْ وَاحْتِرَامَهُمْ ، وَأَلَّا يَقْبَلَ إِشَارَتَهُمْ فِيَمَا يَشِيرُونَ بِهِ عَلَيْهِ ؛ فَقَدْ قَالُوا (عَقُوقُ الْأَسْتَادِئِنَ لَا تَوْبَةَ لَهَا)^(٤) ، وَقَالُوا أَيْضًا (مَنْ قَالَ لِأَسْتَادِهِ : لِمَ ؟ . . لَا يَفْلَحُ)^(٥)

(١) كَذَا فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (١٠١٩ / ٢) ، وَ « إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٥٤٧ / ٨)

(٢) كَذَا فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (١٠١٩ / ٢) ، وَ « إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٥٤٧ / ٨) وَفِيهِمَا : (لَيْتَهُ لَمْ يَكُنْ)

(٣) كَذَا فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (١٠١٩ / ٢) ، وَ « إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٥٤٨ / ٨) .

(٤) كَذَا فِي « الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ » (ص ٦٧١) ، وَرَوَى الْإِمَامُ ابْنُ السَّبْكِ فِي « طَبَقَاتِ الشَّافِعِيَّةِ الْكُبْرَى » (١٧١ / ٣) عَنْ الْأَسْتَادِ أَبِي سَهْلٍ الصَّعْلُوكِيِّ (عَقُوقُ الْوَالِدِينَ يَمْحُوهَا الْإِسْتِغْفَارُ ، وَعَقُوقُ الْأَسْتَادِئِنَ لَا يَمْحُوهَا شَيْءٌ) ، وَيَحْمِلُ هَذَا عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ عَادَةً .

(٥) الْقَوْلُ لِلْأَسْتَادِ أَبِي عَلِيٍّ الدَّقَاقِ ، حَكَاهُ عَنْهُ تَلْمِيزُهُ الْإِمَامَ الْقَشِيرِيَّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٦٧٢) ، وَقَدْ قَالَ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ الْغَزَالِيُّ فِي « إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ » (٥٨٦ / ٧) : (سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَلِيٍّ الْفَارَمَزِيَّ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ يَصِفُ لِي وَجُوبَ حَسَنِ أَدَبِ الْمُرِيدِ لِشَيْخِهِ ، وَأَلَّا يَكُونَ فِي قَلْبِهِ إِنْكَارٌ لِكُلِّ مَا يَقُولُهُ ، وَلَا فِي لِسَانِهِ مُجَادَلَةٌ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : حَكِيْتُ لِشَيْخِي أَبِي الْقَاسِمِ الْكُرْكَانِيِّ مَنَامًا لِي ، وَقُلْتُ رَأَيْتُكَ قُلْتَ لِي كَذَا ، فَقُلْتَ : لِمَ ذَاكَ ؟ قَالَ فَهَجَرَنِي شَهْرًا وَلَمْ يَكَلِّمْني ، وَقَالَ : لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ فِي بَاطْنِكَ تَجْوِيزُ الْمَطَالِبَةِ وَإِنْكَارٌ مَا أَقُولُهُ لَكَ . . لَمَا جَرَى ذَلِكَ عَلَيَّ لِسَانِكَ فِي الْمَنَامِ)

وقال أبو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه : (مَنْ صَحَبَ شَيْخاً مِنَ الشُّيُوخِ ، ثُمَّ اعْتَرَضَ عَلَيْهِ بِقَلْبِهِ . فَقَدْ نَقَضَ عَهْدَ الصَّحْبَةِ ، وَوَجَبَتْ عَلَيْهِ التَّوْبَةُ)^(١)

(وَإِنْ بَقِيَ مِنْ أَهْلِ السُّلُوكِ قَاصِدٌ لَمْ يَصِلْ إِلَى مَقْصُودِهِ . فَلْيَعْلَمْ أَنَّ مُوجِبَ حُجْبِهِ اعْتِرَاضٌ خَامِرٌ قَلْبُهُ عَلَى بَعْضِ شُيُوخِهِ فِي بَعْضِ أَوْقَاتِهِ ؛ فَإِنَّ الشُّيُوخَ بِمَنْزِلَةِ السُّفَرَاءِ لِلْمُرِيدِينَ ، قَالَ : وَفِي الْخَبَرِ : « أَنَّ الشَّيْخَ فِي أَهْلِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ »)^(٢)
وكذلك مِنْ سُوءِ أَدَبِهِ : تَصَدُّرُهُ لِلتَّعْلِيمِ وَالْهُدَايَةِ ، وَتَصَدُّيهِ لِلْإِمْرَةِ وَالْوَلَايَةِ ، وَمُحَبَّتُهُ لِلْإِسْتِتْبَاعِ وَالرَّئَاسَةِ ، وَتَرْبِيَّتُهُ لِلْجَاهِ وَالْحُشْمَةِ وَالْقَبُولِ بَيْنَ النَّاسِ ، وَاسْتِدْعَاؤُهُ بِسَرِّهِ أَنْ يُكْرَمَ وَيُعْظَمَ وَيُتَبَرَّكَ بِهِ ، وَتَقَبُّلُ يَدِهِ وَيُسَارَعُ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِهِ ، وَذَلِكَ مِنْ أَضَرِّ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ ، وَهُوَ نَتِيجَةُ اسْتِحْسَانِهِ لِمَا هُوَ عَلَيْهِ ، وَعَدَمِ تَفَقُّدِهِ لَعْيُوبِهِ وَاتِّهَامِ نَفْسِهِ فِي كُلِّ حَالٍ مِنْ أَحْوَالِهِ ، وَذَلِكَ مَذْمُومٌ مِنْهُ

قال أبو عثمان رضي الله عنه : (لَا يَرَى أَحَدٌ عَيْبَ نَفْسِهِ وَهُوَ يَسْتَحْسِنُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْئاً ، وَإِنَّمَا يَرَى عْيُوبَ نَفْسِهِ مَنْ يَتَّهَمُهَا فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ)^(٣)

وقال أبو عبد الله السجزي رضي الله عنه : (مَنْ اسْتَحْسَنَ شَيْئاً مِنْ أَحْوَالِهِ فِي حَالٍ إِرَادَتِهِ . فَسَدَتْ إِرَادَتُهُ ، إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ إِلَى ابْتِدَائِهِ ، وَيَرُوضَ نَفْسَهُ ثَانِياً)^(٤)
وقال أبو عبد الرحمن السلمي رضي الله عنه : سَمِعْتُ جَدِّي يَقُولُ : (آفَةُ الْعَبْدِ رِضَاؤُهُ عَنْ نَفْسِهِ بِمَا هُوَ فِيهِ)^(٥)

(١) قاله في « الرسالة القشيرية » (ص ٦٧١) .

(٢) قاله في « لطائف الإشارات » (٣ / ٣٠٤) ، وانظر في الكلام على الأثر « المقاصد الحسنة » (٦٠٩) .

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣١١) ، وأبو عثمان : هو الحيري .

(٤) أورده الإمام السهورودي في « عوارف المعارف » (٢ / ٢٧٣) .

(٥) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٣٣٢) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٢١٧) ، وجدّه : هو أبو عمرو إسماعيل بن نجيد رحمه الله تعالى .

فَإِنْ اسْتَشْعَرَ الْمَرِيدُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْئاً مِمَّا ذَكَرْنَاهُ . فليبادِرْ إِلَى قِطْعِ مَوَادِّ ذَلِكَ
وَاسْتِصْصَالِ عُرُوقِهِ ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْتَحْكَمَ ذَلِكَ مِنْهُ وَيَتَرَسَّخَ ، فَبدايَةُ الْأُمُورِ هِيَ الَّتِي
يَنْبَغِي أَنْ تُرَاعَى كَثِيراً

[أَقْوَالُهُمْ فِي سُوءِ أَدَبِ الْمَرِيدِ]

وَمِنْ أَنْوَاعِ سُوءِ أَدَبِ الْمَرِيدِ الْمَفْضِي إِلَى عَطِيهِ : نَزْوُلُهُ عَنْ مُقْتَضَيَاتِ الْحَقِيقَةِ إِلَى
رُخْصِ الشَّرِيعَةِ ، فَقَدْ عَدُّوا هَذَا مِنَ الْجَنَايَاتِ الْعَظِيمَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلانْحِطَاطِ عَنِ
الرَّتَبَةِ ، وَالْبَعْدِ عَنْ مَحَلِّ الْقَرْبَةِ ، وَلِهَذَا قَالُوا (إِذَا رَأَيْتَ الْمَرِيدَ انْحَطَّ عَنْ رَتَبَةِ
الْحَقِيقَةِ إِلَى رُخْصِ الشَّرِيعَةِ . فَاعْلَمْ أَنَّهْ نَقَضَ عَهْدَهُ مَعَ اللَّهِ ، وَفَسَخَ عَقْدَهُ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى)^(١)

وَقَالَ ابْنُ خَفِيفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (الْإِرَادَةُ اسْتِدَامَةُ الْكَدِّ ، وَتَرْكُ الرَّاحَةِ ؛
وَلَيْسَ شَيْءٌ أَضَرَّ عَلَى الْمَرِيدِينَ مِنْ مَسَامَحَةِ النَّفْسِ فِي قَبُولِ الرُّخْصِ
وَالْتَأْوِيلَاتِ)^(٢)

وَقَالَ يَوْسُفُ بْنُ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (إِذَا رَأَيْتَ الْمَرِيدَ يَشْتَغِلُ بِالرُّخْصِ
فَاعْلَمْ أَنَّهْ لَا يَجِيءُ مِنْهُ شَيْءٌ)^(٣)

وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ شَيْبَانَ (مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَعَطَّلَ وَيَتَبَطَّلَ فَلْيَلْزَمْ
الرُّخْصَ)^(٤) ، وَيَعْنِي بِالرُّخْصِ هَا هُنَا مَا كَانَ مُضَادًّا لِحَالِ الْمَرِيدِ ؛ مِنْ تَنَاوُلِ
الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَّاتِ ، وَالْمِيلِ إِلَى الْمَأْلُوفَاتِ وَالْمَعْتَادَاتِ ، وَالرُّكُونِ إِلَى الدَّعَةِ
وَالرَّاحَاتِ ، وَارْتِكَابِ الشَّبَهَاتِ وَالتَّأْوِيلَاتِ ؛ فَإِنَّ حَالَ الْمَرِيدِ يَقْتَضِي مَبَايِنَتَهُ لِهَذَا

(١) قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (١ / ٧٢)

(٢) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٤٦٥) ، وَأَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٢١٩)

(٣) رَوَاهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٤٦٩) .

(٤) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٤٠٣) ، وَالْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٢٠٩) .

كَلِّهِ وَإِنْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ مَبَاحًا فِي رِخْصَةِ الشَّرْعِ لِعَامَّةِ النَّاسِ

كَانَ إِبْرَاهِيمُ الْخَوَاصُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ (أَلَا إِنَّ هَذِهِ الشَّهَوَاتِ الَّتِي أَظْلَمَتْ قُلُوبَ الْمُتَعَبِّدِينَ بَعْدَ صَفَاءِ نُورِهَا ، وَفَتَرَتْ أَبْدَانَهُمْ بَعْدَ اجْتِهَادِهَا ، وَحَجَبَتْ قُلُوبَهُمْ بَعْدَ قُرْبِهَا ، وَأَطَالَتْ آمَالَهُمْ بَعْدَ قَصَرِهَا ، وَأَنَسُوا بِالْمَخْلُوقِينَ بَعْدَ الْهَرَبِ مِنْهُمْ ، وَتَوَطَّؤُوا الْفُرُشَ بَعْدَ التَّرْكِ لَهَا ، فَسَقَتْهُمْ الدُّنْيَا بِكَأْسِ سُمِّهَا ، فَنَظَرُوا إِلَى ظَاهِرِهَا بَعْدَ بَاطِنِهَا ، فَنَامُوا بَعْدَ السَّهْرِ ، وَشَبِعُوا بَعْدَ الْجُوعِ ، وَاكْتَسَوْا بَعْدَ الْعُزْيِ)

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّرَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : أَنِّي إِنَّمَا خَلَقْتُ الشَّهَوَاتِ لَضَعْفَةِ خَلْقِي ، فَإِيَّاكَ أَنْ تَعْلُقَ قَلْبَكَ مِنْهَا بِشَيْءٍ ، فَأَيْسَرُ مَا أَعَاقَبَكَ بِهِ أَنْ أُنْسخَ حِلَاوَةَ حَبِّي مِنْ قَلْبِكَ)^(١)

وَفِي أَحْبَابِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (يَا دَاوُدُ ؛ تَمَسَّكَ بِكَلَامِي ، وَخُذْ مِنْ نَفْسِكَ لِنَفْسِكَ ، لَا تُؤْتِيَنَّ مِنْهَا فَأَحْجَبَ مُحِبِّي عَنْكَ ، اقْطَعْ شَهْوَتَكَ لِي ؛ فَإِنِّي إِنَّمَا أَبْحَثُ الشَّهَوَاتِ لَضَعْفَةِ خَلْقِي ، مَا بَالُ الْأَقْوِيَاءِ أَنْ يَنَالُوا الشَّهَوَاتِ ؟ ! فَإِنَّهَا تَنْقُصُ حِلَاوَةَ مَنَاجَاتِي ؛ فَإِنِّي لَمْ أَرْضَ الدُّنْيَا لِحَبِيبِي وَنَزَّهْتُهُ عَنْهَا

يَا دَاوُدُ ؛ لَا تَجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ عَالِمًا سَكْرَانًا بِحُبِّهَا ، يَحْبِبُكَ بِسُكْرِهِ عَنْ مُحِبِّي ، أَوْلَيْكَ قُطَاعُ الطَّرِيقِ عَلَى عِبَادِي الْمُرِيدِينَ ، اسْتَعْنِ عَلَى تَرْكِ الشَّهَوَاتِ بِإِدْمَانِ الصُّومِ

يَا دَاوُدُ ؛ تَحَبَّبَ إِلَيَّ بَعْدَاوَةُ نَفْسِكَ ؛ اَمْنَعُهَا الشَّهَوَاتِ . . . أَنْظُرْ إِلَيْكَ ، وَتَرَى الْحُجُبَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ مَرْفُوعَةً)^(٢)

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَهَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (لَنْ يَنَالَ الرَّجُلُ دَرَجَةَ الصَّالِحِينَ حَتَّى يَجُوزَ سِتُّ عَقَبَاتٍ

(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٠ / ١٠) .

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي « إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ » (٤٦٧ / ٨)

أولُها : يغلقُ بابَ العزِّ ، ويفتحُ بابَ الذلِّ

والثاني يغلقُ بابَ النعمة ، ويفتحُ بابَ الشدةِ

والثالثُ : يغلقُ بابَ الراحةِ ، ويفتحُ بابَ الجهدِ .

والرابعُ : يغلقُ بابَ النومِ ، ويفتحُ بابَ السهرِ

والخامسُ : يغلقُ بابَ الغنى ، ويفتحُ بابَ الفقرِ

والسادسُ يغلقُ بابَ الأملِ ، ويفتحُ بابَ الاستعدادِ للموتِ (١)

وقالَ إبراهيمُ الخواصُّ رضيَ اللهُ عنه : كنتُ في جبلِ اللُّكَّامِ ، فرأيتُ رُماناً فاشتَهِيتُهُ ، فدنوتُ منه فأخذتُ منه واحدةً ، فشققْتُها فوجدْتُها حامضةً ، فمضيتُ وتركتُ الرُمانَ ، فرأيتُ رجلاً مطروحاً قد اجتمعَ عليه الزنابيرُ ، فقلتُ السلامُ عليك ، فقالَ وعليكَ السلامُ يا إبراهيمُ ، فقلتُ : كيفَ عرفَني ؟ فقالَ مَنْ عَرَفَ اللهُ تعالى لم يخفَ عليه شيءٌ ، فقلتُ أرى لكَ حالاً معَ اللهِ ، فلو سألتَهُ أنَ يحميكَ ويقيكَ مِنْ هذهِ الزنابيرِ ، فقالَ : وأرى لكَ حالاً معَ اللهِ تعالى ، فلو سألتَهُ أنَ يحميكَ ويقيكَ مِنْ شهوةِ الرُمانِ ؛ فإنَّ لذعَ الرُمانِ يجدُّ الإنسانُ ألمَهُ في الآخرةِ ، ولذعُ الزنابيرِ يجدُّ ألمَهُ في الدنيا (٢)

وقالَ السريُّ رضيَ اللهُ عنه : (إنَّ نفسي تطالبُني منذُ ثلاثينَ سنةً أو أربعينَ سنةً أنَ أغمسَ جزرةً في دِيسٍ ، فما أطعمْتُها) (٣)

فلَمَّا كانَ تركُ الشهواتِ والتنعُّماتِ مِنْ شأنِ المريدِ وَمِنْ مقتضى حالِهِ . . لزمَهُ الوفاءُ بِهِ ، وكانَ العملُ على خلافِهِ نقضاً وفسخاً كما تقدَّمَ (٤)

(١) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ١٠٢) .

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٥٣٥٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٣٩١) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١١٦ / ١٠) ، والبيهقي في « الزهد الكبير » (٤١٩) ، والقشيري

في « رسالته » (ص ٣٩٢) .

(٤) انظر (ص ٣٨١) .

قَالَ جَعْفَرُ بْنُ نُصَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : دَفَعَ إِلَيَّ الْجَنِيدُ دَرَاهِمًا وَقَالَ : اشْتَرِ بِهِ التِّينَ
الْوَزِيرِيَّ ، فَاشْتَرَيْتُهُ ، فَلَمَّا أَفْطَرَ أَخَذَ وَاحِدَةً وَوَضَعَهَا فِي فِيهِ ، ثُمَّ أَلْقَاهَا وَبَكَى ،
وَقَالَ : احْمَلْهُ ، فَقُلْتُ لَهُ فِي ذَلِكَ ! فَقَالَ : هَتَفَ فِي قَلْبِي هَاتِفٌ : أَمَا تَسْتَحْيِي ؟!
شَهْوَةٌ تَرَكْتَهَا مِنْ أَجْلِي ثُمَّ تَعَوَّدُ إِلَيْهَا ؟^(١)

وَعَنْ شَقِيقِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ أَدَهَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَكَّةَ فِي سَوَاقِ
الَّيْلِ عِنْدَ مَوْلِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ نَاحِيَةً مِنَ الطَّرِيقِ يَبْكِي ،
فَعَدَلْتُ إِلَيْهِ وَجَلَسْتُ عِنْدَهُ ، وَقُلْتُ : أَيُّ شَيْءٍ هَذَا الْبُكَاءُ يَا أَبَا إِسْحَاقَ ؟ فَقَالَ :
خَيْرٌ وَعَافِيَةٌ ، فَعَاوَدْتُهُ مَرَّةً وَاثْنَتَيْنِ وَثَلَاثًا ، فَلَمَّا أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ قَالَ : يَا شَقِيقُ ؛ اسْتَرْ
عَلَيَّ ، فَقُلْتُ : يَا أَخِي ؛ قُلْ مَا شِئْتَ .

قَالَ لِي : اسْتَهْتُ نَفْسِي سِكْبَاجًا^(٢) ، فَمَنْعْتُهَا جَهْدِي ، فَلَمَّا كَانَ الْبَارِحَةَ كُنْتُ
جَالِسًا وَقَدْ غَلَبَنِي النَّعَاسُ ، فَإِذَا أَنَا بَفْتَى شَابٍّ بِيَدِهِ قَدْحٌ أَخْضَرُ يَعْلُو مِنْهُ بَخَارٌ وَرَائِحَةٌ
سِكْبَاجٍ ، قَالَ : فَاجْتَمَعْتُ بِهَمْتِي عَلَيْهِ^(٣) ، فَقَرَّبَ مِنِّي وَقَالَ : يَا إِبْرَاهِيمُ ؛ كُلْ ،
قُلْتُ : مَا أَكَلُ شَيْئًا تَرَكْتُهُ لِلَّهِ تَعَالَى ، فَقَالَ لِي : فَإِذَا أَطْعَمَكَ اللَّهُ تَأْكُلُ ؟ فَمَا كَانَ لِي
جَوَابٌ إِلَّا أَنْ بَكَيْتُ ، فَقَالَ لِي : يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، كُلْ .

قَالَ إِبْرَاهِيمُ : فَقُلْتُ لَهُ : قَدْ أَمَرْنَا أَلَا نَطْرَحَ فِي وَعَائِنَا إِلَّا مِنْ حَيْثُ نَعْلَمُ ، فَقَالَ
لِي : كُلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ؛ فَإِنَّمَا أُعْطِيْتُهُ وَقِيلَ لِي : يَا خَضِرُ ؛ اذْهَبْ بِهِذَا وَأَطْعَمْ نَفْسَ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ ، فَقَدْ رَحِمَهَا اللَّهُ مِنْ طَوْلِ صَبْرِهَا عَلَى مَا يَحْمِلُهَا مِنْ مَنِعِهَا ، اْعْلَمْ
يَا إِبْرَاهِيمُ : أَنِّي سَمِعْتُ الْمَلَائِكَةَ يَقُولُونَ : مَنْ أُعْطِيَ فَلَمْ يَأْخُذْ طَلَبَ فَلَمْ يُعْطَ ،
فَقُلْتُ : فَإِنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهَئِنَا بَيْنَ يَدَيْكَ ، لَا أَحِلُّ الْعَقْدَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ التَفْتُ

(١) أوردته الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٩٤) .

(٢) السِّكْبَاج : لَحْمٌ يَطْبَخُ بِخُلٍّ .

(٣) كذا في النسخ المعتمدة ، وفي الأصول المنقول عنها : (فجمعتُ نَهْمَتِي عَنْهُ) .

فإذا أنا بفتى آخرَ ناوله شيئاً وقال له : يا خضر ؛ لقمه أنت ، فلم يزل يلقمني حتى شبعْتُ ، فانتبهتُ وحلاوته في فمي

قال شقيقُ رضي الله عنه : فقلتُ أرني كفك ، فأخذتُ كفه بكفي فقبلتها وقلتُ يا مَنْ يطعمُ الجياعَ الشهواتِ إذا صحَّحوا المنعَ ، يا مَنْ يقدحُ في الضميرِ اليقينَ ، يا مَنْ سقى قلوبهم مِنْ محبَّته ؛ أترى لشقيقٍ عندك حالاً ؟ ثم رفعتُ يدَ إبراهيمَ إلى السماءِ فقلتُ إلهي ؛ بقدرِ هذهِ الكفِّ وبقدرِ صاحبِها ، وبالجودِ الذي وُجدَ منك ؛ جُدْ على عبدِكَ الفقيرِ بفضلِكَ وإحسانِكَ ورحمتِكَ وإنْ لم يستحقَّ ذلكَ ، قالَ : فقامَ إبراهيمُ رضي الله عنه ومشى حتى دخلَ المسجدَ الحرامَ^(١)

وقالَ عتبةُ الغلامِ لعبدِ الواحدِ بنِ زيدٍ رضي الله عنهما إنّ فلاناً يصفُ مِنْ قلبه منزلةً ما أعرفُها ، قالَ لأنَّكَ تأكلُ معَ خبزِكَ تمرّةً ، وهو لا يزيدُ على الخبزِ شيئاً ، فقالَ : إنّ تركتُ أكلَ التمرِ عرفتُ تلكَ المنزلةَ ؟ قالَ : نعم وغيرَها ، فأخذَ يبكي ، فقالَ له بعضُ أصحابِه لا أبكي اللهَ عينيكَ ، أعلى التمرِ تبكي ؟! فقالَ عبدُ الواحدِ دعه ؛ فإنَّ نفسه قد عرفتُ صدقَ عزمِهِ في التركِ ، هو إذا تركَ شيئاً لم يعاودُ فيه أبداً^(٢)

وقالَ أحمدُ بنُ أبي الحواريّ اشتهى أبو سليمانَ الدارانيُّ رغيفاً حارّاً بملحٍ ، فجنَّتُ بهِ إليه ، فعصَّ منه عصّةً ، ثم طرحَ الرغيْفَ وقالَ : عَجَّلْتُ إِلَيَّ شهوتي ، بعدَ إطالةِ جهدي وشقوتي ، قد عزمْتُ على التوبةِ فأقلني ، قالَ أحمدُ فما رأيتهُ أكلَ الملحَ حتى لقيَ اللهَ تعالى^(٣)

(١) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٣٢٧ / ٦) ، وأورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٣٤ / ٥) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٣٩٥ / ٣)

(٣) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١٣٠ / ٣٤) ، وأورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٣٤ / ٥) .

وقال أبو بكر بن الجَلَّا : أعرفُ إنساناً تقولُ له نفسهُ : أنا أصبرُ لكِ على طَيِّ عشرةِ أيامٍ وأطعمني بعدَ ذلكَ شهوةً أشتَهيها ، فيقولُ لها : لا أريدُ أنْ أطويَ عشرةَ أيامٍ ، ولكنِ اتركي هذهِ الشهوةَ^(١)

وقال أبو سليمان : (تركُ شهوةٍ مِنْ شهواتِ النفسِ أنفعُ للقلبِ مِنْ صيامِ سنةٍ وقيامِها)^(٢)

وقال أبو حامد الغزالي : (وقد اشتدَّ خوفُ السلفِ مِنْ تناولِ لذيذِ الأُطعمة ، وتمرينِ النفسِ عليها ، ورأوا أنَّ ذلكَ علامةُ الشقاوةِ ، ورأوا أنَّ منعَ اللهِ منه غايةُ السعادةِ ، حتى رُوِيَ عن وهبِ بنِ منبهٍ قالَ : التقى ملكانِ في السماءِ الرابعةِ ، فقال أحدهما للآخرِ مِنْ أينَ ؟ قالَ : أُمِرتُ أنْ أسوقَ حوتاً مِنَ البحرِ اشتَهاهُ فلانُ اليهوديِّ ، وقالَ الآخرُ أُمِرتُ بإهراقِ زيتِ اشتَراهُ فلانُ العابدُ ، قالَ : وهذا تنبيهٌ على أنَّ تيسيرَ الشهواتِ ليسَ مِنْ علاماتِ الخيرِ)^(٣)

قال الشيخُ أبو حامدٍ : (والأصلُ المهمُّ في المجاهدةِ : الوفاءُ بالعزمِ ، فإذا عزمَ على تركِ شهوةٍ فقد تيسَّرَ أسبابُ ذلكَ ، ويكونُ ذلكَ مِنْ اللهِ تعالى ابتلاءً واختباراً ، فينبغي أنْ يصبرَ ويستمرَّ ؛ فإنَّه إنْ عوَّدَ نفسهُ كسرَ العزمِ ألفتَ ذلكَ وفسدتَ ، وإذا اتفقَ كسرُ عزمٍ فينبغي أنْ يلزمَ نفسهُ عقوبةً عليه كما ذكرناه في معاقبةِ النفسِ مِنْ كتابِ « المراقبةِ »^(٤) ، فإذا لم يخوِّفِ النفسَ بعقوبةٍ .. غلبتهُ ، وحسنتَ عندهُ تناولَ الشهوةِ ، وتفسدُ بهِ الرياضةُ عليه بالكليةِ)^(٥) ، هذا كلامُ الإمامِ أبي حامدٍ الغزاليِّ ، وهو حسنٌ ، ومعناه صحيحٌ مجرَّبٌ ، فلتعملِ عليهِ أيُّها المريدُ .

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٣٩٤) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٣٩٤) .

(٣) قاله في « إحياء علوم الدين » (٥ / ٣٣٠)

(٤) انظر « إحياء علوم الدين » (٩ / ١٦٦) .

(٥) قاله في « إحياء علوم الدين » (٥ / ٢٢١) .

وقد يعجلُ اللهُ تعالى لبعضِ هؤلاءِ العقوبةَ رحمةً له ومِنَّةً عليه .

قالَ أبو ترابٍ النخشبِيُّ ما تَمَنَّتْ نفسي شهوةً مِنْ الشهواتِ إِلَّا مرَّةً واحدةً ؛ تمنيتُ خبزاً وبيضاً وأنا في سفرٍ ، فعدلتُ إلى قريةٍ ، فقامَ واحدٌ وتعلَّقَ بي وقالَ : هذا كانَ معَ اللصوصِ ، فضربوني سبعينَ دِرَّةً ، ثم عرَفَنِي رجلٌ منهم فقالَ هذا أبو ترابِ النخشبِيِّ ، فاعتذروا إليَّ ، فحملَنِي رجلٌ منهم إلى منزلِهِ وقَدَّمَ إليَّ خبزاً وبيضاً ، فقلتُ لنفسي : كُلِّي بعدَ سبعينَ دِرَّةً^(١)

وقالَ بعضهم اشتهى أبو الخيرِ العسقلانيُّ السمكَ سنينَ ، ثم ظهرَ له ذلكَ مِنْ موضعٍ حلالٍ ، فلمَّا مَدَّ يدهُ إليه ليأكلَ أَخَذَتْ شوكةٌ مِنْ عظامِهِ إصبعَهُ ، فذهبتُ في ذلكَ يدهُ ، فقالَ يا ربِّ ؛ هذا لَمَنْ مَدَّ يدهُ بشهوةٍ إلى حلالٍ ، فكيفَ بَمَنْ مَدَّ يدهُ بشهوةٍ إلى حرامٍ؟!^(٢)

وقالَ إبراهيمُ الخوَّاصُ كنتُ جائعاً في الطريقِ ، فوافيتُ الرَّيَّ ، فخطرَ ببالي أنْ لي بها معارفَ ، فإذا دخلْتُها أضافوني وأطعموني ، فلمَّا دخلْتُ البلدَ رأيتُ فيه منكراً احتججتُ أنْ أمرَ فيه بالمعروفِ ، فأخذوني وضربوني ، فقلتُ في نفسي : مِنْ أينَ أصابَنِي هذا الضربُ على جوعي ؟ فنوديتُ في سرِّي : إِنَّمَا أَصَابَكَ ذَلِكَ لِأَنَّكَ سكنتَ إلى معارفِكَ بقلبك ، وقلتُ : إنَّهُم يطعموني إذا دخلْتُ البلدَ^(٣)

وحكي عن إبراهيمَ بنِ شيبانَ أَنَّهُ قالَ : كنتُ بحلبَ ، واشتهيتُ شُبْعَةً مِنْ الخبزِ والعدسِ ، فاتفقَ ذلكَ ، فأكلْتُ حتَّى شبعْتُ ، فرأيتُ على بابِ المسجدِ قواريرَ معلَّقةً شبهَ نموذجاتٍ ، فتوهَّمْتُها خلاً ، فقالَ لي قائلٌ : أَمَا تَنْظُرُ إِلَيْهَا ؟ ! إِنَّهَا خمرٌ ، فقلتُ : لَزَمَنِي فرضٌ ، فدخلْتُ الحانوتَ ، فلم أزلُ أَصْبُ دَنّاً حتَّى أتيتُ على الجميعِ ، فأخذوني وضربوني مئتي خشبةً ، وطرحوني في السجنِ أربعةً

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٧/١٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٤٦)

(٢) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٧٥) .

(٣) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ١١٩) .

أشهر ، حتى دخلَ أستاذي أبو عبد الله المغربي البلدَ ، فسمعَ بحالي ، فتشَقَّعَ إليَّ ،
فلَمَّا وقعَ بصرُهُ عليَّ قالَ : ما شأنُكَ ؟ قلتُ شُبُعَةُ خبزٍ وعدسٍ ، وضربُ مِثْيِ
خشبية ، وسجُنُ أربعةِ أشهرٍ ، فقالَ لي نَجوتَ مَجَاناً^(١) ؛ أي وردتَ عقوبةً
هذه الأكلة على ظاهركَ ، ولم تقدحْ فيما كنتَ فيه مِنْ سرائركَ ، فكانَ ذلكَ رِفْقاً
مِنَ الله بِكَ .

قالَ الإمامُ أبو القاسمِ القشيريُّ (وما أصدقَ ما قالَ ! فَإِنَّ مَنْ أَدَّبَ في دنياه ،
فيما يتعاطاهُ مِنْ متاعَةٍ هواه .. فقد خُفِّفَ عنه في عقابه ، بل ظهرَ بالتأدبِ جوهرُهُ
ومعناه)^(٢)

وحكايةُ خيرِ النَّسَاجِ المشهورةُ مِنْ معنى ما ذكرناه ، فانظرُها ففيها عبرةٌ
للمعتبرينَ :

قالَ الحافظُ أبو نعيمٍ : (حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بنِ نصرٍ في كتابِهِ قالَ : سألتُ
خيراً النَّسَاجِ : أَكانَ النَّسِجُ حِرْفَتَكَ ؟ قالَ لا ، قلتُ : فَمِنْ أَيْنَ سُمِّيتَ بِهِ ؟ قالَ :
عاهدتُ اللهَ تعالى واعتقدتُ ألا أكلَ الرُّطَبَ أبداً ، فغلبَتْنِي نفسي يوماً ، فأخذتُ
نصفَ رطلٍ ، فلما أكلتُ واحدةً إذا رجلٌ نظرَ إليَّ وقالَ : يا خيرُ ؛ أَيْنَ هربتَ
مَنِّي ؟ ! وكانَ لَهُ عبدٌ اسمهُ خيرٌ ، فوقَعَ عليَّ شبهُهُ وصورَتُهُ ، فخنقَنِي ، فاجتمعَ
الناسُ فقالوا : هذا واللهِ غلامُكَ خيرٌ ، فبقيتُ متحيراً وعلمتُ بماذا أخذتُ ،
وعرفتُ جنائتي .

وحملَنِي إلى حانوتِهِ الذي كانَ فيه ينسجُ غلمانُهُ ، وقالوا : يا عبدَ السوءِ ؛
أنتهربُ مِنْ مولاكَ ؟ ! ادخلْ واعملْ عملَكَ الذي كنتَ تعملُ ، وأمرَنِي بعملِ
الكرباسِ ، فدَلَّيتُ رجلي على أن أعملَ ، فأخذتُ بيدي أَلَتَهُ ، فكأنِّي كنتُ أعملُ

(١) رواه الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٧١) ، وأورده القشيري في « رسالته »
(ص ٣٩١) ، والشُّبُعَةُ - بضم الشين - : قدر ما يشيع مرَّةً .

(٢) قاله في « شرح أسماء الله الحسنَى » (ص ٤٤) .

سنين ، فبقيت معه أشهراً أنسج له ، فقامت ليلة وتمسخت ، وقمت إلى صلاة الغداة ، فسجدت وقلت في سجودي : إلهي ؛ لا أعود إلى ما فعلت ، فأصبحت فإذا الشَّبه قد ذهب عني ، وعدت إلى صورتي التي كنت عليها ، فأطلقت ، فثبت عليّ هذا الاسم ، فكان سبب النسج اتباعي شهوة عاهدت الله تعالى ألا آكلها ، فعاقبني بما سمعت ^(١)

وفي بعض الأخبار عن الله تعالى : (إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتي . . أن أحرمه لذيذ مناجاتي) ^(٢)

وسياتي إن شاء الله كيفية مجاهدة النفس عند قوله : (لولا ميادين النفوس ما تحقّق سير السائرين) ^(٣)

ولهذا المعنى كرهوا له التزوُّج من غير ضرورة محققة ؛ لأنه إنما يقصد بذلك قضاء شهوته وبلوغ نهمته ، وذلك في الضرر به بمنزلة السم القاتل ، وقد قالوا : (من وافق شهوته عُدِم صفوته) ^(٤)

وقال بعضهم : (من همّ بشيء ممّا أباحه العلم تلذّذاً . . عُوقِب بتضييع العمر ، وقسوة القلب ، وتعب الهم بالدنيا) ^(٥)

وقال أبو سليمان الداراني : (ثلاث من طلبهنّ فقد ركن إلى الدنيا : من طلب معاشاً ، أو تزوّج امرأة ، أو كتب الحديث) ^(٦)

(١) رواه في « حلية الأولياء » (٣٠٧/١٠) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣٩٦/١) .

(٣) انظر (ص ٨٩٦) .

(٤) قاله القشيري في « رسالته » (ص ٧٨٧) .

(٥) أورده السلمي في « تفسيره » (١٩٧/٢) .

(٦) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٤٣٤/١) ، والمراد بالركون إلى الدنيا بكتابة الحديث : كتابته محبةً لاجتماع الناس إليه ، ولشهوة التحديث أمامهم ، ومن حدّث وهو يقصد شيئاً من هذا . . فقد خلط شيئاً بصالح ، فكيف بمن تمحّضت نيته لذنيك الأمرين ؟ وخسر امرؤ =

وقال : (ما رأيتُ أحداً مِنْ أصحابنا تزوّجَ فثبَّتَ على مرتبته)^(١)

وكان إبراهيمُ بنُ أدهمَ يقولُ : (مَنْ تَعَوَّدَ أَخْذاَ النِّسَاءِ لَا يَفْلَحُ)^(٢)

وقيلَ لبعضِهِمْ لَمْ لَا تَتَزَوَّجُ ؟ فَقَالَ الْمَرْأَةُ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِلرِّجَالِ ، وَأَنَا مَا بَلَغْتُ مَبْلَغَ الرِّجَالِ^(٣)

ثم فيه مِنْ مكابدةِ أمرٍ غيرِهِ ، ومراعاةِ توفيرِ حقوقِهِ ، ومعاناةِ أخلاقِهِ ، واتباعِ مرضاتِهِ . . ما يشوِّشُ على المريدِ حالَهُ ، ويكدِّرُ عليهِ وقْتَهُ ، وقد كانَ لَهُ في معاناةِ أمرِ نَفْسِهِ أعظمُ شاغلٍ عَنْ أَنْ يَنْصَافَ إِلَى نَفْسِهِ نَفْسٌ أُخْرَى ، مَعَ مَا يَتَسَلَّطُ عَلَى بَاطِنِهِ مِنْ خَوْفِ الْفَقْرِ ، ومحبةِ الجمعِ والمنعِ ، وما يَرْتَكِبُهُ بسببِ ذَلِكَ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ

= ظنٌّ بالصوفية كتمانُ العلم حين سماعه لأمثال هذه الأقوال ، دون أن يعيَّي نفسه بالاستفسار والسؤال ، ولم يعلم أن ترك التحديث قد يكون لأغراض شرعية شريفة ؛ منها ما ذُكر ، وتركه هنا واجبٌ شرعاً ، اللهم إلا أن يكون تعيَّن عليه ، وهذا ما لا يكاد يوجد في هذه الأزمنة ؛ كما قال سيدنا أبو هريرة رضي الله عنه فيما رواه عنه البخاري (١١٨) : (ولولا آيتان في كتاب الله ما حدثت حديثاً) ثم تلا قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٩]

أما عند صفاء النية وخلوصها : فاذكر ما رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥٥ / ١٠) عن شيخ الطائفة الإمام الجنيد أنه قال : (من لم يحفظ القرآن ، ولم يكتب الحديث . . لا يقتدئ به في هذا الأمر) ، ولا يخفأك أن أعلام المحدثين من أعلام الصوفية ، وفي « تهذيب الكمال » (٣٦٦ / ١١) : (جاء سهل بن عبد الله التستري إلى أبي داود السجستاني رحمهما الله ، فقيل : يا أبا داود ؛ هذا سهل بن عبد الله جاءك زائراً ، فرحَّب به وأجلسه ، فقال له سهل : يا أبا داود ؛ لي إليك حاجة ، قال : وما هي ؟ قال : حتى تقول : قد قضيتها مع الإمكان ، قال : نعم ، قال : أخرج إليَّ لسانك الذي تحدَّث به أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أقبلَهُ ، قال : فأخرج إليه لسانه فقَبَلَهُ)

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٦٢٤ / ٣)

(٢) رواه الخطيب في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » (٦٣) ، وقال أول الباب :

(المستحبُّ لطالب العلم أن يكون عزباً ما أمكنه ذلك ؛ لئلا يقطع الاشتغال بحقوق الزوجة ،

والاهتمام بالعيشة عن الطلب)

(٣) أورده الإمام السهروردي في « عوارف المعارف » (٢٣١ / ١)

والرخصي ، وذلك كله مضادٌ لحالِ المريد ، وقد قالوا (إذا تزوجَ الصوفي فقد ركبَ السفينة ، فإذا وُلِدَ له فقد غرقتِ السفينة)^(١)

وكانَ بشرُّ الحافي يقولُ (لو كنتُ أعولُ دجاجةً خفتُ أن أكونَ جِلَوازا على الجسرِ)^(٢)

وفي الخبرِ في فتنِ آخرِ الزمانِ قالَ : « وَفِي ذَلِكَ أَلْوَقْتُ حَلَّتِ الْعُزْبَةُ » ، فقيلَ وكيفَ ؟ قالَ : « يُعَيِّرُونَهُ بِالْفَقْرِ ، فَيَتَكَلَّفُ مَا لَا يُطِيقُ ، فَيُورِدُهُ مَوَارِدَ الْهَلَكَةِ »^(٣)

وفي الخبرِ عن رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خَيْرُكُمْ بَعْدَ الْمَتْنَيْنِ رَجُلٌ خَفِيفُ الْحَاذِ » ، قيلَ يا رسولَ الله ؛ وما خفيفُ الحاذِ ؟ قالَ « الَّذِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ »^(٤)

وقالَ سهلُ بنُ عبدِ الله : (إِيَّاكُمْ وَالِاسْتِمَاعَ إِلَى النِّسَاءِ وَالْمِيلَ إِلَيْهِنَّ)^(٥) ؛ فَإِنَّ النِّسَاءَ مُبْعِدَاتٌ مِنَ الْحِكْمَةِ ، قَرِيبَاتٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَهِنَّ مَصَايِدُهُ وَحُظُّهُ مِنْ بَنِي آدَمَ ، فَمَنْ عَظَفَ إِلَيْهَا بِكَلْبِيَّتِهِ فَقَدْ انْقَادَ إِلَى حُظِّ الشَّيْطَانِ ، وَمَنْ حَادَ عَنْهَا يَتَسَرَّ

-
- (١) رواه الخطيب في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » (٦٧) عن إبراهيم بن أدهم بنحوه .
- (٢) رواه الخطيب في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » (٦٢) بنحوه ، والجلواز : الشرطي ، أراد أنه سيضطر لكسب المال الحرام ، أو أنه سيكون ظالماً
- (٣) رواه الخطابي في « العزلة » (ص ١٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، والبيهقي في « الزهد الكبير » (٤٣٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه
- (٤) رواه الخطابي في « العزلة » (ص ٣٦) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٩٨٦٧) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه ، قال الحافظ المناوي في « فيض القدير » (٤٩٧ / ٣) : (ضربه مثلاً لقلة ماله وعياله ، ومن زعم نسخه لم يصب ؛ لأن النسخ خاصٌ بالطلب ، ولا يدخل للخبر ، ولا منافاة بينه وبين خبر : « تناكحوا تناسلوا » لأن الأمر بالنكاح عام لكل أحد بشروط ، وهذا الخبر فيمن لم تتوفر فيه الشروط ، وخاف من النكاح التورط فيما يخاف منه على دينه ؛ بسبب طلب المعيشة ، وبذلك حصل الجمع بين الحديتين) ، والحاذ : الحال أو الظاهر ، والمراد : قلة اللحم .

(٥) في (ج ، و) : (إِيَّاكُمْ وَالِاسْتِمَاعَ بِالنِّسَاءِ)

منه ، وما مَالَ الشَّيْطَانُ إِلَى أَحَدٍ كَمِيلِهِ إِلَى مَنْ اسْتَرْقَ بِالنِّسَاءِ ، وَإِنَّ الشَّرَّ مَعَهُنَّ حَيْثُ كُنَّ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ فِي وَقْتِكُمْ مَنْ قَدْ رَكَنَ إِلَيْهِنَّ فَايْتَسُوا مِنْهُ ، فَقِيلَ لَهُ : فَحَدِّثُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « حُبَّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ »^(١) ، فَذَكَرَ النَّسَاءَ ! فَقَالَ : النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْصُومٌ ، وَقَدْ بَلَغَكُمْ مَا كَانَ فِيهِ مَعَهُنَّ ، هِيَ عَدُوَّةُ الرَّجُلِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا^(٢) ؛ إِنْ أَظْهَرْتَ لَهُ الْمَحَبَّةَ أَهْلَكَتُهُ ، وَإِنْ أَضْمَرْتَهَا لَهُ أَغَوَتْهُ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَهُنَّ فِتْنَةً ، فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَتِهِنَّ (انتهى) .

وَقَالَ حَذِيفَةُ الْمَرْعَشِيِّ : (كَانَ يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ لَوْ خَيَّرَ بَيْنَ أَنْ تُضْرَبَ عُنُقُهُ وَبَيْنَ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً فِي الْفِتْنَةِ . . لاختارَ ضَرْبَ الْعُنُقِ عَلَى تَزْوِيجِ امْرَأَةٍ فِي الْفِتْنَةِ)^(٣) ، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَمَّا يُوَوَّلُ أَمْرُ الْمُتَزَوِّجِ إِلَيْهِ مِنْ اكْتِسَابِ الْحَرَامِ وَارْتِكَابِ الْآثَامِ فِي زَمَانِ الْفِتْنَةِ ، وَضُرِبَ الْعُنُقُ أَحْسَنُ حَالًا وَأَحْمَدُ عَاقِبَةً مِنَ التَّعَرُّضِ لَارْتِكَابِ شَيْءٍ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى . فَإِنْ قَارَفَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ الْمَرِيدُ فَهُوَ دَاءٌ عَضَالٌ فِي حَقِّهِ ؛ فَقَدْ قَالُوا : (زَلَّةٌ بَعْدَ الْإِرَادَةِ أَقْبَحُ مِنْ سَبْعِينَ زَلَّةً قَبْلَ الْإِرَادَةِ)^(٤)

وَفِي الْمَثَلِ : (مَنْ عُرِفَ بِالْخِيَانَةِ لَا يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ بِالْأَمَانَةِ)^(٥)

-
- (١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (٦١ / ٧) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَفْظُهُ : « حُبَّبَ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا : النِّسَاءَ وَالطَّبِيبَ ، وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ، قَالَ الْحَافِظُ الْمَنَاوِيُّ فِي « فَيْضِ الْقَدِيرِ » (٣ / ٣٧٠) : (وَمَنْ زَادَ - كَالزَّمْخَشَرِيِّ وَالْقَاضِي - لَفْظَ « ثَلَاثٌ » . . فَقَدْ وَهَمَ ، قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي « أَمَالِيهِ » : لَفْظُ « ثَلَاثٌ » لَيْسَتْ فِي شَيْءٍ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ ، وَهِيَ تَفْسُدُ الْمَعْنَى) .
- (٢) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٥٠٩٦) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٤٠) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : « مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ بَعْدُ : (وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَهُنَّ فِتْنَةً) .
- (٣) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٦٩ / ٨) .
- (٤) رَوَاهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٣٠٤) عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَفِيهِ (التَّوْبَةُ) بِدَلِّ (الْإِرَادَةِ) ، وَقَالَ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (١٧٢ / ١) : (الزَّلَّةُ الْوَاحِدَةُ بَعْدَ كَشْفِ الْبَرَهَانِ أَقْبَحُ مِنْ كَثِيرٍ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ) .
- (٥) قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (١٧٢ / ١) .

وَقَالَ بَعْضُ الْأَنْبِيَاءِ فِي مَنَاجَاتِهِ لِرَبِّهِ : لَوْ عَفَوْتَ عَنْ فَلَانٍ ذَنْبَهُ بَعْدَ عَظِيمِ نِعَمِكَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : لَيْسَ الذَّنْبُ فِي الْقَرَبِ كَالذَّنْبِ فِي الْبَعْدِ^(١)
وَسُئِلَ بَعْضُهُمْ : هَلْ يَجْدُ الْعَاصِي حَلَاوَةَ الطَّاعَةِ ؟ فَقَالَ : لَا ، وَلَا مَنْ هُمْ بِمَعْصِيَةٍ^(٢)

وَمِنْ عَظِيمِ سُوءِ أَدَبِ الْمُرِيدِ : أَنْ يَمِيلَ إِلَى أَهْلِ الدُّنْيَا ، وَأَنْ يَتَقَرَّبَ مِنْهُمْ ، وَأَنْ يَصَاحِبَهُمْ .

قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ (وَمِنْ شَأْنِ الْمُرِيدِ التَّبَاعُدُ عَنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّ صَحْبَتَهُمْ سَمٌّ مَجْرَبٌ ؛ لِأَنَّهُمْ يَنْتَفِعُونَ بِهِ ، وَهُوَ يَنْتَقِصُ بِهِمْ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطُلًا ﴾ [الكهف : ٢٨] ^(٣)

وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ : (لَا تَصْحَبْ مَنْ لَا يَنْهَضُكَ حَالُهُ)^(٤)
وَمِنْ ذَلِكَ : مَعَاشِرَةُ الْأَحْدَاثِ وَالشَّبَّانِ ، وَقَبُولُ إِرْفَاقِ النُّسَوَانِ^(٥) ؛ فَإِنْ تَعَرَّضَ لَاسْتِجْلَابِ ذَلِكَ مِنْهُمْ فَهُوَ أَشَدُّ .

قَالَ يَوْسُفُ بْنُ الْحَسَنِ الرَّازِيِّ : (رَأَيْتُ آفَاتِ الصُّوفِيَّةِ فِي صَحْبَةِ الْأَحْدَاثِ ، وَمَعَاشِرَةِ الْأَضْدَادِ ، وَرَفَقِ النُّسَوَانِ)^(٦)

وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ (وَمِنْ أَصْعَبِ الْآفَاتِ فِي هَذِهِ الطَّرِيقَةِ

(١) قَالَ تَعَالَى : ﴿ بَلَيْسَاءَ الَّذِينَ مِنْ يَأْتِ مِنْكَ يَفْحَشَةٌ يُبَيِّنُ لَهَا الْعَذَابَ ضِعْفَيْنِ ﴾ [الأحزاب : ٣٠] .

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٦٨٣٣) عَنْ وَهَبِ بْنِ الْوَرْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٣) هِيَ آخِرُ وَصِيَّةٍ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٧٨٩) ، وَقَالَ بَعْدَ مَا هُنَا : (وَإِنَّ الزُّهَادَ يَخْرُجُونَ الْمَالَ عَنْ الْكَيْسِ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَهْلُ الصَّفَاءِ يَخْرُجُونَ الْخَلْقَ وَالْمَعَارِفَ مِنَ الْقَلْبِ تَحَقُّقًا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ)

(٤) انْظُرْ (ص ٣٠٧) .

(٥) الْإِرْفَاقُ : الْعَطَاءُ وَالْإِحْسَانُ ، وَبِفَتْحِ الْهَمْزَةِ : جَمْعُ رَفَقٍ ، وَنَقَلَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٢٠٦) عَنْ مَظْفَرِ الْقَرْمِيسِينِيِّ قَوْلَهُ : (أَخْسُ الْإِرْفَاقُ : إِرْفَاقُ النُّسَوَانِ عَلَى أَيِّ وَجْهِ كَانَ)

(٦) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ١٩٠) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٤٠ / ١٠) .

صَحْبَةُ الْأَحْدَاثِ ، وَمَنْ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَبِإِجْمَاعِ مِنَ الشُّيُوخِ أَنَّ ذَلِكَ عَبْدٌ أَهَانَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَخَذَلَهُ ، بَلْ عَنْ نَفْسِهِ شَغْلُهُ ، وَلَوْ بِأَلْفِ أَلْفِ كَرَامَةٍ أَهْلَهُ (١)

ثُمَّ قَالَ بَعْدَ كَلَامٍ كَثِيرٍ (فليحذرِ المريدُ مِنْ مَجَالِسَةِ الْأَحْدَاثِ وَمَخَالَطَتِهِمْ ؛ فَإِنَّ الْيَسِيرَ مِنْهُ فَتَحُ بَابِ الْخِذْلَانِ ، وَبِدَوِّ حَالِ الْهَجْرَانِ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ قَضَاءِ السُّوءِ) (٢)

وَأَدَابُ الْمُرِيدِ كَثِيرَةٌ ، وَإِنَّمَا نَبِّهْنَا هَاهُنَا عَلَى بَعْضِ مَا يَعِظُمُ فِيهِ الْخَطَرُ وَالْغُرُرُ ، مِمَّا حَذَّرَ مِنْهُ أَثْمَتُنَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَبَالِغُوا فِي التَّوْصِيَةِ وَالنَّهْيِ عَنْهُ ، وَجَمِيعُ ذَلِكَ مُحْتَمَلٌ لِأَنَّهُ يَكُونُ مَرَادًا لِلْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ : (مِنْ جَهْلِ الْمُرِيدِ أَنْ يَسِيءَ الْأَدَبَ . . .) ، فَرَأَيْنَا أَلَّا يَخْلُوَ هَذَا الْمَوْضِعُ مِنْ هَذَا التَّنْبِيهِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَقَعُ لِلْمُرِيدِينَ كَثِيرًا ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ .

* * *

(١) قَالَ فِي « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرِيَّةِ » (ص ٧٨١)

(٢) انْظُرْ « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرِيَّةِ » (ص ٧٨٢) .

الحكمة السادسة والستون (*)

إِذَا رَأَيْتَ عَبْدًا أَقَامَهُ اللَّهُ بِوُجُودِ الْأَوْزَادِ ، وَأَدَامَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا مَعَ
طُولِ الْإِمْدَادِ . . فَلَا تَسْتَخْفِرَنَّ مَا مَنَحَهُ مَوْلَاهُ ؛ لِأَنَّكَ لَمْ تَرَ عَلَيْهِ
سِيمَا الْعَارِفِينَ ، وَلَا بَهْجَةَ الْمُحِبِّينَ ، فَلَوْلَا وَارِدُ مَا كَانَ وَرَدُ .

عبادُ الله المخصوصون ينقسمون إلى قسمين : مقربين ، وأبرار .
فالمقربون : هم الذين أخذوا عن حظوظهم وإراداتهم ، واستعملوا في القيام
بحقوق ربهم ؛ عبودية له ، وطلباً لمرضاته ، وهؤلاء هم العارفون والمحبتون .
والأبرار : هم الذين بقوا مع حظوظهم وإراداتهم ، وأقيموا في الأعمال
والطاعات ؛ ليجزؤن عليها برفيع الدرجات في الجنان ، وهؤلاء هم الزاهدون
والعابدون .

وكل واحد منهم مُمدّد في مقامه الذي هو فيه بمددٍ إلهيٍّ اقتضى منهم القيام
بحقوق مقاماتهم على اختلافها ، فإذا رأيت عبداً أقامه الله تعالى في أعمال البرِّ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى رحمت وعطفات خبأها فيما شاء من أفعاله ، وأن من
الأسباب الجعلية الشرعية جعل ملازمة الورد علامة على هبات الواردات العرفانية ، وأن الله عبداً
جمع لهم بين حظي الدنيا والآخرة ، والله يفعل ما يشاء .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا
فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾
[فاطر : ٣٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تلعنوه ؛ فوالله ما علمت أنه يحب الله
ورسوله » ، رواه البخاري (٦٧٨٠) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه ، قاله عليه الصلاة
والسلام في حق من جيء به غير مرة فجلد من شرب الخمر

الظاهرة ، ومواصلة الأوراد المتواترة ، وأمدّه في ذلك بالمعونة والتيسير . . فذلك من اختيار الله تعالى له ؛ فلا تستحقّرَن ذلك لأجل أنّك لم ترَ عليه سيما العارفين ؛ من ترك الاختيار ، والبراءة من الحظوظ والإرادات بين يدي المرید المختار ، ولا بهجة المحبّين ؛ من الشغف بمرضاة محبوبهم ، والانبساط والإدلال بين يدي حبيبهم ؛ فلو لا الواردُ الإلهي الذي أوردّه الله تعالى عليه . . ما استقام على عمله وورده ، فهو لم يخرج عن دائرة عنايته وحيطة رعايته ، فلم تستحقّرْ خطيرَ ما مُنحه ، وتستقلّ كثيرَ ما ربّحه ؟ ! وهل ذلك إلا من وجود جهلك ، ونقصان عقلك ؟ !

وسياتي من كلام المؤلف : (لا يستحقّرُ الوَرْدَ إلا جهولٌ)^(١)



(١) انظر (ص ٥١٧) ، ونقل الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٧٢) عن الإمام العارف بالله تعالى أبي الحسن الشاذلي قوله : (أكرم المؤمنين وإن كانوا عصاة فاسقين ، وأمرهم بالمعروف وانههم عن المنكر ، واهجرهم رحمة بهم ، لا تعزّزاً عليهم) ، وقال : (لو كُشف عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والأرض ، فما ظنك بنور المؤمن المطيع ؟ !) .

الحكمة السابعة والستون (*)

قَوْمٌ أَقَامَهُمُ الْحَقُّ لِيُخْدَمَتِهِ ، وَقَوْمٌ اخْتَصَّصَهُمْ بِمَحَبَّتِهِ ، ﴿ كَلَّا
نُمِذُّهُنَّوَلَاءَ وَهَتُّوَلَاءَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ .

الحقُّ تعالى له الاختيارُ التامُّ والمشيتةُ النافذةُ ، ولا يُسألُ عمَّا يفعلُ وهم يُسألون .

فطائفةٌ أقامَهُمُ الحقُّ تعالى لخدمتهِ ، حتى صَلَّحُوا لِحَبَّتِهِ : وهمُ الزاهدونَ والعابدونَ كما تقدَّم .

وطائفةٌ اختَصَّصَهُم بِمَحَبَّتِهِ ، حتى صَلَّحُوا لِقَرَبِهِ ، والدخولِ إلى حضرتهِ : وهمُ العارفونَ والعلماءُ

قالَ يحيى بنُ معاذٍ : (الزاهدُ : صيدُ الحقِّ مِنَ الدنيا ، والعارفُ صيدُ الحقِّ مِنَ الْجَنَّةِ) (١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إطلاق المشيتة الأزلية ، ونفي الطبع والعلة عن الذات العلية ، وإلى أنه تعالى له حكمة في كل اختيار .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَالسَّيِّئُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَا آخِرُونَ أَغْرَقُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة : ١٠٠-١٠٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تسبوا أصحابي ؛ فلو أن أحدكم أنفق مثل أحدٍ . . ما بلغ مدَّ أحدِهِم ولا نصيفُهُ » ، رواه البخاري (٣٦٧٣) ، ومسلم (٢٥٤١) وكان قد قاله لسيدنا خالدٍ لأنه سبَّ سيدنا عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما .

(١) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٣٨) .

فإذا شهد العبدُ انفرادَ الله تعالى بهذه الإقامة والتخصيص . . منعهُ ذلك ممَّا ذكرنا
مِن الاستحقاق ، وسَلَّمَ الأمرَ لِمَنْ بيده التدبيرُ والاختيارُ .

قال أبو يزيد : (اطلع الله تعالى على قلوب أوليائه ، فمنهم مَنْ لم يكن يصلح
لحمل المعرفة صِرْفاً ، فشغلهم بالعبادة)^(١)

وذكرَ الحافظُ أبو نعيم في كتابه « حلية الأولياء » عن سهل بن عبد الله أنه قال :
(إِنَّ الله تعالى يطلعُ على أهلِ قريةٍ أو بلدةٍ ، فيريدُ أن يقسمَ لهم مِنْ نفسه قسماً ، فلا
يجدُ في قلوب العبادِ ولا قلوب الزهادِ موضعاً لتلك القسمة مِنْ نفسه ، فيمُرُّ عليهم
أن يشغلهم بالتعبُّد عن نفسه)^(٢)

وقال أبو العباسِ الدينوريُّ (إِنَّ الله عباداً لم يستصلحهم لمعرفة ، فشغلهم
بخدمته ، وله عبادٌ لم يستصلحهم لخدمته ، فأهلهم لمعرفة)^(٣)

والإشارةُ بالآيةِ الكريمةِ التي ذكرها المؤلفُ رحمه الله . . بيِّنةٌ في هذا المعنى .

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٨ / ١٠) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٥ / ١٠) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٨٣ / ١٠) .

الباب الثامن
في الواردات

الحكمة الثامنة والستون (*)

وقال رضي الله عنه :

قَلَمَّا تَكُونُ الْوَارِدَاتُ الْإِلَهِيَّةُ إِلَّا بَغْتَةً ؛ صِيَانَةٌ لَهَا أَنْ يَدَّعِيَهَا
الْعِبَادُ بِوُجُودِهَا إِلَّا سَتَعْدَادُ

الوارداتُ الإلهيَّةُ هدايا من الله تعالى ، وتُحَفُّ وكراماتٌ يكرمُ بها عبادهُ ، فلا تكونُ في الغالبِ إلا بغتَةً ؛ أي فجأةً ؛ لئلا يدَّعوها ، ويروا أنفسهم أهلاً لها بوجودِ استعدادهم وتهيئتهم ، وتُحَفُّ الله وهداياه مقدَّسةٌ عن أن تعلَّلَ بأمرٍ ، ومنزَّهةٌ عن أن تقابلَ بأعمالٍ برٍّ ، بل هي محضُ كرمٍ وفضلٍ من الكريمِ المُفْضِلِ^(١)

*

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إسقاط الأسباب الجعلية ؛ شرعية كانت أو عادية ، وإلى سعة الجود الإلهي ، ورعاية الأصلح فضلاً منه تعالى لا وجوباً
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَبَرِّزْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في قصة المخطئ من شدة الفرح : « فأتى شجرةً ، فاضطجع في ظلها ، قد أيسرَ مِنْ راحلتي ، فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمةٌ عندهُ » ، رواه مسلم (٢٧٤٧) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(١) المُفْضِلُ : المتفضلُ ، وكذا هي في (ج) ، ومن ذلك قول سيدنا حسان رضي الله عنه (من الكامل)
أولادُ جفنةٍ حولَ قبرِ أبيهم قبرِ ابنِ ماريةَ الكريمِ المُفْضِلِ

الحكمة التاسعة والستون (*)

مَنْ رَأَيْتَهُ مُجِيباً عَنْ كُلِّ مَا سُئِلَ ، وَمُعَبِّراً لِكُلِّ مَا شَهِدَ ،
وَذَاكِراً كُلِّ مَا عَلِمَ . . فَاسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى وُجُودِ جَهْلِهِ .

الإجابة عن كلِّ سؤالٍ ، والتعبيرُ بكلِّ مشهودٍ ، والذكرُ لكلِّ معلومٍ . . أماراتُ
على وجودِ جهلٍ منِ اتَّصفَ بها كما قال

أما الإجابة عن كلِّ سؤالٍ : فلاقتضائها منه الإحاطة بجميع المعلومات ، وذلك
محالٌ في حقِّه ؛ قال اللهُ تعالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٨٥] ، فكيفَ
يُتصوَّرُ منه معَ هذا الإجابة عن كلِّ سؤالٍ لولا وجودُ جهله ؟ !

وأيضاً فإنه يجبُ عليه أن يراعي حالَ السائلِ ؛ من وجودِ الأهلية لما سألَ
عنه ، فيمتنعَ عن إجابة من لا أهلية فيه لذلك ، ويفعلَ ما فعله رسولُ الله صَلَّى اللهُ
عليه وسلَّم فيما رويَ عنه معَ السائلِ الذي جاء يسأله أن يعلمه من غرائب العلم ؛
فإنه استفسره وقال له : « مَا فَعَلْتَ فِي رَأْسِ الْعِلْمِ ، وَفِي كَذَا وَفِي كَذَا ؟ » ،
فأجابه السائلُ ، فقال له النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم : « أَذْهَبَ فَأُحْكِمَ مَا هُنَالِكَ ،

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الكمال المطلق لله تعالى وحده ، وكلُّ وصفٍ كمالٍ حادث هو

فعله ومنفرد بإيجاده ، وإلى أن الأدب مع الله الرجوع إليه ، والتوكل عليه

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ

لَنَا ﴾ [المائدة : ١٠٩] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾

[البقرة : ٣٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « احفظ عليك لسانك ، وليسغك بيتك ، وابك على

خطيئتك » ، رواه الترمذي (٢٤٠٦) من حديث سيدنا عقبة بن عامر رضي الله عنه .

ثُمَّ تَعَالَ حَتَّى أَعْلَمَكَ مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ»^(١)

وكما أخذ الله تعالى على العلماء ألا يكتُموا العلم أهله ؛ كذلك أخذَ عليهم أن يصنوه عن غيرِ أهله ، فمن لم يسلك هذا المسلك فهو جاهلٌ

وأما التعبير لكلِّ مشهودٍ فلائ في نوعاً من إفشاء السرِّ الذي يجبُ كتْمُهُ ، وقد قالوا : (قلوبُ الأحرارِ قبورُ الأسرارِ)^(٢) ، والسرُّ أمانةُ الله تعالى عندَ العبدِ ، فإشهارُهُ بالتعبيرِ عنه خيانةٌ ، والله تعالى لا يحبُّ الخائنينَ^(٣)

وأيضاً فإنَّ الأمورَ المشهودةَ لا يُستعملُ فيها إلا الإشارةُ والإيماءُ ، واستعمالُ العباراتِ فيها إفصاحٌ بها وإشهارٌ لها ، وفي ذلك ابتذالُها وإذاعتُها ، ثم إنَّ العبارةَ عنها لا تزيدُها إلا غموضاً وانغلاقاً ؛ لأنَّ الأمورَ الذوقيةَ يستحيلُ إدراكُ حقائقِها بالعباراتِ النطقيةِ^(٤) ، فيؤدِّي ذلك إلى الإنكارِ والقدرِ في علومِ السادةِ الأخيارِ

-
- (١) رواه الجوهري في « مسند الموطأ » (١٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٤ / ١) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٢٢٢) من حديث عبد الله بن المسور رحمه الله تعالى رسلاً
- (٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٧٧ / ٩) عن ذي النون المصري رحمه الله تعالى .
- (٣) قال إمامنا الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٧٧ / ٥) وهو يتحدث عما ينكشف للمريد في خلواته : (وإذا انكشف للمريد شيء من ذلك . . فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصحاً ، ويتصدى للتذكير ، فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة ، فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد المعاني ، وتحسين الألفاظ المعبر عنها ، وترتيب ذكرها ، وتزيينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار ، وتحسين صيغة الكلام ؛ لتميل إليه القلوب والأسماع والشيطان ربما يخيل إليه أن هذا إحياء منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى ، وإنما أنت واسطة بين يدي الله وبين الخلق ؛ تدعو عباده إليه ، وما لك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لذة)
- (٤) قال حجة الإسلام الغزالي في « أيها الولد » (ص ٥٢) : (واعلم : أن بعض مسائلك التي سألتني عنها لا يستقيم جوابه بالكتابة والقول ، بل إن تبلغ تلك الحالة تعرف ما هي ، وإلا فعلمها من المستحيلات ؛ لأنها ذوقية ، وكل ما يكون ذوقياً لا يستقيم وصفه بالقول ؛ كحلاوة الحلوى ومرارة المر ، لا تعرف إلا بالذوق ؛ كما حُكي أن عيناً كتب إلى صاحب له : عرّفني لذة المجامعة كيف تكون ؟ فكتب في جوابه : يا فلان ؛ إنني كنت إلى الآن حسبتك عيناً فقط ، والآن عرفت أنك عين وأحمق ؛ لأن هذه اللذة ذوقية ، إن تصل تعرف ، وإلا لا يستقيم وصفها بالقول والكتابة)

قال أبو علي الروذباري : (علمنا هذا إشارة ، فإذا صار عبارة خفي)
وأما الذكر لكل معلوم : فلعدم تفرقه بين المعلومات ، وقد يكون له علم
يختص به ، فإذا ذكره لغيره استغربه وإن كان ينتفع به هو ، فعدم تفرقه بين
المعلومات في ذكرها . . من وجود جهله^(١)

❖

(١) وروى الحاكم في « المستدرک » (٢٧٠ / ٤) عن محمد بن كعب القرظي : (إن عيسى بن مريم
صلوات الله عليه وسلامه قام في بني إسرائيل فقال : يا بني إسرائيل ؛ لا تتكلموا بالحكمة عند
الجاهل فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم)

الحكمة السبعون (*)

إِنَّمَا جَعَلَ الدَّارَ الْآخِرَةَ مَحَلًّا لِحِزَاءِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ؛ لِأَنَّ
هَذِهِ الدَّارَ لَا تَسَعُ مَا يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَهُمْ ، وَلِأَنَّ اللَّهَ أَجَلَ أَقْدَارَهُمْ
عَنْ أَنْ يُجَازِيَهُمْ فِي دَارٍ لَا بَقَاءَ لَهَا

إِنَّمَا جُعِلَ ثَوَابُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ فِيمَا ظَهَرَ لَنَا لَوْجِهَيْنِ
أَحَدُهُمَا : أَنَّ الدُّنْيَا لَا تَسَعُ مَا يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَهُمْ مِنْ أَنْوَاعِ النِّعَمِ حَسًّا وَلَا مَعْنَى
أَمَّا الْحَسُّ فَلِأَنَّ الدُّنْيَا مِتْدَانِيَّةُ الْمَسَافَاتِ ، ضَيْقَةُ الْأَقْطَارِ ، وَيُعْطِي اللَّهُ لِأَحَادِ
الْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ فِي مُلْكٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ - كَمَا وَرَدَ فِي الْخَبَرِ - مَسِيرَةَ خَمْسِ مِثَّةٍ
عَامٍ^(١) ، فَمَا ظَنُّكَ بِخَوَاصِّهِمْ ؟ ! فَتَضَيِّقُ - لَا مُحَالَةَ - مَسَافَةُ الدُّنْيَا عَنْ كُلِّ يَةٍ جَزَائِهِمْ
وَأَمَّا الْمَعْنَى فَلِأَنَّ الدُّنْيَا مُوسُومَةٌ بِالْذَّنَاءِ وَالنَّقْصِ وَالْخُسَاسَةِ وَالْحَقَارَةِ ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى الإيمان باليوم الآخر ، والجزاء والحساب ، وإلى سعة القدرة
الأزلية الأبدية ، وأنه تعالى خلق قلب المؤمن على هيئة لا تشبع نهمته الدنيا بأسرها ، وأن الجنة
هي دار المؤمنين الباقية بمدد منه سبحانه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ [الرعد : ٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام فيما حكاه عن المولى
سبحانه : « وما ترددت عن شيء أنا فاعلهُ ترددي عن نفس المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره
مساءته » ، رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ومن حقائق كرهه
تعالى مساءته : أنه لو لم يموت لم يصل لما خياه تعالى له من النعيم المقيم .

(١) روى الترمذي (٢٥٥٣) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : « إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ لَمَنْ
يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَنَعِيمِهِ وَخُدَمِهِ وَسُرَرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ » ، وفي (ج) : (سبع) بدل (خمس) .

والأشياء التي يتنعم بها أهل الجنة أمورٌ شريفةٌ رفيعةٌ ؛ كما جاء في الأخبار : « إِنَّ مَوْضِعَ سَوِّطٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »^(١) ، و« إِنَّ نُورَ سِوَارِ حَوْرَاءَ يَطْمِسُ نُورَ الشَّمْسِ »^(٢) ، وما أشبه هذا ، ويكفي في ذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ [السجدة : ١٧] ، يقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه : « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ »^(٣)

والثاني : أَنَّ الله تعالى أَجَلَ أقدَارِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ، فلم يجعل لهم الجزاء على طاعاتهم في دارٍ فانيةٍ منقضيةٍ متصرمةٍ ؛ لأنَّ كُلَّ ما يفنى وإن طالَّت مدَّتُهُ كلا شيءٍ ، بل أعطاهم الخلود في النعيم ، والبقاء الدائم في الملك المقيم ، وناهيك به شرفاً تسميته إِيَّاهم بِاسْمِهِ الْكَرِيمِ ؛ وهو : (الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) ، جاء في التفسير في قوله تعالى : ﴿ وَمَلَكًا كَبِيرًا ﴾ [الإنسان : ٢٠] : أَنَّهُ يرسلُ اللهُ تعالى الْمَلَكَ إِلَى وَلِيِّهِ ، ويقولُ لَهُ : استأذنْ على عبيدي ، فَإِنْ أذنَ لَكَ فادخلْ ، وإلا فارجعْ ، فيستأذنُ عَلَيْهِ مِنْ سَبْعِينَ حجاباً ، ثم يدخلُ عَلَيْهِ ومعهُ كتابٌ مِنَ اللهِ عزَّ وجلَّ مكتوبٌ على عنوانِهِ (مِنَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ إِلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) ، فإذا فَتَحَ الْكِتَابَ وجدَ مكتوباً فيه : عبيدي ؛ اشتقتُ إِلَيْكَ فزرتني ، فيقولُ : هل جئتَ بالبراقِ ؟ فيقولُ : نعم ، فيركبُ البراقَ ، فيغلبُ الشوقَ على قلبِهِ ، فيحملُهُ شوقُهُ ويبقى البراقُ إلى أَنْ يصلَ إلى بساطِ اللقَاءِ^(٤)

❖ ❖

-
- (١) رواه البخاري (٢٨٩٢) من حديث سيدنا سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه
(٢) روى أحمد في « المسند » (١٦٩/١) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً : « وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ اطَّلَعَ فَبَدَا سِوَارُهُ . . لَطَمَسَ ضَوْءُ ضَوْءِ الشَّمْسِ كَمَا تَطْمِسُ الشَّمْسُ ضَوْءَ النُّجُومِ » .
(٣) رواه البخاري (٣٢٤٤) ، ومسلم (٢٨٢٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .
(٤) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٢٥) ، والقرطبي في « تفسيره » (١٤٥/١٩) .

الحكمة الحادية والسبعون (*)

مَنْ وَجَدَ ثَمَرَةَ عَمَلِهِ عَاجِلًا . . فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى وُجُودِ الْقَبُولِ
عَاجِلًا^(١)

ثمرَةُ العملِ وجدانُ الحلاوةِ فيه والنَّعيمِ به ، ويتصوَّرُ ذلكَ في أكثرِ الأعمالِ بالمواظبةِ عليه على حالِ تَكَرُّرِهِ واستثقالِ لَهُ ، هذا هو غالبُ الأمرِ قالَ بعضُ العارفينَ : (ليسَ شيءٌ مِنَ البرِّ إلا ودونُهُ عَقَبَةٌ يُحْتَاجُ إلى الصَّبْرِ فيها ، فَمَنْ صَبَرَ على شِدَّتِهَا أَفْضَى إلى الرَّاحَةِ وَالسَّهولَةِ ، وإِنَّمَا هي مجاهدةُ النَّفْسِ ، ثم مخالفةُ الهوى ، ثم مكابدةُ في تركِ الدنيا ، ثم اللَّذَّةُ وَالتَّنَعُّمُ)^(٢) وقالَ عتبةُ الغلامِ : (كابدْتُ اللَّيْلَ عشرينَ سَنَةً ، ثم تَنَعَّمْتُ بِهِ عشرينَ سَنَةً)^(٣) .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى لا يجب عليه شيء ، وأن القبولَ للطاعات محض فضل منه سبحانه ، وأنه تعالى جعل من علامات القبول خلقه لحلاوة الطاعة في قلب المؤمن ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ﴾ [فصلت : ٤٦] ، وقوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّه حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل : ٩٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أَحِبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ » ، رواه البخاري (٦٤٦٤) ، ومسلم (٧٨٢) من حديث الصديقة عائشة رضي الله عنها

(١) قوله : (عَاجِلًا) زيادة من بعض نسخ الاستثناس ، وسقط من سائر النسخ ، ولعل ما في النسخ

أولئ ؛ لأنه سيأتي في حكمة أخرى الحديث عن الجزاء الآجل

(٢) روى معناه باختصار أبو نعيم في « الحلية » (٣٧١ / ٢) عن مالك بن دينار رحمه الله تعالى .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٠ / ١)

وقال ثابت البناني : (كابدت القرآن عشرين سنة ، ثم تنعمت به عشرين سنة)^(١)

وقال بعض العلماء : (كنت أقرأ القرآن فلا أجده له حلاوة ، حتى تلوته كأنني أسمعُه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوه على أصحابه رضي الله تعالى عنهم ، ثم رفعتُ إلى مقام فوقه ؛ وكنت أتلوه كأنني أسمعُه من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى ؛ فأنا الآن كأنني أسمعُه من المتكلم ، فعندها وجدتُ له لذة ونعيمًا لا أصبرُ عنه)^(٢)

وما ذكرناه من الحلاوة والنعيم إنما تثمره الأعمال الصحيحة المستقيمة السالمة من الرياء والدعوى ؛ قال أبو تراب : (إذا صدق العبدُ في العمل وجد حلاوته قبل أن يعملهُ ، فإذا أخلص فيه وجد حلاوته وقت مباشرته العمل)^(٣)

والأعمال الموصوفة بهذه الصفات مقبولة بفضل الله تعالى ؛ ورد في الخبر : « لا يقبلُ الله من مُسمِّعٍ ولا مُراءٍ »^(٤) ، دليل خطابه : أن العمل السالم من الرياء والسمعة مقبول ؛ من قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧]

وقبولُ الله تعالى لعمل العبد ورضاهُ به هو ثوابه المعجل كما يقوله المؤلف رحمه الله تعالى بعد هذا ، وذلك علامة على وجود الجزاء عليه في الدار الآخرة حسب ما يأتي في قوله (وجدانُ ثمرات الطاعات عاجلاً بشائر العاملين بوجود الجزاء عليها آجلاً)^(٥)

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٢ / ١) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٢ / ١) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥٠ / ١٠) ، وفيه بيان فضل الصدق على الإخلاص .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١١٨ / ٢) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، ورواه البخاري في « الأدب المفرد » (٦٠٦) موقوفاً عليه .

(٥) انظر (ص ٩٣٠) .

وقال أبو سليمان الداراني : (كلُّ عملٍ ليسَ له ثوابٌ في الدنيا ليسَ له جزاءٌ في الآخرة)^(١)

فحصلَ مِنْ هذا : أنَّ وُجدانَ الحلاوةِ علامةٌ على وجودِ القبولِ المقتضي لوجودِ الرضا والجزاء ، ولذلك قال الحسنُ : (تفقّدوا الحلاوةَ في ثلاثٍ ، فإنَّ وجدتموها فأبشروا وامضوا لقصدِكم ، فإنَّ لم تجدوها فاعلموا أنَّ البابَ مغلقٌ : عندَ تلاوةِ القرآنِ ، وعندَ الذكرِ ، وعندَ السجودِ)^(٢) ، وزادَ غيرُهُ : (وعندَ الصدقةِ ، وبالأَسحارِ)^(٣)

وقيلَ في قولِهِ تعالى : ﴿ وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ [الرحمن : ٤٦] قالَ : (جنةٌ معجّلةٌ ؛ وهي حلاوةُ الطاعاتِ ، ولذاذَةُ المناجاةِ ، والاستئناسُ بفنونِ المكاشفاتِ ، وجنةٌ مؤجّلةٌ ؛ هي فنونُ المثوباتِ ، وعلوُّ الدرجاتِ)^(٤)
قلتُ : وهذه الحلاوةُ المذكورةُ لا تكونُ إلا في مقامِ المعرفةِ الخاصّةِ^(٥) ، وهي التي تنافيهما المعصيةُ .

قيلَ لبعضِهِم : هل تعرفُ اللهَ ؟ فغضبَ على القائلِ وقالَ : تراني أعبدُ مَنْ لا أعرفُهُ ! فقالَ : أوَتعصي مَنْ تعرفُهُ ؟ !^(٦)
وقيلَ لبعضِهِم : بِمَ تعرفُ أنَّكَ عرفتَهُ ؟ فقالَ لم أقصدُ مخالفتَهُ إلا وردَ على قلبي استحياءٌ منه^(٧)

-
- (١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٧٨) .
 - (٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٧١ / ٦) بنحوه ، وبلغظه هنا هو عند الإمام أبي طالب في « قوت القلوب » (١٨٨ / ١) .
 - (٣) كذا في « قوت القلوب » (١٨٨ / ١) .
 - (٤) قاله الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ٦٩) .
 - (٥) كذا في (هـ) ، وفي سائر النسخ : (الخاصية) .
 - (٦) قاله الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ٨٨) .
 - (٧) قاله الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ٨٨) .

وقال إسماعيل بن نُجيد : (التهاونُ بالأمرِ مِنْ قِلَّةِ المعرفةِ بالأمرِ)^(١)

فإذاً ؛ العصيانُ في حالِ العرفانِ بعيدٌ ، فإنْ وقعتْ منه زلَّةٌ أو هفوةٌ بحكمِ وكانَ أمرُ اللهِ قدراً مقدوراً . . وجدَ - لا محالةَ - لذلكِ مرارةً وألماً في قلبِهِ ، فوجدانُ هذهِ المرارةِ والألمِ في المعصيةِ علامةٌ صحَّةٍ ما وجدَ مِنَ الحلاوةِ والنعيمِ في الطاعةِ

فهذهِ هي الحلاوةُ التي هي الميزانُ للأعمالِ المقبولةِ وغيرِ المقبولةِ كما ذكرناه .

وأما الحلاوةُ التي يجدها مَنْ دونَ أهلِ هذا المقامِ في بعضِ العباداتِ : فمدخولةٌ معلولةٌ ، إلا ما فيها مِنْ تنشيطِ العبادِ للمواظبةِ على العبادةِ^(٢) .

والحلاوةُ على الإطلاقِ إذا وجدها العاملُ في العملِ لا ينبغي له أنْ يقفَ معها ، ولا أنْ يفرحَ بها ، ولا يسكنَ إليها ، وكذلك أيضاً لا ينبغي له أنْ يقصدَ بعملِهِ إلى نيلِها ؛ لما له فيها مِنَ اللذةِ والحظِّ ؛ فإنَّ ذلكَ ممَّا يقدحُ في إخلاصِ عبادتِهِ وصدقِ إرادتِهِ ، وليكنِ اعتناؤه بحصولِها لتكونَ ميزاناً لأعمالِهِ ومَحَكاً لأحوالِهِ فقط

قال الواسطي : (استحلاءُ الطاعاتِ سمومٌ قاتلةٌ)^(٣)

قال في « لطائفِ المننِ » (وصدقَ الواسطي رحمه الله ، وأقلُّ ما في ذلكَ : أنه إذا فتحَ لك بابَ حلاوةِ الطاعةِ تصيرُ قائماً فيها ، متطلباً لحلاوتِها ، فيفوتُكَ صدقُ الإخلاصِ في نهوضِكَ لها ، وتحبُّ دوامَها لا قياماً بالوفاءِ ، ولكنْ لما وجدتَ مِنَ الحلاوةِ والمتعةِ ، فتكونُ في الظاهرِ قائماً لله ، وفي الباطنِ إنَّما قمتَ لحظَّ نفسك ، ويُخشى عليك أنْ تكونَ حلاوةُ الطاعةِ جزاءً تعجلتَهُ في الدنيا ، فتأتيَ يومَ القيامةِ ولا جزاءَ لك)^(٤)

* * *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٥٦)

(٢) في (ج) : (المعتاد) بدل (العباد) ، وكلاهما مناسب .

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٤٥٥) .

(٤) لطائف المنن (ص ١٦٨)

(*) الحكمة الثانية والسبعون

إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ قَدْرَكَ عِنْدَهُ فَانْظُرْ فِيمَاذَا يُقِيمُكَ

هذا ميزانٌ صحيحٌ ، وقد رُوِيَ عن رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ . فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ مَنْزِلَةُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ قَلْبِهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ الْعَبْدَ عِنْدَهُ بِحَيْثُ أَنْزَلَهُ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ »^(١) ، وهذا الإنزالُ المذكورُ المنسوبُ إلى العبدِ هو معنى الإقامة المذكورة ؛ إذ العبدُ لا فعلَ له على التحقيق .

قال الفضيلُ بنُ عياضٍ : (إنما يطيعُ العبدُ ربَّهُ على قدرِ منزلتِهِ منه)^(٢)

وقال الشيخُ أبو طالبِ المكيُّ (فإذا كانَ العبدُ لنظرِ مولاهُ مُكرِماً ، ولحرَماتِهِ معظِّماً ، وإلى محبوبِهِ ومرضاةِ مسارعاً . . كانَ اللهُ عزَّ وجلَّ في آخرتِهِ لوجهِهِ مُكرِماً ، ولشأنِهِ معظِّماً ، وإلى مسرَّتِهِ مِنَ النعيمِ المقيمِ مسارعاً ، وإذا كانَ العبدُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى سعة فضل الله تعالى بخلقِهِ علاماتٍ يتعرَّفُ العبدُ بها مكانته عند مولاهُ الغني ؛ أعلاها كلمة التوحيد ، وأدناها إماطة الأذن عن الطريق لله تعالى ، والعكس بالعكس

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنِ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ [الإسراء ٧] ، وقوله تعالى ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [العلق : ١٩] ، وقوله تعالى : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في حق الذاكرين لله تعالى : « وذكرهم اللهُ فيمنَّ عندهُ » ، رواه مسلم (٢٦٩٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) رواه الحكيم الترمذي في « نواذر الأصول » (٧٦٦) ، والحاكم في « المستدرک » (٤٩٤ / ١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٥٢٥) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

(٢) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٠٦ / ٤٨)

بحقِّ مولاهُ متهاوناً ، وبأوامرهِ مستخفّاً ، ولشعائرهِ مستصغراً . . . كَانَ اللهُ تَعَالَى لَهُ
مُهِيناً ، وبشأنهِ متهاوناً ، وإلى ما يكرهُ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ مسارعاً ، والعياذُ بِاللّهِ مِنْ
ذَلِكَ (١)

قَالَ وَهْبُ بْنُ مُنْبِهٍ : (قَرَأْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ يَا بَنَ آدَمَ ؛ أَطْعَنِي فِيمَا أَمَرْتُكَ
وَلَا تَعْلَمْنِي بِمَا يَصْلُحُكَ ؛ إِنِّي عَالِمٌ بِخَلْقِي ، إِنَّمَا أَكْرَمُ مَنْ أَكْرَمَنِي ، وَأَهِينُ مَنْ هَانَ
عَلَيْهِ أَمْرِي ، لَسْتُ بِنَاضِرٍ فِي حَقِّ عَبْدِي حَتَّى يَنْظَرَ عَبْدِي فِي حَقِّي) (٢)

* *

(١) قَالَ فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (١٠٢ / ١) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٧ / ٤) .

الحكمة الثالثة والسبعون (*)

مَتَى رَزَقَكَ الطَّاعَةَ وَالْغِنَى بِهِنَّ . فَأَعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ أَسْبَغَ نِعْمَهُ
عَلَيْكَ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً

المطلوب من العبد شيان : إقامة الأمر في الظاهر ، والتعلق بالله في الباطن ؛
وهو الاستغناء به عن غيره ، فإذا رزق الله العبد هذين الأمرين فقد أسبغ نعمه عليه
ظاهرة وباطنة ، وأوصله إلى غاية الأمل في الدنيا والآخرة سبحانه جلّ وعلا

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق التوحيد ، وأنه سبحانه الغني المطلق ، وأن له فعل
ما يريد ، وإلى القول بالتوفيق والتقريب من غير تعليل ، وأن الطاعة من الأسباب الجعلية
الشرعية .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آل
عمران : ١٠١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « النعمة الظاهرة : ما حسن من خلقه ، والباطنة :
ما هداه للإسلام » ، رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٤١٨٦) من حديث سيدنا ابن عباس
رضي الله عنهما .

الباب التاسع
في المطالب والتوجهات

(*) الحكمة الرابعة والسبعون

وقال رضي الله عنه :

خَيْرُ مَا تَطْلُبُهُ مِنْهُ . . مَا هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ

إِنْ كَانَ لَا بَدَّ مِنَ الطَّلَبِ مِنْهُ . . فَاطْلُبْ مَا هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ ؛ مِنْ الاستقامة على سبيل العبودية له ، فذلك خيرٌ لك مِنْ طلبِكَ لحظوظِكَ ومراداتِكَ ؛ لِأَنَّكَ حِينَئِذٍ تَكُونُ بِهِ وَلَهُ ، وَيَسْعَفُكَ بِمَطْلُوبِكَ عاجلاً مِنْ غيرِ تأخيرٍ ، أَمَّا إِنْ طَلَبْتَ مِنْهُ حَظَّ نَفْسِكَ وَنِيلَ مَرَادِكَ . . فَقَدْ يَحْصُلُ فِي ذَلِكَ تَأْخِيرٌ وَمَنْعٌ ، مَعَ مَا يَفُوتُكَ حِينَئِذٍ مِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ فِي الطَّلَبِ .

يُحْكِي عَنْ أَبِي الْحُسَيْنِ الدِّيلَمِيِّ قَالَ : وَصِفَ لِي بِأَنْطَاكِيَّةٍ إِنْسَانٌ أَسْوَدُ يَتَكَلَّمُ عَلَى الْقُلُوبِ ، قَالَ فَقَصَدْتُهُ ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُ رَأَيْتُ مَعَهُ شَيْئاً مِنَ الْمَبَاحَاتِ يَرِيدُ أَنْ يَبِيعَهُ^(١) ، فَسَاوَمْتُهُ وَقُلْتُ لَهُ : بَكُم تَبِيعُ هَذَا ؟ فَنَظَرَ إِلَيَّ ثُمَّ قَالَ : اقْعُدْ ؛ فَإِنَّكَ جَائِعٌ مِنْذُ يَوْمَيْنِ ، حَتَّى إِذَا بَعْنَا هَذَا نَعْطِيكَ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئاً

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات صفتي العلم والحكمة له سبحانه ، وإلى أنه تعالى مَنْ عَلَى عِبدِهِ بأوامره ونواهيه ، وأن أفعاله وأحكامه تعالى لا تَعْلَلُ .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [هود : ٤٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وما تقرب إليَّ عبدي بشيء أحبَّ إليَّ ممَّا افترضت عليه » ، رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) والعبارة في « الرسالة القشيرية » : (وكنت جائعاً منذ يومين لم آكل شيئاً ، فقلت : بكم هذا ؟ وأوهمتُ أني اشتري ما بين يديه) .

قَالَ : فَمَضَيْتُ إِلَى غَيْرِهِ وَتَغَافَلْتُ كَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْ مَا قَالَ ، وَسَاوَمْتُ غَيْرَهُ مَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ : بِكُمْ تَبِيعُ هَذَا ؟ فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ : اقْعُدْ ؛ فَإِنَّكَ جَائِعٌ مِّنْذُ يَوْمَيْنِ ، حَتَّى إِذَا بَعْنَا هَذَا نَعْطِيكَ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئاً

قَالَ فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مِنْهُ هَيْبَةٌ ، فَلَمَّا بَاعَ ذَلِكَ أَعْطَانِي شَيْئاً وَمَضَى ، قَالَ : فَمَضَيْتُ خَلْفَهُ لَعَلِّي أَسْتَفِيدُ مِنْهُ شَيْئاً ، قَالَ فَالْتَفَتَ إِلَيَّ وَقَالَ : إِذَا عَرَضَتْ لَكَ حَاجَةٌ فَأَنْزِلْهَا بِاللَّهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَكَ فِيهَا حِطٌّ فَتُحْجَبَ بِهَا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ^(١)

وَمِنْ دَعَاءِ أَبِي الْقَاسِمِ الْجَنِيدِ (اللَّهُمَّ ؛ وَكُلُّ سُؤَالٍ سَأَلْتُكَ فَعَنْ أَمْرِكَ لِي بِالسُّؤَالِ ، فَاجْعَلْ سُؤَالِي إِلَيْكَ سُؤَالَ مُحَابَّاتٍ ، وَلَا تَجْعَلْنِي مِمَّنْ يَتَعَمَّدُ بِسُؤَالِهِ مَوَاضِعَ الْحِظْوِظِ ، بَلْ يَسْأَلُ الْقِيَامَ بِوَاجِبِ حَقِّكَ) ^(٢)

وَمِنْ دَعَائِهِ أَيْضاً : (اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْكَ مَا هُوَ لَكَ ، وَأَسْتَعِيزُكَ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ يُسْخِطُكَ .

اللَّهُمَّ ؛ وَلَا تَشْغَلْنِي شُغْلَ مَنْ شَغَلَهُ عَنْكَ مَا أَرَادَهُ مِنْكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَكَ

اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنِي مِمَّنْ يَذْكُرُكَ ذِكْرَ مَنْ لَا يَرِيدُ بِذِكْرِهِ مِنْكَ إِلَّا مَا هُوَ لَكَ

اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْ غَايَةَ مَقْصِدِي إِلَيْكَ مَا هُوَ لَكَ ، وَلَا تَجْعَلْ قَصْدِي إِلَيْكَ مَا أَطْلُبُهُ مِنْكَ) ^(٣)

* *

(١) أوردتها الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥١٥)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٨٢ / ١٠) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٨٢ / ١٠)

الحكمة الخامسة والسبعون (*)

الْحُزْنُ عَلَى فَقْدَانِ الطَّاعَةِ مَعَ عَدَمِ التَّهَوُّصِ إِلَيْهَا . . مِنْ عِلَامَةِ
الِإِغْتِرَارِ .

هذا هو الحزن الكاذب الذي يكون عنه بكاء الكذابين ، كما قالوا (كم من عين جارية وقلب قاس) ، وهو من مكر الله تعالى الخفي ؛ حيث منعه ما ينفعه ، وأعطاه ما يغتر به من الحزن والبكاء .

سمعت رابعة العدوية رجلاً يقول : وا حزنا ، فقالت : قل وا قلة حزنا ، ولو كنت محزوناً لم يتهياً لك أن تنفّس^(١)

وأما الحزن الصادق فيخالف هذا ، وهو مقام من مقامات السالكين ، وهو يبعث على الانكماش في الأعمال ، والنهوض إلى الطاعات على كل حال

قال الشيخ أبو علي الدقاق : (صاحب الحزن يقطع من السير إلى الله عز وجل في شهر ما لا يقطع من فقد حزنه في سنين)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى القول بالخذلان ، وأن الحزن مع العمل من التوفيق ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَغَرَّكُمْ الْأَمَانُ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُورُ ﴾ [الحديد : ١٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام معلماً : « اللهم ؛ إني أعوذ بك من العجز والكسل » ، رواه البخاري (٢٨٢٣) ، ومسلم (٢٧٠٦) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الهم والحزن » (٥٦) ، وأورده القشيري في « رسالته » (ص ٣٦٩) .

(٢) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٦٨)

وفي الخبر : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ »^(١)

وفي التوراة : (إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَصَبَ فِي قَلْبِهِ نَائِحَةً ، وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا نَصَبَ فِي قَلْبِهِ مَزْمَارًا)^(٢)

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الأحران ، دائم الفكرة^(٣)
وقيل : (الحزنُ إِذَا فَقِدَ مِنَ الْقَلْبِ خَرِبٌ)^(٤) ، وَمَنْ لَمْ يَذُقْ طَعْمَ الْحَزَنِ لَمْ يَذُقْ لَذَّةَ الْعِبَادَةِ .

فإذا ؛ الحزنُ الذي يجدُّه العبدُ مِنْ نَفْسِهِ إِنْ لَمْ يَبْعَثْهُ عَلَى النَّهْوِضِ وَالانْكَمَاشِ
والاجتهادِ . . فذلك مِنْ عِلَامَاتِ الْاِغْتِرَارِ ، وَلَيْسَ بِمَقَامِ السَّالِكِينَ الْأَبْرَارِ .

* * *

(١) رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (٤ / ٣١٥) ، وَابِيهْتِ فِي « شُعْبِ الْإِيمَانِ » (٨٦٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٢) أَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٣٦٨) .

(٣) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي « الشَّمَاثِلِ » (٢٣١) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا هَنْدِ بْنِ أَبِي هَالَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الزُّهْدِ » (١٨٧٠) عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَتَمَامُهُ : (كَمَا أَنَّ الْبَيْتَ إِذَا لَمْ يُسْكَنْ خَرِبَ) .

الحكمة السادسة والسبعون (*)

مَا الْعَارِفُ مَنْ إِذَا أَشَارَ وَجَدَ الْحَقَّ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ إِشَارَتِهِ ، بَلِ
الْعَارِفُ مَنْ لَا إِشَارَةَ لَهُ ؛ لِفَنَائِهِ فِي وُجُودِهِ ، وَأَنْطَوَائِهِ فِي
شُهُودِهِ .

الإشارة ألطف من العبارة ، وهي كناية وتلويح ، وإيماء لا تصريح ، وهي التي يستعملها أهل هذه الطريقة فيما بينهم عند ذكرهم لأسرار التوحيد ؛ كما تقدم عند قوله : (مَنْ رَأَيْتَهُ مُجِيباً عَنْ كُلِّ مَا سُئِلَ ، وَمَعْبُوراً لِكُلِّ مَا شُهِدَ . . .)^(١)

فالمشير إلى الله تعالى الملاحظ لإشارته ، وإن وجد الله أقرب إليه من إشارته . غير عارف على التحقيق ؛ لأنه بوصف التفرقة بشهوده للأغيار ، بل العارف : الفاني في وجوده ، المنطوي في شهوده ، الذي غاب عن الإشارة والمشير والمشار به . سئل الدقاق عن المريد ، فقال : حقيقة المريد أن يشير إلى الله عز وجل ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه الجلالية ، ومنها المخالفة للحوادث ، وإلى تباين الوجود الذاتي والوجود العرضي في الماهية .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيِّ ﴾ [المؤمنون : ١١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴾ [يوسف : ٣١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يا أيها الناس ؛ اربعوا على أنفسكم ، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنه معكم ، إنه سميع قريب ، تبارك اسمه ، وتعالى جده » ، رواه البخاري (٢٩٩٢) ، ومسلم (٢٧٠٤) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٤٠٢) .

فيجد الله مع نفس الإشارة ، قيلَ له : فالذي يستوعبُ حاله ؟ قالَ هو الذي يجدُ الله بإسقاطِ الإشارة^(١)

وسئِلَ أبو عليّ الروذباريُّ عن الإشارة ، فقالَ (الإشارةُ : الإبانةُ عمّا يتضمَّنُهُ الوجدُ مِنَ المشارِ إليه لا غيرُ ، وفي الحقيقة أنَّ الإشارةَ تصحبُها العللُ ، والعللُ بعيدةٌ عن عينِ الحقائق)^(٢)

وقالَ الشبليُّ : (كلُّ إشارةٍ أشارَ بها الخلقُ إلى الحقِّ فهي مردودةٌ عليهم ، حتى يشيروا إلى الحقِّ بالحقِّ ، وليسَ لهم إلى ذلكَ طريقٌ)^(٣)
وقالَ أبو يزيدَ : (أبعدُهم مِنَ الله أكثرُهم إشارةً إليه)^(٤)

* * *

-
- (١) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٣٧ / ٣٥٦) ، وانظر « اللمع » للطوسي (ص ٢٩٤) وقال :
(وهذه مسألة تعرف للجنيذ رحمه الله تعالى)
(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٣٥٧) .
(٣) أورده الطوسي في « اللمع » (ص ٢٩٤)
(٤) أورده الطوسي في « اللمع » (ص ٢٩٥) ، ورواه أبو نعيم في « الحلية » (٩ / ٣٥٣) عن ذي النون المصري رحمه الله تعالى بنحوه .

(*) الحكمة السابعة والسبعون

الرَّجَاءُ مَا قَارَنَهُ عَمَلٌ ، وَإِلَّا فَهُوَ أُمْنِيَّةٌ

الرجاء : مقامٌ شريفٌ مِنْ مقاماتِ اليقين ، وهو يبعثُ على الاجتهادِ في الأعمالِ كما ذكرناه في الحزن^(١) ؛ لِأَنَّ مَنْ رَجَا شَيْئاً طَلَبَهُ ، وَمَنْ خَافَ مِنْ شَيْءٍ هَرَبَ مِنْهُ .

وأما الرجاءُ الكاذبُ الذي يفتُرُ صاحبه عن العملِ ، ويجرُّهُ على المعاصي والذنوبِ . . فليسَ هذا برِجاءٍ عندَ العلماءِ ، وَلَكِنَّهُ أُمْنِيَّةٌ واغترارٌ باللهِ تعالى ، وقد ذمَّ اللهُ قومًا ظَنُّوا مِثْلَ هذا ، وَأَصْرُوا عَلَى حُبِّ الدُّنْيَا والرِّضَا بِهَا ، وَتَمَنَّوْا المَغْفِرَةَ عَلَى ذَلِكَ فَسَمَّاهُمْ خُلَفَاءَ ، وَالْخُلَفُ الرِّدِيُّ مِنَ النَّاسِ ؛ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خُلَفٌ وَرَثُوا أَلْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ﴾ [الأعراف : ١٦٩]

قال معروفُ الكرخي (طلبُ الجَنَّةِ بلا عملٍ ذنبٌ مِنَ الذنوبِ ، وارتِجاءُ الشفاعةِ بلا سببٍ نوعٌ مِنَ الغرورِ ، وارتِجاءُ رحمةٍ مِنْ لا يُطَاعُ جهْلٌ وحمقٌ)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن من علامة معرفة الحق تعالى الواجبة على العباد : تعلُّق القلب برجائه ، ومن علامات هذا الرجاء الإيمانُ الصادق : ليوثة البدن عنده لطاعة الله تعالى ، وإلى أن الرجاء والعمل سببان جعليان خلقهما الحق تعالى علامتين على توفيقه ، وإلا كان العبد مخذولاً . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسُردُّوهُ إِلَى عِلِّيِّ الْأَنْبِيَاءِ فَيَنْتَقِظُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة : ١٠٥] ، وقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ ﴾ [النساء : ١٢٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام معلماً : « اللهم ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ العجزِ والكسلِ » المتقدم (ص ٢٣٤) تعليقاً

(١) انظر (ص ٣٢٩ - ٣٣٠) .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٨٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٦٧ / ٨) .

وقد قالوا : (مَنْ زَعَمَ أَنَّ الرَّجَاءَ مَعَ الْإِصْرَارِ صَحِيحٌ . . فكَذَلِكَ فَلْيُزَعَمْ أَنَّ طَلِبَ
الرَّيْحِ فِي الْفَقْرِ ، وَقَدْحَ النَّارِ مِنَ الْبَحْرِ . . صَحِيحٌ)

وفي الحديث عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « أَلَكَيْسُ مَنْ دَانَ
نَفْسَهُ ، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا ، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ »^(١)

وقال الحسن : (إِنَّ قَوْمًا أَهْلَتْهُمْ أُمَانِيُ الْمَغْفِرَةِ حَتَّى خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا وَلَيْسَتْ
لَهُمْ حَسَنَةٌ ؛ يَقُولُ أَحَدُهُمْ : أَحْسَنُ الظَّنِّ بِرَبِّي ، كَذَبَ ؛ لَوْ أَحْسَنَ الظَّنَّ بِرَبِّهِ لَأَحْسَنَ
الْعَمَلَ ، وَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْكَ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ
الْخَاسِرِينَ ﴾ [فصلت : ٢٣])^(٢)

وكان يقول : (عِبَادَ اللَّهِ ؛ اتَّقُوا هَذِهِ الْأُمَانِيَّ ؛ فَإِنَّهَا أَوْدِيَةُ النَّوْكِى يَحْلُونَ فِيهَا ،
وَاللَّهُ ؛ مَا آتَى اللَّهُ عَبْدًا بِأُمَانِيَّةٍ خَيْرًا فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ)^(٣)

وكتب أبو عمير [الصوري]^(٤) إلى بعض إخوانه : (أَمَّا بَعْدُ : فَإِنَّكَ قَدْ أَصْبَحْتَ
تَأْمُلُ بَطُولَ عَمْرِكَ ، وَتَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأُمَانِيَّ بِسَوْءِ فَعْلِكَ ، وَإِنَّمَا تَضْرِبُ حَدِيدًا
بَارِدًا)^(٥)

* * *

-
- (١) رواه الترمذي (٢٤٥٩) ، وابن ماجه (٤٢٦٠) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنهما .
(٢) أورده القرطبي في « تفسيره » (٣٥٣ / ١٥) ، والحسن : هو البصري .
(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٨٨ / ١) ، والنوکی : الحمقى .
(٤) في جميع النسخ المعتمدة : (المنصوري) ، وإنما هو (الصوري) نسبة إلى صور ، واسمه :
أبان بن سليم .
(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (٩٨) ، والضرب في حديد بارد لا يطيع .

الحكمة الثامنة والسبعون (*)

مَطْلَبُ الْعَارِفِينَ مِنْ اللَّهِ الصَّدَقُ فِي الْعُبُودِيَّةِ ، وَالْقِيَامُ بِحَقُوقِ
الرُّبُوبِيَّةِ .

مطلب العارفين من ربهم أعلى من مطالب غيرهم ، سواء كانوا عبّاداً أو زهاداً أو علماء ؛ لأنَّ مطلب العارفين إنّما هو الصدق في العبودية ، والقيام بحقوق الربوبية فقط ، من غير مراعاة حظّ ، ولا بقاء مع نفس ، وكلُّ من عداهم لم يفارقوا الحظوظ والأعواض في مطالبهم ، وقد تقدّم من كلام المؤلف رحمه الله : (خير ما تطلبه منه ما هو طالبه منك)^(١)

قال سيدي أبو مدين : (شتّان بين من همّه الحور والقصور ، وبين من همّه رفع الستور ودوام الحضور)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى أوجب لحكمة على عباده معرفته ، وعبّدهم سبحانه له فافترض عليهم فرائض تنجيهم ، وسنناً وآداباً تكملهم ، وفاوت بينهم ، وجعل أقدارهم على قدر صدقهم في أعمالهم ، وتحققهم بأوصافهم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ [يونس : ٢] ، وقوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [النساء : ١٧٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أَكَلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ ، وَأَجْلَسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ ؛ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ » ، رواه البزار في « مسنده » (٥٧٥٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(١) انظر (ص ٤١٧) .

الحكمة التاسعة والسبعون (*)

بَسْطَكَ كَيْ لَا يُتَّقِيَكَ مَعَ الْقَبْضِ ، وَقَبْضَكَ كَيْ لَا يَتْرُكَكَ مَعَ
الْبَسْطِ ، وَأَخْرَجَكَ عَنْهُمَا حَتَّى لَا تَكُونَ لَشَيْءٍ دُونَهُ .

القبضُ والبسطُ مِنَ الحالاتِ التي يتلَوْنُ بها العارفونَ ، وهما بمنزلةِ الخوفِ
الرجاءِ للمريدينَ والمبتدئينَ^(١) ، وبينَهُما الوارداتُ التي تردُّ على باطنِ العبدِ ،
وقوتُهُما وضعفُهُما بحسَبِ قوَّةِ الوارداتِ وضعفِها
والمقصودُ ها هنا أَنَّهُما وصفانِ ناقصانِ بالنسبةِ إلى ما فوقَهُما ؛ فَإِنَّهُمَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى اسمه تعالى (الرب) ، وإلى أنه تعالى هو المتولي لتدبير جميع
أمر عبادته بمطلق إرادته ، ولهذه الإرادة تعلقات خاصة تُسمَّى بالرحمة والعناية واليدين ، يتجلَّى
بها سبحانه على خواص خلقه ، ومن ذلك أحوال قلوبهم .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى
النُّورِ ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وقوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَقْضِي وَيَضْطُّ وَيَلْوِ وَيُجْعَلُ ﴾ [البقرة : ٢٤٥] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « فاطمة بضعة مني ؛ يقبضني ما قبضها ، ويبسطني ما بسطها » ،
رواه أحمد في « المسند » (٣٢٣ / ٤) من حديث سيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه ، وعند
الترمذي (٢٩٥٣) من حديث سيدنا عدي بن حاتم رضي الله عنه لما أسلم بين يديه عليه الصلاة
والسلام ، قال : « فَرَأَيْتُ وَجْهَهُ تَبَسُّطَ فَرِحاً » .

(١) قال الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٢٤٠) : (ومن الفصل بين القبض والخوف والبسط
والرجاء : أن الخوف من شيء في المستقبل ؛ إما خوف فوت محبوب ، أو هجوم محذور ،
وكذلك الرجاء ؛ إنما يكون بتأميل محبوب في المستقبل ، أو بتطلع زوال محذور وكفاية مكروه في
المستأنف ، وأما القبض فلمعنى حاصل في الوقت ، وكذلك البسط ، فصاحب الخوف والرجاء
تعلق قلبه في حالته بآجله ، وصاحب القبض والبسط أخيد وقته بوارد غلب عليه في عاجله) ، ثم
الخوف والرجاء لا ينعلمان من قلب مؤمن ، بخلاف القبض والبسط .

يقتضيان بقاء العبد ووجوده ، فمن لطف الله بعبدِهِ تلوينُهُ فيهما ، ثم إخراجُهُ
عنهُما ؛ بفنائِهِ عن نفسِهِ ، وبقائِهِ برَبِّهِ

قالَ فارسٌ (القبضُ أولاً ، ثم البسطُ ، ثم لا قبضَ ولا بسطَ ؛ لأنَّ القبضَ
والبسطَ يقعانِ في الوجودِ ، وأما مع الفناء والبقاء فلا)^(١)

وكانَ الجنيذُ يقولُ : (الخوفُ يقبضُنِي ، والرجاءُ يبسطُنِي ، والحقيقةُ
تجمعُنِي ، والحقُّ يفرّقُنِي ؛ إذا قبضَنِي بالخوفِ أفناني عني ، وإذا بسطَنِي بالرجاءِ
ردّني عليّ ، وإذا جمعَنِي بالحقيقةِ أحضرَنِي ، وإذا فرّقَنِي بالحقِّ أشهدَنِي غيري
فغطّاني عنه ، فهو في ذلك كلّهِ محرّكي غيرُ مسكّني ، وموحشي غيرُ مؤنسي ،
فحضورِي لذوقِ طعمِ وجودي ، فليتهُ أفناني عني فمتّعني ، أو غيّبَنِي عني
فروّحَنِي)^(٢)

وقد تكلمَ صاحبُ « عوارفِ المعارفِ » في القبضِ والبسطِ بكلامٍ بديعٍ طويلٍ ،
تركّ نقلُهُ ها هنا اختصاراً ؛ فمن أرادَهُ فليَنظرهُ هناك^(٣)

* * *

(١) أورده الإمام السهروردي في « عوارفِ المعارفِ » (٣١١ / ٢) ، وفارس : هو الدينوري .

(٢) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٢٤٢) ، وفيها : (بحضوري أذوق) بدل (فحضورِي
لذوق) .

(٣) انظر « عوارفِ المعارفِ » (٣٠٩ / ٢)

الحكمة الثمانون (*)

الْعَارِفُونَ إِذَا بُسِطُوا أَخَوْفَ مِنْهُمْ إِذَا قُبِضُوا ، وَلَا يَقِفُ عَلَى
حُدُودِ الْأَدَبِ فِي الْبَسْطِ إِلَّا قَلِيلٌ

إنما اشتدَّ خوفُ العارفينَ في البسطِ ما لم يشتدَّ في القبضِ . . مِنْ قَبْلِ مَلَأَمَتِهِ
لهوى أَنفُسِهِمْ ، بخلافِ القبضِ ، كما سيقولُهُ المؤلِّفُ الآنَ^(١) ، فيخافونَ حينئذٍ مِنْ
رجوعِهِمْ إِلَيْهِ^(٢) ، وذوقِهِمْ لطعمِ نفوسِهِمْ ، وفي ذَلِكَ الطردُ والبعدُ .

وقد كتبَ يوسفُ بنُ الحسينِ الرازيُّ إلى الجنيِّدِ : (لَا أَذَاقَكَ اللَّهُ طَعَمَ نَفْسِكَ ؛
فَإِنَّكَ إِنْ ذُقْتَهَا لَا تَذُوقُ بَعْدَهَا خَيْرًا أَبَدًا)^(٣)

وَمِنْ ثَمَّ يَتَأَكَّدُ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِلَازِمَةُ الْأَدَبِ ، ودوامُ الانقباضِ والانكسارِ ،
وذلكَ أمرٌ عسيرٌ في هذا الحالِ ، ولذلكَ لَا يَقِفُ عَلَى حُدُودِ الْأَدَبِ فِي الْبَسْطِ إِلَّا
قَلِيلٌ كما قالَ المؤلِّفُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن كمالات الحق لا نهاية
لها ، فلا مطمع للعبد بتحقيق ما يجب عليه للجنان العلي ، وخير مطية لذلك الأدب
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٧٥] ،
وقوله تعالى : ﴿ فَلَا يَأْمُرُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [آل عمران : ٥٤] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « اللَّهُمَّ ؛ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي ، اللَّهُمَّ ؛ آتِ مَا وَعَدْتَنِي ، اللَّهُمَّ ؛ إِنْ تُهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةَ مِنْ
أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ » ، رواه مسلم (١٧٦٣) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

(١) يعني : الحكمة الآتية (ص ٤٣١)

(٢) يعني : البسط ، وفي (ج) : (إليهم) ومعناها ظاهر .

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ١٧٣) .

وقد قيلَ : (قِفْ عَلَى الْبَسَاطِ ، وَإِيَّاكَ وَالْانْبِسَاطَ)^(١)

وقَالَ رَجُلٌ لِأَبِي مُحَمَّدٍ الْجَرِيرِيِّ كُنْتُ عَلَى بَسَاطِ الْآنَسِ ، وَفُتِحَ عَلَيَّ طَرِيقُ
الْبَسَاطِ ، فَزَلَلْتُ زَلَّةً ، فَحُجِّبْتُ عَنْ مَقَامِي ، فَكَيْفَ السَّبِيلُ إِلَيْهِ ؟ دُلَّنِي عَلَى الْوَصُولِ
إِلَى مَا كُنْتُ عَلَيْهِ ، فَبَكَى أَبُو مُحَمَّدٍ وَقَالَ : يَا أَخِي ؛ الْكُلُّ فِي قَهْرِ هَذِهِ الْخُطَّةِ ،
لَكُنِّي أَنَشِدُكَ أَيْبَاتًا لِبَعْضِهِمْ :

[من الكامل]

قِفْ بِالذِّيَارِ فَهَذِهِ آثَارُهُمْ تَبْكِي الْأَحِبَّةَ حَسْرَةً وَتَشْوُقَا
كَمْ قَدْ وَقَفْتُ بِرَبْعِهَا مُسْتَخِيرًا عَنْ أَهْلِهَا أَوْ سَائِلًا أَوْ مُشْفِقًا
فَأَجَابَنِي دَاعِي الْهَوَى فِي رَسْمِهَا فَارْقَتْ مَنْ تَهْوَى فَعَزَّ الْمُلْتَقَى^(٢)

وَسُئِلَ بَعْضُ الْمَشَايخِ عَنْ تِلْكَ الزَّلَّةِ ، فَقَالَ : انْبِسَاطٌ مَعَ الْحَقِّ بَغَيْرِ أَدَبٍ ، قَالَ
الْأَسَاتِذُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ : (وَمِنْ هَذَا خَشْيَ الْأَكَابِرُ وَالسَّادَةِ)^(٣)

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (الْبَسَاطُ مَزَلَّةٌ أَقْدَامِ الرِّجَالِ ، فَهُوَ مُوجِبٌ لِمَزِيدٍ
حَذَرِهِمْ ، وَكَثْرَةِ لَجَنِهِمْ ، وَالْقَبْضُ أَقْرَبُ إِلَى وَجُودِ السَّلَامَةِ ؛ لِأَنَّهُ وَطَنُ الْعَبْدِ ؛ إِذْ
هُوَ فِي أَسْرِ قَبْضَةِ اللَّهِ ، وَإِحَاطَةُ الْحَقِّ مُحِيطَةٌ بِهِ ، وَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ لِلْعَبْدِ الْبَسَاطُ وَهَذَا
شَأْنُهُ ؟ ! وَالْبَسَاطُ خُرُوجٌ عَنْ حَكْمٍ وَقْتِهِ ، وَالْقَبْضُ هُوَ اللَّائِقُ بِهِذِهِ الدَّارِ ؛ إِذْ هِيَ
وَطَنُ التَّكْلِيفِ ، وَإِبْهَامِ الْخَاتَمَةِ ، وَعَدَمِ الْعِلْمِ بِالسَّابِقَةِ ، وَالْمَطَالِبَةِ بِحَقُوقِ اللَّهِ
تَعَالَى)^(٤)

قَالَ : (وَأَخْبَرَنِي بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ قَالَ : رَأَى شَيْخُنَا شَيْخَهُ فِي الْمَنَامِ بَعْدَ مَوْتِهِ

(١) كَذَا فِي « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرِيَّةِ » (ص ٢٤٢) .

(٢) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٢٦٤) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٤٨ / ١٠) .

(٣) كَذَا فِي « شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ » (ص ١٢٣) مَعَ الْقِصَّةِ ، وَأَوْرَدَهَا النَّادِلِيُّ فِي « التَّشَوُّفِ »
(ص ٣٢٤) .

(٤) لَطَائِفُ الْمَنَنِ (ص ١٥٩) .

مقبوضاً ، فقلتُ لهُ : يا أستاذُ ؛ ما لك مقبوضاً ؟ فقالَ لهُ : يا بنيَّ ؛ القبضُ والبسطُ
مقامانِ مَنْ لم يُوفِّهُما في الدنيا وفَّاهُما في الآخرةِ ، قالَ : وكانَ هُذا الشيخُ الغالبُ
في حياتِهِ البسطُ) انتهى^(١)

* * *

(١) لطائف المتن (ص ١٥٩)

(*) الحكمة الحادية والثمانون

الْبَسِطُ تَأْخُذُ النَّفْسُ مِنْهُ حَظَّهَا بِوُجُودِ الْفَرَحِ ، وَالْقَبْضُ لَا حَظَّ
لِلنَّفْسِ فِيهِ

في هذا إشارة لما تقدّم من أن مراعاة الأدب في البسط أمرٌ عسيرٌ ؛ وذلك أن في البسط وجودَ حظٍّ للنفسِ ، فيستولي عليها الفرحُ بذلك ، فلا يتمالك حتى يقع في سوء الأدب ، والقبضُ ليس فيه حظٌّ للنفسِ ، فلذلك كان أسلمَ وكان الأستاذ أبو عليّ الدقاق يقولُ : (القبضُ حقُّ الحقِّ منك ، والبسطُ حظُّ العبدِ منه ، ولأن تكونَ لحقِّه منك أتمُّ من أن تكونَ بحظِّك منه)^(١)

وأما آدابُ القبضِ والبسطِ فلا أعلمُ من استوفى الكلامَ فيهما من علماء الصوفيّة ومصنّفيهم ، وإنّما وجدنا لهم من ذلك إشاراتٍ جُمليّةً ؛ كقول الإمام أبي القاسمِ القشيريِّ بعد أن تكلمَ على لفظتي القبضِ والبسطِ وتبيينِ معانيهما ، إلى أن قال (وقد يكونُ قبضٌ يُشكِلُ على صاحبه سببُهُ ؛ يجدُ في قلبه قبضاً لا يدري ما موجبُهُ)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمتان السابقتان ، وأن لا حقَّ للعبد على الله أصلاً ، وما ورد شرعاً فهو من باب الفضل وعين الجود .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَأَوَّلُ لَهُمْ * طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ [محمد : ٢٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام لسيدنا زيد بن حارثة : « أنت أخونا ومولانا » ، فحجّل ، وقال لسيدنا جعفر : « أنت أشبههم بي خلقاً وخلقاً » ، فحجّل وراء حجّل زيد ، وقال لسيدنا علي : « أنت منّي وأنا منك » ، فحجّل وراء حجّل جعفر ، رواه البزار في « المسند » (٧٤٤) ، والبيهقي

في « السنن الكبرى » (٦ / ٨) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه

(١) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٢٣)

وما سببه ، وسبيلُ صاحبِ هذا القبضِ : التسليمُ حتى يمضي ذلك الوقتُ ؛ لأنه لو تكلفَ نفيه ، أو استقبلَ الوقتَ قبلَ هجومِهِ عليه باختيارِهِ . . زادَ في قبضِهِ ، ولعلَّهُ يُعتدُّ ذلكَ منه سوءَ أدبٍ ، وإذا استسلمَ لحكمِ الوقتِ فعن قريبٍ يزولُ القبضُ ؛ فإنَّ الحقَّ سبحانه قالَ : ﴿ وَاللَّهُ يَقْضِي وَبَيِّضُ ﴾ [البقرة : ٢٤٥] .

وقد يكونُ بسطٌ يردُّ بغتَةً ، ويصادفُ صاحبهُ فلتَةً ، لا يعرفُ له سبباً ، يهزُّ صاحبهُ ويستفزُّه ، فسبيلُ صاحبهِ : السكونُ ومراعاةُ الأدبِ ؛ فإنَّ في هذا الوقتِ له خطراً عظيماً ، فليحذرْ صاحبهُ مكرّاً خفياً ؛ كما قالَ بعضهم فُتِحَ عليَّ بابٌ مِنَ البسطِ ، فزللتُ زلَّةً ، فحُجِبْتُ عن مقامي (انتهى كلامُ أبي القاسم^(١))

وقد رأيتُ كلاماً مبسوطاً مستوفى في آدابِ القبضِ والبسطِ لسيدي أبي الحسنِ الشاذليّ ، فأحببتُ أن أذكرَهُ ها هنا لتتمَّ به الفائدةُ التي تعرَّضَ لها المؤلفُ ، وإن كانَ كلامُ الشيخِ أبي الحسنِ في ذلكَ أعمَّ ممَّا هو عندَ غيره من أئمَّةِ الصوفيَّةِ ، قالَ رحمه الله :

(القبضُ والبسطُ قلَّما يخلو العبدُ منهما ، وهما يتعاقبانِ كتعاقبِ الليلِ والنهارِ ، والحقُّ سبحانه يقتضي منك العبوديةَ فيهما ، فمن كانَ وقتُهُ القبضُ : فلا يخلو من أن يعلمَ سببهُ أو لا يعلمَ .

وأسبابُ القبضِ ثلاثةٌ : ذنبٌ أحدثهُ ، أو دنيا ذهبَتْ عنكَ أو نقصَتْ لك ، أو ظالمٌ يؤذيكَ في نفسك أو في عرضِكَ أو ينسبُكَ لغيرِ دينٍ أو غيرِ ذلكَ .

فإذا وردَ عليكَ القبضُ من أحدِ هذه الأسبابِ : فالعبوديةُ تقتضي أن ترجعَ إلى العلمِ مستعمِلاً له كما أمرَكَ^(٢) ، أمَّا في الذنبِ : فبالتوبةِ والإنابةِ وطلبِ الإقالةِ ، وأمَّا فيما ذهبَ عنكَ مِنَ الدنيا أو نقصَ : فبالتسليمِ والرضا والاحتسابِ ، وأمَّا فيما يؤذيكَ به ظالمٌ : فبالصبرِ والاحتمالِ .

(١) قاله في « الرسالة القشيرية » (ص ٢٤١) ، ويعتدُّ : يعدُّ .

(٢) قوله : (تقتضي) ليست في (ج ، د ، هـ) .

واحدز أن تظلم نفسك ، فيجتمع عليك ظلمان ؛ ظلم غيرك لك ، وظلمك لنفسك ، فإن فعلت ما التزمت به من الصبر والاحتمال . . أثابك سعة الصدر حتى تغفر وتصفرح ، وربما أثابك من برد الرضا ما ترحم به من ظلمك ، فتدعو له فتجانب فيه دعوتك ، وما أحسن ذلك إذا رحم الله بك من ظلمك ! فتلك درجة الصديقين الرحماء ، وتوكل على الله ، إن الله يحب المتوكلين

وأما إذا ورد عليك القبض ولم تعلم له سبباً : فالوقت وقتان ؛ ليل ونهار ، فالقبض أشبه شيء بالليل ، والبسط أشبه شيء بالنهار ، فإذا ورد القبض بغير سبب تعلمه : فالواجب عليك السكون ، والسكون عن ثلاثة أشياء عن الأقوال ، والحركات ، والإرادات ، فإن فعلت ذلك فعن قريب يذهب عنك الليل بطلوع شمس النهار^(١) ، أو يبدو نجم تهدي به ، أو قمر تستضيء به^(٢) ، والنجوم نجوم العلم ، والقمر قمر التوحيد ، والشمس شمس المعرفة ، وإن تحركت في ظلمة الليل فقلما تسلم من الهلاك ، واعتبر بقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الفصل : ٧٣] ، فهذا حكم العبودية في القبضين جميعاً

وأما من كان وقته البسط فلا يخلو من أن يعلم له سبباً أو لا ، والأسباب ثلاثة :

السبب الأول : زيادة في الطاعة ، أو نوال من المطاع ؛ كالعلم والمعرفة

والسبب الثاني : زيادة من دنيا بكسب ، أو كرامة ، أو هبة ، أو صلة

والسبب الثالث : بالمدح والثناء من الناس ، وإقبالهم عليك ، وطلب الدعاء منك ، وتقبييل يدك .

(١) في (و) وحدها : (نهارك) بدل (النهار) .

(٢) في (ج) زيادة : (أو شمس تبصر بها) ، وذكرت الشمس قبل .

فإذا وردَ عليك البسطُ مِنْ أحدِ هذهِ الأسبابِ فالعبوديَّةُ تقتضي أنْ ترى أثرَ النعمةِ والمنَّةِ مِنَ اللهِ عليك ، واحذرْ أنْ ترى شيئاً مِنْ ذلكَ لنفسِكَ ، وحصَّنها أنْ يلازمها الخوفُ ؛ خوفُ السلبِ ممَّا بهِ أنعمَ عليك فتكونَ ممقوتاً ، لهذا في جانبِ الطاعةِ والنوالِ مِنَ اللهِ تعالى .

وأما الزيادةُ مِنَ الدنيا : فهي نعمةٌ أيضاً كالأولى ، فخَفَ ممَّا بطنَ مِنْ آفاتِها وأما مدحُ الناسِ لكَ وثناؤُهم عليكَ : فالعبوديَّةُ تقتضي شكرَ النعمةِ بما سترهُ عليك ، وخَفَ مِنَ اللهِ تعالى أنْ يظهرَ ذرَّةً ممَّا بطنَ منكَ فيمقتكَ أقربُ الناسِ إليكَ .
وأما البسطُ الذي لا تعلمُ لَهُ سبباً فحقُّ العبوديَّةِ فيه تركُ السؤالِ والإدلالِ ، والصولةِ على النساءِ والرجالِ ، اللهمَّ إلا أنْ تقولَ : « سلِّم سلِّم » إلى المماتِ .
فهذهِ آدابُ القبضِ والبسطِ في العبوديةِ جميعاً إنْ عقلتَ ، والسلامُ) انتهى
ما ذكرهُ الشيخُ أبو الحسنِ ، وكلامُهُ في ذلكَ حسنٌ ، والحمدُ لله الذي بيدهِ سوابغُ المننِ^(١)

* *

(١) في (ج) : (لطائف) بدل (سوابغ) ، وفي (هـ) : (والحمد لله الذي بيده سوابغ النعم والمنن) ، وانظر « المفاهر العلية » (ص ٧٢) .

الحكمة الثانية والثمانون (*)

رُبَّمَا أَعْطَاكَ فَمَنْعَكَ ، وَرُبَّمَا مَنَعَكَ فَأَعْطَاكَ

منعُ الله تعالى عبده من نيل شهواته ولذاته ، والكون مع شيء من عاداته . . عطاءً جزيلٌ منه ؛ لأنه أبقاه معه ، واقتطعه عن حظوظه وأغراضه وحرّره منها ، وعكسُ هذا هو المنعُ على التحقيق ، وإن كان عطاءً في الظاهر .

قال الشيخ محيي الدين بن عربي : (إذا مُنعتَ فذاك عطاؤه ، وإذا أُعطيتَ فذاك منعه ، فاخترِ التركَّ على الأخذ)^(١) ، فالواجبُ على العبد أن يترك التدبير والاختيار لمن بيده ذلك ، فلن يعدم منه خيراً .

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تعلقات الإرادة الأزلية ، وتجليات بعض الأسماء العرفانية ، فالنافع والضارُّ على الحقيقة هو الله تعالى ، إلا أنه سبحانه قد يتجلّى بعطائه في صورة المنع وبالعكس ، وله في ذلك حكم عليّة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْثَلُ لَمْ خَيْرٍ لَّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نَمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِسْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [آل عمران : ١٧٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « عجباً لأمر المؤمن ! إنَّ أمره كلّهُ خيرٌ ؛ وليس ذاك لأحدٍ إلا للمؤمن ؛ إنَّ أصابته سراءٌ شكرَ فكانَ خيراً له ، وإنَّ أصابته ضراءٌ صبرَ فكانَ خيراً له » ، رواه مسلم (٢٩٩٩) من حديث سيدنا صهيب رضي الله عنه .

(١) قاله في كتاب « التراجم » (باب ترجمة القهر) . انظر « رسائل ابن عربي » (ص ٢١٧) .

الحكمة الثالثة والثمانون (*)

مَتَى فَتَحَ لَكَ بَابَ الْفَهْمِ فِي الْمَنْعِ . . عَادَ الْمَنْعُ هُوَ عَيْنَ
الْعَطَاءِ

سيأتي بيانُ هذا مِنْ كلامِ المؤلِّفِ في قوله (متى أعطاك أشهدك برّه ، ومتى
منعك أشهدك قهره . .) إلى آخره^(١)

*

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه قد يخصص من شاء من عبده بمزيد عناية ورعاية ،
ويفتح له من الفهم ما لا يفتح لغيره ، وإلى أنه سبحانه كما يمنع ابتلاءً وفتنة قد يمنع رافةً ورحمة .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّأْ مُسْلِمِينَ ﴾
[الأعراف : ١١٣] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ [الفتح : ١] وقد ظن المسلمون يومها أن
الأمر على خلاف ذلك ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال ،
وترجعوا إلى رحالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟! فوالله ! ما تنقلبون بخير مما ينقلبون
به » ، رواه البخاري (٣١٤٧) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٤٥٦)

الحكمة الرابعة والثمانون (*)

الْأَكْوَانُ ظَاهِرُهَا غِرَّةٌ ، وَبَاطِنُهَا عِبْرَةٌ ؛ فَالْنَفْسُ تَنْظُرُ إِلَى ظَاهِرِ
غِرَّتِهَا ، وَالْقَلْبُ يَنْظُرُ إِلَى بَاطِنِ عِبْرَتِهَا

الأكوانُ ها هنا : كلُّ ما يمكنُ أن يكونَ للنفسِ فيه حظٌّ من متاعِ الدنيا وزهرتها ؛
وهي رائقةُ الظاهرِ ، قبيحةُ الباطنِ ، كما قيل^(١) [من الطويل]

عَلَى وَجْهِ مَيِّ مَسْحَةٍ مِنْ مَلَاخَةٍ وَتَحْتَ أَلْيَابِ الْعَارِ لَوْ كَانَ بَادِيَا

فهي من حيثُ ظاهرها حلوةٌ خضرةٌ ، وبالنظرِ إلى باطنها جيفةٌ قذرةٌ ، فالنفسُ
تنظرُ إلى زينتها الظاهرة فتغترُّ بها فتُهْلِكُ صاحبها ، والقلبُ ينظرُ إلى قبايحها الباطنة
فيعتبرُ بها فيسلمُ من شرِّها .

وقد رُوِيَ في الكتبِ السالفةِ أنَّ الحواريينَ قالوا لعيسى عليه السلامُ :
يا روحَ الله ؛ صِفْ لنا أولياءَ الله تعالى الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنونَ ، فقالَ
عليه السلامُ : هم الذين بهم نطقَ الكتابُ وبه نطقوا ، وبهم عُلِمَ الكتابُ وبه عُلِموا ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات عالمي الملك والملكوت ؛ فعالم الملك مدرك بالحواس
الخمس ، وعالم الملكوت مدرك بعين البصيرة التي هي عين القلب ، وقد أعطى ربُّنا كلاً من
العالمين قدره ، وأمر بالاعتبار والاستبصار .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَلْمِزُونَ ظَهَرَ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [الروم : ٧] ،
وقوله تعالى ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾ [الحشر : ٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ الدُّنْيَا
حلوةٌ خضرةٌ » رواه مسلم (٢٧٤٢) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

(١) البيت لذي الرُّمَّة . انظره ضمن خبر في « وفيات الأعيان » (١٢ / ٤) .

وبهم قامَ الكتابُ وبِهِ قاموا ، نظروا إلى باطنِ الدنيا حينَ نظرَ الناسُ إلى ظاهِرِها ، وعاینوا آجلَ الدنيا حينَ عاینَ الناسُ عاجِلَها ، فأَماتوا منها ما خَشُوا أَنْ يَمِيتَهُمْ ، وتركوا منها ما علموا أَنْ سِيتَرُكُهُمْ ، فَصَارَ دَرَكُهُمْ فِيهَا فَوَاتًا ، وفرحُهم فِيهَا حزنًا ، ما عارضَهُم منها رِفْضُهُ ، وما أَشْرَفَ لَهُم بغيرِ الحقِّ وضعُوه .

خَلَقَتِ الدُّنْيَا عِنْدَهُمْ فَلَمْ يَجِدْ دُوهَا ، وَخَرِبَتْ فِيما بَيْنَهُمْ فَلَمْ يَعْمُرُوهَا ، وَمَاتَتْ فِي صُدُورِهِمْ فَلَمْ يَحْيَوْهَا ، هَدَمُوهَا وَبَنَوْا بِهَا آخِرَتَهُمْ ، أَحْيَوْا ذِكْرَ الْمَوْتِ وَأَمَاتُوا ذِكْرَ الْحَيَاةِ ، يَحْبُوتُ اللَّهُ وَيَحْبُوتُ ذِكْرُهُ ، وَيَسْتَضِيئونَ بِنُورِهِ وَيَضِيئونَ بِهِ ، لَهُمُ الْخَبْرُ الْعَجِيبُ ، وَعِنْدَهُمُ الْخَبْرُ الْعَجِيبُ^(١)

وَكَانَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ (مَا سَطَعَ لِي زِينَةُ مِنْ زَخْرَفِ الدُّنْيَا إِلَّا كُشِفَ لِي بَاطِنُهَا ، فَظَهَرَ لِي عِزُّوْفُهَا)^(٢)

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ (فَهَذِهِ عَنَاءٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِمَنْ وَلِيَهُ مِنْ أَوْلِيَائِهِ الْمَقْرَبِينَ مِنْهُ ، فَمَنْ شَهِدَ الدُّنْيَا بِأَوَّلِ وَصْفِهَا لَمْ يَغْتَرَّ بِآخِرِهِ ، وَمَنْ عَرَفَهَا بِبَاطِنِ حَقِيقَتِهَا لَمْ يُعْجَبْ بِظَاهِرِهَا ، وَمَنْ كُوشِفَ بِعَاقِبَتِهَا لَمْ يَسْتَهْوِهِ زَخْرَفُهَا ، وَكَانَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ وَيَلَكُمْ عُلَمَاءُ السُّوءِ ، مِثْلَكُمْ مِثْلُ قَنَاقَةِ حُشٍّ ؛ ظَاهِرُهَا جِصٌّ ، وَبَاطِنُهَا نَتْنٌ)^(٣)



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الأولياء » (١٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ١) ، وأورده الإمام

أبو طالب في « قوت القلوب » (٣١٩ / ١)

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٧٣٩ / ٢)

(٣) قاله في « قوت القلوب » (٧٣٩ / ٢) ، والحشُّ المخرج والمتوضأ ، وما يُقصد لقضاء الحاجة .

الحكمة الخامسة والثمانون (*)

إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَكُونَ لَكَ عِزٌّ لَا يَفْنَى . . فَلَا تَسْتَعِزَّ بِعِزِّ يَفْنَى

العِزُّ الذي لا يَفْنَى هو الغنى عن الأسبابِ كُلِّها بوجودِ مسبِّها ؛ لأنَّهُ باقٍ لا يَفْنَى ، فالتعلُّقُ بِهِ عِزٌّ لَا يَفْنَى ، والعِزُّ الذي يَفْنَى : هو الغنى بالأسبابِ مع الغيبةِ عن مسبِّها ؛ لأنَّها فانيةٌ ، فالتعلُّقُ بها عِزٌّ فَإِنْ لَا يَبْقَى ، والتعلُّقُ باللهِ عِزٌّ لَا يَفْنَى ، وليسَ لَكَ إِلَّا أَحَدُهُما ؛ لأنَّهُما ضدانِ لَا يجتمعانِ ، فَإِنْ اخترتَ العِزَّ الباقيَ باللهِ لم يقدِرَ أَحَدٌ أَنْ يُذِلَّكَ

يُحكى : أَنَّ رجلاً أَمَرَ بالمعروفِ لهارونَ الرشيدِ ، فحَرَدَ عليه هارونُ ، وكانتْ لَهُ بغلةٌ سيئةُ الخُلُقِ ، فقال : اربطوهُ معها تَقْتُلُهُ بِرَمَحِهَا ، ففعلوا ذلكَ ، فلم تضرَّهُ ، فقالَ اطرحوهُ في بيتٍ وطيئوا عليه البابَ ، ففعلوا ذلكَ ، فرُئيَ في بستانٍ وبابٍ البيتِ مسدودٌ ، فأخبرَ هارونُ بذلكَ ، فَأَتَى بالرجلِ ، فقالَ مَنْ أخرجَكَ مِنَ البيتِ ؟ فقالَ الذي أدخلَنِي البستانَ ، فقالَ وَمَنْ أدخلَكَ البستانَ ؟ فقالَ : الذي أخرجَنِي مِنَ البيتِ ، فقالَ أركبوهُ دابةً وطوفوا بِهِ البلدَ ، وليقلْ قائلٌ أَلَا إِنَّ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا عزيز إلا الله ، ثم لمن نسبة سبحانه وقبل نسبه إلى جنبه ، وإلى أن ما سواه تعالى فإن في الحال والمضي والاستقبال ، وإنما بقي بإبقاء الله تعالى له .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْغَنَةَ فَلْيَتَّخِذْ الْغَنَةَ جَمِيعاً ﴾ [فاطر : ١٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْغَنَةُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المنافقون : ٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ اعْتَزَّ بِالْعَبِيدِ أَذَلَّهُ اللَّهُ » ، رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (٩٨١) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

هارون قد أراد أن يُذِلَّ عبداً أعزَّهُ اللهُ تعالى فلم يقدر^(١)

وإن اخترت العزَّ بالأسبابِ خذلْتَكَ وأسلمْتَكَ أحوجَ ما تكونُ إليها ، وكنتَ في غايةِ الذلِّ والهوانِ .

حُكِيَ عن بعضهم أنه قالَ رأيتُ رجلاً في الطوافِ وبينَ يديه شاكِريَّةٌ يطردونَ الناسَ^(٢) ، فبعدَ ذلكَ بمدةٍ رأيتُ إنساناً يتكفَّفُ الناسَ على الجسرِ ويسألُ شيئاً ، قالَ وكنتُ أنظرُ إليه وشبَّهتُهُ بذلكَ الرجلِ ، فقالَ : أئشِ تنظرُ ؟ فقلتُ أشبَّهَكَ برجلٍ رأيتهُ في الطوافِ مِنْ شأنِهِ كذا وكذا ، فقالَ : أنا ذلكَ ؛ تكبَّرتُ في موضعٍ يتواضعُ فيه الناسُ ، فوضعتُني في موضعٍ يترفعُ فيه الناسُ^(٣)

قالَ في « التنويرِ » : (فإنِ اعتزَّزْتَ باللهِ دَامَ عَزُّكَ ، وإنِ اعتزَّزْتَ بغيرِهِ فلا بقاءَ لعزِّكَ ؛ إذ لا بقاءَ لِمَنْ أنتَ بِهِ معترٌ ، وأنشدنا بعضُ الفضلاءِ لنفسِهِ [من مجزوء الكامل]

لِيَكُنْ بِرَبِّكَ كُلُّ عِزٍّ كَ يَسْتَقِرُّ وَيَثْبُتُ
فَإِنْ أَعْتَزَّزْتَ بِمَنْ يَمُوتُ تَ فَإِنَّ عِزَّكَ مَيِّتُ

قالَ : ودخلَ إنسانٌ على بعضِ العارفينَ وهو يبكي ، فقالَ : ما شأنُكَ ؟ قالَ : ماتَ أستاذي ، فقالَ لَهُ ذلكَ العارفُ : وَلِمَ جعلْتَ أستاذَكَ مَنْ يَمُوتُ ؟!

ويقالُ لك إذا اعتزَّزْتَ بغيرِ اللهِ ففقدتهُ ، أو استندتَ إلى غيرِهِ فعدمتهُ ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ * إِنَّكَ إِلَى اللَّهِ كُنتَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿ [طه : ٩٧-٩٨] ﴾^(٤)

(١) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٨٩) .

(٢) الشاكِرية : جمع شاكِري ؛ وهو الأجير والمستخدم ، معرب (جاكِر) .

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٨٥) .

(٤) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٩١)

الحكمة السادسة والثمانون (*)

الطَّيُّ الْحَقِيقِيُّ أَنْ تُطَوِّى مَسَافَةُ الدُّنْيَا عَنْكَ حَتَّى تَرَى الْآخِرَةَ
أَقْرَبَ إِلَيْكَ مِنْكَ .

طَيُّ مسافة الدنيا إنما يُتَصَوَّرُ مِنَ الْعَبْدِ إِذَا أَشْرَقَ نَوْرُ الْيَقِينِ فِي قَلْبِهِ ، فحينئذٍ
تَنَعَّمُ الدنيا في نظره ، وتنطوي في اعتباره ، ويرى الآخرة حاضرة لديه موجودة
عنده ، بل يراها أقرب إليه منه ؛ إذ ذاته فانية منطوية بهذا الاعتبار .

فَمَنْ كَانَتْ هَذِهِ مَشَاهِدَتُهُ لَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ حُبُّ الْغَائِبِ الْفَانِي وَهِيَ الدُّنْيَا ،
وَاسْتِبْدَالُهُ بِالْحَاضِرِ الْبَاقِي وَهِيَ الْآخِرَةُ ، وَلِذَلِكَ كَانَ أَصْلُ الرَغْبَةِ فِي الدُّنْيَا وَإِثَارِهَا
عَلَى الْآخِرَةِ ضَعْفَ الْيَقِينِ ، فَمَنْ لَمْ يَشْرِقْ فِي قَلْبِهِ نَوْرُ الْيَقِينِ لَمْ يَشَاهِدِ الْمَلِكَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات عالم الملكوت ؛ وهو عالم لا يداخله الزمان ولا المكان ،
والى أن خوارق العادات قد لا تكون كرامة ، بل استدراجاً ومكرأ .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا
وَشُھْبًا ﴾ [الجن : ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَبُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا ﴾
[الأعراف : ٤٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « عليكم بالدُّلْجَةِ ؛ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوِّى بِاللَّيْلِ » ،
رواه أبو داود (٢٥٧١) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه ، وروى الترمذي (٣٦٤٨) عن
سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه : (ما رأيت أحداً أسرع في مشيه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، كَأَمَّا الْأَرْضُ تُطَوِّى لَهُ) ، ولما قال سيدنا حارثة رضي الله عنه : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي
بَارِزاً ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة كيف يتزاورون فيها ، وكأني أنظر إلى أهل النار كيف يتعادون
فيها . . قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « عَبْدُ نَوَّرَ اللَّهُ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ » كما تقدم تعليقاً
(ص ٣٤٢) .

الكبير ، ومن لم يشاهده أحب الدنيا ؛ وهي لا شيء ، فلم تكن قيمته عند الله تعالى شيئاً .

فهذا هو الطيُّ الحقيقي لمسافة الدنيا الذي يكرمُ الحقُّ به أوليائه ، وبه تتحققُ عبوديتهم لرَبِّهم عزَّ وجلَّ ، لا طيُّ مسافة الأرض الذي ربَّما يكونُ استدراجاً ومكرّاً ، ولا طيُّ الليالي والأيام بالوصال للصيام وتركِ الشراب والطعام إذا لم تتمخض طاعة وبرا

وسياتي من كلام المؤلف رحمه الله : (لو أشرق نورُ اليقين لرأيت الآخرة أقرب من أن ترحل إليها ، ولرأيت محاسن الدنيا قد ظهرت كسفة الفناء عليها)^(١)

* * *

(١) انظر (ص ٥٨٠) .

الحكمة السابعة والثمانون (*)

الْعَطَاءُ مِنَ الْخَلْقِ حِرْمَانٌ ، وَالْمَنْعُ مِنَ اللَّهِ إِحْسَانٌ

عطية الخلق لك حرمانٌ على التحقيق ؛ لما فيه من رؤيتك لغير الله ، ووقوفك مع حظوظك وشهواتك ، ومنعُ الله لك إحسانٌ ؛ لأنه ألزَمَكَ الوقوفَ ببابه ، وعافاك من وجودِ حجابِه

وإن شئت قلت : العطاءُ من الخلقِ حرمانٌ ؛ لما فيه من وجودِ محبتك لهم على ذلك ، وتقلدِ متيهم في أخذِ عطيتهم ، والمنعُ من الله إحسانٌ ؛ فإنه حبيبك ، وكلُّ ما يفعلُ المحبوبُ محبوبٌ

وللهِ درُّ مَنْ قَالَ [من الطويل]

وَلَا أَلْبَسُ النَّعْمَا وَغَيْرُكَ مُلْسِي وَلَا أَقْبِلُ الدُّنْيَا وَغَيْرُكَ وَاهِي

وفي وصية علي رضي الله عنه : (لا تجعل بينك وبين الله مُنْعِمًا ، واعددْ نعمةً غيره عليك مغرمًا)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن المعطي والمانع على الحقيقة هو الله تعالى ، وإلى أن ما يظهر على أيدي الأغيار من فعله تعالى يأخذ حكمهم

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴾ [الفجر : ١٦-١٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إذا أحبَّ الله عبداً حماه الدنيا كما يظلُّ أحدكم بحمي سقيمة الماء » ، رواه الترمذي (٢٠٣٦) من حديث سيدنا قتادة بن النعمان رضي الله عنه

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٢٣٦ / ٣)

وقال بعضُ الحكماءِ (حَمْلُ الْمِنَنِ أَثْقَلُ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى الْعَدَمِ)^(١)

وقال آخرُ : (عَزُّ النِّزَاهَةِ أَشْرَفُ مِنْ سُرُورِ الْفَائِدَةِ)^(٢)



(١) رواه القالي في « أماليه » (١٨٧ / ٢) .

(٢) رواه القالي في « أماليه » (١٨٧ / ٢) .

الباب العاشر
في جزاء العمل

الحكمة الثامنة والثمانون (*)

وقال رضي الله عنه :

جَلَّ رَبُّنَا أَنْ يُعَامِلَهُ الْعَبْدُ نَقْدًا فَيَجَازِيَهُ نَسِيئَةً

جزاء المعاملة لا يختصُّ بالدارِ الآخرة ، بل ربَّما أظهرَ الحقُّ تعالى منه لبعض أوليائه في الدنيا أنموذجاً يحملهم على الاجتهاد في الأعمال ، ويتحققون به وجود قبولها في كلِّ الأحوال ؛ وذلك لعظيم كرمه وعميم فضله جلَّ وعلا

*

*

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى الغني بإطلاق ، وأن له حكمة في كل فعل ، وأنه تعالى كريم منعم مفضل ، من سننه في خلقه أن يعاملهم بالحسنى إن هم أحسنوا ، وأن يجازيهم بالخير في الدنيا قبل الآخرة

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْمَغَاجِلَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ * وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا * كَلَّا نُمَدِّدُ هُوْلَاءَ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿ [الإسراء : ١٨-٢٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم ؛ أعط منفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم ؛ أعط ممسكاً تلفاً » ، رواه البخاري (١٤٤٢) ، ومسلم (١٠١٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

الحكمة التاسعة والثمانون (*)

كَفَى مِنْ جَزَائِهِ إِتَاكَ عَلَى الطَّاعَةِ أَنْ رَضِيكَ أَهْلًا لَهَا

هذا بيانُ جزائهمُ المعجَّل ؛ وهو أنَّه عرَّفَهُمْ مِنْ عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ وَكِبَرِيَّائِهِ ما استحقَّقوا معه أنْ يكونوا أَهْلًا لِأَنْ يكلَّفَهُمُ الْقِيَامَ بِطَاعَتِهِ ، ويمدَّهُم فيها بتيسيره ومعونته ، فسباهم حينئذٍ حُبَّةً ، واستولى عليهم قُرْبُهُ ، فانخسَتْ إِذْ ذَاكَ نفوسُهُمْ ، واضمحَلَّ وجودُهُمْ ، وذهبَ بِهِمُ الْحَيَاءُ كُلُّ مَذْهَبٍ .
وهذا هو غَايَةُ الْجَزَاءِ وَنَهَايَةُ الْعَطَاءِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ الْعَارِفِينَ ، الَّذِينَ يَمْنَعُهُمْ وَجْدَانُهُ عَنِ التَّطَلُّعِ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْحُظُوظِ الْأَجَلَةِ

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه لا يجب على الله تعالى عقلاً الجزاء على العمل ، طاعة كان أو عصياناً ، فجزاؤه بالقبول فضلٌ ، وجزاؤه بالردِّ عدلٌ ، وهو بهما حكيم عليم ، وإنما وجب ذانك شرعاً ، وإلى أن تكليف العباد ليس بواجب عليه تعالى كما تقوله المعتزلة .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي وَإِزْهَيْتَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبُ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا ﴾ [يوسف : ٣٨] ، وقوله تعالى : ﴿ فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ [الأحقاف : ١٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام عندما ضحَى بكيش : « اللَّهُمَّ ؛ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ » ، رواه مسلم (١٩٦٧) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

الحكمة التسعون (*)

كَفَى الْعَامِلِينَ جَزَاءُ مَا هُوَ فَاتِحُهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فِي طَاعَتِهِ ، وَمَا هُوَ مُورِدُهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وُجُودٍ مُؤَانَسَتِهِ .

هذا بيان آخر لما يكرمهم به من الجزاء المعجل ؛ وهو أن العاملين لربهم يفتح لهم من المعارف ، ويورد على قلوبهم من أنواع اللطائف . . ما يتسمون فيه روح الأنس ، ويتنعمون به في حضرة القدس ، وهذا من علامات وجود الرضوان الأكبر ، الذي يتلاشى دونه كل جزاء ويستحق

كان بعضهم يقول : (التملق للحبيب ، والمناجاة للقريب في الدنيا . . ليس من الدنيا ، هو من الجنة أظهر لأهل الله تعالى في الدنيا ، لا يعرفه إلا هم ، ولا يجده سواهم ؛ روحاً لقلوبهم)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أسمائه سبحانه الجمالية ؛ كالفتاح والوهاب والبر ، وإلى أن الأنس بذاته سبحانه مستحيل ، وإنما يكون الأنس بما يوجده سبحانه ويخلقه في قلوب العارفين ؛ فهو راجع لفعله ، وإلى أن الجزاء منه ما يكون من عالم الملك ، ومنه - وهو الأعظم والأفخم - ما يكون من عالم الملكوت .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعَكُمُ رَبُّكُمْ ﴾ [آل عمران ١٢٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ [الفرقان : ٣١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [إبراهيم : ١١] ، وقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾ [الحجرات : ١٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يا بلال ؛ أقم الصلاة أرخنا بها » ، رواه أبو داود (٤٩٨٥) عن صحابي من خزاعة لم يسمه .

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٠ / ١) ، والتملق : التجبب .

وقَالَ بعضُ العلماءِ (ليسَ في الدنيا وقتٌ يشبهُ نعيمَ أهلِ الجَنَّةِ إلا ما يجدُهُ
أهلُ التملُّقِ في قلوبِهِم بالليلِ مِنْ حلاوةِ المناجاةِ)^(١)

وقَالَ أحمدُ بْنُ أَبِي الحواريِّ دخلْتُ على أَبِي سليمانَ الدارانيِّ يوماً وهو
يبكي ، فقلتُ لَهُ : وما يبكيكَ ؟ فقالَ يا أحمدُ ؛ ولمَ لا أبكي ؟ ! إِنَّهُ إذا جَنَّ
الظلامُ ، ونامتِ العيونُ ، وخلا كُلُّ حبيبٍ بحبيبِهِ ، وافتَرَشَ أهلُ المحبَّةِ أقدامَهُم ،
وجرَّتْ دموعُهُم على خدودِهِم ، وتقطَّرتْ في محاريبِهِم . . أشرفَ الجليلُ سبحانه
فنادى : يا جبريلُ ؛ بعيني مَنْ تَلَذَّذَ بكلامي ، واستراحَ إلى ذكري ، وإنِّي لمَطَّلَعٌ
عليهِم في خلواتِهِم ، أسمعُ أنينَهُم ، وأرى بكاءَهُم ، فلمَ لا تنادي فيهِم يا جبريلُ :
ما هذا البكاءُ ؟ ! هل رأيْتُمْ حبیباً يعذُّبُ أحبابَهُ ؟ ! أم كيفَ يجمُلُ بي أنْ آخذَ قوماً إذا
جَنَّهُم الليلُ تملَّقوا إليَّ ؟ ! فبي حلفتُ ؛ إذا وردوا عليَّ القيامةَ لأكشفَنَّ لَهُم عن
وجهي الكريمِ حتى ينظروا إليَّ وأنظرَ إليهِم)^(٢)

* * *

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٠ / ١) ، وروى الترمذي (٢٥٦٨) ، والنسائي
(٢٠٧ / ٣) عن سيدنا أبي ذر رضي الله عنه مرفوعاً : « ثلاثةٌ يحبُّهُم اللهُ عزَّ وجلَّ : رجلٌ أتى قوماً
فسألَهُم باللهِ ولم يسألَهُم بقرابةٍ بينَهُ وبينَهُم ، فمَنعُوهُ ، فتخلَّفَهُم رجلٌ بأعقابِهِم فأعطاهُ سرّاً ،
لا يعلمُ بعطيَّتِهِ إلا اللهُ عزَّ وجلَّ والذي أعطاهُ ، وقومٌ ساروا ليلتَهُم حتى إذا كانَ النومُ أحبَّ إليهِم ممَّا
يُعدُّ بِهِ . . نزلوا فوضعوا رؤوسَهُم ، فقامَ يتملَّقُني ويتلو آياتي ، ورجلٌ كانَ في سريةٍ ، فلقوا
العدوَّ ، فانهزموا ، فأقبلَ بصدريهِ حتى يقتلَ أو يفتَحَ لَهُ »

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦ / ١٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٣٤)

الحكمة الحادية والتسعون (*)

مَنْ عَبْدُهُ لِسَيِّءٍ يَرْجُوهُ مِنْهُ ، أَوْ لِيَذْفَعَ بِطَاعَتِهِ وَرُودَ الْعُقُوبَةِ
عَنْهُ . . فَمَا قَامَ بِحَقِّ أَوْصَافِهِ

عملُ العاملينَ لأجلِ حصولِ الجزاءِ ، أو فراراً من عقوبةِ المولى . . مدخولٌ معلولٌ ، ليسَ من شأنِ العارفينَ المحققينَ ؛ لأنَّ قيامَ العبدِ بحقِّ أوصافِ مولاهُ يقتضي ألا يعملَ لأجلِ حظِّهِ ؛ من جلبِ ثوابٍ أو دفعِ عقابٍ ؛ لأنَّه عبدٌ يستحقُّ عليه مولاهُ كلَّ شيءٍ ، ولا يستحقُّ هو عليه شيئاً ، وهذا من أعلامِ المحبَّةِ لله تعالى ؛ لأنَّ المحبَّ مُجتمعُ الهمِّ بأمرٍ محبوبٍ ، لا مرادَ له إلا ما أرادَ

فعلى العبدِ أن يعملَ لربِّهِ عزَّ وجلَّ لأجلِ جلالِهِ وعظمتِهِ ، وما هو عليه من محامدِ صفاتِهِ التي لا يُشاركُ فيها ، فإنَّ خالفَ هذا ، وعملَ على طلبِ حظِّهِ . . لم يَقمَ بحقِّ صفاتِ مولاهُ ، وكانَ ذلكَ نتيجةَ جهلِهِ وغفلتِهِ ، وعدمِ حبِّهِ لربِّهِ ومعرفتِهِ .

قال سهل بن عبد الله : (ما طلعتْ شمسٌ ولا غربتْ على أحدٍ على وجهِ الأرضِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى مستحقٌ للعبادة من حيث ذاته ؛ لاتصافه بكل كمال ، وأنه سبحانه قَبِلَ من عباده فضلاً عباداتهم المعلولة بطلب ثواب أو دفع عقاب ، وأنزل المقربين منهم منزلاً صديقٍ عند ملكٍ مقتدر ؛ بما مَنَّ عليهم من معرفة نعوته العلية الجليلة ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ [المؤمنون : ٦٠] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَطْمَعُكَ لَوِيحَةِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكَ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ [الإنسان : ٩] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه : ٨٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ » ، رواه ابن أبي الدنيا في « الصبر والثواب عليه » (١٨١) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

إلا وهم جهالٌ بالله تعالى ، إلا مَنْ يؤثّر الله على نفسه وروحه ، ودنياه وآخرته (١)
وفي أخبار داود عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه أن أودّ الأوداء إليّ مَنْ
عبدني غير نوالٍ ، لكنّ ليعطي الربوبية حقّها (٢)

وفيما نقل وهب بن منبه من الزبور : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ عبدني لجنة أو لنار ، لو
لم أخلق جنة ولا ناراً . ألم أكن أهلاً لأن أطاع ؟ !) أو كما قال عز وجل (٣)
وفي أخبار عيسى عليه السلام (إذا رأيت التقى مشغولاً في طلب الرب فقد
ألهاه ذلك عما سواه) (٤)

ومرّ عيسى عليه الصلاة والسلام على طائفة من العباد قد احترقوا من العبادة
كأنهم الشنان البالية (٥) ، فقال ما أنتم ؟ فقالوا نحن عبّادٌ ، قال : ولأي شيء
تعبدتم ؟ قالوا : خوفاً لله من ناره فخفنا منها ، فقال : حقّ على الله أن يؤمّنكم ممّا
خفتم منه

ثم جاوزهم فمرّ بآخرين أشدّ عبادة منهم ، فقال لأي شيء تعبدتم ؟ قالوا :
شوقاً لله إلى الجنان وما أعدّ فيها لأوليائه ، فنحن نرجوها ، فقال حقّ على الله
أن يعطيكم ما رجوتهم .

ثم جاوزهم ومرّ بآخرين يتعبدون ، فقال : ما أنتم ؟ قالوا المحبّون لله عزّ
وجلّ ، لم نعبده خوفاً من ناره ، ولا شوقاً إلى جنّته ، ولكن حبّاً له وتعظيماً

-
- (١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٠٧) ، قال الإمام أبو طالب في « قوت القلوب »
(١٠٦١ / ٢) : (واعلم : أن الله غني كريم ، إنما خلق أوليائه كرمًا ، وعزّفهم نفسه تفضلاً ،
فأهل خاصته إنما خلقهم لكرامته والتعظيم في الدنيا والآخرة ، فإذا صاروا في حدّ القوة والتمكّن
أذاقهم طعم محبته ، فكانوا بها ناعمين كأنهم في الجنة) .
(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٦٤ / ٢) .
(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٦٤ / ٢) .
(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٦٤ / ٢) .
(٥) الشنان : جمع شنّ ؛ وهي القرية التي خلق الصغيرة ، شبههم بها لنحولهم ورقّتهم .

لجلالِهِ ، فقالَ : أنتم أولياءُ اللهِ حقًّا ، معكم أمرتُ أن أقيمَ ، فأقامَ بينَ أظهرِهِم
وفي لفظٍ آخرَ أَنَّهُ قالَ للأولَينَ مخلوقاً خفتمُ ، ومخلوقاً أحببتمُ ، وقالَ
للآخرينَ : أنتمُ المقرَّبونَ^(١)

قالَ الشيخُ أبو طالبٍ المكيُّ (وممَّن رُوِيَ عنهُ هذا القولُ ، وأقيمَ في هذا
المقامِ . . جماعةٌ مِنَ التابعينَ بإحسانٍ ؛ منهم أبو حازمٍ المدنيُّ ، كانَ يقولُ : إِنِّي
لأستحيي مِنْ رَبِّي أَنْ أعبدهُ خوفاً مِنَ العذابِ فأكونَ مثلاً عبدِ السوءِ ؛ إنْ لم يخفْ لم
يعملْ ، وأستحيي أَنْ أعبدهُ لأجلِ الثوابِ فأكونَ كالأجيرِ السوءِ ؛ إنْ لم يُعطَ أجرَ
عملِهِ لم يعملْ ، ولكنْ أعبدهُ محبةً لَهُ)^(٢)

قالَ الشيخُ أبو طالبٍ المكيُّ (وقد رويَنا معنى هذا الكلامِ عن رسولِ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ كَالْعَبْدِ أَلْسُوءِ ؛ إِنْ خَافَ عَمِلَ ، وَلَا
كَالْأَجِيرِ أَلْسُوءِ ؛ إِنْ لَمْ يُعْطَ الْأَجْرَ لَمْ يَعْمَلْ »)^(٣)

وقالَ بعضُ إخوانٍ معروفٍ لَهُ : أخبرني عنكَ يا أبا محفوظٍ ؛ أيُّ شيءٍ أهاجَكَ
على العبادةِ والانقطاعِ عَنِ الخَلْقِ ؟ فسكتَ ، فقلتُ : ذكرُ الموتِ ؟ فقالَ : وأيُّ
شيءٍ الموتُ ؟ ! قلتُ : فذكرُ القبرِ ؟ قالَ : وأيُّ شيءٍ القبرُ ؟ ! قلتُ : خوفُ النارِ
ورجاءُ الجنةِ ؟ فقالَ : وأيُّ شيءٍ هذانِ ؟ ! إِنَّ مَلِكاً هذا كُلُّهُ بيدهِ ؛ إِنْ أَحَبَبْتَهُ أَنْسَاكَ
جميعَ هذا ، وَإِنْ كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ معرفةٌ كفاكَ جميعَ هذا)^(٤)

وقالَ أبو طالبٍ : (وَحَدَّثُونَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُوفَّقِ قالَ : رأيتُ في النومِ كأنِّي
أدخلتُ الجنةَ ، فرأيتُ رجلاً قاعداً على مائدةٍ ومَلَكاً عن يمينِهِ وشمالِهِ يلقيانِهِ مِنْ
جميعِ الطيباتِ وهو يأكلُ ، ورأيتُ رجلاً قائماً على بابِ الجنةِ يتصفَّحُ وجوهَ قومٍ ،

(١) أورده بلفظهِ الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٦٤ / ٢)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤٢ / ٣) .

(٣) وقد نصَّ الإمام أبو طالب أَنَّهُ حذف بعضَ أسانيدِ مروياته لكيلا يطول الكتاب .

(٤) كذا في « قوت القلوب » (١٠٦٥ / ٢) .

فَيَدْخُلُ بَعْضَهُمُ الْجَنَّةَ وَيَرُدُّ آخَرِينَ ، قَالَ : ثُمَّ جَاوَزْتُهُمَا إِلَى حَظِيرَةِ الْقُدْسِ ، فَرَأَيْتُ فِي سَرَادِقِ الْعَرْشِ رَجُلًا قَدْ شَخَصَ بَبَصَرِهِ يَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا يَطْرِفُ ، فَقُلْتُ لِرِضْوَانَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ هَذَا مَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ ، عَبْدُ اللَّهِ تَعَالَى لَا خَوْفًا مِنْ نَارِهِ ، وَلَا شَوْقًا إِلَى جَنَّتِهِ ، بَلْ حَبًّا لَهُ ، فَقَدْ أَبَاحَهُ النَّظَرَ إِلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَذَكَرَ أَنَّ الْآخَرِينَ بَشَرُ بْنُ الْحَارِثِ ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١)

وَقَالَ أَبُو طَالِبٍ (وَرَوَيْنَا عَنْ رَابِعَةِ الْعَدَوِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَكَانَتْ إِحْدَى الْمُحِبِّينَ ، وَكَانَ الثَّوْرِيُّ يَجْلِسُ بَيْنَ يَدَيْهَا ، فَيَقُولُ : عَلَّمِينَا مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ طَرَائِفِ الْحِكْمَةِ ، وَكَانَتْ تَقُولُ لَهُ : نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ لَوْلَا أَنَّكَ تَحِبُّ الدُّنْيَا ، وَكَانَ يَعْتَرِفُ لَهَا وَيَسْلَمُ قَوْلَهَا ، وَكَانَ عَالِمًا زَاهِدًا ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُوَثِّرُ كُتُبَ الْحَدِيثِ وَالْإِقْبَالَ عَلَى النَّاسِ ؛ وَهِيَ أَبْوَابُ الدُّنْيَا (٢)

وَقَالَ لَهَا الثَّوْرِيُّ يَوْمًا لِكُلِّ عَبْدٍ شَرِيطَةٌ ، وَلِكُلِّ إِيْمَانٍ حَقِيقَةٌ ، فَمَا حَقِيقَةُ إِيْمَانِكَ ؟ فَقَالَتْ مَا عِبَدْتُ اللَّهَ خَوْفًا مِنَ النَّارِ فَأَكُونَ كَالْعَبْدِ السَّوِّءِ ؛ إِنْ خَافَ عَمَلٌ ، وَلَا حَبًّا لِلْجَنَّةِ فَأَكُونَ كَالْأَجِيرِ السَّوِّءِ ؛ إِنْ أُعْطِيَ عَمَلٌ ، وَلَكِنْ عَبْدَتُهُ حَبًّا لَهُ وَشَوْقًا إِلَيْهِ (٣)

وَالْآثَارُ وَالْحِكَايَاتُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ

فَإِذَا عَمِلَ الْمُرِيدُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ كَانَ عَبْدَ اللَّهِ حَقًّا ، فَإِنْ طَلَبَ مِنْهُ الثَّوَابَ ، أَوْ اسْتَعَاذَ بِهِ مِنَ الْعِقَابِ . . فَإِنَّمَا يَطْلُبُهُ أَوْ يَسْتَعِيدُّهُ بِهِ انْتِجَازًا لِمَوْعِدِ رَبِّهِ ، وَفِرَارًا مِنْ دَعْوَى رُؤْيَةِ عَدَمِ حَظِّهِ ، وَاتِّبَاعًا لِمَا أَحَبَّهُ مِنْهُ وَأَذِنَ لَهُ فِيهِ مِنْ طَلْبِهِ لِفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ ، وَكَرَمِهِ وَامْتِنَانِهِ .

(١) كَذَا فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (٢ / ١٠٦٥)

(٢) انْظُرْ مَا تَقْدِمُ حَوْلَ هَذَا (ص ٣٨٩) تَعْلِيلًا

(٣) كَذَا فِي « قُوتُ الْقُلُوبِ » (٢ / ١٠٦٧) .

وهذا وما أشبهه هو المعنى بالحديث المروي عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل : « مَا تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ ؟ » ، قال
 أتشهد ثم أقول : اللهم ؛ إني أسألك الجنة ، وأعوذ بك من النار ، أما والله
 ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ ، فقال صلى الله عليه وسلم : « حَوْلَهَا
 نُذْنِدُنْ »^(١) ، لا أن يكون رجاؤه لحصول ذلك وخوفه من فقدِه باعثاً له على القيام
 بطاعته وملازمة عبادته ، فيكون عمله إذ ذاك مدخولاً معلولاً ، هذا هو مذهب
 العارفين والمحققين ، وعليه تُبنى قواعد التصوف كلها

* *

(١) رواه أبو داود (٧٩٢) عن بعض الأصحاب ، ورواه ابن ماجه (٩١٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

الحكمة الثانية والتعون (*)

مَتَى أَغْطَاكَ أَشْهَدَكَ بِرَّهُ ، وَمَتَى مَنَعَكَ أَشْهَدَكَ قَهْرَهُ ، فَهُوَ فِي كُلِّ ذَلِكَ مُتَعَرِّفٌ إِلَيْكَ ، وَمُقْبِلٌ بِوُجُودِ لُطْفِهِ عَلَيْكَ .

المطلوب من العباد : أن يعرفوا مولاهم بما هو عليه من الصفات العلية والأسماء الحسنى ، ولا سبيل لهم إلى معرفته إلا بتعرفه لهم ، وتعرفه لهم إنما يكون بما ينزله بهم من النوازل ، ويورده عليهم من الأحكام .

ثم هي على قسمين : ما وافق الهوى والطبع ويسمى ذلك عطاء ، أو ما خالفهما ويسمى منعاً ؛ فوجود العطاء تشهد صفاته العلية ؛ من الجود والعطف والكرم ، والإحسان واللفظ وغير ذلك ، ووجود المنع تشهد صفاته القهرية ؛ من الجبروت والكبرياء ، والعزة والاستغناء .

فينبغي لك أيها العبد : ألا تفرق بينهما إن أردت معرفة ربك ، ولم يسترقك حب حظك ، إذا فمنعه لك عطاء على التحقيق ، فهو في كلتا الحالتين منعم عليك ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن تعلقات قدرته سبحانه تتجلى في الحادثات بين جمال وجلال ، أو بر وقهر ، فالفعل دال على الاسم ، والاسم دال على الوصف ، والوصف لا يقوم بنفسه ، فدل على الذات المقدسة القديمة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَرَسُولُكَ عَلَيْكُمْ حَفَظَةٌ ﴾ [الأنعام : ٦١] ، وقوله تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [النحل : ٨٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة » ، رواه الحاكم في « المستدرک » (٥٤١ / ٣) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

ومقبِلٌ بوجودِ لطفِهِ إليك ، وهذا هو بيانُ ما تقدَّمَ مِنْ قولِهِ : (متى فتحَ لك بابَ الفهمِ في المنعِ . . عادَ المنعُ هو عينَ العطاءِ) واللهُ أعلمُ^(١)

قالَ سفيانُ الثوريُّ : أتيتُ أبا حبيبٍ البدويَّ أسلَّمُ عليه ولم أكنُ رأيتُهُ ، فقالَ لي : أنتَ سفيانُ الثوريُّ الذي يُقالُ ؟ فقلتُ : نعم ، أسألُ اللهَ عزَّ وجلَّ بركةَ ما يُقالُ ، قالَ : فقالَ لي : يا سفيانُ ؛ ما رأينا خيراً قطُّ إلا مِنْ ربِّنا ، قلتُ : أجلُ ، قالَ : فما لنا نكرهُ لقاءَ مَنْ لم نَرَ خيراً قطُّ إلا مِنْهُ ؟!

ثم قالَ : يا سفيانُ ؛ منعُ اللهِ إِيَّاكَ عطاءً مِنْهُ لك ؛ وذلكَ أَنَّهُ لم يمنعَكَ مِنْ بخلٍ ولا عُدْمٍ ، وإنَّما منَعُهُ نظرُ مِنْهُ واختبارُ^(٢) ، يا سفيانُ ؛ إِنَّ فيكَ لأنساً ، ومعَكَ شغلاً ، قالَ : ثم أقبلَ على غُنيْمَتِهِ وتركَنِي^(٣)

* *

(١) انظر (ص ٤٣٦) .

(٢) كذا في (هـ) ، وفي أكثر النسخ : (واختيار) ، ولكل توجيه وجيه .

(٣) رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (٩٥٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٧ / ٨) ، وهو خبر فرد في التعريف بأبي حبيب البدوي رحمه الله تعالى .

الحكمة الثالثة والتسعون (*)

إِنَّمَا يُؤْلِمُكَ الْمَنَعُ لِعَدَمِ فَهْمِكَ عَنِ اللَّهِ فِيهِ

إذا كان منع الله سبحانه وتعالى وعطاؤه نعمتين عظيمتين كما ذكرناه الآن . . فينبغي أن يكون في كليهما قرّة عين المرید ، فإن تألم بالمنع ولدّ له العطاء . . فذلك لعدم فهمه ، وقصور علمه ، بل الأكمل والأفضل له أن يألم بالعطاء ولدّ بالمنع ؛ كما قال إبراهيم الخواص : (لا يصحّ الفقر لفقر حتى يكون فيه خصلتان : إحداهما : الثقة بالله ، والأخرى : الشكر لله فيما زوى عنه ممّا ابتلى به غيره من الدنيا)^(١)

ولا يكمل الفقير حتى يرى نظر الله له في المنع أفضل من نظره له في العطاء^(٢) وعلامة صدقه في ذلك : أن يجد للمنعم من الحلاوة ما لا يجد للعطاء ، لا يعرفه غير باريه ، الذي خصّه بمعرفته وأياديه ، فهو لا يرى سوى مليكه ، ولا يملك إلا ما كان من تملكه ، وكل شيء له تابع ، وكل شيء له خاضع

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه ، وأن أفعال الله لا تعلل ، وإلى إثبات صفة الحكمة على القول بها ، وإلى اسمه تعالى الغني واسمه المانع ، وأن الله تدابير تكلّ عن فهم أسرارها العقول الثواقب .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَتْ أَلَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت : ٤٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ [الحجر : ٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما أحدٌ أصبر على أذى سمعه من الله ، يدعون له الولد ، ثم يعافهم ويرزقهم » ، رواه البخاري (٧٣٧٨) ، ومسلم (٢٨٠٤) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٢٦ / ١٠) .

(٢) في (أ) : (ولا يصحّ الفقر لفقر حتى يرى . . .) .

(*) حكمة الرابعة والتسعون

رُبَّمَا فَتَحَ لَكَ بَابَ الطَّاعَةِ وَمَا فَتَحَ لَكَ بَابَ الْقَبُولِ ، وَقَضَى
عَلَيْكَ بِالذَّنْبِ فَكَانَ سَبَبَ الْوُصُولِ

ينبغي ألا ينظر العبد إلى صور الأشياء ، ولينظر إلى حقائقها ، فصور الطاعات لا تقتضي وجود القبول لها ؛ لما قد تضمنته من الآفات القاذحة في الإخلاص فيها ، وذلك مانع من وجود القبول لها ، ووجود صورة الذنب لا يقتضي الإبعاد والطرده ، بل ربما يكون ذلك سبباً في وصوله إلى ربه ، وحصوله في حضرة قريبه ؛ كما قيل (رُبَّ ذَنْبٍ أَدْخَلَ صَاحِبَهُ الْجَنَّةَ)

وقد جاء في الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ » (١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، وأنه تعالى قد يهب الطاعة من غير قبول ليميز الخبيث من الطيب ، ويقضي على عبد الذنب ليتجلى باسمه الغفار ويظهر المعدن الطيب

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ [الأعراف : ١٧٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الذِّبْرِ خَلَقُوا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ [التوبة : ١١٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ أَصَابَ مِنْ هَذِهِ الْقَاذوراتِ شَيْئاً فَلَيْسَتْ بِسِتْرِ اللَّهِ » ، رواه مالك في « الموطأ » (٨٢٥ / ٢) عن زيد بن أسلم رحمه الله تعالى مرسلأ

(١) رواه مسلم (٢٧٤٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

وذلك أنه يصحبه عند عمله بالطاعة أن يُعَجَبَ بها ، ويعتمد عليها ، ويتكبر بفعلها ، ويستصغر مَنْ لم يفعلها ، ويصحبه عند وقوعه في الذنب اللجأ إلى الله تعالى فيه ، والاعتذار إليه منه ، واستصغار نفسه ، وتعظيم مَنْ لم يفعله .

قال أبو حازم : (إنَّ العبدَ ليعملُ الحسنةَ تسرُّهُ حينَ يعملُها وما خلقَ اللهُ مِنْ سيئةٍ أضرَّ لَهُ منها ، وإنَّ العبدَ ليعملُ السيئةَ تسوُّهُ حينَ يعملُها وما خلقَ اللهُ مِنْ حسنةٍ أنفعَ لَهُ منها ؛ وذلكَ أنَّ العبدَ حينَ يعملُ الحسنةَ تسرُّهُ ، فيتبجَّحُ بها^(١) ، ويرى أنَّ لَهُ بها فضلاً على غيره ، ولعلَّ اللهُ أنْ يحبطَها ويحبطَ معها عملاً كثيراً ، وإنَّ العبدَ ليعملُ السيئةَ تسوُّهُ حينَ يعملُها ، ولعلَّ اللهُ أنْ يحدثَ لَهُ بها وَجَلاً حتَّى يلقي اللهُ تعالى وإنَّ خوفَها في جوفِهِ لباقي)^(٢)

ثم بيّن المؤلفُ رحمَه اللهُ هذا المعنى بقوله

(١) كذا في (ج) ، وفي (أ) : (فيسمى فيها) ، وفي (ب) : (فيتمنى فيها) ، وفي (د ، هـ) : (فيتنخي فيها) ، وفي « الحلية » : (فيتجبر فيها) .
(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤٢ / ٣) .

الحكمة الخامسة والتسعون (*)

مَعْصِيَةٌ أَوْرَثَتْ ذُلًّا وَافْتِقَارًا^(١) . خَيْرٌ مِنْ طَاعَةٍ أَوْرَثَتْ عِزًّا
وَاسْتِكْبَارًا

الذلُّ والافتقارُ مِنْ أوصافِ العبوديَّةِ ، والعزُّ والاستكبارُ مناقضانِ لها ؛ لأنَّهما مِنْ صفاتِ الربوبيَّةِ ، ولا خَيْرَ في الطاعاتِ إذا لَزِمَ عنها شيءٌ ممَّا يناقضُ صفاتِ العبوديَّةِ ؛ لأنَّها تحبطُها وتبطلُها ، كما لا مبالاةَ بالمعصيةِ إذا لازمتُها صفاتُ العبوديَّةِ ؛ لأنَّها أيضاً تمحوها وتزيلُها

قالَ سيدي أبو مدينَ قَدَّسَ اللهُ سرَّهُ : (انكسارُ العاصي خَيْرٌ مِنْ صولةِ المطيع)^(٢) .
وكانَ سيدي أبو العباسِ المرسِّي كثيرَ الرجاءِ لعبادِ اللهِ ، الغالبُ عليه شهودُ وَسُعِ الرحمةِ ، وكانَ يكرِّمُ الناسَ على نحوِ رُبَّتِهِمْ عندَ اللهِ تعالى ، حتَّى إِنَّهُ رَبَّما دخلَ عليه

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الكبرياء والعظمة والعزَّ والجبروت من صفات الحق التنزيهية الجلالية ، فهو سبحانه لا ينازع في شيء من هذه الصفات ، وإنما التخلُّق بأخلاق الحق يكون أصالة بالصفات الكمالية ، وإلى أنه تعالى قد خبا رحمة لعباده العاصين في معاصيهم ، ومكر بالطائعين لحكمة في طاعتهم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأعراف : ٢٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الندمُ توبةٌ » ، رواه ابن ماجه (٤٢٥٢) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

(١) في (ج) : (وانكساراً) بدل (وافتقاراً) .

(٢) حكاية المقرئ في « نفع الطيب » (١٤٣ / ٧) .

المطيعُ فلا يهتبلُ به^(١) ، وربما دخلَ عليه عاصٍ فأكرمه ؛ لأنَّ ذلكَ الطائعَ أتى وهو متكبِّرٌ بعمله ، ناظرٌ لفعله ، وذلكَ العاصي دخلَ عليه بكثرةِ معاصيه ، وذلةٌ مخالفتِه^(٢) .

وقد تقدَّم مثلُ هذا عندَ قوله (لا يعظم الذنبُ عندَكَ عظمةُ تصدُّكَ عن حسنِ الظنِّ بالله)^(٣)

فمنَ هذا المعنى^(٤) : ما رُوِيَ عن أبانِ بنِ أبي عياشٍ أنَّه قالَ : خرجتُ يوماً من عندِ أنسِ بنِ مالكٍ رضيَ اللهُ عنه بالبصرة ، فرأيتُ جنازةً يحملُها أربعةٌ من الزَّنجِ ، ولم يكنْ معهم رجلٌ آخرٌ ، فقلتُ : سبحانَ اللهِ ! بسوقِ البصرةِ وجنازةٌ مسلمٌ لا يشيعُها أحدٌ ؟ ! فلاكوننَّ خامسهم ، فمضيتُ معهم ، فلما وضعوها بالمصلَّى قالوا تقدَّم ، فقلتُ أنتم أولى به ، فقالوا كلُّنا سواءٌ ، فتقدَّمتُ فصلَّيتُ ، وقلتُ لهم : ما القصةُ ؟ فقالوا : اكررتنا تلكَ المرأةُ

قالَ فقعدتُ ، فدفنوه ، فلما كانَ بعدَ ساعةٍ انصرفتُ تلكَ المرأةُ وهي تضحكُ ، فدخلَ قلبي شيءٌ ، فقلتُ لا ينجيكُ إلا الصدقُ ، أخبريني أيُّ القصةِ ؟ فقالتُ : إنَّ هذا ابني ما تركَ شيئاً من المعاصي إلا فعلهُ ، فمرضَ منذُ ثلاثةِ أيامٍ ، فقالَ يا أمَّاهُ ، إذا متُّ فلا تُعلمي بوفاتي جيرانِي ؛ فإنَّهم لا يحضرونَ جنازتي ويشمتونَ بموتي ، واكتبي على خاتمي هذا (لا إلهَ إلا اللهُ ، محمدٌ رسولُ اللهِ) واجعليه في كفني ، فلعلَّ اللهُ يرحمَني به ، وضعي رِجلكِ على خدِّي وقولي هذا جزاءُ مَنْ عصى اللهُ ، فإذا دفنيتُني فارفعي يديكَ إلى اللهِ تعالى وقولي إنِّي رضىتُ عنه فارضَ عنه ، فلما ماتَ عملتُ جميعَ ما أوصى به ، فلما رفعتُ يديَّ إلى السماءِ سمعتُ صوتهُ بلسانٍ فصيحٍ انصرفي يا أمَّاهُ ، فقد قدمتُ

(١) يهتبل : يهتُم ويحرص .

(٢) كذا قال الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٢٣)

(٣) انظر (ص ٣٣١)

(٤) وهو التذلل والانكسار لله جلَّ جلاله

على ربِّ كريمٍ رحيمٍ غيرِ غضبانٍ عليَّ ؛ فَإِنَّمَا ضَحَكْتُ مِنْ هَذَا^(١)

وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى الْآخِرِ^(٢) : مَا رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَتَى عَابِدًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَوَطِئَ عَلَى رَقَبَتِهِ وَهُوَ سَاجِدٌ ، فَقَالَ لَهُ الْعَابِدُ : ارْفَعْ ، فَوَاللَّهِ ؛ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَيُّهَا الْمَتَأَلِّي عَلَيَّ ، بَلْ أَنْتَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ^(٣)

قَالَ الْحَارِثُ الْمَحَاسِبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (لِأَنَّهُ إِنَّمَا تَأَلَّى عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَلَا يَغْفِرَ لَهُ ؛ لِعَظَمِ قَدْرِ نَفْسِهِ عِنْدَهُ ، وَأَنَّ الْإِسَاءَةَ إِلَيْهِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَظِيمَةٌ لَا يَغْفِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى لِعِبَادَتِهِ وَسُجُودِهِ ؛ لِأَنَّهُ عِنْدَ نَفْسِهِ عَظِيمُ الْقَدْرِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَجَمَعَ عَجَبًا وَكِبْرًا وَاغْتَرَارًا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ)^(٤)

وَمِنْ الْمَعْنِيَيْنِ جَمِيعًا : مَا رُوِيَ أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ وَمَعَهُ صَالِحٌ مِنْ صَالِحِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَتَبِعَهُمَا رَجُلٌ خَاطِئٌ مَشْهُورٌ بِالْفَسَقِ فِيهِمْ ، فَقَعَدَ مُتَبَدِّئًا عَنْهُمَا مِنْكَسِرًا ، فَدَعَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَقَالَ : اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِي ، وَدَعَا هَذَا الصَّالِحُ وَقَالَ : اللَّهُمَّ ؛ لَا تَجْمَعْ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ الْعَاصِي ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنِّي قَدْ اسْتَجَبْتُ دَعَاءَهُمَا جَمِيعًا ، رَدَدْتُ ذَلِكَ الصَّالِحَ ، وَغَفَرْتُ لَذَلِكَ الْمَجْرِمِ^(٥)

وَرُوِيَ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَيْضًا ، عَنِ الْجَلْدِ بْنِ أَيُّوبَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ

(١) أوردته الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٦٤) ، ورواه في « الرسالة القشيرية » (ص ٣٦٦) عن أبي عمرو البيكندي بنحوه ، ورواه ابن أبي الدنيا في « حسن الظن بالله » (٣٩) عن عبَّاد المنقري .

(٢) وهو التعزُّز والاعتداد بالطاعة .

(٣) أوردته المحاسبي في « الرعاية » (ص ٣٨٨) ، وأصله عند مسلم (٢٦٢١) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه .

(٤) قاله في « الرعاية » (ص ٣٨٨)

(٥) أوردته الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٣٥٦) .

يُقَالُ لَهُ : خَلِيعُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ؛ لكَثْرَةِ فَسَادِهِ ، مَرَّ بِرَجُلٍ آخَرَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يُقَالُ لَهُ : عَابِدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَعَلَى رَأْسِ الْعَابِدِ غِمَامَةٌ تَظْلُهُ ، فَقَالَ الْخَلِيعُ فِي نَفْسِهِ : أَنَا خَلِيعُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَهَذَا عَابِدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَلَوْ جَلَسْتُ إِلَيْهِ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْحَمَنِي بِهِ ، فَجَلَسَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ الْعَابِدُ فِي نَفْسِهِ أَنَا عَابِدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَهَذَا خَلِيعُ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَجْلِسُ إِلَيَّ ! فَأَنَفَ مِنْهُ وَقَالَ : قُمْ عَنِّي ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّ ذَلِكَ الزَّمَانِ مُرْهُمَا فَلَيْسَتَانِمَا الْعَمَلُ ؛ فَقَدْ غَفَرْتُ لِلْخَلِيعِ ، وَأَحْبَبْتُ عَمَلَ الْعَابِدِ ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ : فَتَحَوَّلَتِ الْغِمَامَةُ عَلَى رَأْسِ الْخَلِيعِ^(١)

قَالَ الْحَارِثُ الْمَحَاسِبِيُّ (وَإِنَّمَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ عِبَادِهِ قُلُوبَهُمْ ، فَتَكُونُ جَوَارِحُهُمْ تَبْعاً لِقُلُوبِهِمْ ، فَإِذَا تَكَبَّرَ الْعَالَمُ أَوْ الْعَابِدُ وَأَنَفَ ، وَتَوَاضَعَ الْجَاهِلُ أَوْ الْعَاصِي ، وَذَلِكَ هَيْبَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفَرَقاً مِنْهُ . . فَهُوَ أَطْوَعُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ الْعَابِدِ وَالْعَالَمِ بِقُلُوبِهِ)^(٢)

* * *

(١) أوردته الإمام المحاسبي في « الرعاية » (ص ٣٨٨) ، ورواه أبو نعيم مختصراً في « الحلية » (٢/ ٢٢٦) .

(٢) قاله في « الرعاية » (ص ٣٨٨) .

الحكمة السادسة والتسعون (*)

نِعْمَتَانِ مَا خَرَجَ مَوْجُودٌ عَنْهُمَا ، وَلَا بُدَّ لِكُلِّ مُكَوَّنٍ مِنْهُمَا
نِعْمَةُ الْإِبْجَادِ ، وَنِعْمَةُ الْإِمْدَادِ .

نعمة الإيجاد ونعمة الإمداد : نعمتان لازمتان لكلِّ مُكَوَّنٍ موجودٍ باقٍ ؛ لأنه في ذاته معدومٌ مُتَلَاشٍ .

فنعمة الإيجاد : إزالة العدم السابق ، ولولا ذلك لم يزل معدوماً

ونعمة الإمداد : إزالة العدم اللاحق ، ولولا ذلك لتلاشى وفني

قال سيدي أبو مدين (الحقُّ تعالى مستبَدُّ ، والوجودُ مستمَدُّ ، والمادةُ مِنْ عَيْنِ الجودِ ، فلو انقطعتِ المادةُ انهدَّتِ الوجودُ) .

وهذا توطئة لما يريدُ بيانه مِنْ الفقرِ الذاتيِّ للعبدِ .

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ما سوى الله تعالى في رتبتي الإمكان والحدوث ، لا يخرج عنهما حادث موجود ، وأنه تعالى وحده المنفرد بإيجاد جميع الحادثات ؛ مُلْكِيَّةٌ كانت أو ملكوتيَّةٌ ، وإلى أن بقاءها موقوف على تعلُّق القدرة الأزلية بها ، فإذا انقطعت عنها أمدادُ القدرة .. انطفأت وتلاشت ، وإلى اسميه تعالى الخالق والقيوم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الرعد : ١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمِيتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [فاطر : ٤١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً : « اللَّهُمَّ ؛ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّومُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » ، رواه النسائي في « السنن الكبرى » (٧٦٥٦) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

الحكمة السابعة والتسعون (*)

أَنْعَمَ عَلَيْكَ أَوْلَا بِالْإِيجَادِ ، وَثَانِيَا بِتَوَالِي الْأَمْدَادِ

هذا أحد جزئيات الكلية المتقدمة ؛ وهو وجودك ودوام وجودك

ومما لا ينبغي أن يُغافل عنه من أنواع هذا الجنس : نعمة إيجاد الإيمان ومحبة الطاعة في قلبك وإمدادهما ، وكذلك كراهية الكفر والمعصية ؛ فإن ذلك من النعم العظيمة التي لا مدخل للعبد فيها ولا له وسيلة إليها ، ولولا تولي الله تعالى له بتبنيك النعمتين في القسمين . . لتاه في ظلمات الضلالة ، وغرق في بحار الجهالة .

وقد نبّه الله سبحانه على هذا المعنى في كتابه الكريم ، فقال عزّ من قائل : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ الْأَيْمَنَ وَزَيَّنَّ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ ، ثم قال : ﴿ فَضَلَّامِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴾ [الحجرات : ٧-٨]

قال القشيري : (إن من أفكر في صنوف الضلال ، وكثرة طرق المحال ، وشدة أغاليط الناس في البدع والأهواء ، وما يتشعب بكل قوم من مختلفي النحل والآراء ، ثم أفكر في ضعفه ونقصان عقله ، وكثرة تحييره في الأمور وشدة جهله ، وتناقض تدبيره في أحواله ، وشدة حاجته إلى الاستعانة بأشكاله في أعماله ، ثم رأى خالص

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَوْلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾ [مریم ٦٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً المولى سبحانه : « لولا أنت ما اهتدينا » ، رواه البخاري (٢٨٣٦) ، ومسلم (١٨٠٣) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

يَقِينِهِ ، وَقُوَّةَ اسْتِبْصَارِهِ فِي دِينِهِ ، وَنَقَاءَ وَجْهِ تَوْحِيدِهِ عَنْ غُبْرَةِ الشَّرْكِ ، وَصَفَاءَ عَيْنِ عِرْفَانِهِ عَنْ وَهَجِ الشُّكِّ^(١) . . . عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ طَاقَتِهِ وَلَا بِجَهْدِهِ وَكَدِّهِ ، بَلْ بِفَضْلِ رَبِّهِ وَسَابِغِ طَوْلِهِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَهُ وَبَاطِنَهُ ﴾ [لقمان ٢٠] ، فَهُوَ الظَّاهِرُ بِنِعْمَائِهِ ، وَأَثَارُ نِعَمِهِ عَلَيْكَ مُتَظَاهِرَةٌ ، وَالْبَاطِنُ بِآلَائِهِ ، وَزَوَائِدُ كَرَمِهِ لَدَيْكَ مُتَوَاتِرَةٌ (انتهى^(٢))

فَعَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَعْرِفَ قَدْرَ هَذِهِ النِّعْمَةِ ، وَيَتَوَكَّلَ عَلَى مَوْلَاهُ فِي بَقَائِهَا وَحِفْظِهَا عَلَيْهِ ، وَلَا يَعْتَمِدَ فِي ذَلِكَ عَلَى عَقْلِهِ وَعِلْمِهِ

قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : (مَنْ نَظَرَ فِي تَوْحِيدِهِ إِلَى عَقْلِهِ لَمْ يَنْجِهِ تَوْحِيدُهُ مِنَ النَّارِ)^(٣)

وَعَنْ ذِي النُّونِ الْمَصْرِيِّ مَا هُوَ قَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى (مَنْ كَانَ فِي تَوْحِيدِهِ نَازِطاً إِلَى نَفْسِهِ لَمْ يَنْجِهِ تَوْحِيدُهُ مِنَ النَّارِ حَتَّى يَكُونَ نَظَرُهُ إِلَيْهِ فِي تَوْحِيدِهِ إِثْمًا عَظِيماً وَجَلَّ)^(٤) ، فَهَذَا هُوَ شُكْرُ هَذِهِ النِّعْمَةِ الْعَظِيمَةِ

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَا رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ « أَحِبُّوا اللَّهَ تَعَالَى لِمَا أَسَدَى إِلَيْكُمْ مِنْ نِعَمِهِ ، وَلِمَا يَغْذُوكُمْ بِهِ أَيْضاً »^(٥) (فَمِنْ أَفْضَلِ مَا غَدَانَا بِهِ نِعْمَةُ الْإِيمَانِ بِهِ وَالْمَعْرِفَةِ لَهُ ، وَغِذَاؤُهُ لَنَا مِنْهُ : دَوَامُ ذَلِكَ وَمُدَّةُ بَرُوحِ مَنْهُ ، وَتَثْبِيْتُهَا عَلَيْهِ فِي تَصْرِيفِ الْأَحْوَالِ ؛ إِذْ هُوَ أَصْلُ الْأَعْمَالِ ، الَّتِي هِيَ مَكَانُ النُّوَالِ ، فَلَوْ قَلَبَ قُلُوبُنَا عَنِ التَّوْحِيدِ كَمَا يَقْلُبُ جَوَارِحُنَا

(١) فِي (أ) : (رَهَجَ) ، وَفِي (ج) : (وَهَجَ) ، وَالْوَهْجُ حَرُّ النَّارِ وَاتِّقَادُهَا ، وَالرَّهْجُ : الْغُبَارُ ، وَالْمُرَادُ عَلَى الْمَعْنَيْنِ : رِذَاذُ الشُّكِّ وَقَلَّتُهُ

(٢) قَالَهُ فِي « شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى » (ص ٢٢٨)

(٣) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوَّةِ الْقُلُوبِ » (١ / ٣٥٤) عَنْ بَعْضِ الْعَارِفِينَ

(٤) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (١٧ / ٤٣٧)

(٥) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٧٨٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

في الذنوب ، ولو قلبَ قلوبنا في الشكِّ والضلالِ كما يقلبُ نيَّاتنا في الأعمالِ . . أيَّ شيءٍ كنَّا نصنعُ ؟! وعلى أيِّ شيءٍ كنَّا نعوِّلُ ؟! وبأيِّ شيءٍ كنَّا نطمئنُّ ونرجو ؟! فهذا من كِبائرِ النِّعمِ ، ومعرفةُ هو شكرُ نعمةِ الإيمانِ ، والجهلُ بهذا غفلةٌ عن نعمةِ الإيمانِ توجبُ العقوبةَ ، وادِّعاءُ الإيمانِ أنَّه عن كسبٍ معقولٍ أو استطاعةٍ بقوةٍ وحولٍ . . هو كفرُ نعمةِ الإيمانِ^(١) ، وأخافُ على مَنْ توهمَ ذلكَ أنْ يُسلبَ الإيمانَ ؛ لأنَّه بدَّلَ شكرَ نعمةِ اللهِ كفرًا) انتهى كلامُ الشيخِ أبي طالبٍ^(٢) ، وهو حسنٌ في هذا المعنى ، فأردتُ ألا يخلو هذا الموضوعُ من هذا التنبيهِ



(١) فالتوفيق من الله تعالى ، وإنما العقل شرط النظر ومحله .

(٢) انظر « قوت القلوب » (٢ / ٥٨٣) .

الحكمة الثامنة والتسعون (*)

فَاقْتَكْ لَكَ ذَاتِيَّةً ، وَوَرُدْ الْأَسْبَابَ مُذَكَّرَاتٍ لَكَ بِمَا خَفِيَ
عَلَيْكَ مِنْهَا ، وَالْفَاقَةَ الذَّاتِيَّةَ لَا تَرْفَعُهَا أَلْعَوَارِضُ .

إذا ثبتَ أَنَّ نِعْمَتِي الإِيجَادِ والإِمْدَادِ لازِمَتَانِ لَكَ ، وَأَنَّكَ فِي ذَاتِكَ عَدَمٌ
لَوْلَاهُمَا . فَالْفَاقَةُ إِذَا ذَاتِيَّةٌ لَكَ ، وَالاضْطِرَارُّ لَازِمٌ لَوْجُودِكَ وَإِنْ كُنْتَ غَنِيًّا بِوُجُودِ
النِّعْمَتَيْنِ الْمَذْكُورَتَيْنِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ عَرَضِيٌّ ، وَالْأُمُورُ الذَّاتِيَّةُ لَا تَزِيلُهَا الْأُمُورُ
الْعَرَضِيَّةُ (١)

وَأَمَّا أوردَ عَلَيْكَ الْأَسْبَابَ الَّتِي تَضَادُّ وَجُودَكَ وَبَقَاءَ وَجُودِكَ . لِيَذْكُرَكَ بِذَلِكَ
مَا خَفِيَ عَلَيْكَ مِنْ وَجُودِ الْفَاقَةِ الذَّاتِيَّةِ لَكَ ، وَالاضْطِرَارِّ الْلازِمِ لَوْجُودِكَ ، فَتَلَازِمَ
مَرْكَزَكَ ، وَتَقُومَ بِحَقِّ عِبُودِيَّتِكَ ، وَلَا تَجَاوِزَ حَدَّكَ وَطُورَكَ
قَالَ بَعْضُهُمْ (إِنَّمَا حَمَلَ فِرْعَوْنَ لِأَنَّهُ قَالَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . . طَوْلُ

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الوجود الذاتي الحقَّ لله تعالى وحده ، وما سواه من
الموجودات وجوده عرضي ؛ لأنه لا ينفكُّ عن الإمكان المستند في ظهور جزئياته إلى واجب
الوجود ، وإلى أن الممكنات يستحيل عقلاً وشرعاً أن ترقى منصة الوجوب الذاتي والوجود الحق .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ
الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر : ١٥] ، وقوله تعالى : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ ﴾ [النساء : ٧٨] ، وقوله
تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللَّهُمَّ ؛
أَنْتَ أَحَقُّ مَنْ ذَكَرَ » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٢٦٤ / ٨) من حديث سيدنا أبي أمامة
الباهلي رضي الله عنه .

(١) وهو المعبر عنه باستحالة انقلاب الأعيان .

العوافي والغني ؛ لبث أربع مئة سنة لم يتصدّع رأسه ، ولم يُحَمَّ جسده ، ولم يضرب عليه عرق ، فادّعى الربوبية ، ولو أخذته الشقيقة ساعة واحدة أو الملية كل يوم^(١) . . . لشغله ذلك عن دعوى الربوبية^(٢)

قال المؤلف في « لطائف المنن » (الاضطرار تعطيه حقيقة العبد^(٣)) ؛ إذ هو ممكن ، وكلّ ممكن مضطرّ إلى ممدّ يمدّه ، وكما أنّ الحقّ سبحانه هو الغنيّ أبداً فالعبد مضطرّ إليه أبداً ، ولا يزايل العبد هذا الاضطرار في الدنيا ولا في الآخرة ولو دخل الجنة ، فهو محتاج إلى الله تعالى فيها ، غير أنّه غمَسَ اضطراره في المنة التي أفرغت عليه ملابسها ، وهذا هو حكم الحقائق ؛ إذ لا يختلف حكمها لا في الغيب ولا في الشهادة ، ولا في الدنيا ولا في الآخرة ؛ فالعلم صفة الكشف ، أيّ علم كان وفي أيّ وقت كان ، والإرادة صفتها التخصيص ، أيّ إرادة كانت وفي أيّ وقت كانت ، ومن اتسعت أنوارُهُ لم يتوقّف اضطراره^(٤)

وقد عتب الله أقواماً اضطروا إليه عند وجود أسباب الجأئهم إلى الاضطرار^(٥) ، فلما زالت زال اضطرارهم ؛ قال الله سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ﴾ الآية^(٦) ، وقال : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ ﴾ الآية^(٧) ، وقال : ﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ الآية^(٨) ، إلى غير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى .

(١) الشقيقة : صداع يأخذ بنصف الرأس ، والملية : حُمى تصل للعظم .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٩٥٢ / ٢)

(٣) في (ج) : (تقتضيه) بدل (تعطيه) ، والمثبت موافق لما في « لطائف المنن » .

(٤) في (ج) : (يتوقّف) بدل (يتوقف) ، والمثبت موافق لما في « لطائف المنن »

(٥) في الأصل المنقول عنه : (عاتب) بدل (عتب) ، وهي كذلك في جميع النسخ .

(٦) الآية بتماها : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُه فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ [الإسراء : ٦٧]

(٧) الآية بتماها : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانَ تَرْدَعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [يونس : ١٢] .

(٨) والآيتان بتماهما : ﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنْ

ولمَّا لم تصلْ عقولُ العمومِ إلى ما تعطيه حقائقُ وجوداتهم . . سلَّطَ الحقُّ عليهم
الأسبابَ المثيرةَ للاضطرار ؛ ليعرفوا قهراً ربوبيته ، وعظمة إلهيته (انتهى ^(١)) .

* * *

= الشَّاكِرِينَ * قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ ذَرِيَّةٍ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ [الأنعام : ٦٣-٦٤] .
(١) لطائف المنن (ص ١٢٨) .

الحكمة التاسعة والتسون (*)

خَيْرُ أَوْقَاتِكَ وَقْتُ تَشْهَدُ فِيهِ وُجُودَ فَاقَتِكَ ، وَتُرَدُّ إِلَى وُجُودِ
ذَلِكَ .

إِنَّمَا كَانَ هَذَا خَيْرَ الْأَوْقَاتِ لَكَ ؛ لَوْجُودِ حُضُورِكَ فِيهَا مَعَ رَبِّكَ ، وَانْقِطَاعِ نَظَرِكَ
عَنِ الْوَسَائِطِ وَالْأَسْبَابِ الْمَوْجِبَةِ لِبُعْدِكَ وَحُجُبِكَ ، فَهِيَ - لَا مُحَالَةَ - خَيْرُ أَوْقَاتِكَ ،
وَهِيَ مَوَاسِمُكَ وَأَعْيَادُكَ حَسَبَ مَا يَقُولُهُ الْمُؤَلَّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ بَعْدَ هَذَا

يُحْكِي عَنْ عَطَاءِ السَّلْمِيِّ أَنَّهُ بَقِيَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ لَمْ يَذُقْ شَيْئاً مِنَ الطَّعَامِ ، وَلَمْ يَقْدِرْ
عَلَى شَيْءٍ ، فَسَرَّ قَلْبُهُ بِذَلِكَ غَايَةَ السَّرُورِ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ ؛ إِنَّ لَمْ تَطْعَمْنِي ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
أُخَرَ لِأَصْلِيَّ لَكَ أَلْفُ رَكْعَةٍ^(١)

وَقِيلَ إِنَّ فَتْحاً الْمَوْصِلِيَّ رَجَعَ لَيْلَةً إِلَى بَيْتِهِ ، فَلَمْ يَجِدْ عَشَاءً وَلَا سَرَاجاً
وَلَا حَطْباً ، فَأَخَذَ يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَتَضَرَّعُ إِلَيْهِ وَيَقُولُ : إِلَهِي ؛ لَايُّ سَبَبٍ وَبَأْيِي

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَاداً : إِلَى أَنَّ الْوُجُودَ الْإِمْكَانِي بَاسِطٌ كَفَيْهِ يَسْأَلُ مَدَدَ بَقَائِهِ مِنَ الْوُجُودِ
الْوَاجِبِ الذَّاتِي ؛ لِانْفِتْقَارِهِ الْمَطْلُوقِ ذَاتاً وَعَرَضاً إِلَيْهِ ؛ إِذْ لَوْلَاهُ مَا كَانَ فَضْلاً عَنْ أَنْ يَبْقَى ، وَمَا خَرَجَ
لِحِظَةٍ عَنِ الرِّعَايَةِ الْأَزَلِيَّةِ .

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مُشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ [آلِ عِمْرَانَ :
١٢٣] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَاقِيراً فَإِنَّهُ أَوْلَى بِهِمَا ﴾ [النِّسَاءُ : ١٣٥] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيَّ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٤٧) ، وَمُسْلِمٌ
(٢٧١٠) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(١) أَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى » (ص ١٥٧) .

وسيلة واستحقاقٍ عاملتني بما تعاملُ به أوليائك ؟^(١)

وقال بشرُ بن الحارثِ الحافي : بلغني أنَّ بنتاً لفتحِ الموصليِّ عريّت ، فقيلَ له
ألا تطلبُ مَنْ يكسوها ؟ فقالَ : لا ، أدعُها حتى يرى اللهُ عريّها وصبري عليها^(٢)

قالَ : فكانَ إذا كانَ لياليَ الشتاءِ جمعَ عياله ومالَ بكسائه عليهم ، ثم قالَ :
اللهمّ ؛ أفقرتني وأفقرتَ عيالي ، وجوّعتني وجوّعتَ عيالي ، وأعريتني وأعريتَ
عيالي ، بأيّ وسيلةٍ توسّلتُ إليك وإنّما تفعلُ هذا بأوليائك وأحبّائك ؟! فهل أنا
منهم حتى أفرحَ ؟^(٣)

وقيلَ إنّ الفضيلَ بنَ عياضٍ بكى في ليلةٍ قرّةً ، ثم قالَ : إلهي ؛ أجمعتني
وأجمعتَ عيالي ، وأعريتني وأعريتَ عيالي ، وأقعدتني وأقعدتَ عيالي في بيتٍ ليسَ
فيه مصباحٌ ، وقدّماً تفعلُ هذا بأوليائك وأهلِ طاعتك ، إلهي ؛ بأيّ عملٍ أستحقُّ
هذا منك حتى أدومَ لك عليه ؟^(٤)

وقيلَ للربيعِ بنِ خُثَيْمٍ قد غلا السعرُ ، فقالَ : نحنُ أهْوَنُ على اللهِ مِنْ أَنْ
يجيَعنا ، إنّما يجيَعُ أوليائه^(٥)

✱

(١) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٥٧) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٩٢ / ٨) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٩٢ / ٨) ، وروى أنه صُدِعَ مرةً فخرج ، فقال : يا ربّ ؛ ابتليتني
بلاءِ الأنبياءِ ، فشكرُ هذا أنْ أصلي الليلةَ أربعَ مئةَ ركعة .

(٤) أورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٥ / ٥) .

(٥) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٧٤) .

الحكمة المنة (*)

مَتَى أَوْحَشَكَ مِنْ خَلْقِهِ فَأَعْلَمْ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَفْتَحَ لَكَ بَابَ
الْأُنْسِ بِهِ .

فتحُ بابِ الأُنْسِ باللهِ هو الاستيحاشُ مِنَ الناسِ ، ولذلك قيلَ (الاستئناسُ
بالناسِ مِنْ علاماتِ الإفلاسِ)^(١) ، فإذا فتحَ لك هذا البابَ استوحشتَ مِنَ الأغيارِ
كلِّها ، وتحققتَ في أنسِكَ بربِّكَ

ومعنى الوحشة منها : أن تسمتُرَ منها بقلبك ، وتنقبضَ عنها بسرِّكَ ، ولا يكونَ
للأشياءِ وَقْعٌ عِنْدَكَ ، ولا تجدَ فيها مَقْنَعاً لَكَ ، كما جاءَ عن أبي يزيدَ حينَ اطَّلَعَ على
أنواعٍ مِنَ العجائبِ ، ووُوجِهَ بسنيِّ الرغائبِ ، وكُشِفَ لَهُ عَنِ الملكوتِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن نظَرَ الحقُّ تعالى هو الحقيق بأن يراعى ؛ إذ لا عبرة للأعراض
مع وجود الذات ، وإلى أن الأُنْسَ بالله معناه : الأُنْسُ بمعرفة حكيم أفعاله وعظيم أوصافه وتجليات
أسمائه ، وإلا فتعالى ذات القديم عن ذرة إحاطة وإدراك

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَتَتَّخِذُونَ مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا
كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [الرعد : ١٦] ، وقوله تعالى حكاية :
﴿ وَأَعَزَّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيئًا ﴾ [مريم : ٤٨] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام : « إِنِّي أَبِيتُ بِطَعْمَنِي رَبِّي وَبِسَقِينِ » ، رواه البخاري (١٩٦٥) ، ومسلم
(١١٠٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٣١٦) عن الشبلي .

الأعلى ، فقل له : هل استحسنت منها شيئاً ؟ فقال : لم أر شيئاً أستحسنه ، فقل له أنت عبدُ الله حقاً^(١)

فإذا كان العبدُ على هذا الوصفِ كانَ ذلكَ علامةً على تحقُّقه بمقامِ الأنسِ ، ونزوله في حضرةِ القدسِ

وسياتي هذا المعنى في قوله في مناجاته (أنت المؤمنُ لهم حيثُ أوحشتهم العوالمُ)^(٢)



(١) أورده في « قوت القلوب » (١١٣٥ / ٢)

(٢) انظر (ص ١٠١٤) ، قال حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (١٥٢ / ١) (المرضى عند العقلاء : أن تقدّر نفسك في العالم وحدك مع الله ، وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار ، وتأمل فيما يعينك مما بين يديك ، ودغ عنك ما سواه ، والسلام) .

الحكمة الحادية بعد المئة (*)

مَتَى أَطْلَقَ لِسَانَكَ بِالطَّلَبِ فَأَعْلَمْ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَكَ

إطلاق اللسان بالطلب هو أن يحلَّ عنه عقدة الصمت الذي أوجبه الاستغناء بالأغيار ، وعدم رؤية الفاقة والافتقار ، فإذا حلَّ عنه هذه العقدة لشهود فقره وفاقته ، وانطلق لسانه بالطلب . . . كان إذ ذاك داعياً بلسان الاضطرار ، وكان مجاب الدعوة ؛ لصدق الوعد بإجابة دعوة المضطر ، والله لا يخلف الميعاد .

[من البسيط]

وأنشدوا (١)

لَوْ لَمْ تَرُدْ نَيْلَ مَا أَرْجُو وَأَطْلُبُهُ مِنْ فَيْضِ جُودِكَ مَا عَلَّمْتَنِي أَلْطَبَا

وفي الحديث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ أَدْنَى لَهُ فِي الدُّعَاءِ مِنْكُمْ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ ، وَمَا سُئِلَ اللَّهُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى سنناً في خلقه لا تتخلف وإن كانت جعلية ؛ وذلك لصدق الوعد الحق ، وأن من علامات العطاء والجود الإلهي تحريك اللسان باللهج والضراعة والسؤال له سبحانه ، فإذا نادى العبد من أعماق قلبه جاش بحر العطاء .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ [آل عمران : ٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ؛ يقول : دعوتُ فلم يستجب لي » ، رواه البخاري (٦٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) أورده الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (١ / ١٥٥)

شَيْئًا قَطُّ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» (١)

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ أُعْطِيَ الدُّعَاءَ لَمْ يُحْرَمِ الْإِجَابَةُ » (٢)

قال الشيخ أبو بكر الخفاف : وكيف لا يجيبه وهو يحبُّ صوته ، ولولا ذلك ما فتح له الدعاء ؟! (٣)

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا صَبَّ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ صَبًّا ، وَسَحَّهُ عَلَيْهِ سَحًّا ، فَإِذَا دَعَا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : صَوْتُ مَعْرُوفٍ ، وَقَالَ جِبْرِيلُ يَا رَبِّ ؛ عَبْدُكَ فُلَانٌ ، أَفْضَلَ حَاجَتَهُ ، فَيَقُولُ دَعُّوا عَبْدِي ؛ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ ، فَإِذَا قَالَ يَا رَبِّ . . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَبَّيْكَ عَبْدِي وَسَعْدَيْكَ ، لَا تَدْعُونِي بِشَيْءٍ إِلَّا أَسْتَجَبْتُ لَكَ ، وَلَا تَسْأَلُنِي شَيْئًا إِلَّا أَعْطَيْتُكَ ؛ إِمَّا أَنْ أُعَجِّلَ لَكَ مَا سَأَلْتَ ، وَإِمَّا أَنْ أَدَّخِرَ لَكَ عِنْدِي أَفْضَلَ مِنْهُ ، وَإِمَّا أَنْ أَذْفَعَ عَنْكَ بِهِ مِنَ الْبَلَاءِ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ » (٤)

(١) رواه الكلاباذي في « بحر الفوائد » (١٢٦/١) بلفظه هنا ، ورواه بنحوه الترمذي (٣٥٤٨)

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٤٢١٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

(٣) كذا في « بحر الفوائد » (١٢٧/١) دون نسبة .

(٤) رواه الكلاباذي في « بحر الفوائد » (١٢٧/١) ، ورواه بنحوه ابن أبي الدنيا في « المرض والكفارات » (٢٢٠) .

الحكمة الثانية بعد المئة (*)

الْعَارِفُ لَا يَزُولُ اضْطِرَارُهُ ، وَلَا يَكُونُ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارُهُ

معرفة العارفين هي معرفتهم بأنفسهم ، وبما هي عليه من الفاقة والافتقار إلى العزيز الجبار ، وبقدر ما يتحققونه بذلك من أنفسهم تكون معرفتهم بالله عز وجل ؛ كما جاء في الخبر « مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ »^(١) ، فلذلك كان العارف لا يفارقه الاضطرار .

قال سيدي أبو العباس المرسِّي في قوله عز وجل ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل ٦٢] (الوليُّ لا يزال مضطراً)^(٢) ، قال ابن عطاء رحمه الله : (معنى كلام الشيخ هذا أن العامة اضطراؤهم بمثيرات الأسباب ، فإذا زالت زال اضطراؤهم ، وذلك لغلبة دائرة الحس على مشهدهم ، فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الحادث لا يستغني عن القديم جوهرأزمانياً فرداً ، وأنه في فناء دائم متواصل ، وإن ظلَّ قراره في الوجود لتوالي أمداد الحق تعالى له ، ولا تكشف هذه الحقيقة ذوقاً إلا لعارف مكاشف .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ تَوَجَّعْتُ أَكُلُّهَا كُلَّ يَوْمٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ [إبراهيم : ٢٥] ، وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً ﴾ [الفتح ١١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام مناجياً : « لا تكلني إلى نفسي طرفة عين » ، رواه أبو داود (٥٠٩٠) من حديث سيدنا أبي بكره الثقفي رضي الله عنه .

(١) قاله يحيى بن معاذ الرازي ، وانظر « القول الأشبه في حديث : من عرف نفسه فقد عرف ربه » للإمام السيوطي ضمن « الحاوي للفتاوي » (٢ / ٢٨٨)

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٢٨)

لعلموا أَنَّ اضطرارَهم إلى الله تعالى دائمٌ ^(١)

وإنَّما لم يكنْ لَهُ معَ غيرِ الله قرارٌ ؛ لوجودِ وحشيَّته مِنَ الأشياءِ ، ونفوره بقلبه عنها
كما تقدَّم ^(٢) ، وكأنَّه رحمه الله قصدَ بهذا أنْ يعلمَكَ أنَّ ما تقدَّم لَهُ مِنَ الاستيحاشِ
مِنَ الخلقِ ، وانطلاقِ اللسانِ بالطلبِ مِنَ الحقِّ . نعتانِ مِنَ نعوتِ العارفينَ

* * *

(١) قاله في « لطائف المنن » (ص ١٢٨) .

(٢) انظر (ص ٤٧٤) .

الحكمة الثالثة بعد المئة (*)

أَنَارَ الظَّوَاهِرَ بِأَنْوَارِ آثَارِهِ ، وَأَنَارَ السَّرَائِرَ بِأَنْوَارِ أَوْصَافِهِ ؛
لِأَجْلِ ذَلِكَ أَفَلَتَ أَنْوَارُ الظَّوَاهِرِ ، وَلَمْ تَأْفُلْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ
وَالسَّرَائِرِ ؛ وَلِذَلِكَ قِيلَ (١) :

إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِأَلْيَنِ
وَلِ شَمْسِ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيْبُ

أنوار الظواهر التي بها أنارها الحق تعالى هي الإدراكات والإحساسات ،
والحركات التي اتصف بها ظاهر العبد .

وأنوار السرائر التي بها أنارها الحق تعالى هي المعارف والعلوم ، ولطائف
الإدراكات والفهوم ، التي اشتمل عليها باطنه وسرّه .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه رب العالمين ؛ عالم الملك والملكوت والجبروت ،
ولكل عالم خلق الله سبيل تعريف وهداية له ؛ فلعالم الملك الحواس ، ولعالم الملكوت بصيرة
الفؤاد ، ولعالم الجبروت الخيال .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاتحة : ٢] ،
وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ
لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] وقوله عليه الصلاة والسلام : « والله ؛ لولا الله
ما اهتدينا » ، رواه البخاري (٦٦٢٠) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

(١) وأنشده الإمام ابن عطاء أيضاً في « لطائف المنن » (ص ٥٣) ، وأنشده السلمي في « تفسيره »
(٢٠٥ / ١) للنصرايازي ، والإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٦٤٨ / ٢) ، وقال : (أما
شمس القلوب فهي التوحيد ، وشمس السماء تغرب ، ولكن شمس القلوب لا تغيب وتغرب) .

فأنوار الظواهر متعلقة بأنوار الآثار والحادثات ، وأنوارها : معانيها ولطائفها المستكنة فيها ، وأنوار السرائر متعلقة بأنوار الصفات الأزليات
ولأجل اختلاف المتعلقين في الحدوث والقدم ، والفناء والبقاء . . . كان ما ذكره المؤلف رحمه الله من أقول أنوار ما تعلق بالحدث الفاني ، وعدم أقول أنوار ما تعلق بالقديم الباقي ، ثم أنشد المؤلف البيت المذكور مستشهداً به على ما ذكره ، ومعناه بين ، وقبله^(١) :

طَلَعَتْ شَمْسٌ مِّنْ أَحِبِّ بَلِيلٍ فَاسْتَضَاءَتْ فَمَا لَهَا مِنْ غُرُوبٍ
وفي هذا تنبيه على أَنَّ الأمور الباقية هي التي ينبغي أَنْ يُغْتَبَطَ بها ، ويُفْرَحَ بحصولها ، ويُعْتَنَى بتربيتها ومراعاة حالها ، بخلاف الأمور الفانية الآفلة ، وحينئذ يكون العبد على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام ؛ حيث قال : ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [الأنعام : ٧٦] .

ويروى أَنَّ رجلاً سأل سهل بن عبد الله عن القوت ، فقال : هو الحي الذي لا يموت^(٢) ، فقال : إنما سألتك عن القوام ، فقال : القوام هو العلم ، فقال سألتك عن الغذاء ، فقال : الغذاء هو الذكر ، فقال : إنما سألتك عن طعم الجسد ، فقال : ما لك وللجسد ، دغ من تولاه أولاً يتولاه آخرأ ، إذا دخلت عليه علة فردّه إلى صانعه ، أمّا رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعها حتى يصلحها ؟!

(١) في هامش (أ) : (قلت : لا يصلح أن يكون قبله ولا بعده ؛ لأن البيت الذي استشهد فيه المصنف مضموم ، وهنا مكسور الباء) ، ولذا وقع في « نفع الطيب » (٦٤٤ / ٢) البيت الذي أنشده صاحب « الحكم » :

(٢) وأنشدوا :
إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِاللَّيْلِ لِي وَشَمْسُ الْقُلُوبِ دُونَ غُرُوبِ
(من الطويل)

إذا كنت قوت النفس ثم هجرتها فكم تلبث النفس التي أنت قوتها
ستبقى بقاء الضب في الماء أو كما يعيش ببسداء المهامير حوتها

وفي معناه أنشدوا^(١) :

[من الكامل]

كَمَلْ حَقِيقَتَكَ الَّتِي لَمْ تَكْمَلِ وَالْجِسْمَ دَعَهُ فِي الْحَضِيضِ الْأَسْفَلِ
أَتَكْمَلُ الْفَانِي وَتَتْرُكُ بَاقِيَا هَمَلًا وَأَنْتَ بِأَمْرِهِ لَمْ تَحْفَلِ
فَالْجِسْمُ لِلنَّفْسِ النَّفِيسَةِ آلَةٌ مَا لَمْ تَحْصُلْهُ بِهَا لَمْ تَحْصُلِ
يَفْنَى وَتَبْقَى دَائِمًا فِي غِبْطَةٍ أَوْ شِقْوَةٍ وَنَدَامَةٍ لَا تَنْجَلِي
أُعْطِيتَ جِسْمَكَ خَادِمًا فَخَدَمْتَهُ أَتَمَلُّكَ الْمَفْضُولَ رِقًّا الْأَفْضَلِ
شَرَكُكَ كَثِيفٌ أَنْتَ فِي حُبْلَاتِهِ مَا دَامَ يُمَكِّنُكَ الْخَلَاصُ فَعَجَّلِ
مَنْ يَسْتَطِيعُ بُلُوغَ أَعْلَى مَنْزِلِ مَا بَالُهُ يَرْضَى بِأَذْنَى مَنْزِلِ

وقيل في معناه أيضاً^(٢) :

[من البيط]

يَا خَادِمَ الْجِسْمِ كَمْ تَشْقَى لِخِدْمَتِهِ وَتَطْلُبُ الرِّبْحَ فِيمَا فِيهِ خُسْرَانُ
عَلَيْكَ بِالنَّفْسِ فَاسْتَكْمِلْ فَضَائِلَهَا فَأَنْتَ بِالنَّفْسِ لَا بِالْجِسْمِ إِنْسَانُ

* *

(١) الأبيات من قصيدة لعز الدين الأرييلي الضرير ، أوردها الحافظ اليونيني في « ذيل مرآة الزمان »

(٢/٣٨) .

(٢) البيتان لأبي الفتح البستي . انظر « ديوانه » (ص ١٨٣) .

الباب الحادي عشر
في أحكام البسائيا والعلل

الحكمة الرابعة بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

لِيُخَفِّفَ أَلَمَ الْبَلَاءِ عَلَيْكَ عِلْمُكَ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْمُبْلِي لَكَ ،
فَالَّذِي وَاجَهْتَكَ مِنْهُ الْأَقْدَارُ . هُوَ الَّذِي عَوَّدَكَ حُسْنَ الْإِخْتِيَارِ .

إذا علم العبد أن الله تعالى رحيمٌ به ، ومتعطفٌ عليه ، وناظرٌ إليه . . فكلُّ ما يوردهُ عليه من أنواعِ البلايا والرزايا ينبغي ألا يكثرَ بذلك ولا يبالِيه ؛ فإنه لم يتعوذْ منه إلا خيراً ، فليحسنْ به ظنَّهُ ، وليعتقدْ أنَّ ذلك اختبارٌ له ، وأنَّ له في ذلك مصالحَ خفية لا يعلمها إلا هو ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢١٦] .

قال أبو طالب المكي في هذه الآية : (فالعبدُ يكرهُ العيلةَ والفقرَ ، والخمولَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى هو الضار والنافع ، وله في تجليات هذين الاسمين حِكْمٌ نوره ، وإلى أنه تعالى قد سبقت رحمته غضبه ، فتعلقات الإحسان أضعاف تعلقات الابتلاء والامتحان .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [لقمان : ١٧] ، وقوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [الحديد : ٢٢] ، وقوله تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن : ٦٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الحمد لله الذي منَّ علينا وهدانا ، والذي أشبعنا وأروانا ، وكلَّ الإحسانِ آتانا » ، رواه ابن السني في « عمل اليوم والليلة » (٤٦٦) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

والضرَّ ، وهو خيرٌ له في الآخرة ، وقد يحبُّ الغنى والعوافي والشهرة ، وهو شرٌّ له عند الله تعالى وأسوأ عاقبة (١)

وفي معنى قوله تعالى ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [لقمان : ٢٠] ، قيل :
ظاهره العوافي ، وباطنه البلايا ؛ لأنها نعمة في الآخرة (٢)

فإذا ؛ كلُّ ما يصيبُ المؤمنَ فهو نعمةٌ كائناً ما كانَ ، فله الحمدُ على نعيمه
قال في « التنوير » : (إنما يقويهم على حملِ أقداره ، شهودُ حسنِ اختياره) (٣).

وأنشد فيه لنفسه (٤) :

وَحَقَّقَ عَنِّي مَا أَقْبَى مِنَ أَلْعَنَاءِ بِأَنَّكَ أَنْتَ الْمُبْتَلَى وَالْمُقَدَّرُ
وَمَا لِأَمْرِي عَمَّا قَضَى اللَّهُ مَعْدِلُ وَلَيْسَ لَهُ مِنْهُ الَّذِي يَتَخَيَّرُ
وكان الأستاذ أبو علي الدقاق يقول جربت مرّةً ، وكنت في صورة وحشة من
ذلك ، فدخلت الحمام ، ففتح على قلبي شيء من الرضا ، فكنت ألتئم كل واحدة
من القروح ، فخرجت ولم يبق منها أثرٌ

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول في
آخر عمره وقد اشتدت به علةٌ ، فقال من أمارات التأييد حفظ التوحيد في أوقات
الحكم ، ثم قال كالمفسر لقوله مشيراً إلى ما كان فيه من حاله هو أن يقرضك
بمقاريض القدرة في إمضاء الأحكام قطعة قطعة وأنت ساكنٌ خامدٌ) (٥)

وقال الجنيد كنت نائماً عند سري السقطي ، فأنبهني وقال لي : يا جنيد ؛

(١) قاله في « قوت القلوب » (٢ / ٩٥٦) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٩٥٥) .

(٣) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٧١) .

(٤) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٧٣) .

(٥) قاله في « الرسالة القشيرية » (ص ٦٢٣) ، وفي نسخة من « الرسالة » (شاكر حامد) بدل
(ساكن خامد)

رَأَيْتُ كَأَنِّي وَقَفْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ لِي يَا سَرِيُّ ؛ خَلَقْتُ الْخَلْقَ فَكُلُّهُمْ ادَّعَوْا
مَحَبَّتِي ، وَخَلَقْتُ الدُّنْيَا فَهَرَبَ مِنِّي تِسْعَةُ أَعْشَارِهِمْ ، وَبَقِيَ مَعِيَ الْعَشْرُ ، وَخَلَقْتُ
الْجَنَّةَ فَهَرَبَ مِنِّي تِسْعَةُ أَعْشَارِ الْعَشْرِ ، وَبَقِيَ عَشْرُ الْعَشْرِ ، وَخَلَقْتُ النَّارَ فَهَرَبَ مِنِّي
تِسْعَةُ أَعْشَارِ عَشْرِ الْعَشْرِ ، فَسَلَّطْتُ عَلَيْهِمْ ذَرَّةً مِنَ الْبَلَاءِ فَهَرَبَ مِنِّي تِسْعَةُ أَعْشَارِ عَشْرِ
عَشْرِ الْعَشْرِ ، فَقُلْتُ لِلْبَاقِينَ مَعِيَ : لَا الدُّنْيَا أَرَدْتُمْ ، وَلَا الْجَنَّةَ أَخَذْتُمْ ، وَلَا مِنَ النَّارِ
هَرَبْتُمْ ، وَلَا مِنَ الْبَلَاءِ فَرَرْتُمْ ، فَمَاذَا تَرِيدُونَ ؟ قَالُوا إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ، فَقُلْتُ
لَهُمْ إِنِّي مَسَلَّطٌ عَلَيْكُمْ مِنَ الْبَلَاءِ بَعْدَ أَنْفَاسِكُمْ مَا لَا تَقُومُ بِهِ الْجِبَالُ الرُّوَاسِي ،
أَتَصْبِرُونَ ؟ قَالُوا : إِذَا كُنْتَ أَنْتَ الْمَبْتَلَى فافْعَلْ مَا شِئْتَ ، فَهُؤُلَاءِ عِبَادِي حَقًّا^(١)



(١) رواه الخطيب البغدادي كما في « المتعجب من كتاب الزهد والرقائق » (٨٠) .

الحكمة الخامسة بعد المئة (*)

مَنْ ظَنَّ أَنْفِكَ أَنْ لُطْفِهِ عَنْ قَدَرِهِ .. فَذَلِكَ لِقُصُورِ نَظَرِهِ .

قصورُ النظرِ في عدمِ رؤيةِ اللطفِ في القدرِ .. مِنْ ضعفِ اليقينِ ، وقلةِ حسنِ الظنِّ بالمقدِّرِ الحكيمِ ، ولو كَمُلَ نظرُ العبدِ وقويَ بصرُهُ لرَأَى في ذلكِ مِنَ الفوائدِ والمصالحِ ما لا يُحصى ، وما غابَ عنه أكثرُ ، ولكانَ كما رُويَ عن بعضِ الصالحينَ العارفينَ أَنَّهُ قَالَ : (لقد مرضتُ مرضَةً ، فأحببتُ ألا تزولَ)^(١)

وكانَ عمرانُ بْنُ الحِصينِ رضيَ اللهُ عنهما قد استسقى بطنَهُ^(٢) ، فلبثَ ملقى على ظهرِهِ سطيحاً ثلاثينَ سنةً لا يقومُ ولا يقعدُ ، قد نُقِبَ لَهُ على سُرِيرٍ مِنْ جريدِ ، وكانَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى القول باللطف على طريقة أهل السنة ، لا بمعنى وجوبه عليه سبحانه كما قالت المعتزلة ، واللطف من الصفات الجوامع ؛ إذ يرجع للعلم والقدرة معاً ، وإلى القول بالحكمة الرشيدة ، التي تكون عاقبتها حميدة ، مع تنزيهه سبحانه عن الأغراض في أفعاله ، وإنما النفع حاصل لعباده ، وإلى القول بإثبات النظر شرعاً وعقلاً وعادةً .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ [الشورى : ١٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ [الأعلى : ٣] ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [الشرح : ٥-٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في جسده وأمله وماله حتى يلقى الله عز وجل وما عليه خطيئة » ، رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٤٩٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) كذا في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٧٥) ، وتماه : (لما ورد عليّ فيها من إمداد الله تعالى ، وانكشف فيها من وجود غيبه) .

(٢) استسقى : مرضَ باجتماع ماء أصفر في بطنه ، والبرءُ منه عسير .

تَحْتَهُ نَقَبٌ لِعَاثِيهِ وَبُولِهِ^(١) ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ مَطْرَفٌ أَوْ أَخُوهُ الْعَلَاءُ ابْنُ الشَّخِيرِ^(٢) ، فَجَعَلَ يَبْكِي لِمَا رَأَى مِنْ حَالِهِ ، فَقَالَ : لِمَ تَبْكِي ؟ قَالَ : لِأَنِّي أَرَاكَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ الْعَظِيمَةِ ، قَالَ لَا تَبْكْ ؛ فَإِنَّ أَحَبَّهُ إِلَيَّ أَحَبُّهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى^(٣) ، ثُمَّ قَالَ : أَحَدْتُكَ بِشَيْءٍ لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَكَ بِهِ ، وَاکْتُمَ عَلَيَّ حَتَّى أَمُوتَ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَزُورُنِي فَأَنْسُ بِهَا ، وَتَسَلَّمُ عَلَيَّ فَأَسْمَعُ تَسْلِيمَهَا^(٤)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : دَخَلْنَا عَلَى سُوَيْدِ بْنِ مَثْعَبَةَ نَعُودُهُ ، فَعَايَنَّا ثَوْباً مَلَقَى ، فَمَا ظَنَّنَا أَنَّ تَحْتَهُ شَيْئاً حَتَّى كُشِفَ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : أَهْلِي فِدَاؤُكَ ، مَا نَطْعُمُكَ ؟ وَمَا نَسْقِيكَ ؟ فَقَالَ : طَالَتِ الضَّجْعَةُ ، وَدَبَّرَتِ الْحَرَاقِفُ^(٥) ، وَأَصْبَحْتُ نَضُوءاً^(٦) ، مَا أَطْعَمُ طَعَاماً وَلَا أَسْقِي شَرَاباً مِنْذُ كَذَا ، فَذَكَرَ أَيَّاماً ، ثُمَّ قَالَ : مَا يَسْرُنِي أَنِّي نَقِصْتُ مِنْ هَذَا قَلَامَةً ظَفِرٍ^(٧)

فَهَؤُلَاءِ شَاهَدُوا فِي بَلَايَاهُ عَطَايَاهُ ، وَفِي مَحْنِهِ مِنَّةٌ ، وَفِي عَنَفِهِ لَطْفَةٌ ، فَأَوْجَبَ لَهُمْ ذَلِكَ مِنَ الرِّضَا بِمَا هُمْ فِيهِ وَالتَّنَعُّمِ بِهِ وَالتَّلَذُّذِ . مَا حَمَلَهُمْ عَلَى أَلَّا يَحْبُوتُوا زَوَالَ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَلَا نَقْصَانَهُ

(١) النقب : الثقب في أي شيء كان .

(٢) كذا العبارة في « قوت القلوب » (١٠١٨ / ٢) ، وقد تبعه العلامة المصنف ، وإنما الصواب : (أو أبو العلاء بن الشخير) ، وأبو العلاء هو يزيد بن عبد الله بن الشخير العامري ، أخو مطرف ، وانظر « سير أعلام النبلاء » (٤٩٣ / ٤) .

(٣) رواه إلى هنا ابن سعد في « الطبقات الكبرى » (٢٩٠ / ٤) .

(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠١٨ / ٢) وقال : (أراد عمران رحمه الله بذلك : أن يعلم أن هذا البلاء ليس بعقوبة ؛ لأن مثل هذه الآية إنما هي درجة ورحمة ، وبلاء العقوبات لا يكون معه الآيات ، ولا يوجد عنده الحلاوات ، ولا مزيد القلوب من نسيم ريحان الغيوب)

(٥) دبرت : حفيت أو تفرّحت ، والحراقيف : جمع حَرَاقَة ؛ رأس الورك .

(٦) النضو : المهزول من سقم أو غيره .

(٧) كذا في « قوت القلوب » (١٠١٨ / ٢) ، ورواه ابن سعد في « الطبقات الكبرى » (١٦٠ / ٦) .

[وجوهٌ مِنَ الأَلطافِ والمِنَنِ في البَلايا والمِحنِ]

ووجوهُ الأَلطافِ والمِنَنِ في البَلايا لا تُحصى ، ولكنَّا نذكرُ منها ها هنا ما يزدادُ المریدُ به قوَّةً وحُسْنَ ظَنٍّ برَبِّهِ عزَّ وجلَّ ، ويحملُهُ ذلكَ على القيامِ بواجِبِها ، فنقولُ
البَلايا التي يبتلي اللهُ تعالى بها عبادَهُ مناقضةٌ لإراداتِهِم ، ومنغصةٌ لشهواتِهِم ،
وكلُّ ما أزعجَ النفسَ ونَقَصَها وآلَمَها فهو محمودٌ العاقبةُ ^(١) ؛ مِنْ قَبْلِ أَنَّ ذلكَ راوٍ لهُ
إلى اللهِ تعالى ، وملازمةٌ بابِهِ بِصدِّقِ اللَّجَأِ والافتقارِ ، وهذا هو أعظمُ فوائدِ البَلايا ،
ويجدُ ذلكَ مِنْ نَفْسِهِ كلُّ مَنْ نزلَتْ بِهِ بليَّةٌ أو أصابَتْهُ رزيةٌ .

وفيها أيضاً ^(٢) ضَعْفُ النفسِ وذهابُ قوَّتها وبطلانُ صفاتِها ؛ إذ بوجودِ ذلكَ
يقعُ العبدُ في الذنوبِ والمعاصي ، وتناكُذُ منه الرغبةُ في الدنيا ، والحرصُ على اتِّباعِ
الهوى .

وقد قيلَ : لا يخلو المؤمنُ مِنْ عِلَّةٍ أو عَيْلَةٍ ، أو قَلَّةٍ أو ذِلَّةٍ ^(٣)

(١) روى ابن أبي الدنيا في « الرضا عن الله بقضائه » (٢٨) عن مسروق قال : كان رجل بالبادية له
كلب وحمار وديك ، فالدِّيكُ يوقظهم للصلاة ، والحمار ينقلون عليه الماء ويحمل لهم خبأهم ،
والكلب يحرسهم ، قال : فجاء ثعلب فأخذ الدِّيكَ ، فحزنوا لذهاب الدِّيكِ ، وكان الرجل
صالحاً ، فقال : عسى أن يكون خيراً ، ثم مكثوا ما شاء الله ، ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار
فقتله ، فحزنوا لذهاب الحمار ، فقال الرجل الصالح : عسى أن يكون خيراً ، ثم مكثوا
ما شاء الله ، ثم أصيب الكلب ، فقال الرجل الصالح : عسى أن يكون خيراً ، ثم مكثوا ما شاء الله
بعد ذلك ، فأصبحوا ذات يوم فنظروا فإذا قد سُبي من حولهم وبقوا هم ، وإنما أخذوا أولئك لما
كان عندهم من الصوت والجلبة ، ولم يكن عند أولئك شيء يجلبُ ؛ قد ذهب كلبهم وحمارهم
وديكهم .

(٢) الضمير في قوله : (فيها) راجع إلى (البَلايا) ، وكذا فيما سيأتي .

(٣) انظر « قوت القلوب » (٩٥١ / ٢) ، وأورد عن سهل التستري قوله : (أمراض الجسم
للصديقين ، وأمراض القلوب للمنافقين)

وفي الخبرِ عنِ الله تعالى : (الفقرُ سجنِي ، والمرضُ قيدي ، أحبسُ بذلك مَنْ أَحْبَبْتُ مِنْ عِبَادِي) (١)

وفيهما أيضاً : تحصلُ لَهُ طاعاتُ القلوبِ وأعمالُها ، وذرةٌ منها خيرٌ مِنْ أمثالِ الجبالِ مِنْ أعمالِ الجوارحِ ؛ وذلكَ مثلُ الصبرِ والرضا والزهدِ والتوكلِ وحبِّ لقاءِ الله تعالى

قيلَ لعبدِ الواحدِ بنِ زيدٍ : ها هنا رجلٌ قد تعبَدَ خمسينَ سنةً ، فقصدَهُ ، فقالَ حبيبي ؛ أخبرني عنكَ ؛ هل قنعتَ بِهِ ؟ قَالَ لا ، فقالَ هل أنستَ بِهِ ؟ قَالَ لا ، قَالَ هل رَضِيتَ عَنْهُ ؟ قَالَ : لا ، قَالَ : فإنَّما مزيذكُ مِنْهُ الصلاةُ والصيامُ ؟ قَالَ نعم ، قَالَ لولا أَنِّي أَسْتَحْيِي مِنْكَ لَأَخْبَرْتُكَ أَنَّ معامَلَتَكَ لَهُ خمسينَ سنةً مدخولةٌ (٢)

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ (أَرَادَ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ يَرْفَعْكَ بِأَعْمَالِكَ إِلَى مَقَامَاتِ الْمُقَرَّبِينَ ، فَيُوجِدَكَ مُوَاجِدَ الْعَارِفِينَ ، فَيَكُونُ مَزِيدُكَ مِنْهُ أَعْمَالُ الْقُلُوبِ الَّتِي يَسْتَعْمَلُ بِهَا كُلُّ مُحِبٍّ مُطْلُوبٌ ؛ لِأَنَّ الْقِنَاعَةَ بِهِ حَالُ الْمُوقِنِ ، وَالْأُنْسَ بِهِ مَقَامُ الْمُحِبِّ ، وَالرِّضَا وَصْفُ الْمُتَوَكِّلِ ؛ أَيِ : إِنَّمَا أَنْتَ عِنْدَهُ فِي طَبَقَةِ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، فَمَزِيدُكَ مِنْهُ مَزِيدُ الْعُمُومِ مِنْ أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ) (٣)

وهذه إشارةٌ إلى ما قلناه مِنْ أَفْضَلِيَّةِ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ الَّتِي تَحْصُلُ بِسَبَبِ الْبَلَايَا . . عَلَى أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ ، فَمَنْ وَفَّقَهُ اللهُ تَعَالَى إِلَى مَنَازِلَةِ هَذِهِ الْمَقَامَاتِ وَتَوْفِيَةِ حَقُوقِهَا فِي الْبَلَايَا النَّازِلَةِ بِهِ . . فَقَدْ حَصَلَ عَلَى كُنُوزِ الْبِرِّ

ذَكَرَ أَبُو إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّجِيبِيُّ الْقُرْطُبِيُّ الْمَالِكِيُّ رَحِمَهُ اللهُ فِي

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٩٥٢) .

(٢) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ١٠٢٠) .

(٣) قاله في « قوت القلوب » (٢ / ١٠٢٠) ، وانظر « إحياء علوم الدين » (٨ / ٥٤٨)

كتاب « النصائح » له : أنَّ عروة بن الزبير ابتليَ بقرحة في ساقه ، فبلغت به إلى نشرٍ عظيمٍ ساقه في الموضع الصحيح منها ، فقال له الأطباء : ألا نسقيك مُرْقِداً فلا تحسُّ بما يُصنعُ بك ؟ فقال : لا ، ولكن شأنكم بها ، فنشروا الساق ، ثم حسموها بالنار ، فما حرَّكَ عضواً ، ولا أنكروا منه حتى مسَّتْهُ النارُ ، فما زادَ على أن قال : حسَّ^(١)

وأصيبَ حينئذٍ بآبئه محمد^(٢) ، وكان من أحبِّ ولديه إليه ، فلمَّا رأى القدمَ بيد بعضهم قال : أما إنَّ الله تعالى يعلمُ أنني لم أُمسِ بها إلى معصية قط ، ثم قال : يا غلامُ ؛ اغسلها وكفنها وادفنها في مقبرة المسلمين ، ثم قال : لئن أخذتَ لقد أبقيتَ ، ولئن ابتليتَ لقد عافيتَ ، ولئن أخذتَ لطالما أعطيتَ^(٣)

وذكرَ ابنُ قتيبة في « عيون الأخبار » له عن المدائني قال قدم رجلٌ من سبِّسٍ ضريرٌ محطومُ الوجه . . على الوليد ، فسأله عن سبِّ ضريره ، فقال بث ليلة في بطنٍ وادٍ ولا أعلمُ على وجه الأرضِ عسبياً يزيدُ ماله على مالي ، فطرقنا سبيلُ أذهب ما كان لي من مالٍ وأهلٍ ووليدٍ إلا صبيّاً رضيعاً وبعيراً صعباً ، فنذَّ البعيرُ والصبيُّ معي ، فوضعتُهُ واتبعْتُ البعيرَ لأحبسُهُ ، فما جاوزتُ إلا ورأسُ الولدِ في بطنِ الذئبِ قد أكلهُ ، فتركتُهُ واتبعْتُ البعيرَ ، فاستدارَ فرمحنِي رَمْحَةً حطَمَ بها وجهي وأذهبَ عيني ، فأصبحتُ لا ذا مالٍ ، ولا ذا أهلٍ ، ولا ذا وليدٍ ، ولا ذا بدنٍ ، فقال الوليدُ اذهبوا به إلى عروة ليعلمَ أنَّ في الناسِ من هم أعظمُ بلاءً منه^(٤)

وروي عن عبد الواحد بن زيد أنَّه خرجَ مع بعضِ إخوانه إلى ناحيةٍ من نواحي البصرة ، فأواهمُ السيرُ إلى كهفِ جبلٍ ، فإذا فيه عبدٌ مقطوعٌ بالجذامِ يسيلُ جسدهُ قيحاً وصديداً ، فقالوا له : يا هذا ؛ لو دخلتَ البصرةَ فتعالجتَ من هذا الذي

(١) حسَّ - بفتح الحاء وكسر السين المهملة مع ترك التنوين - : كلمة تقال عند الألم .

(٢) انظر « عيون الأخبار » (٦٤ / ٣)

(٣) ورواه ابن أبي الدنيا في « المرض والكفارات » (١٤١)

(٤) عيون الأخبار (٦٤ / ٣) .

بك ! فرفع طرفه إلى السماء وقال : سيدي ؛ بأيّ ذنب سلّطت عليّ هؤلاء
يسخطوني عليك ويكرّهونك إليّ ؟ سيدي ؛ لك العتبي من ذلك الذنب ، وأستغفر
منه ، ولا أعود فيه أبداً ، ثم أعرض عتاً بوجهه ، فانصرفنا وتركناه^(١)

وروي عن بشر بن الحارث الحافي أنّه قال : رأيت بعبّادان رجلاً قد قطعهُ
البلاء ، وقد سألت حدقته على خديه^(٢) ، وهو في ذلك كثير الذكر ، عظيمُ
الشكر لله تعالى ، قال وإذا هو قد صرّع من جنّة به ، قال : فوضعتُ رأسه في
حجري ، وجعلتُ أسأل الله تعالى أن يكشف ما به وأدعو ، فأفاق فسمع دعائي ،
فقال : مَنْ هذا الفضولي الذي يدخل بيني وبين ربّي ويعترض عليه في نعمته
عليّ ؟! ونحى رأسه من حجري ، قال بشر : فاعتقدتُ ألا أعترض على عبد في
نعمة أراها عليه من البلاء^(٣)

وقد روي في بعض الأخبار : أنّ يونس وجبريل عليهما السلام التقيا ، فقال
يونس لجبريل دُلّني على أعبد أهل الأرض ، فأتني به على رجل قد قطع الجذام
يديه ورجليه ، قال : وإذا هو يقول : متّعني بهما حيث شئت ، وسلبتهما حيث
شئت ، وأبقيت لي فيك الأمل ، يا برّيا وصول

فقال يونس عليه السلام : يا جبريل ؛ إنّما سألتك أن تريني صوّماً قوّاماً ! قال :
إنّ هذا كان قبل البلاء هكذا ، وقد أمرتُ أن أسلبه بصره ، فأشار إلى عينيه
فسالتا ، فقال متّعني بهما حيث شئت ، وسلبتنيهما حيث شئت ، وأبقيت لي
فيك الأمل ، يا برّيا وصول .

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٩٥٥) ، وفيه : (ثم قال : اصرفهم عني ،
اردهم عني ، قال : وكنا جماعة ، فما ملكنا رؤوس دوابنا ، ولا قدرنا على ضبطها حتى ردّتنا إلى
البصرة) .

(٢) في « إحياء علوم الدين » (٨ / ٥٤٢) : (مجنون قد صرّع ، والنمل يأكل لحمه)

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ١٠١٩) .

فَقَالَ جَبْرِيلُ هَلُمَّ تَدْعُو وَنَدْعُو مَعَكَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ عَلَيْكَ يَدَيْكَ وَرَجْلَيْكَ وَبَصْرَكَ ، فَتَعُودَ إِلَى الْعِبَادَةِ الَّتِي كُنْتَ فِيهَا ، فَقَالَ : مَا أَحَبُّ ذَلِكَ ، فَسُئِلَ : وَلِمَ ؟ قَالَ : إِذَا كَانَتْ مُحَبَّتُهُ فِي هَذَا فَمُحَبَّتُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ ، قَالَ يُونُسُ : يَا جَبْرِيلُ ؛ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَعْبَدَ مِنْ هَذَا ، قَالَ جَبْرِيلُ يَا يُونُسُ ؛ إِنَّ هَذَا طَرِيقٌ لَيْسَ يُوصَلُ إِلَى رِضَاهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْهُ^(١)

وَفِي الْخَبَرِ « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أُتْبِلَاهُ ؛ فَإِنْ صَبَرَ اجْتَبَاهُ ، وَإِنْ رَضِيَ أَصْطَفَاهُ »^(٢)

وَفِيهَا أَيْضًا يَحْصُلُ لَهُ كَفَّارَةُ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا ، وَيَسْتَوْجِبُ مِنَ اللَّهِ جَزِيلَ الْهَبَاتِ وَالْعَطَايَا ، وَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ذَلِكَ إِلَّا بِمَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَلَايَا ؛ لِأَنَّ الْعَبْدَ قَدْ يَعْبُزُ عَنِ الْقِيَامِ بِوُضْائِفِ الطَّاعَاتِ ، وَيَتَكَاسَلُ عَنِ الْمَوَاضِبَةِ عَلَى نَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ ، فَيَكُونُ حَيْثُذَ مَحْرُومًا مِنْ ثَوَابِهَا ، غَيْرَ حَاصِلٍ لَهُ تَكْفِيرُ سَيِّئَاتِهِ بِهَا ، وَإِنْ قَدَّرَ عَلَيْهَا وَلَمْ يَتَكَاسَلْ عَنْهَا مَنَّ لَهُ بِتَخْلِيصِهَا مِنَ الشَّوَابِ ، وَتَسْلِيمِهَا مِنَ الْآفَاتِ وَالْمَعَائِبِ ؟ ! وَحَيْثُذَ يَبْطُلُ عَمَلُهُ ، وَيَخِيبُ مِنَ انْتِفَاعِهِ بِهِ أَمَلُهُ

فَلِيَحْسِنِ الْعَبْدُ ظَنَّهُ بِمَوْلَاهُ ، وَلِيَعْلَمْ أَنَّ مَا اخْتَارَهُ لَهُ خَيْرٌ لَهُ مِمَّا يَخْتَارُهُ لِنَفْسِهِ بِشَهْوَتِهِ وَهَوَاهُ ؛ فَقَدْ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي قَالَ لَهُ : أَوْصِنِي ، قَالَ : « لَا تَتَّهِمِ اللَّهَ فِي شَيْءٍ قَضَاهُ عَلَيْكَ »^(٣)

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الرِّضَا عَنْ اللَّهِ بِقَضَائِهِ » (٢٥) ، وَالْعِبَارَةُ فِي خَاتَمَتِهِ : (إِنْ هَذَا الطَّرِيقُ لَا يُوصَلُ إِلَى رِضَا اللَّهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْهُ) ، وَزَادَ فِي هَامِشِ (أ) : (قَالَ : أَوْحَى اللَّهُ إِلَى دَاوُدَ : أَسْرِعْ النَّاسَ مَرُورًا عَلَى الصَّرَاطِ الَّذِينَ يَرْضُونَ بِحُكْمِي ، وَأَلَسْتُمْهُمْ رَطْبَةً مِنْ ذِكْرِي) .

(٢) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (٩٥٦/٢) ، وَقَالَ فِي صَدْرِهِ : (وَقَدْ رَوَيْنَا حَدِيثًا مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ . . .) ثُمَّ ذَكَرَهُ ، وَهُوَ فِي « الْفَرْدُوسِ » (٩٧١) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الرِّضَا عَنْ اللَّهِ بِقَضَائِهِ » (٥) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ بِإِسْنَادٍ ، وَرَوَاهُ بَنُحُوهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » (٦٩٠) ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٩٢٦٣) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا ؛ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ =

وذكرَ مسلمٌ رحمه اللهُ مِنْ حَدِيثِ صَهِيبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ ! إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ ؛ إِنَّ أَصَابَتُهُ سَرَاءُ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءُ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ » (١)

وذكرَ البخاريُّ ومسلمٌ في « صحيحيهما » مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَلَا سَقَمٍ وَلَا حَزَنٍ ، حَتَّى أَلْهَمَ يَهُمَّهُ . . إِلَّا كَفَّرَ اللهُ بِهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِ » (٢)

وذكرَا أَيْضاً حَدِيثَ عَبْدِ اللهِ بْنِ مسعودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ . . إِلَّا حَطَّ [اللهُ] عَنْهُ بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا » (٣)

وذكرَ البخاريُّ ومسلمٌ أَيْضاً مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُشَاكُ بِشَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَهَا إِلَّا كُتِبَتْ لَهُ دَرَجَةٌ ، وَمُحِيتَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ » (٤)

= وسلم يسأله رجل : أي الأعمال أفضل ؟ قال : « إيمانٌ بالله ، وجهادٌ في سبيله » ، قال : يا رسول الله ؛ أريد أيسر من ذلك ، قال : « السَّامِحَةُ وَالصَّابِرُ » ، قال : يا رسول الله ؛ أريد أيسر من ذلك ، قال : « لا تنهم الله في شيء قضى به لك » .
(١) رواه مسلم (٢٩٩٩) .

(٢) صحيح البخاري (٥٦٤١) ، صحيح مسلم (٢٥٧٣) ، والوصب : الوجد اللازم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴾ [الصفات : ٩] ؛ أي : لازم ، والنصب : التعب ، والسقم والحزن يجوز فيهما فتح الفاء والعين ، وضم الفاء وسكون العين ، وانظر « شرح النووي على مسلم » (١٣٠/١٦) .

(٣) رواه البخاري (٥٦٤٨) ، ومسلم (٢٥٧١) ، وقوله : (حطَّ عنه) كذا في جميع النسخ ، ولا يخفى أن المعنى : حطَّ الله عنه ، أو بينى الفعل للمفعول .

(٤) رواه البخاري (٥٦٤٠) بلفظ مغاير ، ومسلم (٢٥٧٢) واللفظ له .

وذكر البخاري أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْراً يُصِْبْ مِنْهُ »^(١)

وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلُ الْمَرِيضِ إِذَا بَرِيَ وَصَحَّ مِنْ مَرَضِهِ كَمَثَلِ الْبَرْدَةِ تَقَعُ مِنَ السَّمَاءِ فِي صَفَائِهَا وَلَوْنِهَا »^(٢)

وروي عن عيسى عليه السلام أنه قال : (لا يكون عالماً مَنْ لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسده وماله ؛ لما يرجو بذلك من كفارة خطاياهُ)^(٣)

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار كثيرة في الحمى والعمى وغير ذلك ؛ ذكر البزار من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوضع يده عليه وعليه حمى ، فوجد حرها من فوق اللحاف ، فقال ما أشدها عليك يا رسول الله ! فقال : « إِنَّا كَذَلِكَ يُشَدُّ عَلَيْنَا أَلْبَآءُ لِيُضَاعَفَ لَنَا الْأَجْرُ » ، قال : يا رسول الله ؛ أي الناس أشدُّ بلاءً ؟ قال : « الْأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الصَّالِحُونَ ؛ إِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيَبْتَغِي بِالْفَقْرِ حَتَّى مَا يَجِدُ إِلَّا عِبَاءَةً يَجُوبُهَا ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيَبْتَغِي بِالْقَمَلِ حَتَّى يَقْتُلَهُ ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيَفْرَحُ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالرَّخَاءِ »^(٤)

(١) رواه البخاري (٥٦٤٥) ، وقوله : (يُصِْبُ) معناه : يبتلي بالمصائب ، وقال العلامة الطيبي في « شرح المشكاة » (١٣٣٨ / ٤) : (ضبطوا بفتح الصاد وكسرها ، أقول : الفتح أحسن ؛ للأدب ؛ كما قال : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ [الشعراء ٨٠]) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « المرض والكفارات » (٢٢) ، والحكيم الترمذي في « نوارد الأصول » (٩٢٧) ، والبزار في « مسنده » (٦٣٥٥) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٩٥٤ / ٢)

(٤) رواه ابن ماجه (٤٠٢٤) ، وقوله : (يجوبها) قال الحافظ المناري في « فيض القدير » (٥٢٠ / ١) : (بجيم وواو فموحدة ؛ أي : يخرقها ويقطعها ، وكل شيء قطع وسطه فهو مجبوب)

وقيل في معنى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ [التوبة : ١٠٨] أي : مِنَ الْآثَامِ وَالذُّنُوبِ بِالْحُمَى وَالْأَمْرَاضِ ؛ لَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما يروى عنه للحُمَى : « أَذْهَبِي إِلَى أَهْلِ قُبَاءَ »^(١).

وقد رُوِيَ في بعضِ الأخبارِ بدلاً مِنْ (أَهْلِ قُبَاءَ) : (الْأَنْصَارِ) ففيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رأى يوماً شخصاً أسودَ ، فقال : « مَنْ أَنْتَ ؟ » ، فقالت : أُمُّ مِلْدَمَ ، أكلُ اللحمِ ، وأشربُ الدَّمِ ، وحَرَّيْ مِنْ فِجِ جَهَنَّمَ ، صورةُ الحُمَى^(٢) ، فقال عليه السلام : « أَذْهَبِي إِلَى الْأَنْصَارِ ؛ فَإِنَّ لَهُمْ عَلَيْنَا حُقُوقاً » ، فأصبحَ النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فلم يرَ أحداً مِنَ الْأَنْصَارِ حَضَرَ الصَّلَاةَ ، فطلبهم ، فقيل : أَخَذْتَهُمُ الحُمَى ، فقال : « قُومُوا بِنَا نَعُودُهُمْ » ، وقال لهم : « أَلْحُمَى طَهَارَةٌ وَكَفَّارَةٌ » ، فقالوا : يا رسولَ اللهِ ؛ ادْعُ اللهَ حتَّى يزيَدَنَا منها^(٣)

وذكرَ مسلمٌ مِنْ حديثِ جابرِ رضيَ اللهُ عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ - أَوْ أُمِّ الْمَسِيْبِ - فَقَالَ « مَا لَكَ يَا أُمُّ السَّائِبِ - أَوْ يَا أُمَّ الْمَسِيْبِ - تُزْفِرِينَ ؟ » ، قالت : الحُمَى ، لا بَارَكَ اللهُ فِيهَا ، قال : « لَا تَسْبِي أَلْحُمَى ؛ فَإِنَّهَا تُذْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خَبَثُ الْحَدِيدِ »^(٤)

وذكرَ البخاريُّ مِنْ حديثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضيَ اللهُ عنه قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ بِحَبِيبَتَيْهِ ثُمَّ صَبَرَ . . عَوَّضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ » يريدُ : عَيْنِيهِ ، كَذَا قَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ

(١) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٢٤٦/٦) من حديث سيدنا سلمان رضي الله عنه ، وهناد في « الزهد » (٣٨٩) ، والبيهقي في « دلائل النبوة » (١٥٨/٦) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

(٢) كذا في (أ ، ب ، ز) ، وقوله (صورة الحُمَى) بدلٌ من (أم ملدم) ، وفي سائر النسخ : (فقالت : أم ملدم صورة الحُمَى) فقط .

(٣) رواه بنحوه البيهقي في « دلائل النبوة » (١٥٩/٦) من حديث سيدنا سلمان رضي الله عنه .

(٤) رواه مسلم (٢٥٧٥) ، وقوله : (تزفرين) معناه : ترتعدين من البرد .

مِنْ قَوْلِ أَحَدِ الرَوَاةِ^(١) ، والحبيبتان : هما العينان ، وهما الكريمتان أيضاً
 رُوِيَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَأَبَا ظَلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَا فِي بَيْتٍ ثَابِتِ
 الْبَنَانِيِّ^(٢) ، فَقَالَ أَنَسُ يَا أَبَا ظَلَالٍ ؛ مَتَى فَقَدْتَ بَصْرَكَ ؟ قَالَ وَأَنَا صَبِيٌّ
 لَا أَعْقُلُ ، قَالَ أَلَا أَحَدْتُكَ حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ حَبِيبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 يَرَوِيهِ عَنْ جَبْرِيلَ ، وَيَرَوِيهِ جَبْرِيلُ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ قَالَ : يَا جَبْرِيلُ ؛ مَا جَزَاءُ مَنْ
 سَلَبْتُ كَرِيمَتِيهِ ؟ قَالَ سَبْحَانَكَ ، لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ، قَالَ : جَزَاؤُهُ الْخُلُودُ
 فِي دَارِي ، وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ^(٣)

وَمِنْ طَرِيقِ هَلَالِ بْنِ سُوَيْدٍ - وَهُوَ أَبُو ظَلَالٍ الْمَذْكُورُ - أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَقُولُ : مَرَّ بَنَا ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا
 أَحَدْتُكُمْ بِمَا حَدَّثَنِي بِهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ هَذَا وَضُرْبَائِهِ الَّذِينَ ذَهَبَتْ
 أَبْصَارُهُمْ ؟ » ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « حَدَّثَنِي جَبْرِيلُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ :
 حَقٌّ عَلَيَّ ؛ مَنْ أَخَذْتُ كَرِيمَتِيهِ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ »^(٤)

وَفِي حَدِيثِ بَرِيدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا أُصِيبَ عَبْدٌ بَعْدَ
 ذَهَابِ دِينِهِ بِأَشَدِّ مِنْ ذَهَابِ بَصَرِهِ ، وَمَا ذَهَبَ بَصَرُ عَبْدٍ فَصَبَرَ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَلَا حِسَابَ
 عَلَيْهِ »^(٥)

وَذَكَرَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ
 أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ إِنِّي أُصْرَعُ ، وَإِنِّي أَتَكَشَّفُ ،
 فَادْعُ اللَّهَ لِي ، قَالَ : « إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٦٥٣) ، وَفِي « إِرْشَادِ السَّارِيِّ » (٣٤٦ / ٨) أَنَّ الْمَفْسَّرَ لِقَوْلِهِ : (حَبِيبِي) هُوَ سَيِّدُنَا أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٢) أَبُو ظَلَالٍ : هُوَ هَلَالُ بْنُ سُوَيْدٍ الْقَسْمَلِيُّ الْأَزْدِيُّ الْبَصْرِيُّ الْأَعْمَى .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي « الْمَعْجَمِ » (٤٣٨)

(٤) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٩٤٩٠) .

(٥) رَوَاهُ الدِّينُورِيُّ الْمَالِكِيُّ فِي « الْمَجَالَسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ » (١٧٨١) .

يُعَافِيكَ » ، قَالَتْ : أَصْبِرْ ، قَالَتْ : فَإِنِّي أَتَكَشَّفُ ، فَادْعُ اللَّهَ أَلَا أَتَكَشَّفُ ، فَدَعَا لَهَا^(١)
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ مِمَّا
لَا يُحْصَى لكَثْرَتِهِ .

وفيهما أيضاً يحصلُ لَهُ تجديدُ التوبة ، وأداءُ الحقوقِ والتبعاتِ والظُّلُمَاتِ ،
وكثرةُ الاستغفارِ ، وحسنُ التَّذْكَارِ ، وكثرةُ ذِكْرِ الموتِ ؛ إِذْ ذَاكَ أبلغُ مَا يُذَكَّرُ بِهِ ؛
فقد قيلَ : (الْحَمْدُ بَرِيدُ الْمَوْتِ)^(٢) ، وقد قيلَ في قوله تعالى ﴿ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ
يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴾ [التوبة: ١٢٦]
أي : يُخْتَبَرُونَ بِهَا^(٣)

وفي حديثِ عائشةَ وأنسٍ رضي الله عنهما : قيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ هَلْ يَكُونُ مَعَ
الشهداءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَيْرُهُمْ ؟ قَالَ : « نَعَمْ ، مَنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ كُلَّ يَوْمٍ عَشْرِينَ مَرَّةً » ،
وفي لفظِ الحديثِ الآخرِ « مَنْ يَذْكُرْ ذُنُوبَهُ فَتُخَزِنُهُ »^(٤)

وقد كَانَ السلفُ يستوحشونَ إِذَا خَرَجَ عَنْهُمْ عَامٌ لَمْ يُصَابُوا فِيهِ بِنَقْصٍ مِنْ نَفْسٍ أَوْ
مَالٍ^(٥)

وَيُقَالُ لَا يَخْلُو الْمُؤْمِنُ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ يَوْماً أَنْ يُرَاعَ بَرُوعَةً ، أَوْ يُصَابَ بِنَكْبَةٍ ،

-
- (١) رواه البخاري (٥٦٥٢) ، ومسلم (٢٥٧٦) .
(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٤٠٦) عن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى .
(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٩٦٠ / ٢) وعبارته فيه : (قيل : بالأمراض
والأسقام ، يختبرون بها) .
(٤) كذا في « قوت القلوب » (٩٦٠ / ٢) ، وروى الطبراني في « المعجم الأوسط » (٧٦٧٦) من
حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها قالت : قلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَيْسَ الشَّهِيدُ إِلَّا مَنْ قُتِلَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ ؛ إِنَّ شَهْدَاءَ أُمْتِي إِذَا لَقِيتُ ، مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ خَمْساً وَعَشْرِينَ مَرَّةً :
اللَّهُمَّ ؛ بَارِكْ فِي الْمَوْتِ وَفِي مَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، ثُمَّ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ . . . أُعْطَاهُ اللَّهُ أَجْرَ شَهِيدٍ » ، وعند
الديلمي في « الفردوس » (٧٤٢) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَمْرُضُ ،
فَيَرِقُّ قَلْبُهُ ، فَيَذْكُرُ ذُنُوبَهُ ، فَيَقْطُرُ مِنْ عَيْنَيْهِ مِثْلَ الذَّبَابِ مِنَ الذَّنْبِ ، فَيُطَهِّرُهُ اللَّهُ مِنْ ذُنُوبِهِ » .
(٥) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٩٦٠ / ٢) .

وكانوا يكرهون فقد ذلك في هذا العدد من غير أن يُصابوا فيه بشيء^(١)

وفيهما أيضاً يقع له خلف ما يفوته من الطاعات ونوافل العبادات ، فيكتب له في مرضه مثل ما كان يعمل من ذلك في صحته ، وذلك أبلغ له في الوصول إلى غرضه ؛ لأنه من اختيار الله تعالى ، وهو خير له مما اختاره لنفسه .

وفي الخبر « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ : اكْتُبُوا لِعَبْدِي صَالِحَ مَا كَانَ يَعْمَلُهُ فِي صِحَّتِهِ ؛ فَإِنَّهُ فِي وَثَاقِي ؛ إِنْ أَطْلَقْتُهُ أَبْذَلْتُهُ لَحْماً خَيْراً مِنْ لَحْمِهِ ، وَدَمّاً خَيْراً مِنْ دَمِهِ ، وَإِنْ تَوَفَّيْتُهُ تَوَفَّيْتُهُ إِلَيَّ رَحْمَتِي »^(٢)

وفي الصحيح من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ . كُتِبَ لَهُ مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا »^(٣) ، إلى غير ذلك من الألفاظ التي لا نعلمها

وإنما ذكرنا هذه المعاني ها هنا لأنها لائقة بكلام المؤلف رحمه الله تعالى ، وكأنها مفسرة له ، وأيضاً : فإنَّ العبد محتاج إليها غاية الاحتياج ؛ لأنه في حال نزول البلاء يتسخط ويجزع ، ويضطرب إيمانه ويتزلزل إيقانه ، فيحتاج إلى مذكّر يذكره بأمثال هذه المعاني ؛ ليحصل له بذلك من الرضا وحسن الظن بالله والمحبة له ما يرجي له بذلك إن مات من فوره حسن الخاتمة ، وحب لقاء الله تعالى ، والأعمال بخواتيمها .

وهذا الغرض هو الذي أوجب لنا في هذا الفصل الإكثار من الحكايات ، وإظهار نسبة أكثر الأحاديث فيه إلى روايتها الثقات ؛ ليطمئن أهل البلاء بذلك ، وتُسلك إلى الله تعالى واضحات تلك المسالك ، والله ولي التوفيق

* * *

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٩٦٠) .

(٢) رواه بنحوه ابن أبي الدنيا في « المرض والكفارات » (٧٥) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، وروى بعضه مالك في « الموطأ » (٢ / ٩٤٠) عن عطاء بن يسار رحمه الله تعالى مرسلأ .

(٣) رواه البخاري (٢٩٩٦) .

الحكمة السابعة بعد المئة (*)

لَا يُخَافُ عَلَيْكَ أَنْ تَلْتَمِسَ الطَّرِيقَ عَلَيْكَ ، وَإِنَّمَا يُخَافُ عَلَيْكَ
مِنْ غَلَبَةِ الْهَوَىٰ عَلَيْكَ

الطَّرِيقُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَاضِحَةٌ لَاحِظَةٌ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ تَعَالَى هُوَ الَّذِي تَوَلَّى ذَلِكَ ، وَبِهِ
أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَأَرْسَلَ الرُّسُلَ ، وَنَصَبَ عَلَيْهِ الْأَدْلَةَ وَالْبِرَاهِينَ ، فَلَا يُخَافُ عَلَى الْعَبْدِ
مِنِ التَّبَاسُهَا ، وَإِنَّمَا يُخَافُ مِنْ غَلَبَةِ الْهَوَىٰ عَلَيْهِ حَتَّى يَعْصِيَهُ ذَلِكَ عَنْ رُؤْيِيهَا
قَالَ أَحْمَدُ بْنُ خَضْرَوَيْهِ الْبَلْخِيُّ : (الطَّرِيقُ وَاضِحٌ ، وَالْحَقُّ لَاحِظٌ ، وَالدَّاعِي قَدْ
أَسْمَعَ ، فَمَا التَّحْيِيزُ بَعْدَ هَذَا إِلَّا مِنَ الْعَمَى) (١)

(*) نَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةَ اعْتِقَادًا : إِلَى ثُبُوتِ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْقِ أَسْبَابِ الْهَدَايَةِ فَضْلًا مِنْهُ مِنْ غَيْرِ
وَجُوبٍ عَلَيْهِ ، وَأَنْ لَهُ تَعَالَى الْحِجَّةَ عَلَى عِبَادِهِ بِمَا اخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ مِنْ أَسْبَابِ الْهَلَاكِ وَإِنْ كَانَ
سُبْحَانَهُ هُوَ الْخَالِقُ لَهَا ، وَأَنَّهُ تَعَالَى بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ لِلْخَلْقِ هَدَايَةً وَرَحْمَةً .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مُشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ لَتَعْمَدَنَّ إِلَهُ هَدًى هَدًى وَمَا كُنَّا لِنَهْدِيَ لَوْلَا أَنَّ
هَدًى اللَّهُ ﴾ [الأعراف : ٤٣] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [ص : ٢٦]
وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « حُبُّكَ الشَّيْءَ يَعْمِي وَيَصُمُّ » ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٥١٣٠) مِنْ حَدِيثِ
سَيِّدِنَا أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ١٠٥) .

الحكمة السابعة بعد المئة (*)

سُبْحَانَ مَنْ سَتَرَ سِرَّ الْخُصُوصِيَّةِ بِظُهُورِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَظَهَرَ
بِعَظَمَةِ الرُّبُوبِيَّةِ فِي إِظْهَارِ الْعُبُودِيَّةِ

سرُّ الخصوصية هو حقيقة المعرفة التي اختصَّ بها أهل ولاية الله تعالى ؛
بحيث لا يبقى معها وجودٌ لغير ولا كون ، وذلك بما جعله فيهم من التهيؤ والقبليَّة .
فمن لطفِ حكمة الله تعالى أن سترَ ذلك بما أظهره من البشريَّة التي من لوازمها
وجودُ الغير والكون ، ولولا هذا السترُ لكان سرُّ الله مبتدلاً غير مصون ، كما قال في
« لطائف المنن » : (ولا بدُّ للشمس من سحاب ، وللحسنة من نقاب)^(١)

ثم إنَّ من حقيقة ظهور البشريَّة الاتصاف بصفة الافتقار والاحتياج وغير ذلك من
أوصاف الحدوث ، وذلك هو حقيقة التعبد والتأله ، فظهر لنا من ذلك لزوم وجود
إليه معبود ، وهذه هي عظمة الربوبية التي ظهرت لنا من وراء حجاب العبودية ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى خواص من عباده ، أهلهم لمعرفته ، فصاروا ينسبون
إليه فيقال : أهل الله ، ولو أظهر حقيقتهم لعباد من دونه عند الجاهلين ، فمَنَّ عليهم بالستر
بأوصاف عامة البشر ؛ من أكل وشرب ونكاح ومشى في الأسواق ، وإلى أنه تعالى ظهرت للعباد
عظمة ربوبيته بما مَنَّ على صالح عباده من الانكسار والذلة والتواضع لجلاله

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْشِئُ فِي
الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُتُبُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان : ٧] ، وقوله تعالى ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ
آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [إبراهيم : ٣١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أنا عبدُ الله ورسولُهُ » ، رواه

البخاري (٤٣٣٣) ، ومسلم (١٠٥٩) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(١) لطائف المنن (ص ٥٣) وزاد : (وهل يكون الكثر إلا مدفوناً ، والسرُّ إلا مصوناً ؟)

ولولا ذلك لكان باطناً لا يظهر ؛ كما قال سيدي أبو الحسن الشاذلي (العبودية جوهرة أظهرتها الربوبية)^(١)

فسبحان اللطيف الخبير ، ومن هو على كل شيء قدير ! والتسبيح الذي ذكره المؤلف رحمه الله هنا في غاية المناسبة لما ذكره من المعنى

※

(١) في (د) وحدها : (أظهر بها) ، وعند السلمى في « تفسيره » (١٧٤ / ٢) : (من عبده بمعنى أن العبودية جوهرة تظهرها الربوبية . . فقد أصاب)
قال الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٨٠) : (وإذا أراد الله أن يعرفك بولي من أوليائه . . طوى عنك شهود بشريته ، وأشهدك وجود خصوصيته) .

الحكمة الثامنة بعد المئة (*)

لَا تُطَالِبَ رَبَّكَ بِتَأَخُّرِ مَطْلَبِكَ ، وَلَكِنْ طَالِبِ نَفْسِكَ بِتَأَخُّرِ
أَدَبِكَ

إذا دعوتَ رَبَّكَ ، فسألتَ مطلباً منَ المطالبِ ، ولم تظهرْ لكَ الإجابةُ . . فحسُنْ
بِهِ ظَنُّكَ ، ولا تطالبُهُ بالوفاءِ بذلكَ ؛ فإنه يفعلُ ما يشاءُ ، لا يُسألُ عمَّا يفعلُ ،
ولكن طالعُ نفسك بتأخُّرِ أدبك ؛ فإنها أهلٌ للمطالبةِ
وسوءُ أدبها من وجوه :

أحدها أنَّكَ دعوتَ لتجانبَ في دعائك ، فيحصلُ لكَ بذلكَ غرضٌ ، وهو ممَّا
يقدرُ في كمالِ عبوديتك ، وسيأتي هذا المعنى عندَ قوله : (لا يكنْ طلبُكَ سبباً إلى
العطاءِ منه فيقلَّ فهمُكَ عنه ، وليكنْ طلبُكَ لإظهارِ العبوديةِ ، وقياماً بأحكامِ
الربوبيةِ)^(١)

والثاني : اعتقادُكَ أنَّه لم يستجبْ لكَ إذْ ظهرَ لكَ عدمُ الإجابةِ منه ، وليسَ منْ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى لا يجب عليه شيء ، وأن وعده سبحانه حق لا يتخلف
شراً ، فإن وقع خلف فلفقدان شرط ، وإلى أن الأدب عنوان التوفيق .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت : ٤٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ؛
يقول : دعوتُ فلم يستجب لي » ، رواه البخاري (٦٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) من حديث سيدنا
أبي هريرة رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٦٥٧)

شرط الإجابة أن تظهر لك ، بل له أن يخفيها عنك ؛ لما في ذلك من المصالح
والإجابة إليه أمرها ، يجعلها ما شاء ممّا تعلمه أو تجهله ، وقد تقدّم هذا
المعنى عند قوله (لا يكن تأخير أمد العطاء مع الإلحاح في الدعاء موجباً
ليأسك . . .) إلى آخره^(١)

والثالث - وهو أشدّها - : اعتراضك على ربك في حكمه ، ومطالبتك له إذا
تأخّرت إجابة دعائك^(٢)



ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى الحالة التي إذا كان عليها العبد قام بحق الأدب ،
ووصل إلى غاية الأرب ، فقال :

(١) انظر (ص ١٧٩) .

(٢) في (هـ ، ز) : (إذ) بدل (إذا) .

الحكمة التاسعة بعد المئة (*)

مَتَى جَعَلَكَ فِي الظَّاهِرِ مُمْتَثِلًا لِأَمْرِهِ ، وَرَزَقَكَ فِي الْبَاطِنِ
الِاسْتِسْلَامَ لِقَهْرِهِ . . فَقَدْ أَعْظَمَ الْمِنَّةَ عَلَيْكَ

هذان الأمران هما اللذان يلزمانك في إقامة العبودية لربك لا غير ، فمتى
يسرهما الله لك ، وأقامك في مراعاة أحكامهما ، ووفَّقَكَ لذلك . . فقد أعظم المنّة
عليك ، فلماذا تشوّف ؟! وما الذي تلمس بعدهما إن كنت عبداً حقيقياً ؟!

قال سيدي أبو الحسن صحبتُ أخألي في الله تعالى في البداية ، واعتزلنا في
مغارة عسى أن نكون من أولياء الله ، وأن يفتح الله علينا بما فتح الله عليهم ، فأقمنا
زماناً نقولُ لعلَّ في هذه الجمعة ، لعلَّ في هذا الشهر ، فلم يفتح الله علينا ،
فنحنُ كذلك إذا بشيخ على باب المغارة يستأذن ، فأذنّا له ، فدخلَ فسلمَ ووقفَ ،
فقلنا له : مَنْ أنت ؟ فقالَ عبدُ الملكِ ، فعلمنا أنه من أولياء الله تعالى ، فقلنا له :
كيفَ حالُك ؟ فقالَ كيفَ حالُك ؟! كيفَ حالُك ؟! يردُّها كالمنكرِ علينا ، ثم
قالَ كيفَ حالُ مَنْ يقولُ لنفسِهِ في هذه الجمعة أكونُ وليّاً ، في هذا الشهرِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى جعل من علامة توفيقه امتثال أوامره في الظاهر ،
والانكسار لعظمة ربوبيته في الباطن

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾
[إبراهيم ١١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ ﴾ [لقمان : ٣٠] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « أُلْفَحَ إِنْ صَدَقَ » ، قاله فيمن أقام أعمال الإيمان والإسلام ، رواه البخاري
(٤٦) ، ومسلم (١١) من حديث سيدنا طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه

أَكُونُ وَلِيًّا؟! فلا ولايةَ ولا فلاحَ ، ولا دنيا ولا آخرةَ ، يا نفسُ ؛ لم لا تعبدي اللهَ
تعالى كما أمركَ مخلصاً لوجهِهِ؟! ^(١) قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا
لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات ٥٦]

ثم انصرفَ عَنَّا ، فانتبهنا لغلطِنا ، وتيقَّظنا مِنْ أَيْنَ دُخِلَ عَلَيْنَا ، وعلمنا أَنَّ اللهَ
رَحِمَنَا بِهِ ، فرجعتُ على نفسي باللومِ والتوبيخِ ، وقلتُ لها يا نفسُ ؛ مَنْ أَنْتِ ؟
وما علمُكِ ؟ وما خطركُ ؟ أَنْتِ لا شيءَ ، وتُبْنَا واستغفرنا اللهُ تَعَالَى ، قَالَ
فَفَتَحَ اللهُ عَلَيْنَا بِجُودِهِ وَكَرَمِهِ وَفَضْلِهِ

* *

(١) كذا في جميع النسخ : (تعبدي) ، وهي لغة مشهورة

الحكمة العاشرة بعد المئة (*)

لَيْسَ كُلُّ مَنْ نَبَتْ تَخْصِيصُهُ كَمَلَ تَخْلِيصُهُ

التخصيصُ ها هنا هو أن يُظهرَ الحقُّ تعالى على بعضِ عبادِهِ أثرَهُ وعنايَتَهُ ، وتوليةَ لطفِهِ ورعايَتِهِ :

فمنهم مَنْ يَستمرُّ لَهُ ذَلِكَ حتَّى يتحقَّقَ بالعرفانِ ، ويتخلَّصَ عن رؤيةِ الأغيارِ والأكوانِ ، وهؤلاءِ هم خواصُّ المقرَّبينَ ؛ أهلُ العلمِ باللهِ والحبِّ لَهُ .

ومنهم مَنْ يوقفُهُ عن بلوغِ ذروةِ الكمالِ ، ويربِّيهِ في حالِهِ بما يليقُ بِهِ مِنْ علومِ وأعمالِ ، وهؤلاءِ عامَّةُ المقرَّبينَ ، وخاصَّةُ أصحابِ اليمينِ ؛ العبَادُ الزَّهَّادُ ، وأهلُ المجاهدةِ والأورادِ

وهؤلاءِ وإنْ شاركوا الأولينَ فيما يُتحفُّهُمُ الحقُّ تعالى مِنْ لطائفِ الكراماتِ ، وفيما يمنحُهُمُ إِيَّاهُ مِنَ القيامِ بوظائفِ الطاعاتِ والعباداتِ . . فلم يتخلَّصوا مِنْ رؤيةِ نفوسِهِمْ ، ولم ينفكُّوا عن مراعاةِ حظوظِهِمْ ، بل هم ساكنونَ إلى الأسبابِ ، مغتبطونَ بوجودِ الحجابِ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الوليَّ لله تعالى لا يزابلُ الخوفَ ؛ إذ الخوفُ علامة الإيمان ، وأن العبدَ مهما جدَّ السيرَ في مهامه المعرفة وخاض في بحارها . . فلن يقفَ عند حدٍّ ؛ إذ ليس لله تعالى حدٌّ يُتَهيَّ إلىهِ ، وإلى إثبات الكراماتِ للأولياء والصالحين من عباد الله .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٧٥] ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا تِلْكَ الْمِائَةُ غَيْرُكُمْ بَعَثْتُمْ ﴾ [البقرة : ٢٥٩] وقوله عليه الصلاة والسلام : « رَبِّ ، أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَلَا تَعَذِّبُهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ ؟ أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَلَا تَعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ؟ » ، رواه أبو داود (١١٩٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

وقد يختصُّ الحقُّ تعالى هؤلاءِ بإظهارِ الكراماتِ على أيديهم وبسببهم ؛ تسكيناً لأنفسهم ، وتثبيتاً لليقينِ في قلوبهم ، ويمنعها الأولين ؛ لأنَّهم لا يحتاجونَ إليها ؛ لِمَا هم فيه مِنَ الرسوخِ في اليقينِ ، والقوَّةِ والتمكينِ ؛ كما قالَ صاحبُ « عوارفِ المعارفِ » : (وقد يكونُ مَنْ لا يُكاشَفُ بشيءٍ مِنْ معاني القَدْرِ أَفضَلَ مَنْ يُكاشَفُ بها^(١)) ؛ إذا كاشَفَهُ اللهُ تعالى بصِرْفِ المعرفةِ ، فالقدرةُ أثَرُ القادرِ ، وَمَنْ أَهْلَ بقربِ القادرِ لا يستغربُ ولا يستكثرُ شيئاً مِنَ القدرةِ ، ويرى القدرةَ تتجلَّى مِنْ سَجْفِ أجزاءِ عالمِ الحكمةِ)^(٢)

وسُئِلَ الشبليُّ رضيَ اللهُ عنه وقيلَ لَهُ : إِنَّ أبا ترابٍ ذكرَ أَنَّهُ جاعٌ في الباديةِ ، فرأى الباديةَ كُلَّها طعاماً ، فقالَ : عبدٌ رُفِقَ بِهِ ، ولو بلغَ إلى محلِّ التحقيقِ لكانَ كَمَنْ قالَ : « أَبَيْتُ عِنْدَ رَبِّي فَيُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي »^(٣)

قالَ في « لطائفِ المننِ » : (واعلمْ : أَنَّ الكراماتِ تارةً تظهرُ للوليِّ في نفسه ، وتارةً تظهرُ منه لغيره .

فإنَّ ظهرتْ للوليِّ في نفسه فالمرادُ تعريفُهُ بقدرةِ اللهِ تعالى وفردانيَّتِهِ وأحديَّتِهِ ، وأنَّ قدرتهُ لا تتوقَّفُ على الأسبابِ ، وأنَّ العوائدَ هو حاكمٌ عليها ، ليستَ هي حاكمةً عليه ، وإنما جعلَ العوائدَ والأسبابَ والوسائطَ حُجَبَ قدرتهِ ، وسُحِبَ شمسِ أحديَّتِهِ ، فواقفٌ عندها مخدولٌ ، ونافذٌ منها إليه هو بالعنايةِ موصولٌ .

وقالَ الشيخُ أبو الحسنِ رضيَ اللهُ عنه : فائدةُ الكرامةِ : تعريفُ اليقينِ مِنَ اللهِ تعالى بالعلمِ والقدرةِ والإرادةِ والصفاتِ الأزليَّةِ بجمعٍ لا يفتَرَقُ ، وأمرٍ لا ينفقدُ^(٤) ،

(١) القُدْرُ : جمعُ قدرةٍ ، والمرادُ هنا : تعلقاتُ القدرةِ القديمةِ .

(٢) عوارفِ المعارفِ (٥٥ / ٢) .

(٣) الأثرُ رواه البخاري (١٩٦٥) ، ومسلم (١١٠٣) من حديثِ سيدنا أبي هريرة رضيَ اللهُ عنه .

(٤) كذا في النسخِ ، وفي (ب ، ج) : (يَتَنَقَّدُ) ، وفي مطبوعِ « اللطائفِ » : (يتعدد) .

كأنها صفةٌ واحدةٌ قائمةٌ بذاتِ الواحدِ ، أَيْستوي مَنْ تعرَّفَ اللهُ إليه بنوره كَمَنْ تعرَّفَ إلى الله بعقله ؟!

ولأجلِ أنها تثبتُ لِمَنْ ظهرتْ له ؛ ربَّما وجدَها أهلُ البداياتِ في بداياتِهِمْ ، وفقدَها أهلُ النهاياتِ في نهاياتِهِمْ ؛ إذْ ما عليه أهلُ النهاياتِ مِنَ الرسوخِ في اليقينِ والقوَّةِ والتمكينِ لا يحتاجونَ معه إلى مثبتٍ

وهكذا كانَ السلفُ رضيَ اللهُ عنهم ؛ لم يحوجُّهُمُ الحقُّ سبحانه وتعالى إلى وجودِ الكراماتِ الحسيَّةِ ؛ لما أعطاهم مِنَ المعارفِ الغيبيةِ والعلومِ الإلهاديَّةِ ، ولا يحتاجُ جبلٌ إلى مِرْساءٍ

فالكرامةُ رافعةٌ لزلزلةِ الشكِّ في المنةِ ، ومعرفةٌ بفضلِ اللهِ تعالى فيمنَ أظهرتْ عليه ، وشاهدةٌ له بالاستقامةِ مع اللهِ تعالى

والناسُ في الكراماتِ على ثلاثةِ أقسامٍ

قومٌ يجعلونها غايةَ الأمرِ ؛ فإنْ وجدوها عظموا مَنْ ظهرتْ عليه ، وإنْ فقدوها لم يتوجَّهوا بالتعظيمِ إليه

وقسمٌ قالوا وما هي الكراماتُ ؟! إنما هي خُدْعٌ يُخدَعُ بها أهلُ الإرادةِ ليقفوا على حدودِهِمْ ؛ حتَّى لا يلدجوا مقاماً ليسَ هو لهم ، حتَّى قالَ أبو ترابٍ النخشبِيُّ لأبي العباسِ الرقيِّ^(١) ما يقولُ أصحابُكَ في هذهِ الأمورِ التي تكرَّم اللهُ بها على عبادهِ ؟ فقلتُ : ما رأيتُ أحداً إلا وهو مؤمنٌ بها

فقالَ أبو ترابٍ : مَنْ لم يؤمنَ بها فقد كفرَ ، إنما سألتُكَ عن طريقِ الأحوالِ فقلتُ ما أعرفُ لهم قولاً ، فقالَ أبو ترابٍ : بلى ، قد زعمَ أصحابُكَ أنها

(١) كذا في جميع النسخ هنا وفيما سيأتي ، وكذا في الأصل المنقول عنه ، والذي في مطبوع « الرسالة الفشرية » (الشرقي) بدل (الرقي) ، وهو أحمد بن عمرو بن قُزُر الحذاء الشرقي ، نسبة إلى الجانب الشرقي من بغداد ، والرقي : نسبة إلى الرقة ، بلدة على طرف الفرات مشهورة .

خُدْعٌ مِنَ الْحَقِّ ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ، إِنَّمَا الْخُدْعُ فِي حَالِ السَّكُونِ إِلَيْهَا ، فَأَمَّا مَنْ
لَمْ يَفْرَحْ بِهَا وَلَمْ يَسَاكُنْهَا . . فَمِنْكَ مَرْتَبَةُ الرَّبَّانِيِّينَ

وَكَانَ هَذَا مِنْ أَبِي تَرَابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ أَنْ عَطَشَ الْقَوْمُ وَهُمْ أَصْحَابُهُ ،
فَضْرَبَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَنَبَعَ الْمَاءُ ، فَقَالَ فَتًى أَرِيدُ أَنْ أَشْرَبَهُ فِي قَدَحٍ ، فَضْرَبَ بِيَدِهِ
الْأَرْضَ فَنَاولَهُ قَدَحاً مِنْ زَجَاجٍ أبيضَ ، فَشَرِبَ وَسَقَانَا ، قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الرَّقِيُّ
وَمَا زَالَ الْقَدَحُ مَعَنَا إِلَى مَكَّةَ^(١)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : وَالْقَوْلُ الْفَصْلُ فِي ذَلِكَ^(٢) أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ تُطْلَبَ ؛
أَدَباً مَعَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَنْ أَظْهَرَتْ عَلَيْهِ عُظُمٌ ؛ لِأَنَّهَا شَاهِدَةٌ لَهُ بِالْإِسْتِقَامَةِ مَعَ اللَّهِ
تَعَالَى

قَالَ وَالْقِسْمُ الثَّانِي^(٣) : وَهُوَ أَنَّ تَظْهَرَ الْكِرَامَةَ فِي الْوَلِيِّ لغيرِهِ فَاَلْمَرَادُ
بِذَلِكَ : تَعْرِيفُ ذَلِكَ الْعَبْدِ الَّذِي شَهِدَهَا بِصَحَّةِ طَرِيقِ هَذَا الْوَلِيِّ الَّذِي أَظْهَرَتْ عَلَيْهِ
الْكِرَامَةُ ؛ إِمَّا أَنْ يَكُونَ جَاحِداً فَيَرْجِعَ إِلَى الْإِعْتِرَافِ ، أَوْ كَافِراً فَيَعُودَ إِلَى الْإِيمَانِ ،
أَوْ شَاكِلاً فِي خُصُوصِيَّةِ هَذَا الْعَبْدِ فَأُظْهَرَتْ عَلَيْهِ لِيَعْرِفَكَ اللَّهُ بِمَا فِيهِ مِنْ وَدَائِعِ
الْإِحْسَانِ (انْتَهَى كَلَامُهُ)^(٤)

وَقَالَ أَبُو نَصْرِ السَّرَاجُ : (سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ بْنِ سَالِمٍ فَقُلْتُ لَهُ مَا مَعْنَى
الْكِرَامَاتِ وَهُمْ قَدْ أَكْرَمُوا حَتَّى تَرَكَوا الدُّنْيَا اخْتِيَاراً ؟ ! وَكَيْفَ أَكْرَمُوا بِأَنْ تُجْعَلَ لَهُمُ
الْحِجَارَةُ ذَهَباً ؟ فَمَا وَجْهُ ذَلِكَ ؟)

فَقَالَ : لَا يُعْطِيهِمْ ذَلِكَ لِقَدْرِهَا ، وَلَكِنْ يُعْطِيهِمْ ذَلِكَ حَتَّى يَحْتَجُّوا بِكَوْنِ ذَلِكَ
عَلَى نَفْسِهِمْ عِنْدَ اضْطِرَابِهَا وَجَزَعِهَا مِنْ فُوتِ الرِّزْقِ الَّذِي قَسَمَ اللَّهُ لَهُمْ ،

(١) رَوَاهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٧٣٤) .

(٢) وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّالِثُ مِنْ أَقْسَامِ النَّاسِ فِي الْكِرَامَاتِ

(٣) إِذِ الْأَوَّلُ : أَنَّ تَظْهَرَ لِلْوَلِيِّ فِي نَفْسِهِ ، وَهَذَا هُوَ الثَّانِي لَمَّا افْتَتَحَ الْحَدِيثَ عَنْهُ (ص ٥٠٩) .

(٤) لَطَائِفُ الْمُنَنِ (ص ٧٢) .

فيقولون^(١) : الذي يقدرُ على أن يُصَيِّرَ لك الحجارةَ ذهباً كما هو ذا تنظرُ إليه . . أليسَ بقادرٍ أن يسوقَ إليك رزقَكَ مِنْ حيثُ لا تحتسبُهُ ؟! فيحتجُّوا بذلكَ على ضجيجِ نفوسِهِم عندَ فوتِ الرزقِ ، ويقطعوا بذلكَ حُجَجَ نفوسِهِم ، فيكونُ ذلكَ سبباً لرياضتِها وتأديبِها^(٢)

قالَ أبو نصرٍ : (وقد حكى لنا ابنُ سالمٍ في معنى ذلكَ حكايةً عن سهلٍ بنِ عبدِ اللهِ أَنَّهُ قَالَ : كَانَ رَجُلٌ بِالْبَصْرَةِ يُقَالُ لَهُ : إِسْحَاقُ بْنُ أَحْمَدَ ، وَكَانَ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ، فَخَرَجَ عَنِ الدُّنْيَا - أَعْنِي عَنْ جَمِيعِ مَالِهِ - وَتَابَ ، وَصَحَبَ سَهْلاً ، فَقَالَ يَوْمًا لِسَهْلٍ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ؛ إِنَّ نَفْسِي هَذِهِ لَيْسَتْ تَتْرُكُ الضَّجِيجَ وَالصَّرَاحَ مِنْ خَوْفِ فَوْتِ الْقَوْتِ وَالْقَوَامِ ، فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ : خُذْ ذَلِكَ الْحَجَرَ وَسَلِّ رَبَّكَ أَنْ يُصَيِّرَهُ لَكَ طَعَاماً تَأْكُلُهُ ، فَقَالَ لَهُ : وَمَنْ إِمَامِي فِي ذَلِكَ حَتَّى أَفْعَلَ ؟ فَقَالَ : إِمَامُكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ حَيْثُ قَالَ : ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُعَيِّمُ الْمَوْتَى ﴾ قَالَ أَوَّلَمَ تَوَمَّنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴿ [البقرة : ٢٦٠] ، الْمَعْنَى فِي ذَلِكَ^(٣) : أَنَّ النَّفْسَ لَا تَطْمَئِنُّ إِلَّا بِرُؤْيَا الْعَيْنِ ؛ لِأَنَّ مِنْ جِبَلَتِهَا الشَّكَّ ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : رَبِّ ؛ أَرْنِي كَيْفَ تَطْمَئِنُّ نَفْسِي ؛ فَإِنِّي مَوْقِنٌ بِذَلِكَ ، وَالنَّفْسُ لَا تَطْمَئِنُّ إِلَّا بِرُؤْيَا الْعَيْنِ .

قالَ : فَكَذَلِكَ الْأَوْلِيَاءُ تَظْهَرُ لَهُمُ الْكَرَامَاتُ تَأْدِيباً لِنَفْسِهِمْ ، وَتَهْذِيباً لَهَا ، وَزِيَادَةً لَهُمْ) انتهى كلامُ أبي نصرٍ^(٤)

وقالَ بعضُ العلماءِ : (ما رَأَيْتُ هَذِهِ الْكَرَامَاتِ إِلَّا عَلَى أَيْدِي الْبُلَّهِ مِنَ الصَّادِقِينَ)^(٥)

(١) كذا في جميع النسخ ، وفي الأصل المنقول عنه : (فيقولوا) بالنصب .

(٢) انظر « اللمع » (ص ٣٩٣) .

(٣) كأنه يبين له وجه الاستشهاد في الآية الكريمة .

(٤) انظر « اللمع » (ص ٣٩٤) .

(٥) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٢٤ / ٢) .

وكان رجلٌ يصحبُ سهلَ بنَ عبدِ الله ، فقالَ لَهُ يوماً : ربّما أتوضأُ للصلاةِ فيسيلُ الماءُ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ قَضبانَ ذهبٍ وَفضّةٍ ، فقالَ سهلٌ : أمّا علِمْتَ أَنَّ الصبيانَ إِذَا بَكَوْا أَعْطَوْا خَشْخاشَةً لِيَسْتَغْلَوْا بِهَا ؟! (١)

وفي حكايةِ جعفرِ الخُلديّ عَنِ الجَنيدِ قالَ : جاءَنِي أبو حفصِ النيسابوريّ مرّةً ومعهُ عبدُ اللهِ الرباطيّ وجماعةٌ ، وكانَ فيهم رجلٌ أصْلَعُ قَليلُ الكلامِ ، فقالَ يوماً لأبي حفصٍ : قد كانَ فيمَنْ مَضَى لَهُمُ الآياتُ الظاهرةُ - يعني بها الكراماتِ - وليسَ لَكَ شيءٌ مِنْ ذلكَ ، فقالَ لَهُ أبو حفصٍ : تعالَ ، فجاءَ بِهِ إلى سوقِ الحدّادينَ إلى كَبيرٍ عَظيمٍ ، فحَمَّنِي فيهِ حَدِيدَةً عَظيمةً ، فأدخَلَ يَدَهُ في الكَبيرِ فأخَذَ الحَديدَةَ المَحْمَمةَ فأخْرَجَها فبرَدَتْ في يَدِهِ ، فقالَ لَهُ : يَجزُئُكَ هَذا ؟! (٢)

فسُئِلَ بَعْضُهُم عَنِ مَعْنَى إظهارِ ذلكَ مِنْ نَفْسِهِ فقالَ : كانَ مُشْرِفاً على حالِهِ ، فخشِيَ على حالِهِ أَنْ يَتغيَّرَ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يُظْهَرِ لَهُ ذلكَ ، فَخَصَّهُ بِذلكَ شَفَقَةً عَلَيْهِ ، وَصيانَةً لِحالِهِ ، وَزيادةً لإيمانِهِ .

بل ربّما يَفِرُّ عنها العارِفونَ ، وَيَخافُ مِنْها المَحقِّقونَ

قالَ بَعْضُ السَلَفِ : (أَلطَفُ ما يُخادَعُ بِهِ الأَولِياءُ . . الكراماتُ والمَعوناتُ) (٣) .

وذكَّرَ عَنِ أبي حفصٍ أو غَيرِهِ أَنَّهُ كانَ جالِساً وَحوْلُهُ أَصحابُهُ ، قالَ : فنَزَلَ ظَنبيّ مِنَ الجَبَلِ فَبَرَكَ عَندَهُم ، قالَ : فبَكَى أبو حفصٍ ، فسُئِلَ عَنِ بَكاؤِهِ ، فقالَ : كُنْتُمُ حَولِي ، فوَقَعَ في قَلْبِي أَنَّ لو كانَ لِي شاةٌ لَذَبَحْتُ لَكُم ، فَلَمّا بَرَكَ هَذا الظَنبيّ عَندَنا

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٧١٨)

(٢) أورده السراج في « اللمع » (ص ٤٠٤) ، قال الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٢٥٧) : (ومن المشهور : أن ابتداء حال أبي حفص النيسابوري الحداد في تركه الحرفة أنه كان على حانوته ، فقرأ قارئ آية من القرآن ، فورد على قلب أبي حفص وارد تغافل عن إحساسه ، فأدخل يده في النار وأخرج الحديد المحممة بيده ، فرأى تلميذه ذلك ، فقال : يا أستاذ ، ما هذا ؟! فنظر أبو حفص إلى ما ظهر عليه ، فترك الحرفة وقام من حانوته)

(٣) أورده السلمي في « عيوب النفس » (ص ٣٧) .

شَبَّهْتُ نَفْسِي بِفِرْعَوْنَ حِينَ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْرِيَ لَهُ النِّيلَ ، فَأَجْرَاهُ مَعَهُ ، فَبَكَيْتُ
وَسَأَلْتُهُ الْإِقَالََةَ مِمَّا تَمَنَيْتُ ، وَسَيَّيْتُ الظَّنِّي^(١)

وَيُحْكِي أَنَّ بَعْضَ الْأَبْدَالِ قَالَ لِتَلْمِيزٍ مِنْ تَلَامِذَةِ الشَّيْخِ أَبِي مَدِينٍ مَا بَالُنَا
لَا يَتَعَاَصُ عَلَيْنَا شَيْءٌ وَهُوَ يَتَعَاَصُ عَلَيْهِ أَقَلُّ الْأُمُورِ مَعَ أَنَّا نَتَمَنَّى مَقَامَهُ وَلَا يَتَمَنَّى
مَقَامَنَا ؟ ! فَبَلَغَ ذَلِكَ الشَّيْخَ أَبَا مَدِينٍ ، فَقَالَ : قُلْ لَهُ : تَرَكَنَا مُرَادَنَا لِمُرَادِهِ .

وَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ فِي الْبَادِيَةِ ، فَانْتَهَى إِلَى بئرٍ ، فَإِذَا الْمَاءُ ارْتَفَعَ إِلَى
رَأْسِ الْبئرِ ، فَقَالَ : أَنَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَادِرٌ عَلَى هَذَا ، وَلَكِنْ لَا أَطِيقُهُ ، فَلَوْ قِضَتْ لِي
بَعْضُ الْأَعْرَابِ لِيَصْفَعَنِي صَفْعَاتٍ وَيَسْقِيَنِي شَرْبَةً مَاءً . . . كَانَ أَسْلَمَ لِي ، ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمُ
أَنَّ ذَلِكَ الرَّفَقَ لَيْسَ مِنْ جِهَتِهِ

قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ (إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَشِيرُ إِلَى الْآيَاتِ وَالْكَرَامَاتِ . .
فَطَرِيقُهُ طَرِيقُ الْأَبْدَالِ ، وَإِذَا رَأَيْتَهُ يَشِيرُ إِلَى الْآلَاءِ وَالنِّعَمَاءِ . . فَطَرِيقُهُ طَرِيقُ الْمَحَبَّةِ ،
وَهُوَ أَعْلَى مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ ، وَإِذَا رَأَيْتَهُ يَشِيرُ إِلَى الذِّكْرِ ، وَيَكُونُ قَلْبُهُ مُعَلِّقًا بِالذِّكْرِ الَّذِي
ذَكَرَ . . فَطَرِيقُهُ طَرِيقُ الْعَارِفِينَ ، وَهُوَ أَعْلَى دَرَجَةً مِنْ جَمِيعِ الْأَحْوَالِ)^(٢)

وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ : (كُنْتُ فِي بَدَايَتِي يَرِينِي الْحَقُّ تَعَالَى الْآيَاتِ وَالْكَرَامَاتِ فَلَا
أَلْتَفْتُ إِلَيْهَا ، فَلَمَّا رَأَيْتُ كَذَلِكَ جَعَلْتُ لِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ سَبِيلًا)^(٣)

*

(١) أوردته السراج في «اللمع» (ص ٤٠٢)

(٢) أوردته السراج في «اللمع» (ص ٤٠٣) .

(٣) أوردته السراج في «اللمع» (ص ٤٠٠)

الباب الثاني عشر
في الأوراد

الحكمة الحادية والثانية والثالثة عشرة بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

لَا يَسْتَحِقُّ الْوَرْدَ إِلَّا جَهْلٌ

الْوَرْدُ يُوجَدُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَالْوَرْدُ يَنْطَوِي بِأَنْطَوَاءِ هَذِهِ
الدَّارِ ، وَأَوَّلَى مَا يُعْتَنَى بِهِ مَا لَا يُخْلَفُ وَجُودُهُ .
الْوَرْدُ هُوَ طَالِبُهُ مِنْكَ ، وَالْوَرْدُ أَنْتَ تَطْلُبُهُ مِنْهُ ، وَأَيْنَ مَا هُوَ
طَالِبُهُ مِنْكَ مِمَّا أَنْتَ طَالِبُهُ مِنْهُ ؟ (١)

الورد : عبارة عما يقع بكسب العبد من عبادة ظاهرة أو باطنة ، والوارد هو
الذي يرد على باطن العبد من لطائف وأنوار ، فيشرح بها صدره ، ويستنير بها قلبه
وسرّه .

فالورد : ما من العبد للحق تعالى من معاملة وعبودية ، والوارد : ما من

(*) ترجع هذه الحكم اعتقاداً : إلى وجوب معرفة الله تعالى وتعظيمه وتمجيده شرعاً ، وإلى أنه سبحانه
قضى بأن العمل لا يكون إلا في الدنيا ، وجعل بحكمته الآخرة دار جزاء ، لمن أحسن ولمن
أساء ، وأقل الذكر له سبحانه : ما فرضه على عباده من معرفته ، ولا حداً لأكثره
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَمِيِّ وَالْإِنْكَارِ ﴾
[آل عمران : ٤١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ إِذْ كُنْتُمْ فِي الْبُقْعَةِ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني ؛ فإن ذكرني في نفسي
ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم » ، رواه البخاري (٧٤٠٥) من
حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) كذا في (ج) ، وفي سائر النسخ : (مما هو مطلبك منه) بدل (مما أنت طالبه منه) .

الحقَّ سبحانه للعبدِ مِنْ لطفٍ وكرامةٍ .

والوردُ أحقُّ ما يعتني به العبدُ وبرايعه مِنَ الواردِ ؛ لوجهين

أحدهما أنَّ الوردَ مختصٌّ بهذه الدارِ ، لا يقعُ إلا فيها ، فهو منقطعٌ بانقطاعِها ، وفانٍ بفنائها ، فينبغي للعبدِ أن يستكثرَ مِنَ الأورادِ قبلَ فواتِها ؛ إذ لا يمكنه خلفُ ما فاتَ منها

والثاني أنَّ الوردَ هو حقُّ الحقِّ منك ، والواردُ هو حظُّك منه ، وقيامُك بحقوقه عليك أولى وأليقُ بالعبوديةِ مِنْ طلبِ حظوظك ووقوفك معها

فإذا ثبتتْ مزيةُ الوردِ على الواردِ باعتبارِ العبدِ . . . كان استحقاقُهُ مِنْ نهايةِ الجهلِ ، وكان مُستحقِّرُهُ جهولاً ، كما قالَ في « لطائفِ المننِ » (واعلموا أنَّ اللهَ تعالى أودعَ أنوارَ الملكوتِ في أصنافِ الطاعاتِ ، فأبى مَنْ فاتَهُ مِنَ الطاعةِ صنفٌ^(١) ، أو أعوزَهُ مِنَ الموافقةِ جنسٌ . . . فقد فَقَدَ مِنَ النورِ بمقدارِ ذلك ، فلا تهملوا شيئاً مِنَ الطاعاتِ ، ولا تستغنوا عن الأورادِ بالوارداتِ ، ولا ترضوا لأنفسكم بما رضي به المدَّعونُ مِنْ جَزِي الحقائقِ على ألسنتهم ، وخلوْ أنوارها مِنْ قلوبهم وإنَّ الحقَّ بحكمته جعلَ الطاعةَ الجاريةَ على العبادِ مستقرةً لبابِ الغيبِ ، فَمَنْ قامَ بالطاعةِ والمعاملةِ بشرطِ الأدبِ . . لم يحتجِبِ الغيبُ عنه ، وإنما حجابُ الغيوبِ وجودُ العيوبِ ، والتطهُّرُ مِنَ العيبِ يفتحُ لك بابَ الغيبِ

ولا تكن ممن يطلبُ اللهَ لنفسه ولا يطالبُ نفسهُ اللهَ ، فذاك حالُ الجاهلين الذين لم يفهموا عن اللهِ ، ولا واجههمُ المددُ مِنَ اللهِ ، والمؤمنُ ليسَ كذلك ، بل المؤمنُ مَنْ يطالبُ نفسهُ لربه ، ولا يطالبُ ربهَ لنفسه ، فإن توقَّفَ الوقتُ عليه استبطأ أدبه ، ولا يستبطئ مطلبه^(٢)

(١) قوله : (مَنْ) هي هنا نكرة موصوفة بمعنى شخص أو إنسان مثلاً

(٢) لطائف المنن (ص ٢٠٧) .

ثم ذكرَ كلاماً كثيراً ، وفي كلامِهِ رحمهُ الله تعالى تنبيهٌ على تأكُّدِ أمرِ الأورادِ وعظمِ موقعِها مِنَ الدينِ ، وأنَّ مراعاتَها مِنْ أحسنِ سماتِ العارفينِ

وقد رُئيَ الجنيدُ وفي يدهِ سبحةٌ ، فقيلَ لَهُ : أنتَ معَ شرفِكَ تأخذُ بيدَكَ سبحةً ؟ ! فقالَ : نعم ؛ سببٌ وصلَّنا إلى ما وصلَّنا لا نتركُهُ أبداً^(١)

وكانَ يدخلُ كلَّ يومٍ حانوتهُ ويسبِلُ السُّترَ ، ويصلي أربعَ مئةَ ركعةٍ ، ثم يعودُ إلى بيتهِ^(٢)

ورُئيَ بعدَ وفاتهِ في النومِ ، فقيلَ لَهُ ما فعلَ اللهُ بِكَ ؟ فقالَ طاحتَ تلكَ الإشاراتُ ، وفتيتَ تلكَ العباراتُ ، وأبيدتَ تلكَ الرسومُ ، وغابتَ تلكَ العلومُ ، وما نفعنا إلا ركعاتُ كُنَّا نركعُها في السحرِ^(٣)

وحكى أبو محمدٍ الجُريريُّ قالَ : كنتُ عندَ الجنيدِ في حالِ نزعه - وكانَ يومَ جمعةٍ ويومَ نيروزٍ^(٤) - وهو يقرأُ القرآنَ ، فختَمَ ، فقلتُ في هذهِ الحالةِ يا أبا القاسمِ ؟ فقالَ : ومَنْ أولى مِنِّي بذلكَ وهو ذا تُطوى صحيفتي ؟ !^(٥)

وقالَ أبو الحسنِ الدراجُ : ذكِرَ للجنيدِ أهلُ المعرفةِ باللهِ تعالى ، وما يراعونه مِنَ الأورادِ والعباداتِ بعدَ ما لاطفَهُم بِهِ مِنَ الكراماتِ ؛ فقالَ الجنيدُ : العبادةُ على العارفينِ أحسنُ مِنَ التَّيجانِ على رؤوسِ الملوكِ^(٦)

وقالَ أبو بكرٍ العطَّارُ : حضرتُ الجنيدَ عندَ الموتِ في جماعةٍ مِنْ أصحابنا ،

(١) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٧٧٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٥٦)

(٢) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » (٢٥٣ / ٧) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٥٦) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥٧ / ١٠) ، وفيه : (أبو الحسين) بدل (أبو الحسن) .

(٤) نيروز : أول يوم من السنة الفارسية ، وأول يوم من الصيف (على الجمع بين الربيع والصيف) ، وهو مصروف

(٥) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٢٥)

(٦) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥٧ / ١٠)

قَالَ : وَكَانَ قَاعِدًا يَصَلِّي وَيَشْنِي رَجُلَهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى خَرَجَتْ الرُّوحُ مِنْ رَجُلِيهِ ، فَثَقَلَ عَلَيْهِ حَرَكَتُهُمَا ، فَمَدَّ رَجُلِيهِ ، فَرَأَهُ بَعْضُ أَصْدِقَائِهِ^(١) مَمَّنْ حَضَرَهُ ذَلِكَ الْوَقْتُ وَكَانَتْ رِجْلَا أَبِي الْقَاسِمِ قَدْ تَوَرَّمَتَا ، فَقَالَ : مَا هَذَا يَا أَبَا الْقَاسِمِ ؟ ! فَقَالَ : هَذِهِ نَعْمُ اللَّهِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجُرَيْرِيُّ : يَا أَبَا الْقَاسِمِ ؛ لَوْ اضْطَجَعْتَ ، فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ؛ هَذَا وَقْتُ مِئَةٍ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ حَالَهُ حَتَّى مَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ^(٢)

وَقَالَ الْحَصْرِيُّ : النَّاسُ يَقُولُونَ : لَا يَقُولُ الْحَصْرِيُّ بِالنَّوَافِلِ ، وَعَلَيَّ أَوْرَادٌ مِنْ حَالِ الشَّبَابِ لَوْ تَرَكْتُ مِنْهَا رَكْعَةً لَعُوتِبْتُ^(٣)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبِي الْوَفَاةُ جَعَلْتُ أَلْفَنُ الشَّهَادَةِ ، فَقَالَ لِي : يَا بَنِي ؛ دَعْنِي ، فَإِنِّي فِي وَرْدِي السَّابِعِ^(٤)

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ (وَمَدَاوِمَةُ الْأَوْرَادِ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَطَرِيقُ الْعَابِدِينَ^(٥)) ، وَهِيَ مَزِيدُ الْإِيمَانِ ، وَعَلَامَةُ الْإِيقَانِ .

وَفِي خَبَرٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سُئِلَتْ عَنْ عَمَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَتْ : كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً^(٦) ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : كَانَ إِذَا عَمَلَ عَمَلًا أَتَقَنَّهُ وَأَثْبَتَهُ^(٧)

وَفِي الْخَبَرِ الْمَشْهُورِ : « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَذْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ »^(٨)

(١) يُقَالُ لَهُ : الْبَسَامِي ، كَمَا فِي « الْحَلِيَّةِ » .

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٠ / ٢٨١) .

(٣) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٢٢٧) .

(٤) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الْمُحْتَضَرِّينَ » (١٦١) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢ / ٣٢٢) .

(٥) فِي مَطْبُوعٍ « قُوتُ الْقُلُوبِ » : (وَطَرَائِقُ الْعَابِدِينَ) .

(٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٤٦٦) ، وَمُسْلِمٌ (٧٨٣) .

(٧) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٣٦٨) ، وَكَلِمَةُ (أَتَقَنَّهُ) مِنْ « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١ / ٢٤٦) .

(٨) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٤٦٤) ، وَمُسْلِمٌ (٧٨٣) مِنْ حَدِيثِ السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .

وجاءَ في الأثرِ كلامٌ تارةً يُروى عن الحسن بن عليٍّ ، وتارةً عن البصريِّ ، ومرةً عن عائشة رضي الله عنهم ، وبعضهم يحكيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المنام : (مَنْ استوى يوماءه فهو مغبونٌ ، وَمَنْ كَانَ يَوْمُهُ شَرًّا مِنْ أَمْسِهِ فهو محرومٌ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَزِيدٍ فهو في نقصانٍ ، وَمَنْ كَانَ فِي نَقْصَانٍ فالموتُ خيرٌ لَهُ)^(١)

وقد يكونُ استحقاقُ الورْدِ مِنَ المَكْرِ والاستدراجِ للعبدِ ، ويكونُ مبدأً ذلكَ أنْ تلوحَ لَهُ خيالاتٌ وتظهرَ لَهُ صورٌ كراماتٍ توجبُ لَهُ استحسانَ حالَتِهِ واختيارَ بطالَتِهِ ، وفي ذلكَ رفضُ العبوديَّةِ بالكلِّيَّةِ ، وهو أمارَةٌ لوجودِ الطردِ والبعدِ والعياذُ باللهِ ، وصاحبُ هذا عظيمُ الجهالةِ ، شديدُ العَمَايَةِ والضلالةِ

وقد قالَ الجنيدُ لرجلٍ ذكرَ المعرفةَ ، فقالَ الرجلُ : أَهْلُ المعرفةِ باللهِ يصلونَ إلى تركِ الحركاتِ مِنْ بابِ البرِّ والتقربِ إلى اللهِ تعالى ، فقالَ الجنيدُ : إِنَّ هذا قولُ قومٍ تكلَّموا بِإِسْقَاطِ الأَعْمَالِ ، وهذهِ عِنْدِي عَظِيمَةٌ ، والذي يَسْرِقُ وَيَزْنِي أَحْسَنُ حَالاً مِنَ الذي يَقُولُ هذا ، وَإِنَّ العارفينَ باللهِ أَخَذُوا الأَعْمَالَ عَنِ اللهِ ، وَإِلَيْهِ رَجَعُوا فِيهَا ، وَلَوْ بَقِيََتْ أَلْفَ عَامٍ لَمْ أَنْقُصْ مِنْ أَعْمَالِ البرِّ ذَرَّةً إِلَّا أَنْ يُحَالَ بِهَا دُونُهَا ، وَإِنَّهُ لَأَوْكَذٌ فِي مَعْرِفَتِي ، وَأَقْوَى فِي حَالِي^(٢)

قالَ السُّهْرَوَرْدِيُّ فِي « عَوَارِفِ المَعَارِفِ » : (فَأَمَّا مَنْ تَعَوَّقَ بِخِيَالٍ ، أَوْ قَنَعَ بِمَحَالٍ ، وَلَمْ يُحَكِّمْ أَسَاسَ خُلُوتِهِ بِالْإِخْلَاصِ . . فَيَدْخُلُ الْخُلُوةَ بِالزُّورِ^(٣) ، وَيُخْرِجُ بِالْغُرُورِ ، فَيَرْفُضُ الْعِبَادَاتِ وَيَسْتَحَقِرُّهَا ، وَيَسْلُبُهُ اللهُ لَذَّةَ المَعَامَلَةِ ، وَيُذْهِبُ عَنْ قَلْبِهِ هَيْبَةَ الشَّرِيعَةِ ، وَيَفْتَضِحُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

فَيَعْلَمُ الصَّادِقُ : أَنَّ المَقْصُودَ مِنَ الْخُلُوةِ التَّقَرُّبُ إِلَى اللهِ تَعَالَى بِعِمَارَةِ الْأَوْقَاتِ ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « المنامات » (٢٤٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٥ / ٨) ، وسياق المصنف عند صاحب « القوت » (٢٤٧ / ١)

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٥٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٥٤) .

(٣) الزور - بضم الزاي وفتحها - : الرأي والعقل ، أو هو الباطل .

وكفَّ الجوارحِ عن المكروهاتِ ، فيصلحُ لقومٍ مِنْ أربابِ الخلوةِ مداومةُ الأورادِ وتوزيعُها على الأوقاتِ ، ويصلحُ لقومٍ دواؤُ المراقبةِ ، ويصلحُ لقومٍ ملازمةُ ذكرٍ واحدٍ ، ويصلحُ لقومِ الانتقالِ مِنَ الذكرِ إلى الأورادِ ، ولقومِ الانتقالِ مِنَ الأورادِ إلى الذكرِ (انتهى ما يتعلَّقُ بغرضِنا مِنْ كلامِ السهروردي^(١)) ، وهو مناسبٌ لما ذكره المؤلفُ رحمَهُ اللهُ

وليسَ مِنْ هذا المعنى ما رُوِيَ عن أبي سليمان الدارانيِّ وأحمدَ بنِ عاصمِ الأنطاكيَّ أنَّهما قالا : (إذا صارتِ المعاملةُ إلى القلوبِ استراحتِ الجوارحُ)^(٢) وإنَّ كانَ ظاهرُهُ موهماً لَهُ ؛ فَإِنَّ أبا نصرٍ السَّراجَ فسَّرَهُ بعدَ أن حكاَهُ عن أبي سليمان الدارانيِّ فقالَ : (وهذا الذي قالَ أبو سليمانَ يحتملُ معنيينِ

أحدهما أَنَّهُ أرادَ بذلكَ استراحةَ الجوارحِ مِنَ المجاهداتِ والمكابداتِ مِنَ الأعمالِ ؛ إذا اشتغلَ بحفظِ قلبِهِ ، ومراعاةِ سرِّهِ مِنَ الخواطرِ المشغلةِ والعوائقِ المذمومةِ التي تشغلُ عن ذكرِ اللهِ تعالى قلبَهُ

ويحتملُ أيضاً أَنَّهُ أرادَ بذلكَ أنْ يتمكَّنَ مِنَ المجاهداتِ والأعمالِ والعبادةِ ، وتصيرَ وطنَهُ ، ويستلذَّ بها بقلبه^(٣) ، ويجدَ حلاوتَها ، ويسقطَ عنه التعبُ ووجودُ الآلامِ التي كانَ يجدُها قبلَ ذلكَ) انتهى كلامُ أبي نصرٍ^(٤) ، ومعناه صحيحٌ واللهُ أعلمُ ، وبِهِ التوفيقُ

(١) عوارف المعارف (٤٩/٢)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٨١ / ٩) عن الأنطاكي ، وحكاه السراج في « اللمع » (ص ٦٦) عن أبي سليمان الداراني

(٣) في « اللمع » : (حتى يستلذَّها بقلبه) بدل (ويستلذَّ بها بقلبه)

(٤) انظر « اللمع » (ص ٦٦)

الحكمة الرابعة عشرة بعد المئة (*)

وُرُودُ الْإِمْدَادِ بِحَسَبِ الْإِسْتِعْدَادِ ، وَشُرُوقُ الْأَنْوَارِ عَلَى
حَسَبِ صَفَاءِ الْأَسْرَارِ

ورود الموارد الإمدادية من الله تعالى على قلب عبده بحسب القوة الاستعدادية
المجمولة فيه ، وشروق الأنوار الیقينية على حسب صفاء سره من كدر التعلّق
بالأثار ، والركون إلى الأغيار .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت التجليات الإلهية على القلوب والقوالب بقدر الاستعدادات
الإمكانية للحوادث ، ففصح الممكن راجع إلى ذاته ؛ إذ التجليات الإلهية المنطبعة فيه تظهر على
حسب صورة وصفاء مرآته ، ثم اعلم : أن تجليات الحق حادثة راجعة إلى صفة القدرة وتعلقاتها ،
أو إلى صفة التكوين عند الماتريدية ، وأن الاستعداد قابل للنقصان والازدياد ، وأن ماهية
الإمدادات الإلهية من الأسرار التي لا سبيل إلى معرفة كيفيتها وحقيقتها ، كما قيل في التعلقات
الحادثة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَغْنِيكُمْ إِذَا دُنِيَ كُرْسِيُّ الْأَرْضِ وَإِذَا أَنْشَرْتُمْ أَجْنَافَ
بَطُونٍ أَمْهَنَكُمْ ﴾ [النجم : ٣٢] ، وقوله تعالى : ﴿ كَلَّا نُمَدِّدْهُنَّ لَوْلَا وَهْتُولَا مِنْ عَطَا رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَا
رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ [الإسراء : ٢٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اعملوا ؛ فكلّ ميسر لما خلق
له » ، رواه البخاري (٤٩٤٩) ، ومسلم (٢٦٤٧) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه

الحكمة الخامسة عشرة بعد المئة (*)

الْغَافِلُ إِذَا أَصْبَحَ نَظَرَ مَاذَا يَفْعَلُ ، وَالْعَاقِلُ يَنْظُرُ مَاذَا يَفْعَلُ اللَّهُ

بِهِ

أولُ خاطرٍ يردُّ على العبدِ هو ميزانُ توحيدِهِ

فالغافلُ إذا أصبحَ أوَّلُ خاطرٍ يردُّ عليه نسبةُ الفعلِ إلى نفسه ؛ فيقولُ : ماذا أفعلُ اليومَ ؟ فهو مشغولٌ بتدبيرِ نفسه ، مصروفٌ عن النظرِ إلى مولاه ؛ وذلكَ لوجودِ غفلتهِ عنه ، فهو حقيقٌ بأنَّ يكلِّه اللهُ إلى نفسه ، فيتشتَّتَ عليه قلبُهُ ، ويتنقصَ عليه مرادُهُ .

والعاقِلُ أوَّلُ خاطرٍ يردُّ عليه نسبةُ الفعلِ إلى الله تعالى ؛ فيقولُ : ماذا يفعلُ اللهُ بي؟ فهو ناظرٌ إلى الله تعالى وإلى ما يردُّ عليه منه ؛ وذلكَ لوجودِ عقلِهِ ، ودوامِ يقظتهِ ، فلا جرمَ أنْ يكفيهُ اللهُ تعالى جميعَ تعلُّقاتِ الآمالِ ، ويفرِّغهُ مِنْ جميعِ الأشغالِ ، ويرضيهُ ويقرِّرَ عينَهُ بما يقيمُهُ فيه مِنْ أعمالٍ ، أو يوردهُ عليه مِنْ أحوالٍ ، وهذهِ سعادةٌ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى المنفرد وحده بجميع الأفعال ، فلا فاعل على الحقيقة سواه ، وأن إرادته القديمة نافذة لا تتخلف ، فمن علم هذا سكن تحت سلطان الإرادة والقدرة الأزليتين سكوناً رضاءً وعبودية ، لا سكون خمول وكسل ، ومن جهل هذا وغفل عنه سعى في غير مسعى ، وأتعب نفسه ولن يكون إلا ما قضى الأزل في أزمه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ [الإنسان : ٢٥] ، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ إِلَهِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف : ١٩٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام إذا أصبح : « أصبحنا وأصبح الملك لله » ، رواه مسلم (٢٧٢٣) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

عظيمة ، ومِنَّةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَمَنْ وَلِيَهُ مِنْ عِبَادِهِ جَسِيمَةٌ^(١) .

قَالَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : (أَصْبَحْتُ وَمَا لِي سُرُورٌ إِلَّا فِي مَوَاقِعِ الْقَدَرِ)^(٢)
وَقَالَ أَبُو عَثْمَانَ : (مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَا أَقَامَنِي اللَّهُ فِي حَالٍ فَكْرَهُتُهُ ، وَلَا نَقَلَنِي
إِلَى غَيْرِهِ فَسَخَطَتُهُ)^(٣)

وَمِنْ أَمْلَحٍ مَا رَأَيْتُ فِي هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ ، وَمَا يَجِبُ أَنْ يَحْذَوْ
عَلَى مِثَالِهِ كُلُّ عَالِمٍ مُتَصَوِّفٍ : مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الصَّقَلِيُّ^(٤) فِي
كِتَابِ « صِفَةِ الْأَوْلِيَاءِ ، وَمَرَاتِبِ أَحْوَالِ الْأَصْفِيَاءِ » بِسَنَدِهِ إِلَى أَيُّوبَ بْنِ بَشِيرِ الطَّالِقَانِيِّ
قَالَ^(٥) : حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِنَا قَالَ^(٦) : رَأَيْتُ رَجُلًا فِي مَرَجِ الدِّيْبَاجِ لَيْسَ مَعَهُ
شَيْءٌ ، فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَسَلَمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ ، فَقُلْتُ : يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، أَيْنَ
تَرِيدُ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي ، قُلْتُ : أَرَأَيْتَ أَحَدًا يَرِيدُ مَكَانًا لَا يَدْرِي أَيْنَ يَذْهَبُ ؟ قَالَ :
أَنَا وَاحِدٌ ، فَقُلْتُ : أَيْنَ تَنْوِي ؟ قَالَ : إِلَى مَكَّةَ ، قُلْتُ : تَنْوِي مَكَّةَ وَلَا تَدْرِي أَيْنَ
تَذْهَبُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ وَذَلِكَ أَنِّي كُنتُ مَرَّةً أَرَدْتُ أَنْ أَذْهَبَ إِلَى مَكَّةَ فَيَرُدُّنِي إِلَى
طَرَسُوسَ ، وَكُنتُ مَرَّةً أَرَدْتُ طَرَسُوسَ فَيَرُدُّنِي إِلَى عَبَّادَانَ ، فَتَيَّيْتُ إِلَى مَكَّةَ وَلَا أَدْرِي .

قُلْتُ : فَمِنْ أَيْنَ الْمَعَاشُ ؟ قَالَ لَا أَدْرِي ، قُلْتُ : أَخْبِرْنِي بِأَسْبَابِ ذَلِكَ ،
قَالَ : مِنْ حَيْثُ يَرِيدُ ؛ يَجِيعُنِي مَرَّةً ، وَيَشْبَعُنِي مَرَّةً ، وَيَكْرُمُنِي مَرَّةً ، وَيَهِينُنِي مَرَّةً ،
وَمَرَّةً يَقُولُ لِي مَا عَلَى الْأَرْضِ أَزْهَدُ مِنْكَ ، وَمَرَّةً يَقُولُ لِي أَنْتَ لَصٌّ ، وَمَرَّةً

(١) رَوَى ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الرِّضَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى » (٣٠) عَنْ سَيِّدِنَا عَمْرِو بْنِ رَاضِي اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : (مَا
أَبَالِي عَلَى أَيِّ حَالٍ أَصْبَحْتُ ؛ عَلَى مَا أَحَبُّ ، أَوْ عَلَى مَا أَكْرَهُ ؛ لِأَنِّي لَا أَدْرِي : الْخَيْرُ فِيمَا
أَحَبُّ ، أَوْ فِيمَا أَكْرَهُ)

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوَّةِ الْقُلُوبِ » (١٠٠٦ / ٢) .

(٣) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٤٤ / ١٠) ، وَأَبُو عَثْمَانَ : هُوَ سَعِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحِيرِيِّ .

(٤) هُوَ الْإِمَامُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَكْرِيُّ الصَّقَلِيُّ الصُّوفِيُّ الْمَالِكِيُّ ، الْمَتَوَفَّى فِي حُدُودِ
سَنَةِ (٣٨٠ هـ) ، وَانْظُرْ « هَدِيَّةَ الْعَارِفِينَ » (٥١٤ / ١) .

(٥) فِي (ج ، د) : (بَشِيرٌ) بَدَلُ (بَشَرٌ) ، وَفِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » : (أَبُو بَشَرٍ الطَّالِقَانِيُّ)

(٦) هُوَ مَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ كَمَا فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » .

ينوِّمُنِي عَلَى الْفِرَاشِ ، وَيَطْعَمُنِي الطَّيِّبَ ، وَيِدْهَنُ رَأْسِي ، وَيَكْحُلُ عَيْنِي ، وَمَرَّةً يَطْرُدُنِي الطَّرْدَ الْعَنِيفَ ، وَلَا يَنوِّمُنِي إِلَّا عِنْدَ النَّوَافِسِ^(١)

قُلْتُ : بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ ، مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِكَ ؟ قَالَ : اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، قَالَ : فَأَلْفَانِي فِي بَحْرِ .

قُلْتُ : فَسِّرْ لِي رَحْمَتَكَ اللَّهُ كَيْفَ هَذَا ؟

قَالَ : أَنَا رَجُلٌ أَسِيرُ نَهَارِي ، فَأَيْنَمَا جَنَّبِي اللَّيْلُ بَتُّ ، فَرِّمًا يُؤْوِينِي اللَّيْلُ إِلَى قَرْيَةٍ ، فَإِذَا نَظَرَ أَهْلُهَا إِلَيَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : هَذَا لَصٌّ ، لَا تَدْعُونَ هَذَا يَا أَوِي اللَّيْلَةَ فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ ، فَإِذَا صَلَّيْنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ رَجُلٌ فَيَقُولُ : يَا نَائِمُ ، فَأَقُولُ : لَبِيكَ ، فَيَقُولُ بِالْعَنْفِ قُمْ مِنْ هَاهُنَا ، لَيْسَ لَكَ هَاهُنَا مَوْضِعٌ ، فَأَقُولُ لَهُ : نَعَمْ وَكَرَامَةً ، فَأَيْنَ أَيْتُ اللَّيْلَةَ ، فَيَقُولُ خَارِجَ الْقَرْيَةِ عِنْدَ النَّوَافِسِ ، فَأَقُولُ نَعَمْ وَكَرَامَةً ، لَا يَكُونُ لِي مَأْوًى إِلَّا عِنْدَ النَّوَافِسِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ

فَإِذَا أَصْبَحْتُ سَرْتُ ، فَيُؤْوِينِي اللَّيْلُ إِلَى قَرْيَةٍ ، فَإِذَا رَأَى أَهْلُهَا قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ قَدْ وَرَدَ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رَجُلٌ زَاهِدٌ خَيْرٌ فَاضِلٌ ، فَيَقُولُ هَذَا : عِنْدِي بَيْتٌ ، وَيَقُولُ هَذَا : عِنْدِي بَيْتٌ ، فَإِذَا صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَيَقُولُ رَجُلٌ مِنْهُمْ : قُمْ بِنَا إِلَى الْبَيْتِ ، فَأَقُولُ : نَعَمْ وَكَرَامَةً ، فَأَمْضِي مَعَهُ إِلَى الْمَنْزِلِ ، فَيَأْتِينِي بِالطَّعَامِ الطَّيِّبِ ، وَيِدْهَنُ رَأْسِي ، وَيَكْحُلُ عَيْنِي ، وَيَأْتِينِي بِالْفِرَاشِ اللَّيِّنِ فَيَنِيْمُنِي عَلَيْهِ ، وَلَا يَدْعُ شَيْئاً مِنَ الْبَرِّ إِلَّا فَعَلَهُ بِي حَتَّى أَصْبَحَ ، فَهَذَا حَالِي مَعَ سَيِّدِي .

فَقُلْتُ : بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ ، مَتَى قُدِّرَ لَكَ أَنْ تَدْخُلَ بَغْدَادَ . . فَإِنَّ مَنَزَلِي فِي مَوْضِعٍ كَذَا وَكَذَا . قَالَ : فَأَنَا يَوْمًا قَاعِدٌ إِذَا بِإِنْسَانٍ يَدُقُّ الْبَابَ ، فَخَرَجْتُ ، فَإِذَا أَنَا بِصَاحِبِي ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَأَدْخَلْتُهُ الْبَيْتَ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَيُّ شَيْءٍ صَنَعَ بِكَ مَوْلَاكَ ؟ قَالَ آخَرُ مَا فَعَلَ بِي ضَرْبَتِي ضَرْبًا شَدِيدًا ، وَقَالَ لِي يَا لَصٌّ ، ثُمَّ أَرَانِي

(١) النوافس : المقابر ، جمع نأؤوس ، وهي في الأصل مقبرة النصارى

ظهره ، فإذا أثر الضرب عليه ، فقلتُ : أينس القصّة ؟ قَالَ كَانَ أَجَاعَنِي جوعاً شديداً ، فلمّا بلغت الأنبار جئتُ إلى مقثاةٍ قد بُذ منها المدوّد والمُر^(١) ، فقعدتُ أكلُ منه ، فنظرني صاحبُ المقثاةِ ، فأقبلَ إليّ بعصاهُ ، فجعلَ يضربُ ظهري ويقولُ : يا لصُّ ، ما أخربَ مقثأتي غيرُكَ ، منذُ كم أرصدك حتى وقعتُ عليك ، قال : وإذ بفارسيّ قد أقبلَ مسرعاً إليه ، فأقلبَ السوطَ في رأسِهِ وقالَ تعمّدُ إلى رجلٍ زاهدٍ فتضربهُ ؟! ويُقالُ لمثلِ هذا يا لصُّ ؟! قَالَ فما كان أسرعَ بينَ أن كنتُ عندهُ لصّاً إذ صرتُ زاهداً . إلا كما حدثتكَ .

قَالَ : فأخذَ بيدي صاحبُ المقثاةِ ، فذهبَ بي إلى منزلهِ ، فما أبقى مِنَ الكرامةِ شيئاً ، واستحلّني ، فخرجتُ مِنْ عندهِ وجئتُ إليك^(٢)

وقد يكونُ مِنْ معنىِ نظرهِ إلى ما يفعلُ اللهُ بِهِ : أَنْ ينظرَ ما يردُّ على قلبِهِ مِنَ الإشارةِ مِنْ قِبَلِهِ ، فيكونَ إقدامُهُ وإحجامُهُ لوجودِ بصيرةٍ وحُسنِ توفيقٍ ، وهذا ميزانُ شريفٌ اقتضاهُ دوامُ التجاهِهِ وصدقُ افتقارهِ .

قَالَ سيدي أبو مدينَ : (احرص أن تصبحَ وتمسيَ مفوضاً مستسلماً ، لعلّه ينظرُ إليك فيرحمَكَ) .

وقَالَ بعضهم : (مَنْ اهتدى إلى الحقِّ لم يهتدِ إلى نفسه ، وَمَنْ اهتدى إلى نفسه لم يهتدِ إلى الله) .

فانظرْ إذا استقبلَكَ شغلٌ ؛ فَإِنْ عادَ قلبُكَ في أوَّلِ وهلةٍ إلى حولِكَ وقوتِكَ فانتَ المنقطعُ عنه ، وَإِنْ عادَ قلبُكَ إلى اللهِ فانتَ الواصلُ إلى اللهِ ، وكلُّ العالمِ في قبضتِهِ ، وتخصيصُ أهلِ الوصلةِ بأنهم في كنفِ إيوائِهِ لا يكلِّهم إلى غيرهِ

واعتبرْ هذا المعنى بعمرَةِ الحديبيةِ ؛ وذلكَ أَنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ لمّا

(١) في (ج) : (المُر) بدل (المُر) .

(٢) روى الخبر بنحوه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٤٤ / ٦٨) ، وفي الخبر أن صاحب المقثاة قد صحب هذا الرجل الصالح سنة ، ثم خرجا إلى الحج فماتا بالريذة .

صدّه المشركون فيها عن مكّة ، ومنعوه من أن يتم بين أظهرهم نسكّه . . رجع في الحال عن تلك العمرة ، ولم يتعرض لهم بما يحصل له به في الظاهر عزة أو نصرة ، بعدما كان دعا إليه من بيعه الرضوان تحت الشجرة ، وما عزم عليه من مناجزة من حادّه من الكفرة ، وحمل في ذلك على ما أظهره الله من آياته العظام ، عند بروك ناقته لما أراد توجيهها إلى البيت الحرام ، وقال حينئذٍ مظهرًا لما قصده ، ومقرّرًا ما اعتمده : « إِنَّمَا حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ ، لَا تَدْعُونِي الْيَوْمَ قُرَيْشٌ إِلَى خُطَّةٍ فِيهَا صَلَّةُ الرَّحِمِ إِلَّا أَجَبْتُهُمْ إِلَيْهَا » ، فكان كما قال صلى الله عليه وسلم ؛ صالحهم على وضع الحرب فيما بينهم عشر سنين ؛ لينقلبوا في الأرض آمنين ، فلما استثبت بينهم الصلح ، وأنزل الله تعالى سورة (الفتح) . . ظهرت الفوائد التي تضمنها ذلك التدبير الحسن ، وقرئت أعين الصحابة رضي الله عنهم بما أبرزه إليهم من الطاف ومنن ، وقد صحّ بمعنى جميع ما قلناه الخبر ، ونقله إلينا علماء الحديث والسير^(١)

وليكن من دعاء صاحب هذا المقام ومناجاته ؛ ليتوافق عقده وقوله في جميع نصرّ فاتيه

اللهم ؛ إنني أصبحت لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا ، ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، ولا أستطيع أن آخذ إلا ما أعطيتني ، ولا أن أتقي إلا ما وقيتني ، اللهم ؛ وفّقني لما تحبّه وترضاه من القول والعمل في طاعتك ؛ إنك ذو الفضل العظيم .

وليقّل أيضاً ما رأيته لسَيّدي أبي الحسن الشاذلي :

اللهم ؛ إن الأمر عندك وهو محجوب عني ، ولا أعلم أمرا اختاره نفسي ، فكن أنت المختار لي ، واحملني في أجمل الأمور عندك ، وأحمدِها عاقبة في الدين والدنيا والآخرة ؛ إنك على كلّ شيء قدير

* * *

(١) رواه البخاري (٢٧٣١) من حديث سيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه .

الحكمة السادسة عشرة بعد المئة (*)

إِنَّمَا أَسْتَوْحِشَ الْعِبَادُ وَالزُّهَادُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؛ لِغَيْبَتِهِمْ عَنِ اللَّهِ
فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَوْ شَهِدُوهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ لَمْ يَسْتَوْحِشُوا مِنْ شَيْءٍ

العِبَادُ والزُّهَادُ فِي حَاجَةٍ عَنْ رَبِّهِمْ ؛ لِنَظَرِهِمْ لِنَفْسِهِمْ ، وَمِرَاعَاةِ حَظْوِظِهِمْ ،
فَهُمْ يَفْرَوْنَ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَيَسْتَوْحِشُونَ مِنْهَا لِأَنَّهَا مَوْجُودَةٌ فِي نَظَرِهِمْ ، وَالزُّهَادُ فِي
الْمَزْهُودِ شَاهِدُونَ لَهُ بِالْوُجُودِ ، كَمَا قَالَ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ : (وَاللَّهِ ؛ لَقَدْ عَظَّمْتُهَا إِذْ
زَهَدْتُ فِيهَا)

فَهُمْ يَخَافُونَ مِنْهَا أَنْ تَعَوَّقَ عَلَيْهِمْ أَغْرَاضُهُمْ وَتَفُوتَهُمْ مَقَاصِدُهُمْ ؛ بِمِيلِهِمْ إِلَيْهَا .
وَافْتِتَانِهِمْ بِهَا ، وَلَوْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ ، وَالْمَحَبَةِ لِلَّهِ . . لَرَأَوْهُ ظَاهِرًا فِي الْأَشْيَاءِ
كُلِّهَا ، وَلَكَانَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ قَرَّةٍ أَعْيَنَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ عَنْ رُؤْيَتِهِمْ لِنَفْسِهِمْ ، فَلَا يَكُونُ لَهُمْ
مِنَ الْأَشْيَاءِ وَحْشَةٌ ، وَلَا يَخْشَوْنَ مِنْهَا فِتْنَةً ؛ لِأَنَّهَا فَانِيَةٌ مُتَلَاشِيَةٌ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ ^(١)

* *

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَأَفْعَالُهُ ، وَأَنْ مَا سِوَاهُ سَبْحَانَهُ
قَامَ بِهِ ، وَصَارَ بِأَمْرِهِ شَاهِدًا عَلَيْهِ ؛ إِذْ لَا فِعْلَ بَغَيْرِ فَاعِلٍ ، وَلِهَذَا الشُّهُودُ مَرَاتِبٌ ؛ تَبْدَأُ بِالتَّصْدِيقِ
وَالْإِيمَانِ ، وَتَنْتَهِي إِلَى رُؤْيَا الْعِيَانِ .

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مُشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَشَهِدُوا شَهَادَةً ﴾ [البروج : ٣] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى
حَكَايَةً : ﴿ بَلْ لَوْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ﴾ [غافر : ٧٤] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « أَصْدَقُ
كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٨٤١) ، وَمُسْلِمٌ
(٢٢٥٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) قَالَ تَعَالَى حَكَايًا قَوْلَ الَّذِي قَصَرَ فِي أَفْعَالِهِ ، وَقَصَرَ نَظْرَهُ عَلَى مِرَاعَاةِ أَحْوَالِهِ : ﴿ بِحَسْرَتِكَ عَلَى مَا =

الحكمة السابعة عشرة بعد المئة (*)

أَمَرَكَ فِي هَذِهِ الدَّارِ بِالنَّظَرِ فِي مَكُونَاتِهِ ، وَسَيَكْشِفُ لَكَ فِي
تِلْكَ الدَّارِ عَنْ كَمَالِ ذَاتِهِ

رؤية العبادِ لربِّهم عزَّ وجلَّ على حسبِ تجلِّيه لهم ؛ ففي هذه الدارِ : يرونهُ
ظاهراً في المكوّناتِ بأنوارِ بصائرهم لمّا تجلّى لهم مِنْ وراءِ حجابِها ، ولذلك أمرهم
بالنظرِ فيها ، وفي الدارِ الآخرة ، يرونهُ معانيّةً بأنوارِ أبصارهم مِنْ غيرِ حجابٍ
ولا مانعٍ ، وهذا غايةُ الظهورِ والكشفِ

❖ ❖

= قَرَأْتُ فِي حُسْبِ اللَّهِ ﴿ الزمر : ٥٦ ﴾ ، قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٢٨٨ / ٣) :
(يقال هذا في أقوام يرون أمثالهم تقدموا عليهم في أحوالهم ، فيذكرون ما سلف من تقصيرهم ،
ويرون ما وُفّق إليه أولئك من المراتب ، فيعضون بنواجذ الحسرة على أنامل الخيبة)
(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى تجوز رؤيته عقلاً ، وتجب للمؤمنين شرعاً ؛ إذ الرؤية
للذات القديمة فعلٌ من أفعاله ، ولذلك تتفاوت ، وله تعالى فعل أي ممكن أو تركه ، وتحقيق
الرؤية في تكميل المعرفة اللاتقة بالحدث ، فهي فوق معرفة القلب ، وإلى أنه تعالى أمر عباده
بالنظر في أكوانه اعتباراً ، وجعل ذلك من السبل العادية في التعرف عليه ، ولو شاء خلق معرفته
دون نظر لفعل

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس :
١٠١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴾ [إلى ربّها ناظرة] [القيامة : ٢٢-٢٣] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « إنكم سترون ربكم » ، رواه البخاري (٥٥٤) ، ومسلم (٦٣٣) من حديث سيدنا
جرير بن عبد الله رضي الله عنه .

الحكمة الثامنة عشرة بعد المئة (*)

عَلِمَ مِنْكَ أَنَّكَ لَا تَصْبِرُ عَنْهُ ، فَأَشْهَدَكَ مَا يَرَزِمُهُ

عدم الصبر عن الله تعالى من وجود الاحتذاء بمعرفته ؛ وهو حال شريف يقتضي وجود المعية الاختصاصية ، والمعية الاختصاصية تقتضي دوام المشاهدة والحضور

والمشاهدة الحقيقية غير متصورة في هذه الدار^(١) ؛ لما هي عليه من الدناءة والنقص والفناء والذهاب^(٢) ، فأكرم الله تعالى عبده - لعلمه بعدم صبره عنه - بأن

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أنه تعالى رحم صفوة عباد المتطلعين إلى لقائه ؛ فكشف لهم عن جميل صفاته التي تنطوي عليها باهرات آياته في موجوداته ، وجليات وخفيات لطائفه في تدابيره ومعاملاته .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلُكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَيْكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴾ [الأنعام ٧٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « عَبْدٌ نُّورٌ اللهُ قَلْبُهُ » ، وقد تقدم (ص ٥٨٠) .

(١) شرعاً لعموم المؤمنين ، أما عقلاً فجائزة ، وأما شرعاً لعين أعيان الوجود صلى الله عليه وسلم فواقعة على الصحيح المختار

(٢) قال حجة الإسلام الغزالي في « الاقتصاد » (ص ١٨٩ - ١٩٠) : (هذا الكمال في الكشف غير مبدول في هذا العالم ، والنفس في شغل البدن وكدورة صفاته ، فهو بسببه محجوب عنه ، وكما لا يبعد أن يكون الجفن أو الستر أو سواد ما في العين سبباً بحكم اطراد العادة لامتناع الإبصار للمتخيلات . . فلا يبعد أن تكون كدورة النفس وتراكم حجب الأشغال بحكم اطراد العادة مانعاً من إبصار المعلومات .

فإذا بعثر ما في القبور ، وحصل ما في الصدور ، وزكت القلوب بالشراب الطهور ، وصفت بأنواع التصفية والتنقية . . لم يمتنع أن يستعد بسببها لمزيد استكمال وإيضاح في ذات الله تعالى) .

أشهادُهُ ما برَزَ مِنْ الآثارِ والأَكْوانِ ؛ تسليَةً لَهُ بِالْأَثَرِ عَنِ النَّظَرِ ، فَحَصَلَتْ لَهُ حَيْثُ
المَعِيَّةُ الاختصاصِيَّةُ اللَّائِقَةُ بِحَالِهِ

حتى إِذَا أَقْعَدَهُ فِي مَقْعَدِ الصَّدَقِ ، وَحَصَلَتْ لَهُ عِنْدِيَّةُ الْحَقِّ . . خَلَعَ عَلَيْهِ خِلَعَ
التَّقْرِيبِ وَالتَّكْرِيمِ ، وَوَاجَهَهُ بِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ ، فَحَصَلَتْ لَهُ حَيْثُ المَعِيَّةُ الْحَقِيقِيَّةُ ،
وَالْمُشَاهَدَةُ السَّرْمَدِيَّةُ ، وَمَا ذَاكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ^(١)

※ ※

(١) فِي هَامِش (أ) : (الْكَلَامُ عَلَى الصَّلَاةِ) يَعْنِي : فِيمَا سِيَّاتِي

الحكمة التاسعة عشرة والعشرون بعد المئة (*)

لَمَّا عَلِمَ الْحَقُّ مِنْكَ وَجُودَ الْمَلَلِ لَوْنَ لَكَ الطَّاعَاتِ ، وَعَلِمَ
مَا فِيكَ مِنْ وَجُودِ الشَّرِّهِ فَحَجَّرَهَا عَلَيْكَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ
لِيَكُنْ هَمُّكَ إِقَامَةُ الصَّلَاةِ ، لَا وَجُودَ الصَّلَاةِ ، فَمَا كُلُّ مُصَلٍّ^(١)
مُقِيمٌ^(٢)

تلوين الطاعات لوجود الملل ، وتحجيرها في الأوقات لوجود الشره . . نعمتان
عظيمتان أنعم الله بهما على عبده ؛ فإن الملل والشره آفتان عظيمتان ، قاطعتان على
العبد سبيل عبوديته

والملل تكره يحصل للإنسان من عمل يلحقه فيه مشقة^(٣) ، فيصبر عليه
ويتحمل التعب فيه حتى يضجر ويسأم ، فيترك ذلك العمل ويرفضه استثقلاً له ،

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى أن الله تعالى له أن يكلف عباده بما شاء من أعمال القلوب
والجوارح ، وإلى أنه تعالى تفضل بالتكاليف لما فيها من خير عائد على العباد ، وهو سبحانه غني
عن العالمين ، وإلى أن الصلاة من أعظم التكاليف ، وإقامتها من أعظم ثمرات الإيمان ، وإلى
ثبوت صفة الحكمة له تعالى .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ لَا يَكْفِئُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْهًا ﴾ [البقرة :
٢٨٦] ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾
[النساء ١٠٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أقيموا الركوع والسجود » ، رواه البخاري
(٧٤٢) ، ومسلم (٤٢٥) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه

(١) كتبت في (ج) : (مقيماً) على إعمال (ما) ، والوقف على لغة لربيعه

(٢) يقال : كرة الأمر وتكرهه ، كلاهما بمعنى

وهو يَعْرِضُ للمطيعِ بعدَ إثارِهِ للشيءِ ومَحَبَّتِهِ لَهُ .

والشَّرُّه : مجاوزةُ الحدِّ في التسارعِ إلى العملِ والحرصِ عليه

والذي يوجبُ وجودَ المللِ : المداومةُ على نمطٍ واحدٍ مِنَ العباداتِ ، فتسأُمُها النفسُ وتستثقلُها ، فإذا لَوْنَتْ عليها استخلَّتْها واستخفَّتْها ، وقد قالَ بعضُ الشعراءِ^(١)

لا يُضِلُّحُ النَّفْسَ إِذْ كَانَتْ مُدْبِرَةً إِلَّا اَلْتَنَقَّلُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ
والموجبُ لوجودِ الشَّرِّه : صلاحيةُ الأوقاتِ كُلِّها لإيقاعِ العباداتِ فيها ، معَ شِدَّةِ
الحرصِ عليها ، وعندَ وجودِ الشَّرِّه يقعُ النقصُ والتقصيرُ فيها ، فلذلكَ عَيَّنَ لها
أوقاتاً تُوقَعُ فيها ، وأوقاتاً لا تُوقَعُ فيها ؛ وذلكَ هو معنى تحجيرِها في الأوقاتِ
فإنَّ كانَ المللُ والشَّرُّه واقعينِ في الصلاةِ . . لم يكنِ الآتي بها مقيماً لها ؛ لوقوعِ
التقصيرِ منه فيها ، ولم يؤمِرْ إلا بإقامةِ الصلاةِ ، لا بوجودِ صورةِ الصلاةِ .

قالَ سيدي أبو العباسِ المرسِّيُّ : (كلُّ موضعٍ ذَكَرَ فِيهِ المصلُّونَ في معرضِ المدحِ
فإنَّهُ إنما جاءَ لَمَنْ أَقامَ الصلاةَ ؛ إمَّا بلفظِ الإقامةِ ، أو بمعنى يرجعُ إليها ، قالَ اللهُ
تعالى ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ [البقرة : ٣] ، ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ
الصَّلَاةِ ﴾ [إبراهيم : ٤٠] ، ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ [الإسراء : ٧٨] ، ﴿ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ﴾ [الحج : ٣٥] .
ولمَّا ذَكَرَ المصلِّينَ بالغفلةِ قالَ : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴾ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ
سَاهُونَ ﴾ [الماعون : ٥-٤] ، ولم يقلْ : فويلٌ للمقيمينَ الصلاةَ .

فالإقامةُ : أَنَّهُ إِذَا صَلَّى المؤمنُ صلاةً فَتَقَبَّلَتْ مِنْهُ . . خلقَ اللهُ تعالى مِنْ صَلَاتِهِ
صورةً في ملكوتهِ راکعةً ساجدةً إلى يومِ القيامةِ ، وثوابُ ذلكَ لصاحبِ
الصلاةِ^(٢)

(١) هو أبو العتاهية . انظر « ديوانه » (ص ٣٢١)

(٢) نقله الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٢٦)

وإقامة الصلاة : حفظ حدودها ظاهراً وباطناً

قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ^(١) (إِمَامَةُ الصَّلَاةِ حِفْظُ حُدُودِهَا مَعَ حِفْظِ السِّرِّ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَخْتَلِجُ بِسِرِّكَ سِوَاهُ)^(٢)

وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ (هُوَ الْقِيَامُ بِأَرْكَانِهَا وَسُنَنِهَا ، ثُمَّ الْغَيْبَةُ عَنْ شَهَادَتِهَا بِرُؤْيَا مَنْ يُصَلِّي لَهُ ، فَيَحْفَظُ عَلَيْهِ أَحْكَامَ الْأَمْرِ فِيمَا يَجْرِي عَلَيْهِ مِنْهُ ، وَهُوَ عَنْ مَلَاظَمَتِهَا مَخَوً ، فَنفوسُهم منهم مستقبلَةُ القبلة ، وَقُلُوبُهم مستقرَّةٌ فِي حَقَائِقِ الْوَصْلَةِ)^(٣)

وتمثيلُ المؤلفِ بالصلاةِ دونَ سائرِ العباداتِ حسنٌ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَكْثَرُ مَا يَقَعُ فِيهَا ، وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ اسْتِطْرَاداً لِلْكَلامِ عَلَى الصَّلَاةِ حَسَبَ مَا يَقُولُهُ بِإِثْرِهِ هَذَا

* *

(١) الظاهر أنه أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء الأدمي ، المتوفى سنة (٣٠٩هـ) ،

وانظر ترجمته في « الرسالة القشيرية » (ص ١٨٢) .

(٢) أورده الإمام السلمي في « تفسيره » (١ / ٢٠٤) .

(٣) قاله في « لطائف الإشارات » (١ / ٥٦) ، وقوله : (وهو عن ملاحظتها محو) المحو هنا :

الغياب عن شهودها ، وانظر تفسير المحو في « الرسالة القشيرية » (ص ٢٦٥) .

الحكمة الحادية والعشرون بعد المئة (*)

الصَّلَاةُ طَهْرَةٌ لِلْقُلُوبِ ، مِنْ أَذْنَانِ الدُّنُوبِ .

كما رُوِيَ في الحديث الصحيح عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم مِنْ قَوْلِهِ :
« إِنَّمَا مَثَلُ الصَّلَاةِ كَمَثَلِ نَهْرٍ عَذِبٍ غَمَرِ بَابَ أَحَدِكُمْ ، يَفْتَحُهُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ
مَرَّاتٍ ، فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ !؟ »^(١)

وَأَسْتَفْتَا حُ لِبَابِ الْغُيُوبِ

لَأَنَّ الْقُلُوبَ إِذَا طَهَّرَتْ وَتَزَكَّتْ رُفِعَ عَنْهَا الْحُجُبُ وَالْأَسْتَارُ ، فَرَأَتْ مَا غَابَ عَنْهَا
مِنْ الْأَسْرَارِ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى يتعبد عباده بما شاء من العبادات ، ويطرد عادته بخلق ما شاء - عندها لا بها - من الخيرات والمبرات ، ومحو ما شاء من الأذناس والسيئات ، وقد مَنْ على عبده بالصلاة والمناجاة من غير أهلية منه ، وفي هذا غاية الفضل والمنة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ الْفَكْرُوتُ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . . لم يزدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْداً » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٥٤ / ١١) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الصلوات المكتوبات كفارات لما بينهن » ، رواه مسلم (٢٣١) من حديث سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه

(١) رواه مالك في « الموطأ » (١٧٤ / ١) بلاغاً عن عامر بن سعد بن أبي وقاص ، والحاكم في « المستدرک » (٢٠٠ / ١) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، وهو عند البخاري

(٥٢٨) ، ومسلم (٢٨٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ مقارب .

(٢) فإن لم يُفتح للمصلي باب الغيوب فذاك علامة على فقدان ثمرة الصلاة إن تَمَّت أركانها في الظاهر ، =

الحكمة الثانية والعشرون بعد المئة (*)

الصَّلَاةُ مَحَلُّ الْمُنَاجَاةِ

لأنَّ فيها يكونُ الشَّاءُ والدُّعاءُ ، والمُنَاجَاةُ : مخاطبةُ الأسرارِ ، عندَ صفاءِ الأذكارِ ، للملكِ الجَبَّارِ .

وَمَعْدِنُ الْمُصَافَاةِ

وهي زوالُ الأكدارِ الكونيَّةِ بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ ، حتَّى يصفوَ قلبُكَ وسرُّكَ ، فيصفوَ لَكَ حينئذٍ شهودُهُ ، ويمحو ذاتَكَ وجودُهُ .

= قال حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (١ / ٦٣٠) : (واعلم : أن تخلص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها ؛ من الخشوع والتعظيم والحياء . . سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة ، فأولياء الله المكاشفون بملكوت السماوات والأرض وأسرار الربوبية . . إنما يكشفون بها في الصلاة ، لا سيما في السجود ؛ إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [العلق : ١٩] .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن معرفة الله تعالى لا حدَّ لها ، وأنه تعالى له تجليات على قلوب المخلصين من عباده يعلمون أنها الحق من الحق ، فتشرح صدورهم بإذن ربهم ، وتطمئن بذكر الله سبحانه

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ [الأنفال : ٣-٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مفتاحُ الجنةِ الصلاةُ » ، رواه الترمذي (٤) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

تَتَسَّعُ فِيهَا مَيَادِينُ الْأَسْرَارِ

حتى تتكاثر عليك في الظهور

وَتُشْرِقُ فِيهَا شَوَارِقُ الْأَنْوَارِ .

فيكون قلبك نوراً على نورٍ

وهذه العبارات الست معانيها متقاربة^(١)

ولما كانت هذه الأحوال التي ذكرها المؤلف رحمه الله تعالى من فوائد الصلاة ، وأن المقصود منها إنما هو تحصيلها . . . كان ذكر المؤلف رحمه الله تعالى لها كالدليل على ما قاله من أن المأمور به إنما هو إقامة الصلاة ، لا وجود صورة الصلاة ، وأن الصلاة المعتبرة إنما هي صلاة الخاشعين ، لا صلاة الغافلين ؛ التي لا تنتهض لبلوغ هذه المقاصد السنية ، ولذلك كانت الصلاة أم العبادات ، وأساس الخيرات .

قال الله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [طه : ١٤] ، فأخبر أن الصلاة المراد منها الذكر

وقد روي معنى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ ، وَأُمِرَ بِالْحَجِّ وَالطَّوَّافِ ، وَأُشْعِرَتِ الْمَنَاسِكُ . . لإقامة ذكر الله »^(٢)

(١) أراد : الحكمتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد المئة .

(٢) رواه أبو داود (١٨٨٨) ، والترمذي (٩٠٢) ولكن دون ذكر الصلاة ، وقد تبع العلامة المصنف

الإمام أبا طالب في « قوت القلوب » (١٢٠٨ / ٣) ، والغزالي في « إحياء علوم الدين »

(٥٥٧ / ١) ، ثم قال : (فإن لم يكن في قلبك للمذكور - الذي هو المقصود والمبتغى - عظمة =

ولذلك كانت قرّة عين حبيب الله صلى الله عليه وسلم ، على ما سيأتي الكلام عليه حيث تعرّض المؤلف رحمه الله له^(١)

وفي بعض الأخبار : (أن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبينه ، وواجهه بوجهه ، وقامت الملائكة من لدن منكيه إلى الهواء يصلّون بصلاته ، ويؤمنون على دعائه ، وإن المصلّي ليشتر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ، ويناديه مناد لو يعلم المناجي من يناجي ما انقل ، وأن أبواب السماء تفتح للمصلّي ، وأن الله يباهي ملائكته بصفوف المصلّين)^(٢)

وفي التوراة : (يا بن آدم ؛ لا تعجز أن تقوم بين يديّ مصلّياً باكياً ، فأنا الله الذي اقتربت من قلبك ، وبالغيب رأيت نوري)^(٣)

فكانوا يرون أن تلك الرقة والبكاء ، وتلك الفتوح التي يجدها المصلّي في قلبه . . من دنو الرب من القلب^(٤)

قال محمد بن عليّ الترمذي : (دعا الله تعالى الموحّدين إلى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم ، وهياً لهم فيها ألوان الضيافات لينال العبد من كل قول وفعل شيئاً من عطايه ؛ فالأفعال كالأطعمة ، والأقوال كالأشربة ، وهي عرس الموحّدين ، هياًها رب العالمين لأهل رحمته في كل يوم خمس مرات ؛ حتى لا يبقى عليهم دنس ولا غبار)^(٥)

= ولا هية . . فما قيمة ذكرك !؟) ، والمعنى المراد والمقصود مذكور في قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [طه : ١٤]

(١) انظر (ص ٩٧٠) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٢١٢)

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٢١٢)

(٤) كذا في « قوت القلوب » (٣ / ١٢١٢)

(٥) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢١٩) إلى قوله : (عرس الموحّدين) .

وقال أبو طالب المكي (حُدِّثْتُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ ^(١) إِذَا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ تَبَاعَدَتْ عَنْهُ الشَّيَاطِينُ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِينَ ؛ خَوْفًا مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ يَتَأَهَّبُ لِلدَّخُولِ عَلَى الْمَلِكِ ، فَإِذَا كَبَّرَ حُجِبَ عَنْهُ إِبْلِيسُ ، وَضُرِبَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ سَرَادِقٌ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ ، وَوَجْهَهُ الْجَبَّارُ بِوَجْهِهِ ، فَإِذَا قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . . . اَطَّلَعَ الْمَلِكُ فِي قَلْبِهِ ، فَإِذَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ أَكْبَرُ مِنَ اللَّهِ ^(٢) ، فيقولُ الملكُ : صدقتَ ؛ اللهُ في قلبك كما تقولُ ^(٣))

قالَ فيتشعشعُ مِنْ قَلْبِهِ نُورٌ يَلْحَقُ بِمَلَكُوتِ الْعَرْشِ ، فينكشفُ لَهُ بِذَلِكَ النُّورِ مَلَكُوتُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَيُكْتَبُ لَهُ حَشْوُ ذَلِكَ النُّورِ حَسَنَاتٌ .

قالَ وَإِنَّ الْغَافِلَ الْجَاهِلَ إِذَا قَامَ إِلَى الْوُضُوءِ احْتَوَشَتْهُ الشَّيَاطِينُ كَمَا يَحْتَوِشُ الذَّبَابُ عَلَى نَقْطَةِ الْعَسَلِ ، فَإِذَا كَبَّرَ اَطَّلَعَ الْمَلِكُ عَلَى قَلْبِهِ ، فَإِذَا شَيْءٌ فِي قَلْبِهِ أَكْبَرُ مِنَ اللَّهِ عِنْدَهُ ^(٤) ، فيقولُ الملكُ : كذبتَ ، لَيْسَ اللَّهُ فِي قَلْبِكَ كَمَا تَقُولُ

قالَ : فيثورُ مِنْ قَلْبِهِ دُخَانٌ يَلْحَقُ بِعَنَانِ السَّمَاءِ ، فيكونُ حِجَابًا لِقَلْبِهِ عَنِ الْمَلَكُوتِ .

قالَ : فيردُّ ذَلِكَ الْحِجَابَ صَلَاتِهِ ، وتلتقِمُ الشَّيَاطِينُ قَلْبَهُ ، ولا يَزَالُ تَنْفُخُ فِيهِ وَتَنْفُثُ وَتَوَسُّوسُ وَتَزْيِينُ لَهُ حَتَّى يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاتِهِ ، لا يَعْقِلُ مَا كَانَ فِيهَا ^(٥) ومعاني هذه الأخبار والآثار موافقة لمعنى ما ذكره المؤلف رحمه الله وأدلة عليه ؛ فلذلك أوردتها هنا ، والله وليُّ التوفيقِ برحمته .

* * *

(١) في « قوت القلوب » : (الموقن) .

(٢) في (١) : (فإذا كان ليس في قلبه . . .) ، والمثبت موافق للأصل المنقول عنه

(٣) في (١) : (صدقت ، اللهُ أكبرُ في قلبك كما تقول) ، والمثبت موافق للأصل المنقول عنه .

(٤) في (١) : (فإن كان شيء في قلبه . . .) ، والمثبت موافق للأصل المنقول عنه .

(٥) انظر « قوت القلوب » (٣ / ١٢١٠) .

الحكمة الثالثة والعشرون بعد المئة (*)

عَلِمَ وَجُودَ الضَّعْفِ مِنْكَ فَقَلَّلَ أَعْدَادَهَا ، وَعَلِمَ أَحْتِيَاجَكَ إِلَى
فَضْلِهِ فَكَثَّرَ أَمْدَادَهَا

فهذا من فضل الله تعالى الذي عوّده عبده ، فتقليل أعدادها بأن جعل الخمسين خمسة ، وذلك تخفيف منه عنه ؛ لما علم من وجود ضعفه ، وتكثير أمدادها بأن جعل لخمسة ثواب خمسين ، وذلك فضل منه عليه ؛ إذ كان محتاجاً إليه ، فله الحمد والشكر على ذلك

وهذه المعاني مذكورة في حديث الإسراء^(١)

* *

ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفة اللطف والرحمة والرافة على القول بها ، أو هي أسماء لتعلقات القدرة الأزلية التنجيزية بالمؤمن الموفق المؤيد ، وإلى أنه تعالى يفعل ما يريد ، فيجزي إن شاء على العمل القليل بالعطاء الجزيل ، ويردّ بعدله ما شاء من الأعمال .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُضَوِّقُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة ٢٦١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « فقال - يعني : الله تعالى في حديث المعراج بعد المراجعة - : هي خمس ، وهي خمسون » ، رواه البخاري (٣٤٩) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه

(١) رواه البخاري (٣٣٤٢) ، ومسلم (١٦٢) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

الحكمة الرابعة والعشرون بعد المئة (*)

مَتَى طَلَبْتَ عَوْضاً عَلَى عَمَلٍ طَوَّلْتَ بِوُجُودِ الصَّدَقِ فِيهِ ،
وَيَكْفِي الْمُرِيبَ وَجْدَانُ السَّلَامَةِ

تَقَدَّمَ أَنَّ الْعَمَلَ لِأَجْلِ حَصُولِ الْجَزَاءِ مَدْخُولٌ وَمَعْلُولٌ ، وَحَكِينَا هُنَالِكَ مِنَ الْآثَارِ
وَالْحِكَايَاتِ عَنِ الْعَارِفِينَ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ مَا فِيهِ مَقْنَعٌ^(١)

وَقَدْ كَرَّرَ الْمُؤَلِّفُ هَذَا الْمَعْنَى فِي مَوَاضِعَ مُتَفَرِّقَةٍ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ ، وَمَا ذَكَرَهُ هَا
هُنَا تَقْبِيحٌ لِحَالِ طَالِبِ الْجَزَاءِ عَلَى الْعَمَلِ ، وَمَعْنَى مَا ذَكَرَهُ : أَنَّ الْعَمَلَ عَلَى هَذَا
الْوَجْهِ مَعْرَضٌ لِلْبَطْلَانِ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا طَالَبَ رَبَّهُ بِالْجَزَاءِ عَلَى عَمَلِهِ طَالَبَهُ رَبُّهُ بِوُجُودِ
الصَّدَقِ فِيهِ ، وَالصَّدَقُ الْوَفَاءُ بِحَقِّهِ فِي الْعَمَلِ ، وَأَنْتَى لَهُ تَوْفِيَةٌ ذَلِكَ مَعَ كَوْنِهِ طَالِباً
لِلْحِظِّ مِنْ رَبِّهِ ؟! فَهُوَ لَا مُحَالَةَ مُرِيبٌ ، فَيَكْفِيهِ وَجْدَانُ السَّلَامَةِ مِنْ غَيْرِ مَزِيدٍ عَلَيْهَا

(*) تَرْجِعْ هَذِهِ الْحِكْمَةَ اعْتِقَاداً : إِلَى أَنَّ مِنْ عَوَائِدِ اللَّهِ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ إِنْ هُمْ تَوَسَّلُوا بِأَعْمَالِهِمْ لِقَضَاءِ
مَآرِبِهِمْ . . . أَنْ يَدُقُّ عَلَيْهِمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَحَقَّقُوا بِحَقَائِقِ أَوْصَافِهِمْ ؛ إِذِ الْعَبْدُ لَا مَلِكَ لَهُ مَعَ سَيِّدِهِ ،
وَلَيْسَتْ خِدْمَتُهُ فِي لِقَاءِ ثَوَابٍ أَوْ دَفْعِ عِقَابٍ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبَهُ ، فَغَالِباً
مَا يَنْجُو عَوَامُ الْمُؤْمِنِينَ فِي هَذَا الْمَخْطَرِ

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مُشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأَذَعُوهُ لِيُخْلِصَ إِلَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾
[الأعراف : ٢٩] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «اللَّهُمَّ ! إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ» ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧١٣) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا
أَبِي أُسَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) انظر (ص ٤٥١) .

قَالَ الْوَاسِطِيُّ (العباداتُ إلى طلبِ العفوِ عنها أقربُ منها إلى طلبِ الأعْوَاضِ عليها)^(١)

وقريبٌ مِنْ هَذَا قولُ النُّصْرَابَادِيِّ (العباداتُ إلى طلبِ الصَّفْحِ والعفوِ عن تقصيرِها . . أقربُ منها إلى طلبِ الأعْوَاضِ والجزاءِ عليها)^(٢)

قَالَ خَيْرُ النَّسَاجُ : (ميراثُ أَعْمَالِكَ ما يليقُ بِأَفْعَالِكَ ، فَاطْلُبْ ميراثَ فَضْلِهِ ؛ فَإِنَّهُ أَتَمُّ وَأَحْسَنُ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨])

*

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٠٦) بلفظ (مطالعة الأعْوَاضِ على الطاعات من نسيانِ الفضل)

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٨٧) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٦٤)

الحكمة الخامسة والعشرون بعد المئة (*)

لَا تَطْلُبْ عِوَضاً عَلَى عَمَلٍ لَسْتَ لَهُ فَاعِلاً ، يَكْفِي مِنَ الْجَزَاءِ
لَكَ عَلَى الْعَمَلِ أَنْ كَانَ لَهُ قَابِلًا

المنفردُ بخلقِ أعمالِ العبادِ واختراعِها هو اللهُ عزَّ وجلَّ ، فكيفَ يطلبُ العبدُ
الجزاءَ على عملٍ لا مدخلَ له فيه على الحقيقة؟!
ومعنى كونِ القبولِ جزاءً قد تقدَّم^(١)

✱

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى هو الفاعل على الحقيقة ، وأن نسبة الفعل الاختياري
للعبد على سبيل الكسب لا الإيجاد ، فجزاؤه تعالى الحسن على الفعل الاختياري هو محض فضل
منه سبحانه

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصفات : ٩٦] ،
وقوله تعالى : ﴿ فَتَقَبَّلْ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبَلْ مِنَ الْآخَرِ ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « اللَّهُمَّ ؛ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ » ، رواه مسلم (١٩٦٧) من
حديث الصديقة عائشة رضي الله عنها في خبر الأضحية .

(١) انظر (ص ٤٠٧) ، ونقل الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٩١) عن الواسطي قوله : (أقسامُ
قُسِّمَتْ ، ونعوت أجريت ، كيف تستجلب بحركات ، أو تنال بسعايا) ؟ .

الحكمة السادسة والعشرون بعد المئة (*)

إِذَا أَرَادَ أَنْ يُظْهِرَ فَضْلَهُ عَلَيْكَ . . خَلَقَ وَنَسَبَ إِلَيْكَ

فَضْلُ اللَّهِ تَعَالَى عَظِيمٌ ؛ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُظْهِرَهُ عَلَيْكَ خَلَقَ لَكَ الطَّاعَةَ ، وَحَلَّكَ بِهَا ، وَنَسَبَهَا إِلَيْكَ ، وَقَالَ لَكَ يَا عَبْدِي ؛ أَنْتَ مُطِيعٌ وَمَتَّقٍ وَمُجْتَهِدٌ وَعَامِلٌ ، وَسَائِبُكَ عَلَى ذَلِكَ

فَإِذَا شَهِدَ الْعَبْدُ هَذَا الْفَضْلَ الْعَظِيمَ ، وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ الْخَجَلُ وَالْحَيَاءُ مِنْ سَيِّدِهِ الْكَرِيمِ ، وَانْطَلَقَ لِسَانُهُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ بِالْدَّعَاءِ وَالسُّؤَالِ ، وَقَالَ يَا رَبِّ ؛ كَمَا تَفَضَّلْتَ عَلَيَّ بِخَلْقِ الطَّاعَةِ لِي ، وَحَلَّيْتَنِي بِهَا ، وَوَصَفْتَنِي بِصِفَاتٍ حَمِيدَةٍ أَنَا خَلِئِي عَنْهَا فِي الْحَقِيقَةِ ، وَوَعَدْتَنِي مَعَ ذَلِكَ جَزِيلَ الثَّوَابِ ، وَالنَّجَاةَ مِنَ الْعِقَابِ ؛ فَتَقَبَّلْ مِنِّي عَمَلِي ، وَأَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي . . كَانَ فِي ذَلِكَ مُصِيبًا ، وَإِلَّا فَلَا

فَحَقُّ الْعَبْدِ أَلَّا يَنْسَبَ لِنَفْسِهِ شَيْئًا مِنْ مَحَامِدِ الصِّفَاتِ وَمَحَاسِنِ الْأَعْمَالِ حَقِيقَةٍ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً إلى أن كلَّ حُسْنٍ يظهر من المكلف إنما هو محض فضل من الله تعالى ؛ إذ أشرقت عليه شمس القدرة الأزلية ، وإلى ثبوت الكسب الذي نفته الجبرية .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالتَّهْلُكَةُ فَيُنْتَشَرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة : ١٠٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَكُم مِّنْ يَّعْمَلٍ فَمِنْ أَلَدٍ ﴾ [النحل ٥٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يلتقي الخضرُ والياضُ عليهما السلام كلَّ عامٍ بالموسمِ بمنى ، فيخلق كلُّ واحدٍ منهما رأسَ صاحبه ، فيفترقان عن هنولاء الكلمات : باسمِ الله ما شاء الله لا يسوقُ الخيرَ إلا الله ، ما شاء الله لا يصرفُ السوءَ إلا الله ، ما شاء الله ما كان من نعمةٍ فمن الله ، ما شاء الله لا حولَ ولا قوةَ إلا بالله » ، رواه ابن عدي في « الكامل » (١٧٥ / ٣) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

ولا أدباً ؛ إذ لا أهلية فيه لذلك ، وأما ضد هذه الصفات والأعمال ومساوئها^(١) . .
فمقتضى الأدب أن يضيف ذلك إلى نفسه ، وأن يعترف بأن ذلك من ظلمه
وجله

قال سهل بن عبد الله : (إذا عمل العبد حسنة وقال : أنت يارب بفضلك
استعملت ، وأنت أعنت ، وأنت سهلت . . شكر الله تعالى ذلك له ، وقال
يا عبدي ؛ بل أنت أطعت ، وأنت تقربت ، وإذا نظر إلى نفسه وقال أنا عملت ،
وأنا أطعت ، وأنا تقربت . . أعرض الله تعالى عنه ، وقال : يا عبدي ؛ أنا وفقت ،
وأنا أعنت ، وأنا سهلت .

وإذا عمل سيئة وقال : يارب ؛ أنت قدرت ، وأنت قضيت ، وأنت حكمت . .
غضب الله جلّت قدرته عليه ، وقال له : يا عبدي ؛ بل أنت أسأت ، وأنت
جهلت ، وأنت عصيت ، وإذا قال : يارب ؛ أنا ظلمت نفسي ، وأنا أسأت ، وأنا
جهلت . . أقبل المولى جلّت قدرته عليه ، وقال أنا قضيت ، وأنا قدرت ، وقد
غفرت ، وقد حلّمت ، وقد سترت^(٢)

*

(١) في (ج) : (مذام) بدل (ضد هذه) .

(٢) أورده بنحوه الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٣٦ / ٢) ، وفي هامش (أ) : (بلغ الشيخ
أبو بكر) ، وتأمل - في بيان هذا الأدب - في اعتذار سيدنا آدم على نينا وعليه الصلاة والسلام ؛
حينما دعا ضارعا : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأعراف : ٢٣] ،
وفي سوء أدب إبليس حين عصى فقال ﴿ رَبِّ يَا أَعْيُنِي لَا أَزِنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَعْيُنُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
[الحجر : ٣٩] .

الحكمة السابعة والعشرون بعد المئة (*)

لَا نِهَآيَةَ لِمَدَامَكَ إِنْ أَرْجَعَكَ إِلَيْكَ ، وَلَا تَفْرُغُ مَدَائِحُكَ إِنْ
أَظْهَرَ جُودَهُ عَلَيْكَ .

مَنْ أَرْجَعَهُ الْحَقُّ إِلَى نَفْسِهِ ، وَوَكَّلَهُ إِلَى عَقْلِهِ وَحْدِسِهِ . فَقَدْ طَرَدَهُ عَنْ بَابِهِ ،
وَأَبْعَدَهُ عَنْ جَنَابِهِ ، وَكَانَتْ أَحْوَالُهُ مَدْخُولَةً مَعْلُولَةً ، وَأَعْمَالُهُ مُسْتَقْبِحَةً مُرْذُولَةً
وَمَنْ آوَاهُ إِلَيْهِ ، وَأَظْهَرَ جُودَهُ عَلَيْهِ . فَقَدْ اصْطَنَعَهُ لِنَفْسِهِ ، وَرَفَعَهُ إِلَى حَضْرَةِ قُدْسِهِ ،
وَكَانَتْ أَحْوَالُهُ حَسَنَةً جَمِيلَةً ، وَأَعْمَالُهُ كُلُّهَا مَمْدُوحَةً مُقْبُولَةً ^(١) ، كَمَا قَالَ [من الكامل]

لَمَّا نُسِبْتُ إِلَى حِمَاكَ تَعَرَّفْتُ ذَاتِي فَصِرْتُ أَنَا وَإِلَا مَنْ أَنَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى له من الكمالات ما لا يحُدُّ ، والحادث على خلاف
ذلك ؛ إذ له من النقائص ما لا يحُدُّ ، إلا أنه سبحانه تجلَّى على عباده ، فقلب قلوبهم الصدقة
الخشيسة إلى جواهر نفيسة ؛ وذلك بمعرفته تعالى على قدر أقدارهم ، وإضافتهم إليه حيث نودوا به
(يا عبادي)

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا
وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور : ٢١] ، وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ *
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ [التين : ٤-٦] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام في قوله تعالى : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَهُ وَبَاطِنَهُ ﴾ [لقمان : ٢٠] : « أَمَّا الظاهرة
فما سَوَّيْتُ مِنْ خَلْقِكَ ، وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ فَمَا سَتَرْتُ مِنْ عَوْرَتِكَ ، وَلَوْ أَبْدَاهَا لَقَلَّاكَ أَهْلُكَ فَمَنْ سِوَاهُمْ » ،
رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٤١٨٥) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) روى ابن أبي الدنيا في « التوبة » (٦٢) عن طلق بن حبيب : (إن حق الله أنقل من أن يقوم به
العباد ، وإن نعم الله أكثر من أن يحصيها العباد ، ولكن أصبحوا توابين ، وأمسوا توابين)



الباب الثالث عشر
في المقاصد والمراد

الحكمة الثامنة والعشرون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

كُنْ بِأَوْصَافِ رَبُّوبِيَّتِهِ مُتَعَلِّقًا ، وَبِأَوْصَافِ عُبُودِيَّتِكَ مُتَحَقِّقًا

التعلُّقُ بأوصافِ الربوبيةِ : أن تشهدَ وجودَكَ ولوازمَ وجودِكَ ؛ لا شيءَ مِنْ جميعِ ذلكَ لكَ ولا منكَ ، وإنما هي عَوَارِيٌّ عندَكَ ؛ فلا ترى وجودَكَ إلا بوجودِهِ ، ولا بقاءَكَ إلا ببقائه ، ولا عزَّتَكَ إلا بعزَّتِهِ ، ولا قدرَتَكَ إلا بقدرتِهِ ، ولا غناكَ إلا بغناه ، إلى غيرِ ذلكَ مِنَ الأوصافِ
ولا يتمُّ لكَ ذلكَ إلا بأنْ تتحقَّقَ بأوصافِ عبودِيَّتِكَ ؛ مِنْ عَدَمِكَ وفقْرِكَ ، وَذُلِّكَ وعجزِكَ

والتعلُّقُ والتحقُّقُ المذكورانِ متلازمانِ ، بل هما شيءٌ واحدٌ ، لا تعدُّدَ فيهما على التحقيقِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أفرادِ القِدَمِ عن الحَدَثِ ، وأن للعبدِ من النقائص ما لله تعالى من الكمالات ، وأن العبدَ الحقَّ من تحققِ بأوصافِ العبودية التي لا يمكنه أن ينفك عنها أصلاً ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَتَعَبَّدُونَ لِلَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْ يَنْفَعُوا وَلَا يَضُرُّوا ﴾ [الأنبياء : ٢٢] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ [الأنبياء : ٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « رَبَّنَا ؛ لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَمِثْلَ مَا شئتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ ، أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ ، أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ ، وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ ؛ اللَّهُمَّ ؛ لا مانعَ لما أعطيتَ ، ولا معطيَ لما منعتَ ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منكُ الجَدُّ » ، رواه مسلم (٤٧٧) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

الحكمة التاسعة والعشرون بع المنة (*)

مَنَعَكَ أَنْ تَدَّعِيَ مَا لَيْسَ لَكَ مِمَّا لِلْمَخْلُوقِينَ ، أَفُتَّيْحُ لَكَ أَنْ
تَدَّعِيَ وَصْفَهُ وَهُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ !؟

أوردَ هذا كالدليل على ما ذكره آنفاً مِنْ أَنَّهُ لَا حَظَّ لِلْعَبِيدِ مِنْ صِفَاتِ مَوْلَاهُ إِلَّا
التَّعَلُّقُ بِهَا فَقَطْ ، وَأَنَّ ادِّعَاءَهُ شَيْئاً مِنْهَا مِنْ كِبَائِرِ مَعَاصِي الْقَلْبِ ، وَمِنْ مِشَارَكَةِ
المربوبِ للرَّبِّ .

وَمِنْ مَقْتَضَى الْغَيْرَةِ الَّتِي اتَّصَفَ بِهَا ، وَأَعْلَمْنَا بِشَأْنِهَا عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ حَيْثُ قَالَ : « مَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمِنْ غَيْرَتِهِ أَنَّهُ حَرَّمَ
الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ » (١) . . . تحريمُ ذَلِكَ عَلَى الْعَبْدِ ، وَالتَّسْجِيلُ عَلَيْهِ
بِاسْتِحْقَاقِ الطَّرْدِ وَالْبُعْدِ

وَمِنْ أَفْحَشِ الْفَوَاحِشِ عِنْدَ الْعَارِفِينَ وَجُودُ شَيْءٍ مِنَ الشَّرِكِ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ ؛
بِادِّعَاءِ شَيْءٍ مِنْ أَوْصَافِ الرُّبُوبِيَّةِ لِنَفْسِهِ عَقْدًا أَوْ قَوْلًا ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مَنَازَعَةٌ لَهُ وَتَكْبِيرٌ عَلَيْهِ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن أوصاف الحق سبحانه مصونة عن الإدراك فضلاً عن التحلي بها ؛ ولهذا منع الشارع من أن يدعيها عبداً لنفسه ، فمن فعل فقد أعظم الفرية ، غير أن له نصيباً من التخلُّق .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ * فَأَخَذَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَخِرَةَ وَالْأُولَى *
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَتَخَفَّ ﴿ [النازعات : ٢٤-٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِداً مِنْهُمَا قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ » ، رواه أبو داود
(٤٠٩٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) رواه البخاري (٤٦٣٤) ، ومسلم (٢٧٦٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

وفي حديث ابن عباسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدَةً مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي النَّارِ »^(١)

ومعنى المنازعة : الدعوى قولاً وعبارة ، والإضمارُ فعلاً وإشارة ، ومعنى الغيرة في حقِّه سبحانه : أنه لا يرضى بمشاركة غيره له فيما اختصَّ به من صفات الربوبية ، وفيما هو حقُّ له من الأعمال الدينية .

وإذا كَانَ الْحَقُّ تَعَالَى مَانِعاً لَكَ وَمَحَرِّمًا عَلَيْكَ أَنْ تَدْعِيَ مَا لَيْسَ لَكَ مِمَّا أُعْطِيَ الْمَخْلُوقِينَ مِنَ الْأَمْوَالِ ، وَسَمَى ذَلِكَ ظُلْمًا وَعَدْوَانًا . فَكَيْفَ يَبِيعُ لَكَ أَنْ تَدْعِيَ وَصْفَهُ وَهُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، لَا شَرِيكَ لَهُ لَا أَنْتَ وَلَا غَيْرُكَ ؟ ! فَهُوَ إِذَا مِنْ أَعْظَمِ الظُّلْمِ وَأَشَدِّ الْعَدْوَانِ ، عَافَانَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ

قُلْتُ : وَهَذَا الْمَعْنَى الَّذِي ضَمَّنَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ . هُوَ الْغَرَضُ الْأَقْصَى الَّذِي هُوَ مَرْمِي نَظَرِ الصُّوفِيَّةِ ، وَكُلُّ مَا صَنَّفُوهُ وَدَوَّنُوهُ وَأَمَرُوا بِهِ وَنَهَوْا عَنْهُ مِنْ أَعْمَالٍ وَأَقْوَالٍ وَأَحْوَالٍ . إِنَّمَا هِيَ وَسَائِلُ إِلَى هَذَا الْمَقْصِدِ الشَّرِيفِ وَالْمَقَامِ الْمُنِيفِ ، وَشَأْنُهُمْ أَبَدًا إِنَّمَا هُوَ الْعَمَلُ عَلَى مَوْتِ نَفْسِهِمْ وَإِسْقَاطِ حُظُوظِهَا بِالْكَلِيَّةِ كَمَا قِيلَ : (الصُّوفِيُّ دُمُهُ هَدَرٌ ، وَمَلِكُهُ مَبَاحٌ)^(٢)

وَلَيْسَ ذَلِكَ هُوَ الْمَقْصُودُ لَهُمْ بِالذَّاتِ ، وَإِنَّمَا غَرَضُهُمْ مِنْ ذَلِكَ مَا يَلْزَمُ عَنْهُ مِنْ انْفِرَادِ الرَّبِّ تَعَالَى عَنْهُمْ بِالْوُجُودِ وَلَوْازِمِ الْوُجُودِ انْفِرَادًا لَا يَشَارِكُونَهُ فِي شَيْءٍ مِنْهُ أَلْبَتَّةَ ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ آنفًا ، وَهَذَا هُوَ كِيمَاءُ السَّعَادَةِ الَّذِي أَعْوَزَ أَكْثَرَ النَّاسِ ، وَلَمْ يَحْظُوا مِنْهُ إِلَّا بِالْإِفْلَاسِ ؛ إِذْ بِذَلِكَ يَسْتَحَقُّ الْمَرْءُ عِبَادَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الَّتِي لَا مَقَامَ

(١) رواه ابن ماجه (٤١٧٥) بلفظه هنا

(٢) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٥٨٨) عن

سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى

أَلَسْتُ لِي خَلْفًا مِثِّي كَفَى شَرَفًا فَمَا وَرَاءَكَ لِي قَصْدٌ وَمَطْلُوبُ

ولهذا المعنى كَانَتْ عِنْدَهُمْ دَقَائِقُ خَطَرَاتِ الْحُظُوظِ ، وَخَفِيَّاتُ هَوَاجِسِ
الْهَوَى ، وَكُلُّ مَا يَقْتَضِي بَقَاءَ حَظِّ النَّفْسِ وَثُبُوتَهَا فِي مَحَبَّةِ الْمَقَامَاتِ وَإِثَارِ الْأَلْطَافِ
وَالْكَرَامَاتِ . . ذُنُوبًا عَظِيمَةً ، وَأَخْلَاقًا لَئِيمَةً ، قَادِحَةً فِي صَدَقِ الْعِبُودِيَّةِ ،
وَالْإِخْلَاصِ لِلرَّبُوبِيَّةِ ، يَتَوَبَّوْنَ مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ إِلَى رَبِّهِمْ ، وَيَتَعَوَّذُونَ بِهِ مِنْ شَرِّهِ^(٣) ،
وَيَخَافُونَ مَسَاكِنَتَهُ وَمَلَا حِظَّتَهُ غَايَةَ الْبَعْدِ ، وَنَهَايَةَ الْمَكْرِ وَالطَّرْدِ ، كَمَا قِيلَ [من الطويل]

إِذَا قُلْتُ مَا أَذْنَبْتُ قَالَتْ مُجِيبَةً وَجُودُكَ ذَنْبٌ لَا يُقَاسُ بِهِ ذَنْبٌ

ذَكِّرَ أَنَّهُ كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ عَبْدٌ يَقْدُمُهُ عَلَى أَشْكَالِهِ وَأَقْرَانِهِ ، فَشَكَأَ أَهْلُ إِقْلِيمٍ
عَامِلَهُمْ إِلَى الْمَلِكِ ، فَقَالَ تَخَيَّرُوا مَنْ شِئْتُمْ أَوْلِيَّهِ عَلَيْكُمْ ، فَاخْتَارُوا ذَلِكَ الْعَبْدَ ؛
لَمَّا رَأَوْا مِيلَ الْمَلِكِ إِلَيْهِ .

فَقَالَ الْمَلِكُ رَاجِعُوهُ ، فَإِنْ اخْتَارَ الْوَلَايَةَ وَلَّيْتُهُ عَلَيْكُمْ ، فَرَغَبَ الْغَلَامُ فِي
الْوَلَايَةِ ، فَأَمَرَ بِكُتُبِ الْمَنْشُورِ ، وَأَمَرَ بِاسْتِقْبَالِهِ إِذَا وَافَى مَحَلَّ وَلَايَتِهِ ، وَالمَبَالِغَةُ فِي
إِلْطَافِهِ بِأَنْوَاعِ الْكَرَامَاتِ وَالْمُبَارَّ ، وَدَسَّ مَنْ يَرِشُّ عَلَيْهِ مَاءً وَرِدَّ فِيهِ سَمٌّ ، ثُمَّ أَمَرَ مَنْ
يَقُولُ إِذَا أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ : هَذَا جَزَاءُ مَنْ اخْتَارَ الْوَلَايَةَ عَلَى خِدْمَةِ مَوْلَاهُ

فَفِي هَذَا عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَبْصَارِ ، وَتَبْصُرَةٌ لِأَرْبَابِ الْإِعْتِبَارِ

وَالِإِى هَذَا الْمَعْنَى الْجَلِيلِ ، الْمُؤَدِّي إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ . . تَشِيرُ الْحِكَايَةُ الْمَشْهُورَةُ
الْمَرْوِيَّةُ عَنْ أَبِي يَزِيدَ الْبَسْطَامِيِّ ؛ حَدَّثَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ أَنَّهُ رَأَى أَبَا يَزِيدَ فِي بَعْضِ
مَشَاهِدَاتِهِ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ ، مُسْتَوْفِزاً عَلَى صَدُورِ قَدَمَيْهِ ، رَافِعاً

(١) فِي (ج ، د ، هـ) : (الَّذِي) بَدَلَ (الَّذِي)

(٢) أَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (٢٢٧ / ٢) .

(٣) فِي (أ ، ب) : (شَرُّهُمْ)

أَخْمَصِيهِمَا مَعَ عَقْبِيهِ عَنِ الْأَرْضِ ، ضَارِباً بِذَقْنِهِ عَلَى صَدْرِهِ ، شَاخِصاً بَعَيْنِيهِ لَا يَطْرَفُ ، قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ عِنْدَ السَّحْرِ فَأَطَالَ ، ثُمَّ قَعَدَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ قَوْمًا طَلَبُواكَ فَأَعْطَيْتَهُمُ الْمَشْيَ عَلَى الْمَاءِ ، وَالْمَشْيَ فِي الْهَوَاءِ ، فَرَضُوا بِذَلِكَ ، وَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنَّ قَوْمًا طَلَبُواكَ فَأَعْطَيْتَهُمْ طَيَّ الْأَرْضِ ، فَرَضُوا بِذَلِكَ ، وَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنَّ قَوْمًا طَلَبُواكَ فَأَعْطَيْتَهُمْ كُنُوزَ الْأَرْضِ ، فَاثْقَلَتْ لَهُمُ الْأَعْيَانُ ، فَرَضُوا بِذَلِكَ ، وَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنَّ قَوْمًا طَلَبُواكَ فَأَعْطَيْتَهُمْ عِنْدَكَ خَطراً ، فَرَضُوا بِذَلِكَ ، وَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذَلِكَ ، حَتَّى عَدَّ نِيفاً وَعِشْرِينَ مَقَاماً مِنْ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ

ثُمَّ التَفَتَ فَرَأَانِي ، فَقَالَ : يَحْيَى ؟ قُلْتُ : نَعَمْ يَا سَيِّدِي ، قَالَ : مِنْذُ مَتَى أَنْتَ هَا هُنَا ؟ قُلْتُ : مِنْذُ حِينٍ ، فَسَكَتَ ، فَقُلْتُ : يَا سَيِّدِي ؛ حَدِّثْنِي بِشَيْءٍ ، قَالَ أَحَدُثْكَ بِشَيْءٍ يَصْلُحُ لَكَ ؛ أَدْخَلَنِي فِي الْفَلَكَ الْأَسْفَلَ فَدَوَّرَنِي فِي الْمَلَكُوتِ السُّفْلِيِّ ، فَأَرَانِي الْأَرْضِينَ وَمَا تَحْتَهَا إِلَى الثَّرَى ، ثُمَّ أَدْخَلَنِي فِي الْفَلَكَ الْعُلَوِيِّ فَطَوَّفَ بِي فِي السَّمَاوَاتِ ، وَأَرَانِي مَا فِيهَا مِنَ الْجَنَاتِ إِلَى الْعَرْشِ ، ثُمَّ أَوْقَفَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ : سَلْنِي أَيَّ شَيْءٍ رَأَيْتَ حَتَّى أَهْبَهُ لَكَ ، فَقُلْتُ : يَا سَيِّدِي ؛ مَا رَأَيْتُ شَيْئاً أَسْتَحْسِنُهُ فَاسْأَلُكَ إِثَّاهُ ، فَقَالَ : أَنْتَ عَبْدِي حَقّاً ، تَعْبُدُنِي لِأَجْلِي صَدَقاً ، لَا فَعْلَ بَكَ وَلَا فَعْلَ لِي ، وَذَكَرَ أَشْيَاءَ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ فَهَالَنِي ذَلِكَ ، وَامْتَلَأْتُ بِهِ ، وَعَجِبْتُ مِنْهُ ، فَقُلْتُ يَا سَيِّدِي ؛ لِمَ لَمْ تَسْأَلَهُ الْمَعْرِفَةَ بِهِ إِذْ قَالَ لَكَ مَلِكُ الْمَلُوكِ : سَلْنِي مَا شِئْتَ ؟ قَالَ فَصَاحَ صَبِيحَةً وَقَالَ : اسْكُتْ وَيْلَكَ ! غَيْرَةَ عَلَيْهِ مَنِّي ، لَا أَحِبُّ أَنْ يَعْرِفَهُ سِوَاهُ^(١)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ بَعْدَ أَنْ حَكَى هَذِهِ الْحِكَايَةَ : (فَهَذَا حَالُ عَبْدٍ فَإِنْ عَنْ نَفْسِهِ مَأْخُودٌ ؛ إِذْ كَانَ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ مَوْجُوداً^(٢) ، طَالَ مَقَامُهُ فِي الْمَقَامَاتِ ، فَقَصُرَتْ عَنْ وَصْفِهِ الصِّفَاتُ ، وَحُقَّ لَهُ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْحُسْنِ الَّذِي حَسُنَتْ الْمَحَاسِنُ كُلُّهَا عَنْ حُسْنِهِ ، وَشَانَتْ الزِينَاتُ جَمِيعُهَا بَعْدَ النَّظَرِ إِلَى زِينَتِهِ ، وَشَهِدَ الْجَمِيلَ الَّذِي

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٣٥ / ٢) .

(٢) كذا في النسخ و« قوت القلوب » أي : حاضراً .

تَجَمَّلَ الجمالُ والمتجَمِّلُونَ بجمالِهِ . . ألا يستحسنَ سواهُ

وكيفَ يحبُّ غيرَ ما استحسنَ ، أو يُزَيِّنُ في عينِهِ إلا إياهُ ؟! أم كيفَ ينظرُ غيرَ
إياهُ ؟! أم كيفَ يطلبُ غيرَ ما أحبَّ ، أو يصيرُ معَ غيرِ ما طلبَ ؟! بل كيفَ يهتَمُّ بغيرِ
ما طلبَ ؟! (١)

فهذا نعتُ عبدٍ مطلوبٍ بمعنى ما طلبَ ، ووصفُ شخصٍ محبوبٍ بمعنى
ما أحبَّ ، ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ [الحج : ٧٥] انتهى (٢).

وفي الإشاراتِ عنِ الله تعالى يا عبدي ؛ اعزلْ نفسَكَ ينعزلْ معَكَ المَلِكُ
والملكوتُ (٣) ، فتلحقُ الدارينِ بالمَلِكِ ، وتلحقُ العلومَ بالملكوتِ ، فتكونُ عندي
مِنْ وراءِ ما أبدي ، فلا يستطيعُ ما أبدي ؛ لأنَّكَ عندي ، وإذا كنتَ عندي كنتَ
عبدي ، وإذا كنتَ عبدي كانَ عليكَ نوري ، فلا يستطيعُ ما أبدي وإنَّ أرسلتُهُ
إليكَ ؛ لأنَّ نوري عليكَ ، وليسَ نوري عليه ، فإذا جاءكَ لم يطفُكْ ، فأودنكَ به ،
فتأذنُ أنتَ لَهُ

والعباراتُ عنهم في هذا المعنى خارجةٌ عنِ الحصرِ ، وفيما رسمنا منها الغايةُ ،
وإنما ذكرنا هذه المعاني وإن كانت في الظاهرِ أعلى مِنْ أن يتناولها كلامُ المؤلفِ
رحمَهُ الله تعالى ؛ لأنَّ مرجعَ أمرِهِ إليها إذا دققنا فيها النظرَ ، وتصرَّفنا فيه بوجوهِ
العَبَرِ ، فكانَ باطنُهُ هو المقصودُ المعتبرُ ، وكلامُ الصوفيَّةِ كثيراً ما يجري هذا
المجرى ، والله تعالى يجزيهم عنَّا خيراً ، ويمنُّ علينا بالفهمِ عنهم ، وحسنِ القبولِ
منهم ، ويفتحُ أسماعنا للإصغاءِ إليهم ، ويشرحُ صدورنا باستحسانِ ما يردُّ منهم أو
يبدو عنهم ، بمنِّهِ وفضلِهِ

* * *

(١) في (ج) : (يهيم) بدل (يهتَمُّ)

(٢) كذا في « قوت القلوب » (٢ / ١١٣٥ - ١١٣٦) .

(٣) في (ج) : (عنها) بدل (معك)

الحكمة الثلاثون بعد المئة (*)

كَيْفَ تُخْرِقُ لَكَ الْعَوَائِدُ وَأَنْتَ لَمْ تَخْرِقْ مِنْ نَفْسِكَ الْعَوَائِدَ !؟

خرقُ العوائد بانكشافِ عالمِ القدرة لا يكرمُ الحقُّ سبحانه فيه إلا مَنْ خرقَ عوائدَ نفسه ، وفنيَ عن إرادته وحظوظه ، فَمَنْ لم يصلْ إلى هذا المقام لا يطمعُ فيها ، وإنْ ظهرَ له ما صورته صورةُ الكرامة . . فينبغي له أن يخافَ عندَ ذلك من الاستدراجِ والمكرِ ؛ بحيث لا يحبُّ ذلك ولا يطلبه ، فإن طلبه وأحبه فهو دليلٌ على بقائه مع إرادته وحظوظه وعاداته ، فكيف تُخرقُ العوائدُ لِمَنْ هذه صفته على سبيلِ الكرامة ؟! وهل هذا إلا محالٌ لا يستقيم ؟!

قال الشيخ أبو طالب المكي : (وجميعُ الأسرارِ مِنَ الغيوبِ التي تُكنُّها الحُجُبُ والأستارُ . . لا يُظهرُ عليها إلا مطلوبٌ ^(١)) ، والمطلوب لا يكونُ محجوباً وهو عن نفسه مسلوبٌ ، فَمَنْ بقيت عليه مِنْ نفسه بقيَّةٌ ، ونظرَ إلى حركته وسكونه بعينه نظرة

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الأسباب العادية لا أثر لها في إيجاد فعل ما ، وإنما هي جعلية بمحض إرادة الله تعالى ، وأنه سبحانه يخرق العادات إن شاء متى شاء كيفما شاء ؛ لحكم لا تحصى ، وأنه تعالى إن خرق عادة لعبده الصالح التقى كان ذلك إكراماً له وتثبيتاً ، ومن عوائده في ذلك : ألا تخرق العادة إلا لمن أدام العبودية ظاهراً وباطناً لمولاه الحق سبحانه وطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ كَلَّمَادَخَلَ عَلَيْكَ زَكِيًّا أَلَيْحَرَّابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرُؤُا لَئِي لَئِي هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [آل عمران : ٣٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » ، رواه البخاري (٢٧٠٣) ، ومسلم (١٦٧٥) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(١) يظهر : يُطْلَعُ وينبأ ، وتعديبه بـ (على) مثل قوله تعالى : ﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى عَيْنِهِ أَحَدًا ﴾ [الجن : ٢٦] وذلك لتضمينه معنى (يطلع) .

خفية.. فسترها عليه رحمة له^(١) ؛ فإنه لو كُوشِفَ بها هلكَ في حيرة الهوى ، وغرقَ في بحر الدنيا ، ونفسُ حبه وعينُ طلبه إيّاها.. هو حجابُه عنها واستتارُها عنه ، حتى يكونَ كارهاً لظهورها كراهيته لظهور الخلقِ على معصيته ، وخائفاً منها كخوفه على نفسه في تظاهرها عليه بهلكته ، فهناك حينٌ يُبتلى بها ويُختبرُ ؛ ليظهر كيفَ يعملُ^(٢)

وكذا الشيخُ أبو عبد الله القرشيُّ قالَ : (مَنْ لم يكنْ كارهاً لظهور الآياتِ وخوارقِ العاداتِ منه كراهيةَ الخلقِ لظهور المعاصي.. فهي في حقِّه حجابٌ ، وسترُها عنه رحمةٌ)

فإذا ؛ مَنْ خرقَ عوائدَ نفسه لا يريدُ ظهورَ شيءٍ مِنَ الآياتِ وخوارقِ العاداتِ له ، بل تكونُ نفسه عنده أقلَّ وأحقَرُ مِنْ ذلكَ ، فإذا فنيَ عن إرادته جملةً ، وكانَ له تحقُّقٌ في رؤيةِ نفسه بمعنىِ الحقارةِ والذلةِ.. حصلتَ له أهليَّةٌ ورودِ الألفاظِ^(٣) ، ووجودِ الإسعافِ ، وسلكَ إلى مرتبةِ الصديقِيَّةِ المهيعِ الناهجِ ، وضربَ معَ أهلِ الإرادةِ بالقَدَحِ الفالَجِ^(٤)

قالَ الشيخُ أبو العباسِ بنُ العريفِ : أصبحتُ يوماً مهموماً ، فقلتُ للشيخِ أبي القاسمِ بنِ روبيلَ : حدِّثني بحكايةِ عسى الله أن يفرِّجَ ما بي .

فقالَ نعم ، ووصفَ لي رجلٌ ببعضِ السواحلِ يُعرفُ بأبي الخيارِ ، فقصدته فوجدته على ساحلِ البحرِ ، فسلمتُ عليه وجلستُ ، فلم يتكلَّمْ ولم أكلمْهُ ، حتى إذا كانَ وقتُ الصلاةِ أقبلَ نفرٌ مِنْ بعضِ الأوديةِ متفرِّقونَ ، فاجتمعوا إليه ، وتقدَّمهم واحدٌ منهم فصلَّى بهم ، ثم افترقوا ولم يكلمْ أحدٌ منهم أحداً ، وجلسَ الشيخُ مكانه وجلستُ عنده ، حتى إذا كانَ وقتُ الصلاةِ أقبلَ نفرٌ فصلَّوا ، ثم انصرفوا ، حتى إذا كانَ وقتُ صلاةِ العصرِ

(١) يعني : تستر الكرامة عنه لكيلا تكون حجاباً في حقه .

(٢) كذا في « قوت القلوب » (١٢٤ / ٢) .

(٣) في (أ ، ب) : (جعلت) بدل (حصلت)

(٤) القَدَحُ : السهم الذي يقارعُ به في الميسر ، والفالَجُ : الذي يفوز المرء به .

اجتمعوا وصلّوا ، ثم جلسوا بعد ذلك فتذاكروا في سِيرِ الصالحين ومقاماتِ العارفين والأولياء إلى قريبِ الاصرارِ ، ثم تفرّقوا واجتمعوا للمغربِ ، ثم تفرّقوا

وجلسْتُ عندهم ثلاثةَ أيامَ وهم على ذلك ، ثم وقعَ في نفسي أن أسألهُ عن مسألةٍ استفيدُها ، فتقدّمتُ إليه فقلتُ : أيُّها الشيخُ ؛ مسألةٌ أسألُ عنها ، فقالَ : قلْ ، فنظرَ الجماعةُ إليَّ كالمنكرينَ ، ففزعتُ وقلتُ : أيُّها الشيخُ ؛ متى يعلمُ المريدُ أنه مريدٌ ؟

قالَ : فأعرضَ عني ولم يجبني ، فخفتُ أن أكونَ قد أغضبتهُ ، فقمْتُ عنه ، فلمّا كانَ في اليومِ الثاني قلتُ لا بدَّ أن أسألهُ عن المسألةِ ، وعزمتُ على ذلك ، فتقدّمتُ إليه وقلتُ : أيُّها الشيخُ ؛ متى يعلمُ المريدُ أنه مريدٌ ؟ فأعرضَ عني كالأولِ ، ولم يجاوبني ، فقمْتُ وعدتُ في الثالثِ ، وسألتهُ عن المسألةِ بعينها ، فاجتمعَ وقالَ لا تقلْ هكذا ، أظنُّكَ تريدُ أن تسألَ عن أوّلِ قدمٍ يضعُها المريدُ في الإرادةِ ، فقلتُ نعم ، فقالَ إذا اجتمعَ فيه أربعُ خصالٍ أحدها أن تُطوى له الأرضُ وتكونَ عندهُ كقدمٍ واحدٍ ، وأن يمشيَ على الماءِ ، وأن يأكلَ مِنَ الكونِ متى أرادَ ، وألا تُردَّ له دعوةٌ . فعندَ ذلكَ يضعُ أوّلَ قدمِهِ في الإرادةِ ، وأمّا متى علمَ المريدُ عندنا أنه مريدٌ . سقطَ مِنْ حدِّ الإرادةِ

قالَ الشيخُ أبو العباسِ بنُ العريفِ رضيَ اللهُ عنه : فصحتُ صبيحةً كادَتْ نفسي تذهبُ معها ، ثم قلتُ له : آيستنا مِنَ الإرادةِ يا أبا القاسمِ ، وتعجّبتُ مِنْ علوِّ همّةٍ لهذا الشيخِ . انتهى^(١)

واعلمُ : أنه أوّلُ ما يُخرقُ له مِنَ العادةِ تسميتهُ باسمِ مريدٍ مع كونهِ مسلوبِ الإرادةِ^(٢) ، وما أحسنَ ما قالَ الشاعرُ :

تَكُونُ مُرِيداً ثُمَّ فِيكَ إِرَادَةٌ إِذَا لَمْ تُرِدْ شَيْئاً فَأَنْتَ مُرِيدٌ

(١) أورده الإمام الياضي في « الإرشاد والتطريز » (ص ١٨٦)

(٢) يعني : تسمية المريد بهذا الاسم هو أوّل خارق للعادة يكون له ، فقلوه : (تسميته) هو خيرٌ لقلوه : (أول)

والتحقيق في هذا : أَنَّ مَنْ تَمَحَّضَتْ إِرَادَتُهُ لِعِبُودِيَّةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمِرَاعَةِ حَقُوقِهِ لِأَجْلِ مَا وَجَبَ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ ، لَا لِيَتَوَصَّلَ بِهِ إِلَى نَيْلِ حَظٍّ مَا . . . هُوَ الَّذِي يُسَمَّى مُرِيداً ؛ فَلَمْ يُسَمَّ بِذَلِكَ إِلَّا لِأَنَّهُ مُتَصِفٌ بِالْإِرَادَةِ الْحَقِيقِيَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِأَشْرَفِ الْمَطَالِبِ ، وَنَهَايَةِ الْأَمَالِ وَالْمَآرِبِ ؛ وَذَلِكَ أَمْرٌ وَجُودِيٌّ يَصُحُّ أَنْ يُسْتَقَّ مِنْهُ اسْمٌ لَمَنْ قَامَ بِهِ ذَلِكَ الْأَمْرُ ، لَا أَنَّهُ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَجْلِ مَا سُلِبَ عَنْهُ مِنَ الْإِرَادَةِ الْمَجَازِيَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِحُظُوظِهِ ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ سَلْبُ إِحْدَاهُمَا يَقْتَضِي وَجُودَ الْأُخْرَى ؛ لَا قِتْضَاءَ الْوَاجِبِ . . . صَحَّ لِذَلِكَ الشَّاعِرِ أَنْ يُطْلِقَ اسْمَ الْإِرَادَةِ عَلَى مَنْ سُلِبَتْ مِنْهُ ، وَيَحْجِزُهُ عَمَّنْ وَجَدَتْ فِيهِ ؛ رِشَاقَةً وَمَلَا حَةً وَتَعَمِيَةً^(١)

وبهذا يَتَبَيَّنُ لَكَ صَحَّةُ كَلَامِ أَبِي يَزِيدَ وَاسْتِقَامَتُهُ ؛ حَيْثُ قِيلَ لَهُ : مَا تَرِيدُ ؟ قَالَ : (أَرِيدُ أَلَا أَرِيدَ)^(٢) ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمُخْتَلٍّ وَلَا مُتَنَاقِضٍ كَمَا تَوَهَّمُ بَعْضُهُمْ قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » (وَاعْلَمْ : أَنَّهُ قَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ : « إِنَّ أَبَا يَزِيدَ لَمَّا أَرَادَ أَلَا يَرِيدَ فَقَدْ أَرَادَ » ، وَهَذَا قَوْلٌ مَنْ لَا مَعْرِفَةَ عِنْدَهُ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا يَزِيدَ إِنَّمَا أَرَادَ أَلَا يَرِيدَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اخْتَارَ لَهُ وَلِلْعِبَادِ أَجْمَعَ عَدَمَ الْإِرَادَةِ مَعَهُ ، فَهُوَ فِي إِرَادَتِهِ أَلَا يَرِيدَ مُوَافِقٌ لِإِرَادَةِ اللَّهِ لَهُ^(٣) ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : « وَكُلُّ مُخْتَارَاتِ الشَّرْعِ وَتَرْتِيبَاتِهِ هُوَ مُخْتَارٌ لِلَّهِ ، لَيْسَ لَكَ مِنْهُ شَيْءٌ ، وَاسْمِعْ وَأَطِعْ ، وَهَذَا مَوْضِعُ الْفَقْهِ الرَّبَّانِيِّ وَالْعِلْمِ اللَّدْنِيِّ ، وَهُوَ أَرْضٌ تُنْزَلُ عَلَيْهَا الْحَقِيقَةُ الْمَأْخُودُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى »^(٤)

(١) وَقَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٤٦٥) فِي بَيَانِ مِلْحَظٍ آخَرَ (وَالْمُرِيدُ عَلَى مُوجِبِ الْإِشْتِقَاقِ : مَنْ لَهُ إِرَادَةٌ ، كَمَا أَنَّ الْعَالَمَ مِنْ لَهُ عِلْمٌ ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُشْتَقَّةِ ، وَلَكِنْ الْمُرِيدُ فِي هَذِهِ الطَّرِيقَةِ : مَنْ لَا إِرَادَةَ لَهُ ، فَمَا لَمْ يَتَجَرَّدْ عَنْ إِرَادَتِهِ لَا يَكُونُ مُرِيداً ، كَمَا أَنَّ مَنْ لَا إِرَادَةَ لَهُ عَلَى مُوجِبِ الْإِشْتِقَاقِ لَا يَكُونُ مُرِيداً) .

(٢) فِي « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرِيَّةِ » (ص ١٢٨) خَبِرَ عَنْهُ يَفِيدُ هَذَا الْمَعْنَى ، وَبَلَفْظُهُ هُنَا هُوَ فِي « التَّنْوِيرِ فِي إِسْقَاطِ التَّنْدِيرِ » (ص ١٢٣) .

(٣) وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ فِي (أ ، ب) : (فَهُوَ أَلَا يَخْتَارُوا مَعَهُ شَيْئاً وَلَا يَرِيدُوهُ ، فَهُوَ فِي إِرَادَتِهِ أَلَا يَرِيدُ مُوَافِقٌ لِإِرَادَةِ اللَّهِ لَهُ) ، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ سَائِرِ النُّسخِ مُوَافِقٌ لِلْأَصْلِ الْمَنْقُولِ عَنْهُ .

(٤) فِي « التَّنْوِيرِ » زِيَادَةٌ : (لَمَنْ اسْتَوَى) .

قَالَ : فَأَبَانَ الشَّيْخُ بِهَذَا الْكَلَامِ^(١) أَنَّ كُلَّ مَخْتَارٍ لِلشَّرْعِ لَا يَنَاقِضُ اخْتِيَارُهُ مَقَامَ الْعِبُودِيَّةِ الْمَبْنِيَّ عَلَى تَرْكِ الْاِخْتِيَارِ ؛ لِثَلَا يَنْخُدَّ عَقْلٌ قَاصِرٌ عَنْ دَرَكِ الْحَقِيقَةِ بِذَلِكَ ، فَيُظَنُّ أَنَّ الْوُضَائِفَ وَالْأَوْرَادَ وَرَوَاتِبَ السَّنَنِ إِرَادَتُهَا يَخْرُجُ بِهَا الْعَبْدُ عَنْ صَرِيحِ الْعِبُودِيَّةِ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ اخْتَارَ ، فَبَيَّنَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ كُلَّ مَخْتَارَاتِ الشَّرْعِ وَتَرْتِيبَاتِهِ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ شَيْءٌ^(٢) ، فَإِنَّمَا أَنْتَ مُخَاطَبٌ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ تَدْبِيرِكَ لِنَفْسِكَ وَاخْتِيَارِكَ لَهَا ، لَا عَنْ تَدْبِيرِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ لَكَ ، فَافْهَمْ

قَالَ فَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ أَبَا يَزِيدَ مَا أَرَادَ أَلَّا يَرِيدَ إِلَّا لِأَنَّ اللَّهَ أَرَادَ مِنْهُ ذَلِكَ ، فَلَمْ تَخْرِجْهُ هَذِهِ الْإِرَادَةُ عَنِ الْعِبُودِيَّةِ الْمَقْتَضَاةِ مِنْهُ) انْتَهَى^(٣)

وَقَدْ طَالَ بِنَا الْكَلَامُ فِي هَذَا الْمَعْنَى حَتَّى آلَ إِلَى بُعْدِ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْأَلَةِ الْمُنَبَّهَةِ عَلَيْهَا مِنَ الْكِتَابِ ، وَالْحَدِيثُ شَجَوْنَ يَجْرُؤُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ مَقْصِدُنَا فِي هَذَا « التَّنْبِيهِ » اسْتَغْنَامَ ذِكْرِ الْفَوَائِدِ فِي مَوَاضِعِهَا وَمِظَانِهَا^(٤) ؛ لِتَقَرَّعِ مَسَائِلُ هَذَا الْفَنِّ الْغَرِيبِ أَسْمَاعَ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَوْفِيقَهُ مَمَّنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ . صَحَّ مِمَّا ذَلِكَ ، وَكُنَّا سَاطِرِينَ فِيهِ عَلَى أَوْضَحِ الْمَسَالِكِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

* *

(١) فِي « التَّنْوِيرِ » : (فَأَفَادَ) بَدَلَ (فَأَبَانَ)

(٢) فِي « التَّنْوِيرِ » : (مِنْهَا) بَدَلَ (مِنْهُ)

(٣) التَّنْوِيرُ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ (ص ١٢٣) ، وَكَانَ قَدْ ضَرَبَ مَثَلًا بِسُوءِ اخْتِيَارِ الْعَبْدِ لِنَفْسِهِ بَيْنِي إِسْرَائِيلَ ؛ وَذَلِكَ حِينَمَا اخْتَارُوا مَرَادَهُمْ عَلَى مَرَادِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ ؛ حَيْثُ قَالُوا : ﴿ يَنْمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامِهِ وَنَجِدَ قَادِحًا لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَفَيْئَاتِهَا وَقَوْمِهَا وَعَدَائِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَشْتَدُّ لُورِكَ الَّذِي هُوَ أَذْفَ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ [البقرة : ٦١]

(٤) فِي (د) : (اِغْتَنَامَ) بَدَلَ (اسْتَغْنَامَ) .

الحكمة الحادية والثلاثون بعد المئة (*)

مَا الشَّأْنُ وَجُودَ الطَّلَبِ ، إِنَّمَا الشَّأْنُ أَنْ تُرْزَقَ حُسْنَ الْأَدَبِ

إذا التزم العبد طلب حوائجه وحظوظه من مولاه ، ولم يطلب ذلك من غيره . . . فلا يظن أنه وفي بما يجب عليه من حق الربوبية ؛ فليس ذلك بالشأن المعتبر عند المحققين ، إنما الشأن : أن يتأدب العبد بين يدي مولاه أدباً حسناً ؛ بأن يفوض أمره إليه ، ويرضى بما قسم له ، ولا يطلب منه ما ليس له ، كما سيقوله المؤلف بعد هذا^(١) ، ويطلب منه عبودية منه له ، لا لقصد نيل حظّه ، فبهذين الوجهين يحسن أدبه ، ويصح سؤاله وطلبه ، وذلك هو الوفاء على التحقيق

❖ ❖

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً إلى أن الدعاء مع ثبوت نفعه مظهر من مظاهر العبودية لله تعالى ، والإجابة إن تحققت فهي فضل منه عز وجل ، وأن الإتيان بالآداب عنوان التوفيق ؛ إذ لا تكون إلا بعد استكمال واستتمام الفرائض والسنن والمندوبات .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَائْتِي ﴾ [الأعراف : ١٥٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الدعاء مع العبادَةِ » ، رواه الترمذي (٣٣٧١) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام في بيان أدب الدعاء « إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة ، ولا يقولن : اللهم ؛ إن شئت فأعطني ؛ فإنه لا مستكرة له » ، رواه البخاري (٦٣٣٨) ، ومسلم (٢٦٧٨) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٦٦٩)

الحكمة الثانية والثلاثون بعد المئة (*)

مَا طُلِبَ لَكَ شَيْءٌ مِثْلُ الْأَضْطِرَارِ ، وَلَا أُسْرِعَ بِالْمَوَاهِبِ إِلَيْكَ
مِثْلُ الدَّلَّةِ وَالْإِفْتِقَارِ .

اضطرار العبد هو أخصُّ أوصافِ عبودِيَّتِهِ ، ولذلك لم يُطلب من العبد شيءٌ
أجلُّ منه

قال أبو محمد عبد الله بن منازل (العبوديَّةُ الرجوعُ في كلِّ شيءٍ إلى الله
تعالى على حدِّ الاضطرار)^(١)

وفيه أيضاً خاصيَّةُ إجابة الدعاء ؛ قال الله عزَّ وجلَّ ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا
دَعَاهُ ﴾ [النمل ٦٢]

والاضطرار المطلوب منه : ألا يتوهم العبدُ من نفسه شيئاً من الحول والقوَّةِ ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الممكن وجوده وبقاؤه مستندان إلى القديم تعالى ، فهو في
حال افتقار واضطرار على الدوام ، فإن اختار الممكنُ الحادثُ المكلفُ هذا الاضطرار الذي
لا ينفك عنه . . فقد عُجِّلَتْ له العطايا والهبات .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بِنَوْ وَحَرْفٍ إِلَى اللَّهِ ﴾
[يوسف : ٨٦] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى
اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ [لقمان : ٢٢] ، وقوله تعالى : ﴿ يَتَأَيَّأُ النَّاسُ أَنتَهُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ
الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر : ١٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « دعواتُ المكروبِ : اللهم ؛ رحمتك
أرجو ، فلا تكلني إلى نفسي طرفةً عينٍ ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » ، رواه أبو داود
(٥٠٩٠) من حديث سيدنا أبي بكره الثقفي رضي الله عنه

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٦٩)

ولا يرى لنفسه شيئاً من الأسباب يعتمد عليه أو يستند إليه ، ويكون بمنزلة الغريق في البحر ، والضال في التيه القفر ؛ لا يرى لغيائه إلا مولاه ، ولا يرجو لنجاته من هلكته أحداً سواه

وقال بعض العارفين (المضطر) الذي يقف بين يدي مولاه ، فيرفع يديه إليه بالمسألة ، فلا يرى بينه وبين الله حسنة يستحق بها شيئاً ، فيقول : هَبْ لي يا مولاي بلا شيء (١)

والذلة والافتقار أمران لازمان له ، وهما موجبان لإسراع مواهب الحق تعالى إلى العبد المتصف بهما ، وإليه الإشارة بقوله عز من قائل ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتَمَ أَذِلَّةٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٣] ، فذلَّتْهم أوجبَتْ لهم عزَّتْهم ونصرتْهم ، كما قيل (٢) : [من الكامل]
وَإِذَا تَذَلَّلْتَ الرِّقَابَ تَقَرُّباً مِنْهَا إِلَيْكَ فَعِزُّهَا فِي ذُلِّهَا
وقيل (٣)

حِينَ أَسْلَمْتَنِي إِلَى الذَّلَالِ وَاللَّامِ تَلَقَّيْتَنِي بِعَيْنٍ وَزَايِ
قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمُنَنِ » (والجالِبُ للتوفيق [وعلامته] (٤)) .. صِدْقُ الرُّجْعِي

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٨٦٥) ، وزاد (فتكون بضاعته عند مولاه الإفلاس ، ويصير حاله في كل الأعمال الإياس)

(٢) البيت ضمن قطعة لأبي إسحاق الصابئ ، كما في « يتيمة الدهر » (٢ / ٣٢٥) ، وحكاها القشيري في « لطائف الإشارات » (١ / ٤٨) ، وعامة الصوفية رضي الله عنهم لا يعينهم حينما يستشهدون ببيت من الشعر . من قائله ، وفيمن قيل ، ولأي غرض أنشئ ، وإنما البيت مطية لحمل مواجيدهم ، فلا تفزع أن يكون البيت للصابئ أو غيره .

(٣) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٥٩) ، وأراد بالذال واللام : الذل ، وبالعين والزاي : العز ، ولا يخفى أن إطلاق الذل عند القوم إنما هو ما كان بين يدي الله تعالى ؛ من المسكنة والانكسار ونحو ذلك من مظاهر العبودية ، فلا يرد في هذا الباب قوله عليه الصلاة والسلام : « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » ، رواه الترمذي (٢٢٥٤) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه .

(٤) في جميع النسخ (وعلامة) بدل (وعلامته) ، وسقطت الكلمة من (ج) ، والتصحيح من الأصل المنقول عنه

إلى الله في أول كلِّ فعلٍ وتركٍ ؛ بتحقيقِ الفقرِ والفاقةِ إليه ، والانغماسِ في بحرِ الذلَّةِ والمسكنةِ بينَ يديه ، واستصحابِ ذلكَ إلى الفراغِ مِنْ ذلكَ أبداً ، وقد قالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ [آل عمران ١٢٣] ، وقالَ سبحانه : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ [التوبة ٦٠] ، فلا تَدْخُلْ جَنَّةَ عَمَلِكَ وَعَمَلِكَ وما أُعْطِيتَ مِنْ نورٍ وفتحٍ ، فتقولَ كما قالَ مَنْ خُذِلَ فأخبرَ اللهُ عنه : ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُمْ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴾ [الكهف ٣٥] ، ولكن ادخلها كما بيَّنَ لك ، وقل كما رضيَ لك ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [الكهف ٣٩]

وافهمْ ها هنا قولهُ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . . كُنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ »^(١) ، وفي روايةٍ أخرى « كُنْزٌ مِنْ كُنُوزِ تَحْتَ الْعَرْشِ »^(٢) ، فالترجمةُ ظاهرُ الكنزِ ، والمكنوزُ فيها صدقُ التبرِّي مِنَ الحَوْلِ والقُوَّةِ ، والرجوعُ إلى حَوْلِ اللهِ وقوَّتِهِ^(٣)

*

(١) رواه النسائي في « السنن الكبرى » (٩٧٨٨) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه بلفظه هنا ، ورواه البخاري (٤٢٠٥) ، ومسلم (٢٧٠٤) بنحوه من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

(٢) رواه أحمد في « المسند » (١٥٩/٥) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه بنحوه

(٣) لطائف المنن (ص ٧٠)

الحكمة الثالثة والثلاثون بعد المئة (*)

لَوْ أَنَّكَ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ فَنَاءٍ مَسَاوِيكَ وَمَخَوٍ دَعَاوِيكَ ..
لَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوصِلَكَ إِلَيْهِ غَطَّى وَصَفَكَ
بِوَصْفِهِ وَنَعَتَكَ بِنَعْتِهِ ، فَوَصَلَكَ إِلَيْهِ بِمَا مِنْهُ إِلَيْكَ ، لَا بِمَا مِنْكَ
إِلَيْهِ

الوصول إلى الله تعالى لا يكون إلا بمخوٍ صفات النفس ، وقطع علاقات القلب ، وشيءٍ من ذلك لا يتصور من العبد من حيث هو ؛ لأن ذلك طبعه وجبلته ، ولو لم يكن إلا إرادته وعمله في تحصيل هذا الغرض بنفسه ، وهما من جملة المساوي والدعاوي المحتاج إلى مخوها

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه (السلبية) له تعالى ، وثبوت صفة الإرادة الأزلية ، وإلى أن تحقيق معرفة القديم سبحانه لا يكون إلا بفناء الحادث عن صفاته ، ولكن لما استحال قلب الأعيان كان الفناء بستر أوصاف الحادث بتجليات الحق القديم سبحانه ، وتجلياته من جملة أفعاله ، فهي حادثة أيضاً ، وتعلقاتها قديمة ، فرجع الأمر إليه سبحانه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الذِّبْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ مَازَكْتَ مِنْ أَهْدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور : ٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « سألت ربي مسألة وددت أني لم أسأله ، قلت : يا رب ؛ كآنت قلبي رسل ، منهم من سخرت لهم الرياح ، ومنهم من كان يحيي الموتى ، قال : ألم أجذك يتيماً فأويتك ؟ ألم أجذك ضالاً فهديتك ؟ ألم أجذك عائلاً فأغنيتك ؟ ألم أشرح لك صدرك ؟ ووضعت عنك وزرك ؟ ! قلت : بلى يا رب » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٤٥٥ / ١١) ، والحاكم في « المستدرک » (٥٢٦ / ٢) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

قَالَ سَيِّدِي أَبُو الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (لَنْ يَصِلَ الْوَلِيُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى تَنْقَطَعَ عَنْهُ شَهْوَةُ الْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى)^(١) ؛ يَعْنِي انْقِطَاعَ أَدَبٍ ، لَا انْقِطَاعَ مُلَلٍ^(٢)

وَقَالَ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ : (لَنْ يَصِلَ الْوَلِيُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمَعَهُ شَهْوَةٌ مِنْ شَهَوَاتِهِ ، أَوْ تَدْبِيرٌ مِنْ تَدْبِيرَاتِهِ ، أَوْ اخْتِيَارٌ مِنْ اخْتِيَارَاتِهِ)^(٣)

فَلَوْ خَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَبْدَهُ وَذَلِكَ . . لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُوَصِّلَ عَبْدَهُ إِلَيْهِ . . تَوَلَّى ذَلِكَ لَهُ ؛ بَأَنْ يَظْهَرَ لَهُ مِنْ صِفَاتِهِ الْعَلِيَّةِ وَنَعْوَتِهِ الْقُدْسِيَّةِ مَا يُغَيِّبُ بِذَلِكَ صِفَاتِ عَبْدِهِ وَنَعْوَتَهُ عَنْهُ^(٤) ، وَيَكُونُ ذَلِكَ عَلَامَةً عَلَى مُحِبَّتِهِ لَهُ ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ « فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي عَلَيْهَا »^(٥) ، وَعِنْدَ ذَلِكَ لَا يَكُونُ لَهُ إِرَادَةٌ وَلَا اخْتِيَارٌ إِلَّا مَا اخْتَارَهُ مَوْلَاهُ وَأَرَادَهُ ، فَيَكُونُ حِينَئِذٍ وَاصِلًا إِلَى اللَّهِ بِمَا مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ مِنَ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ ، لَا بِمَا مِنَ الْعَبْدِ إِلَيْهِ مِنَ الْجَهْدِ وَالْعَمَلِ

فَسُبْحَانَ الْمُتَفَضِّلِ عَلَى مَنْ شَاءَ بِمَا شَاءَ

* *

-
- (١) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٢٥)
 - (٢) كذا فسرّه الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٢٦) بعد إيراد القول .
 - (٣) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٢٦) مختصراً
 - (٤) وهي حظوظ العبد من أسماء الله تعالى الحسنی ، أو ما يُعرف بالتخلُّق .
 - (٥) رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

الباب الرابع عشر
في أحكام العلل في الأعمال

الحكمة الرابعة والثلاثون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

لَوْ لَا جَمِيلُ سِتْرِهِ لَمْ يَكُنْ عَمَلُ أَهْلًا لِلْقَبُولِ

العبدُ مبتلى بنظرِهِ إلى نفسِهِ ، وفرجِهِ بعملِهِ مِنْ حَيْثُ نَسَبَتْهُ إِلَيْهِ ، وشهوَدِهِ حَوْلَهُ وقُوَّتُهُ عَلَيْهِ ، وهذا لا محيصَ لَهُ عَنْهُ إِلَّا بِمَا شَاءَ رَبُّهُ ، وقد يَكْنُفُ حِجَابُهُ فَيَرَائِي بِهِ ، ويطلبُ حمدَ الناسِ لَهُ ، وهذا كُلُّهُ مِنَ الشَّرِكِ الْخَفِيِّ الْقَادِحِ فِي الْإِخْلَاصِ الْحَقِيقِيِّ ، وَالْإِخْلَاصُ شَرْطٌ فِي قَبُولِ الْأَعْمَالِ كَمَا تَقَدَّمَ (١)

قَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ : (مَسْكِينُ ابْنِ آدَمَ ؛ جَسْمٌ مُعَيَّبٌ ، وَقَلْبٌ مُعَيَّبٌ ، يَرِيدُ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ مَعْيِينِ عَمَلًا بِلا عَيْبٍ !)

فَعَمَلُ الْعَبْدِ لَمَّا كَانَ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَهْلِيَّةٌ لَوْجُودِ الْقَبُولِ لَوْ لَا جَمِيلُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى له أن يردَّ ما شاء من صالح أفعال عباده وإن جاؤوا بها على وجه التمام ، ولكنه فضلاً منه وكرماً وبما وعد فأوجب شرعاً . قِيلَ من عباده أعمالهم على كثرة عللها ، وإلى إثبات صفة الستر على القول بها ، والتحقيق : رجوع الستر لصفتي الإرادة والقدرة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَحْسَنِ الْأَحْقَافِ [١٦] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ وَأَتَّعْتُ مَلَكًا آيَاتٍ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَكَ بِشَرِكٍ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ [يوسف : ٣٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ » ،

رواه البخاري (٥٦٧٣) ، ومسلم (٢٨١٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٤٥٩)

سَتَرِ اللهُ تَعَالَى وَعَظِيمُ حَلَمِهِ وَبِرِّهِ ، فليَعْتَمِدِ المريدُ على فَضْلِ اللهِ تَعَالَى وَكَرَمِهِ ،
لا على اجْتِهَادِهِ وَعَمَلِهِ

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللهِ الْقُرَشِيُّ (إِذَا طَالَبَهُم بِالْإِخْلَاصِ تَلَاشَتْ أَعْمَالُهُمْ ،
وَإِذَا تَلَاشَتْ أَعْمَالُهُمْ زَادَ فَقْرُهُمْ وَفَاقَتْهُمْ ، فَتَبَرَّؤُوا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ
لَهُمْ وَمِنْهُمْ)

الحكمة الخامسة والثلاثون بعد المئة (*)

أَنْتَ إِلَى حِلْمِهِ إِذَا أَطَعْتَهُ.. أَخَوُجُ مِنْكَ إِلَى حِلْمِهِ إِذَا عَصَيْتَهُ

شرفُ العبدِ ورفعةُ قدرِهِ : إِنَّمَا تَكُونُ بِنَظَرِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وإِقْبَالِهِ عَلَيْهِ ، وسكُونِهِ إِلَيْهِ ، واعتمادِهِ عَلَيْهِ ودناءتُهُ وخسَّتُهُ وسقوطُهُ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ تَعَالَى : إِنَّمَا تَكُونُ بِنَظَرِهِ إِلَى نَفْسِهِ ، وإِقْبَالِهِ عَلَى غَيْرِهِ ، وإِسْنَادِهِ إِلَى سِوَاهُ

فالعبدُ عِنْدَ عَمَلِهِ بالطاعةِ معرضٌ لهذهِ الأخطارِ ؛ مِنْ نَظَرِهِ إِلَى نَفْسِهِ ، واستعظامِ عَمَلِهِ ، وعُجْبِهِ بطاعَتِهِ ، وسكُونِهِ إِلَى معاملَتِهِ ، وليتَهُ يَسْلُمُ فِيهِ مِنْ دَقَائِقِ الرِّيَاءِ والتَّصَنُّعِ ، بخلافِ المعصيةِ في جميعِ هذهِ الأشياءِ ؛ فَإِنَّهَا تَحْمِلُهُ عَلَى الْحَذَرِ والخوفِ مِنْ رَبِّهِ ، وتوجبُ لَهُ الاستكانةَ والخضوعَ وشِدَّةَ الافتقارِ إِلَيْهِ ؛ فَلِذَلِكَ كَانَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه لا يجب عليه فعل شيء أو تركه ، وإلى أنه لا تعلل أحكامه ، وأن له الحجة على جميع خلقه لو عذبهم ، ولكنه تعالى مضى حكمه بنفوذ وعده ، وسبقت رحمته غضبه ، وأن العادة وجود الصلِّف للعبد بعد أداء العبادة ، وإلى إثبات صفة الحلم على القول بها ، والتحقق : رجوع الحلم إلى صفة الإرادة والقدرة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَرِّيرَ ﴾ * ثُمَّ أَرْزَلَهُ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ. وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿ [التوبة ٢٥-٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام معلماً : « والله ؛ ما أدري وأنا رسولُ الله ما يفعلُ بي » ، رواه البخاري (٣٩٢٩) من حديث سيدتنا أم العلاء الأنصارية رضي الله عنها

العبدُ إلى حِلْمِ الله إذا أطاعَهُ أَحوجَ منه إلى حِلْمِهِ إذا عصاهُ

وفي الخبرِ عن رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « أَوْحَى اللهُ إِلَيَّ نَبِيٍّ مِنَ
الْأَنْبِيَاءِ قُلْ لِعِبَادِي الصَّادِقِينَ لَا يَغْتَرُّوا ؛ فَإِنِّي إِن أُقِمَ عَلَيْهِمْ عَذَابِي وَقِسْطِي
أُعَذِّبُهُمْ غَيْرَ ظَالِمٍ لَهُمْ ، وَقُلْ لِعِبَادِي الْخَطَّائِينَ لَا يَيْئَسُوا مِنْ رَحْمَتِي ؛ فَإِنِّي
لَا يَكْبُرُ عَلَيَّ ذَنْبٌ أَغْفِرُهُ » (١)

ولهذا المعنى قالَ أبو يزيدَ رحمةُ الله عليه : (توبةُ المعصيةِ واحدةٌ ، وتوبةُ
الطاعةِ ألفُ توبةٍ) (٢)

*

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٨ / ٣) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه

(٢) في هامش (أ) : (بلغ الشيخ أبو بكر) .

الحكمة السادسة والثلاثون بعد المئة (*)

الَسْتَرُ عَلَى قِسْمَيْنِ : سَتْرٌ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ، وَسَتْرٌ فِيهَا ، وَالْعَامَّةُ
يَطْلُبُونَ الَسْتَرَ مِنَ اللَّهِ فِيهَا ؛ خَشْيَةَ سُقُوطِ مَرْتَبَتِهِمْ عِنْدَ الْخَلْقِ ،
وَالْخَاصَّةُ يَطْلُبُونَ الَسْتَرَ عَنْهَا ؛ خَشْيَةَ سُقُوطِهِمْ مِنْ نَظَرِ الْمَلِكِ
الْحَقُّ

العامة يغلب عليهم شهودُ الخلقِ ، والتصنعُ لهم ، والتزيُّنُ لهم ، ومحبةُ
حمدِهِمْ ، وكراهةُ ذمِّهِمْ ، فهم يعملون المعصية ويستخفون بها ، ويطلبون السترَ
من الله عليهم فيها ؛ أي في حال كونهم عاملين بها ؛ لئلا يراهم الخلق فيستقوا
من أعينهم ، وفي أمثالهم قال الله تعالى ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ
وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ ﴾ [النساء ١٠٨]

قال الإمام أبو القاسم القشيري رضي الله عنه في هذه الآية (الغالب على

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً إلى أنه تعالى يتنزل فيعامل خلقه على قدر عقولهم ، ويتلطّف بهم
على حسب أحوالهم معه ، وإلى أن الخلق مع الله تعالى ليسوا سواء ؛ فمنهم العام ، ومنهم
الخاص ، ومنهم خاص الخاص ، إلى أن تقف حدودهم من جانب الرفعة عند سيدهم مولانا ونبينا
الإنسان الكامل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ، وإلى إثبات صفة الستر على القول بها ،
وتجليات اسميه تعالى الحي والستير

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَاوْنَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ
عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٨٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَيٌّ سِتِيرٌ ،
يحبُّ الحياءَ والسترَ ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر » ، رواه أبو داود (٤٠١٢) من حديث سيدنا
يعلى بن أمية رضي الله عنه .

قلوبهم رؤية الخلق ، ولا يشعرون أَنَّ الحقَّ مطلعٌ عليهم ، أولئك الذينَ وسمَ اللهُ قلوبهم بوسمِ الفرقة (١)

وروى عديُّ بنُ حاتمٍ عن رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « يُؤْمَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِنَاسٍ مِنَ النَّاسِ إِلَى الْجَنَّةِ ، حَتَّى إِذَا دَنَوْا مِنْهَا ، وَنَظَرُوا إِلَيْهَا ، وَاسْتَنَشَقُّوا رِيحَهَا وَمَا أَعَدَّ اللهُ لِأَهْلِهَا . . نُودُوا : أَنْ أَصْرِفُوهُمْ عَنْهَا ، فَلَا نَصِيبَ لَهُمْ فِيهَا ، قَالَ : فَيَرْجِعُونَ بِحَسْرَةٍ مَا رَجَعَ الْأَوَّلُونَ بِمِثْلِهَا ، فَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا ؛ لَوْ أَذْخَلْتَنَا النَّارَ قَبْلَ أَنْ تُرِينَا مَا أَرَيْتَنَا مِنْ ثَوَابِكَ ، وَمَا أَعَدَدْتَ فِيهَا لِأَوْلِيَائِكَ . . كَانَ أَهْوَنَ عَلَيْنَا ، قَالَ ذَلِكَ أَرَدْتُ بِكُمْ ؛ كُنْتُمْ إِذَا خَلَوْتُمْ بَارَزْتُمُونِي بِالْعِظَائِمِ ، وَإِذَا لَقِيتُمْ النَّاسَ لَقِيتُمُوهُمْ مُخْبِتِينَ ، تُرَاوُونَ النَّاسَ بِخِلَافِ مَا تُعْطُونِي مِنْ قُلُوبِكُمْ ، هَبْتُمْ النَّاسَ وَلَمْ تَهَابُونِي ، وَأَجَلَلْتُمْ النَّاسَ وَلَمْ تُجَلِّلُونِي ، وَتَرَكْتُمْ لِلنَّاسِ وَلَمْ تَتْرَكُوا لِي ، فَالْيَوْمَ أَذِيقُكُمْ أَلِيمَ الْعَذَابِ مَعَ مَا حُرِمْتُمْ مِنَ الثَّوَابِ » (٢)

وفي بعضِ الكتبِ : (إِنْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنِّي أُرَاكُمْ فَالْخُلُوفُ فِي إِيْمَانِكُمْ ، وَإِنْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أُرَاكُمْ فَلِمَ جَعَلْتُمُونِي أَهْوَنَ النَّاطِرِينَ إِلَيْكُمْ) (٣)

وقال ابنُ عباسٍ رضيَ اللهُ عنهما في قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [غافر ١٩] : هو الرجلُ تمرُّ به المرأةُ ، فيُري القومَ أَنَّهُ يَغْضُ بَصَرَهُ ، فَإِذَا غَفَلُوا نَظَرَ إِلَيْهَا ، وَيُرِيهِمْ أَنَّهُ يَغْضُ بَصَرَهُ وَيُودُّ لَوْ أَنَّهُ أَطْلَعَ عَلَى عَوْرَتِهَا وَيَقْدُرُ عَلَيْهَا .

وقال أيضاً في روايةٍ أخرى : هو الرجلُ يكونُ في القومِ فتمرُّ بهم المرأةُ ، فيريهم أَنَّهُ يَغْضُ بَصَرَهُ عَنْهَا ، فَإِذَا رَأَى مِنَ الْقَوْمِ غَفْلَةً لَحَظَّ إِلَيْهَا وَنَظَرَ ، فَإِذَا خَافَ أَنْ يَفْطِنُوا غَضَّ بَصَرَهُ ، فَقَدْ أَطْلَعَ اللهُ مِنْ قَلْبِهِ أَنَّهُ يُودُّ لَوْ نَظَرَ إِلَى عَوْرَتِهَا (٤)

(١) قاله في « لطائف الإشارات » (١ / ٣٦٠) .

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٧ / ٨٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٤ / ١٢٤) .

(٣) أورده الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١١٩) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (١٧٥١٣) ، وهناد في « الزهد » (١٤٢٨) .

وهذا كله شأنُ المرائينَ الذينَ يستخفُّونَ بنظرِ الجبارِ ، ويهابونَ الناسَ أن يطلَّعوا عليهم فيما يرتكبونه من الأوزارِ

والخاصَّةُ من أهلِ الإيمانِ واليقينِ برأءٍ من هذا الوصفِ الذمِّمِ ، لا التفاتَ لهم إلى الخلقِ مدحاً ولا ذمّاً ، وهمَّتُهُم مصروفةٌ عن النظرِ إليهم ، والاعتمادِ عليهم في نفعٍ أو دفعِ ضررٍ ، وحالُهُم إنّما هو القناعةُ بعلمِ الله تعالى ومراقبةُ نظره ، فهم يطلبونَ السَّترَ من الله عنها^(١) ؛ في أن يغيَّبها عن نظريهم ، ولا يُخطِّرها بقلوبهم فتَمِيلَ إليها أنفُسُهُم ، فيعملونَ بها ، فيقعونَ في مخالفةِ ربِّهم ، والتعرُّضِ لسخطِهِ ، والسقوطِ مِنْ عِينِهِ .

وشتانَ ما بينَ الحالينِ

وإلى هذا المعنى أشارَ سيدي أبو الحسنِ في دعائه بقوله : (اللهمَّ ؛ إنّنا نسألكَ التوبةَ ودوامَها ، ونعوذُ بك من المعصيةِ وأسبابِها ، وذكرنا بالخوفِ منك قبلَ هجومِ خطراتِها ، واحملنا على النجاةِ منها ومنَ التفكُّرِ في طرائقِها ، وامحُ من قلوبنا حلاوةَ ما اجتنيناه منها ، واستبدلْها بالكراهةِ لها ، والطعمَ لما هو بضدُّها)^(٢)

* *

(١) يعني : عن الأوزار والمعاصي .

(٢) قطعة من حزبه الكبير المعروف بـ (حزب البر) و (الحزب الكبير) .

الحكمة السابعة والثلاثون بعد المئة (*)

مَنْ أَكْرَمَكَ فَإِنَّمَا أَكْرَمَ فِيكَ جَمِيلَ سِتْرِهِ ، فَأَلْحَمْدُ لِمَنْ
سَتَرَكَ ، لَيْسَ أَلْحَمْدُ لِمَنْ أَكْرَمَكَ وَشَكَرَكَ .

العبدُ محلُّ الآفاتِ والعيوبِ ، وسَتَرُ اللهِ الجميلُ هو الذي يحبُّ الناسَ إلى
الناسِ ، فإذا أَكْرَمَكَ أَحَدٌ فَلَا يَذْهَبَنَّ ذَلِكَ بِكَ إِلَى أَنْ تَرَى لِنَفْسِكَ وَصْفًا محموداً
تستحقُّ به الإكرامَ ، فتكونَ جاهلاً بنفسِكَ ، ولا يحملَنَّك أيضاً إكرامُ الخلقِ لك -
لوجودِ جهلهم بحالكِ - على أَنْ تحمدَهم عليه دونَ ربِّكَ الذي اضطرَّهم إلى
إكرامِكَ ، وسَتَرَ عنهم عيوبَكَ ، وأظهرَ لهم محاسنَكَ ، فتكونَ بذلكَ كافراً بنعمةِ
ربِّكَ ، ظالماً بوضعِ الحمدِ في غيرِ موضِعِهِ .

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى لا تنفعه طاعتنا ، كما أنه لا تضرُّه معصيتنا ؛ لأنه الغني
بإطلاق ، فما أوجب من طاعة ونهى عن معصية . . إلا لحكمة ، والنفع والضرُّ إنما يرجعان للعبد ،
والى أنه تعالى المنفرد بكل فعل ؛ فحمدُ الحادث للحادث إنما هو حمدُ حادثٍ لقديم ، بل على
التحقيق حمدٌ قديمٌ لقديم ، فالحمد لله وحده
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِ
وَالْآخِرِ ﴾ [القصص : ٧٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ » ،
رواه أبو داود (٤٨١١) ، والترمذي (١٩٥٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وهذا
الأثر من باب شكر الوسائط ؛ لعجز العبد عن شكر الله تعالى إلا بنوع من المجاز والتوسع .

الحكمة الثامنة والتاسعة والثلاثون بعالمية (*)

مَا صَحِبَكَ إِلَّا مَنْ صَحَبَكَ وَهُوَ بِعَيْنِكَ عَلِيمٌ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا
مَوْلَاكَ الْكَرِيمَ .

خَيْرٌ مَنْ تَصَحَّبَ مَنْ يَطْلُبُكَ لَا لِشَيْءٍ يَعُودُ مِنْكَ إِلَيْهِ

الصاحبُ على الحقيقةِ هو مَنْ بذلَ إحسانَهُ إليك ، وأسبغَ نعمةً عليك ، ولم
يمنعه من ذلك ما يعلم من عيوبك التي يكرهها منك ، وليس ذلك إلا مولاك
وخيرُ صاحبٍ لك أيضاً مَنْ اعتنى بك ، وآثرَكَ وأرادَكَ من غيرِ منفعةٍ ينالها
منك ، وليس ذلك أيضاً إلا مولاك ، فاتخذهُ صاحباً ، ودعِ الناسَ جانباً^(١)

✽

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى ثبوت صفة العلم وتعلقاته التنجيزية القديمة ، وأنه تعالى
لا يتغير ولا يتبدل ؛ إذ ذاك من صفة الحوادث ، وأنه سبحانه لسعة قدرته وغنائه عن خلقه . ينظر
لعباده نظر رافة ورحمة ، لا ينقطع مدده إيجاباً وإبقاءً عن حادث ما ، ولا يخفى عليه صغير
ولا حقير ، فكان وحده لثبوت هذه الأوصاف الجدير بالصحة المجازية

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ مَعَكُمْ ﴾ [التوبة ٤٠] ، وقوله تعالى
حكاية : ﴿ بَحَسَرْتَنِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾ [الزمر ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم

أنت الصاحب في السفر » ، رواه مسلم (١٣٤٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما

(١) روى الخطابي في « العزلة » (ص ١٧) عن خلف بن تميم قال : جئت أطلب إبراهيم بن أدهم في
يوم مطير ، فاطلعت فلم أره ، فأعدت النظر ، فإذا هو قاعد تحت السرير وقد فرّ من الوكف ، فلما
نظر إلي قال :

أَرْضَ بِاللَّهِ صَاحِبَا وَذَرِ النَّاسَ جَانِبَا
قُلُوبِ النَّاسِ كَيْفَ شَاءَ لَتَ تَجْذُهُمُ عِقَارِبَا

الحكمة الأربعون بعد المئة (*)

لَوْ أَشْرَقَ نَوْرُ الْيَقِينِ لَرَأَيْتَ الْآخِرَةَ أَقْرَبَ مِنْ أَنْ تَزْحَلَ إِلَيْهَا ،
وَلَرَأَيْتَ مَحَاسِنَ الدُّنْيَا قَدْ ظَهَرَتْ كِسْفَةَ الْفَنَاءِ عَلَيْهَا^(١)

نور اليقين تتراءى به حقائق الأمور على ما هي عليه ، فيحسُّ به الحقُّ ، ويُبطلُ به
الباطلُ ، والآخرةُ حقٌّ ، والدنيا باطلٌ

فإذا أشرق نور اليقين في قلب العبد . . أبصر به الآخرة - التي كانت غائبة عنه -
حاضرة لديه ، حتى كأنها لم تزل ، فكانت أقرب إليه مِنْ أَنْ يَرْتَحِلَ إِلَيْهَا ، فحقُّ
بذلك حقُّها عنده ، وأبصر الدنيا الحاضرة لديه قد انكسفت نورها ، وأسرع إليها
الفناء والذهابُ ، فغابت عن نظره بعد أن كانت حاضرة ، فظهر له بطلانها ، حتى
كأنها لم تكن ، فيوجبُ له هذا النظرُ اليقينيُّ الزهادة في الدنيا والتجافي عن
زهرتها ، والإقبال على الآخرة والتهيؤ لحضرتها

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت عالم الملكوت ؛ وهو وراء عالم الملك المدرك بالحواس
الخمس ، وفيه تتجلى حقائق الأشياء ، وسنة الله تعالى في دخول هذا العالم : أنه لا يكون إلا
للقلوب الصافية ، أو ببوارق لطف إلهي إن تعلقت القدرة الأزلية بذلك .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُصِرُّونَ ﴾ * وَمَا لَا تُصِرُّونَ ﴿ [الحاقة :
٣٨-٣٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿ [الذاريات :
٢٠-٢١] ، وقوله تعالى : ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿ [الأعلى : ١٦-١٧] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ » ، رواه البخاري
(٦٤١٦) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(١) كذا رواية الحكمة عند المصنف في جميع النسخ ، وانفردت (هـ) وحدها في أولها بلفظ : (لو
أشرق لك نور اليقين . . .) .

ووجدان العبد لهذا هو علامة انشراح صدره بذلك النور ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْنُّورَ إِذَا دَخَلَ الْقَلْبَ انْشَرَحَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْفَتَحَ » ، قيل يا رسول الله ؛ هل لذلك من علامة يُعرف بها ؟ قال : « نَعَمْ ؛ اَلتَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ ، وَالاِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ، وَالاِسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِهِ » ، أو كما قال صلى الله عليه وسلم^(١) وعند ذلك تموت شهواته ، وتذهب دواعي نفسه ، فلا تأمره بسوء ، ولا تطالبه بارتكاب منهي ، ولا يكون له همّة إلا المسارعة إلى الخيرات ، والمبادرة إلى اغتنام الساعات والأوقات ؛ وذلك لاستشعاره حلول الأجل ، وفوات صالح العمل .

وإلى هذا المعنى الإشارة بحديثي حارثة ومعاذ رضي الله عنهما

روى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي إذ استقبله شاب من الأنصار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا حَارِثَةُ ؟ » ، فقال أصبحْتُ مؤمناً بالله حقاً ، قال : « أَنْظُرْ مَا تَقُولُ ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةً » ، فقال يا رسول الله ؛ عزفت نفسي عن الدنيا ؛ فأسهرت ليلي ، وأظلماتُ نهاري ، فكأنني بعرضٍ ربّي بارزاً ، وكأنني أنظرُ إلى أهل الجنة يتزاورون فيها ، وكأنني أنظرُ إلى أهل النار يتعاوون فيها ، فقال : « أَبْصُرْتَ فَأَلْزَمَ ، عَبْدٌ نَوَّرَ اللَّهُ الْإِيْمَانَ فِي قَلْبِهِ »

قال : يا رسول الله ؛ ادعُ الله لي بالشهادة ، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتودى يوماً في الخيل : يا خيل الله اركبي ، فكان أول فارسٍ ركب ، وأول فارسٍ استشهد ، فبلغ أمّه ذلك ، فجاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ؛ أخبرني عن ابني حارثة ؛ فإن يك في الجنة فلن أبكي ولن

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٣١٥) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٤٥٥) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ١٥٥) عن عبد الله بن مسعود - وهو من ولد سيدنا جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه - مرسلًا .

أَجْزَعَ ، وَإِنْ يَكْ غَيْرَ ذَلِكَ بِكَيْتُ مَا عَشْتُ فِي الدُّنْيَا ، فَقَالَ : « يَا أُمَّ حَارِثَةَ ؛ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِجَنَّةٍ ، وَلَكِنَّهَا جَنَّةٌ فِي جَنَّانٍ ، وَحَارِثَةُ فِي الْفِرْدَوْسِ الْأَعْلَى » ، فَرَجَعَتْ وَهِيَ تَضْحَكُ وَتَقُولُ : بَخِ بَخِ لَكَ يَا حَارِثُ^(١)

وروى أنسٌ أيضاً : أَنَّ مَعَاذَ بْنَ جَبَلٍ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبْكِي ، فَقَالَ لَهُ : « كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا مَعَاذُ ؟ » ، قَالَ أَصْبَحْتُ بِاللَّهِ مُؤْمِناً ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ لِكُلِّ قَوْلٍ مِصْدَاقاً ، وَلِكُلِّ حَقٍّ حَقِيقَةٌ ، فَمَا مِصْدَاقُ مَا تَقُولُ ؟ » ، قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؛ مَا أَصْبَحْتُ صَبَاحاً قَطُّ إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّ لَا أُمْسِي ، وَمَا أُمْسِيَتْ مَسَاءً قَطُّ إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّ لَا أَصْبِحُ ، وَلَا خَطَوْتُ خَطْوَةً قَطُّ إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّ لَا أَتْبِعُهَا أُخْرَى ، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى كُلِّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ، مَعَهَا نَبِيُّهَا ، وَأَوْثَانُهَا الَّتِي كَانَتْ تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَقُوبَةِ أَهْلِ النَّارِ ، وَثَوَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عَرَفْتُ فَالْزَمَ »^(٢)

فهذان الرجلان الفاضلان ؛ حارثة ومعاذ بن جبل الأنصاريان رضي الله عنهما : لَمَّا أَشْرَقَ عَلَيْهِمَا أَنْوَارُ الْيَقِينِ ، وَتَمَكَّنَ مِنْ قُلُوبِهِمَا أَيْ تَمَكَّنَ . . صدرَ منهما ما صدرَ ، كما ذكرناه مِنْ فَنُونِ الْعِبَرِ ، وَشَاهِدَا أَمْرَ الدَّارَيْنِ بِمَنْزِلَةِ رَأْيِ الْعَيْنِ ، فَسَلِمَتْ أَعْمَالُهُمَا مِنَ الْعُيُوبِ وَالْآفَاتِ ، وَحُفِظَا مِنَ الْهَفَوَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، وَطَهَّرَتْ مِنْهُمَا الْأَسْرَارُ وَالْقُلُوبُ ، وَسَارَعَا فِي كُلِّ أَمْرٍ مَحْبُوبٍ ، وَطَارَتْ أَرْوَاحُهُمَا اشْتِيَاقاً إِلَى لِقَاءِ الْمَلِكِ الْوَاحِدِ الْفَرْدِ ، وَطَابَتْ أَنْفُسُهُمَا بِالمَوْتِ حَتَّى صَارَ عِنْدَهُمَا أَحْلَى مِنَ الشَّهْدِ ، حَبِيبٌ جَاءَ عَلَى فَاقَةٍ ، لَا أَفْلَحَ مَنْ نَدِمَ ، وَكَذَلِكَ غَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ وَكِبَارِ التَّابِعِينَ وَأَثَمَةِ الدِّينِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ^(٣)

(١) رواه البزار في « مسنده » (٦٩٤٨) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠١٠٦) واللفظ له .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤٢ / ١) .

(٣) سيورد المصنف أخباراً عن بعض الصحابة وكيف كان لقاءهم لمولاهم ؛ ليبين أن ما حكاه عن سيدنا حارثة وسيدنا معاذ رضي الله عنهما . . ليس لهما من دون سائر الصحابة الكرام رضي الله تعالى عنهم أجمعين .

وَلَقَدْ أَصَابَ مُعَبَّرٌ عَنْ حَالِهِمْ^(١) فَاسْمَعْ مَقَالاً صَادِقاً مَقْبُولاً
إِنَّ الْأَلَى مَاتُوا عَلَى دِينِ الْهُوَى وَجَدُوا أَلْمَنِيَّةَ مَنَهَلًا مَغْسُولاً^(٢)

وروى أنس بن مالك : أَنَّ حَرَامَ بْنَ مِلْحَانَ - وهو خال أنس - طَعِنَ يَوْمَ بَيْتِ مَعُونَةَ
فِي رَأْسِهِ ، فَتَلَقَّى دَمَهُ بِكَفِّهِ ، ثُمَّ نَضَحَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَقَالَ فُزْتُ وَرَبُّ
الْكَعْبَةِ^(٣)

وكان جَبَّارُ بْنُ سَلَمَى فَيَمَنْ حَضَرَ بَيْتَ مَعُونَةَ مَعَ عَامِرِ بْنِ الطَّفِيلِ ، ثُمَّ أَسْلَمَ بَعْدَ
ذَلِكَ ، فَكَانَ يَقُولُ مِمَّا دَعَانِي إِلَى الْإِسْلَامِ أَنِّي طَعَنْتُ رَجُلًا مِنْهُمْ ، فَسَمِعْتُهُ
يَقُولُ : فُزْتُ وَاللَّهِ ، قَالَ : قُلْتُ فِي نَفْسِي : وَاللَّهِ مَا فَازَ ؛ أَلَيْسَ قَتَلْتُهُ ؟ ! حَتَّى سَأَلْتُ
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ ، فَقَالُوا : الشَّهَادَةُ ، فَقُلْتُ : فَازَ لَعَمْرُ اللَّهِ^(٤)
الْمَطْعُونُ هَا هُنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ : هُوَ عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَأْنِ الْأَمْرَاءِ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ مَوْتِهِ : « أَخَذَ
الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا أَبُو رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ
أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ أَلْوَيْدٍ عَنْ غَيْرِ امْرَأَةٍ ، فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ » ، أَظْنُّهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « وَاللَّهِ ؛ مَا يَسُرُّنِي أَنَّهُمْ عِنْدَنَا » ، أَوْ قَالَ : « مَا يَسُرُّهُمْ أَنَّهُمْ عِنْدَنَا » ،
وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ^(٥)

(١) في (أ ، ب) : (أجاب) بدل (أصاب)

(٢) البيتان من الكامل ، وأورد الثاني منهما الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (١ / ٣٣٠) ،
وهو لعمر بن قنن كما في « الموشى » للوشاء (ص ٧١) ، وقد حُكِّتَ كلمة (الهوى) في (ج ،
هـ) لتصير (الهدى) ، والصواب المثبت ، وروى البخاري (٤٧٨٨) ، ومسلم (١٤٦٤) من
قول السيدة عائشة تخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما أرى ربك إلا يسارع في هواك) ،
فلا يقتصر إطلاق الهوى على الشر ، والهوى هنا : الحب الممزوج بالوفاء

(٣) رواه البخاري (٤٠٩٢) بلفظه هنا

(٤) رواه البيهقي في « دلائل النبوة » (٣ / ٣٥٣) .

(٥) رواه البخاري (٢٧٩٨) .

فَللَّهِ دَرُهم ! لقد حازوا مرتبةً شريفةً ، ومنزلةً عاليةً منيفةً ، وتباً لأمثالنا الذين عميت بصائرهم ، وأظلمت سرائرهم ، فحُجِبَتْ عنها شمسُ المعارفِ ، ووقعنا في أودية الممالك والمتالفِ ، واغتررنا بهذه الدارِ الغرارةِ ، الفتانةِ السَّخَّارةِ ، فتشبَّثَ بمخالِنِ شباكِها ، وارتبكنا في مصايدها وأشراكِها ، مِنْ غيرِ شعورٍ مثلاً بحالِها ، وتزويرِ مُحالِها ، فكنَّا في قصدِنا إليها ، وتعويلِنا عليها . . بمنزلةِ الظمآنِ لاحَ لَهُ سِرابٌ حَسْبُهُ ماءٌ ، فلمَّا جاءَهُ لم يجدْ فيه هِئاءَ ولا غِناءً .

ثم مع هذا كُلِّهِ نتسبُّ إلى الدينِ ، ونَدَّعي كمالَ المعرفةِ واليقينِ ، والدخولَ في غمارِ أولياءِ الله المتقينِ ، معَ أَنَّ أحَدنا لو خيَّرَ بينَ حلولِ الحَيْنِ ، والبقاءِ في الدنيا معلَّقاً بأشْفارِ العينِ . . لاختارَ البقاءَ فيها على هذه الحالِ ، معَ كونه لا يحدثُ نفسُهُ في طاعةٍ بازديادٍ ولا عن معصيةٍ بانتقالٍ .

وهذه كُلُّها أخلاقٌ يهوديةٌ ، لا تليقُ بِمَنْ ينتسبُ إلى المِلَّةِ المحمديَّةِ ؛ قالَ اللهُ تعالى مخبراً عن حالِ اليهودِ ، وكاشفاً لأسرارِهِم ، وهاتكاً لأستارِهِم : ﴿ وَلَنَجْذِثَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرَزَّحٍ مِنْهُ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة : ٩٦] ، فلو لم يَنه العاقلُ عن محبةِ البقاءِ في هذه الدارِ ، ويأمرُهُ بإيثارِ دارِ القرارِ ؛ إلا تشبَّههُ باليهودِ الناقضينَ للعهودِ ، المتهاونينَ بأوامرِ المعبودِ . . لكانَ ذلكَ أبلغَ ناهٍ وأمرٍ ، فضلاً عمَّا وردَ في ذلكَ مِنْ مواعظٍ وزواجرٍ

نزعَ اللهُ عن قلوبِنا حجابَ الغفلةِ والغرورِ ، وحمانا عن مشابهةِ كُلِّ ظُلومٍ وكفورٍ ، وحَبَّبَ إلينا لقاءَهُ ، ورزقنا مَارزقَ أولياءِهِ وأصفياءِهِ وأحِبَّاءِهِ ، بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ .

* * *

الحكمة الحادية والأربعون بعد المئة (*)

مَا حَاجَبَكَ عَنِ اللَّهِ وَجُودٌ مُوْجُودٍ مَعَهُ ؛ إِذْ لَا شَيْءَ مَعَهُ ،
وَلَكِنْ حَاجَبَكَ عَنْهُ تَوْهُمٌ وَجُودٌ مَعَهُ^(١)

تَقَدَّمَ أَنْ لَا مَوْجُودَ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى التَّحْقِيقِ ، وَأَنْ وَجُودَ مَا سِوَاهُ إِنَّمَا هُوَ
وَهُمْ مُجَرَّدٌ^(٢) ، فَلَا حَاجِبَ لَكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا تَوْهُمٌ وَجُودٍ مَا سِوَاهُ لَا غَيْرُ ،
وَالتَّوْهُمَاتُ بَاطِلَةٌ ، فَلَا حَاجِبَ لَكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا
وَقَدْ اسْتَوْفَى الْمُؤَلَّفُ رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْاِعْتِبَارَاتِ فِي هَذَا
الْمَعْنَى قَبْلَ هَذَا^(٣)

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (وَأَشْبَهُ شَيْءٍ بِوُجُودِ الْكَائِنَاتِ إِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهَا بَعِينَ
الْبَصِيرَةِ .. وَجُودُ الظَّلَالِ ، وَالظُّلُّ لَا مَوْجُودٌ بِاِعْتِبَارِ جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْوُجُودِ ،

(*) تَرْجِعْ هَذِهِ الْحِكْمَةَ اِعْتِقَادًا : إِلَى إِثْبَاتِ الْوُجُودِ الْحَقِّ ، وَأَنَّهُ مَا فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَأَفْعَالُهُ ،
وَأِنَّمَا زَادُوا فِي الْوُجُودِ ذِكْرَ الْأَفْعَالِ تَلَطُّفًا ؛ إِذْ أَفْعَالُهُ تَعَالَى حَادِثَةٌ ، فَلَيْسَ وَجُودُهَا كَوْجُودِهِ ، بَلْ
وُجُودُهُ سَبْحَانَهُ يَتَعَالَى عَنِ الْإِدْرَاكِ ، وَإِلَى أَنْ الْمُمْكِنُ بِالنَّظَرِ إِلَى ذَاتِهِ لَا وَجُودَ لَهُ عِنْدَ الْعُقْلَاءِ ،
وَأِنَّمَا وَجُودُهُ ثَابِتٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مُوْجِدِهِ ابْتِدَاءً وَمُتَدِّيًا بَقَاءً ، وَلَكِنْ الْوَهْمُ يَغْلِبُ فَيُظَنُّ الظَّالِمُ أَنَّ لَهُ
وُجُودًا فِي نَفْسِهِ ؛ كَيْفَ وَالْعَرَضُ لَا يَبْقَى زَمَانِينَ ، وَلَا ثُبُوتَ لِلْجَوْهَرِ إِلَّا بِالْعَرَضِ ؟ !
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنْكُمْ ﴾ [الْوَاقِعَةُ :
٨٥] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ
بَاطِلٌ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٨٤١) ، وَمُسْلِمٌ (٢٢٥٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) فِي (هـ) وَحْدَهَا : (مَوْجُودٍ) بَدَلِ (وَجُودٍ) .

(٢) انْظُرْ (ص ٢١٩) .

(٣) انْظُرْ (ص ٢٢٣) .

ولا معدومٌ باعتبارِ جميعِ مراتبِ العدمِ ، وإذا ثبتتْ ظِلَّةُ الآثارِ لم تنسخْ أحديَّةُ المؤثرِ ، لأنَّ الشيءَ إنما يُشْفَعُ بمثلهِ ، ويُضَمُّ إلى شكلِهِ ؛ كذلك أيضاً مَنْ شهدَ ظِلَّةَ الآثارِ لم تعوِّقهُ عنِ اللهِ ؛ فإنَّ ظلالَ الأشجارِ في الأنهارِ ، لا تعوِّقُ السفنَ عنِ التسيارِ .

وَمِنْ هَا هُنَا يَتَبَيَّنُ لَكَ أَيْضاً : أَنَّ الْحِجَابَ لَيْسَ أَمراً وَجُودياً بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ ، وَلَوْ كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَجُودِيٌّ لِلزَّمِ أَنْ يَكُونَ أَقْرَبَ إِلَيْكَ مِنْهُ ، وَلَا شَيْءَ أَقْرَبَ مِنَ اللَّهِ^(١) ، فَرَجَعْتَ حَقِيقَةُ الْحِجَابِ إِلَى تَوْهُمِ الْحِجَابِ ، فَمَا حَجَبَكَ عَنِ اللَّهِ وَجُودٌ مَوْجُودٌ مَعَهُ^(٢) ، وَذَلِكَ كَرَجُلٍ بَاتَ فِي مَكَانٍ وَأَرَادَ الْبَرَازَ^(٣) ، فَسَمِعَ صَوْتَ الرِّيحِ مِنْ كَوَّةٍ هُنَاكَ ، فَظَنَّهُ زَيْرَ الْأَسَدِ ، فَمَنَعَهُ ذَلِكَ عَنِ الْبَرَازِ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ لَمْ يَجِدْ هُنَاكَ أَسِداً ، وَإِنَّمَا هُوَ رِيحٌ انضَغَطَ فِي تِلْكَ الْكَوَّةِ ، فَمَا حَجَبَهُ وَجُودُ أَسَدٍ ، وَإِنَّمَا حَجَبَهُ تَوْهُمُ الْأَسَدِ^(٤)

* * *

(١) قال سبحانه : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقد تأوَّلها الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٤٥٠ / ٣) فقال : (حبل الوريد أقرب أجزاء نفسه إلى نفسه ، والمراد من ذلك : العلم والقدرة ، وأنه يسمع قولهم ، ولا يشكل عليه شيء من أمرهم ، وفي هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم ، وروح وسكون وأنس قلب لقوم)
وروى أبو نعيم في « الحلية » (٣١١ / ١) : أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مرَّ بقاصٍّ وقد رفعوا أيديهم ، فقال : قطع الله هذه الأيدي ، ويلكم ! إن الله تعالى أقرب مما ترفعون ، هو أقرب إلى أحدكم من حبل الوريد .

(٢) زاد في « لطائف المنن » : (إذ لا موجود معه ، وإنما حجبك توهم موجود معه) .

(٣) البراز : هو يفتح الباء : الفضاء الواسع ، وبكسرها : الغائط .

(٤) لطائف المنن (ص ١٦١) ، وقد ساق هذا الكلام بعد نقله لقول الإمام الشاذلي : (كان لي صاحب كثيراً ما يأتيني بالتوحيد ، فقلت له : إن أردت التي لا لوم فيها فليكن الفرق على لسانك موجوداً ، والجمع في باطنك مشهوداً) ، وقد صدق إذ قال : (لا لوم فيها) ، وفي هامش (أ) : (إلى هنا انتهى السفر الأول بحول الله وقوته) .

الحكمة الثانية والثالثة والأربعون بعد المئة (*)

لَوْلَا ظُهُورُهُ فِي الْمَكُونَاتِ مَا وَقَعَ عَلَيْهَا وَجُودُ إِبْصَارٍ .
لَوْ ظَهَرَتْ صِفَاتُهُ لَاضْمَحَلَّتْ مَكُونَاتُهُ^(١)

ظهورُ الحقِّ تعالى مِنْ وراءِ حجابِ المَكُونَاتِ . هو الذي أوجبَ ظهورَها ،
ووقوعَ الأبصارِ عليها^(٢) ، ولولا وجودُ حجابيَّها لم يقعَ عليها إِبصارٌ ولتلاشتْ ؛
لوجودِ التجلِّي الحقيقي ؛ كما قالَ : (لو ظَهَرَتْ صِفَاتُهُ اضمحلتْ مَكُونَاتُهُ) ، بل
لم يكنْ هناكَ بَصْرٌ ولا إِبصارٌ ولا مبصرٌ ، كما في الحديثِ « حِجَابُهُ أَلْتَارُ - وفي
روايةِ أَلْتُورُ - ، لَوْ كَشَفَ عَنْهَا لَأُخْرِقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ مَنْ أَدْرَكَهُ بَصَرُهُ »^(٣)

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وأن ظهورَ الحقِّ للحادث
حادث ؛ لأنه من جملة أفعاله سبحانه ، وبه تعلم أنهم ما أرادوا بالظهور في الحوادث حلولَ
القديم في الحادث ، بل خلقَ إدراكٍ في العين الظاهرة والعين الباطنة (البصيرة) يُسمَّى رؤيةً وعِلْماً
خاصّاً ، وإنما امتنعت حقيقة الظهور ؛ لأنه لا ثبوت للحادث مهما علا مع القديم ؛ فالحوادث
مشتركة في رتبة الإمكان الذاتي ، ويستحيل انقلاب أعيانها
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾
[فاطر : ٤١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَوْعًا ﴾ [الأعراف : ١٤٣] ،
وقوله تعالى في تجليات صفاته : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُمْ خَضِعَاءً تَخَضُّعًا يَتَخَسَّيْهِ اللَّهُ ﴾
[الحشر : ٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لولا أنَّ الله قضى لأهل الجنة الحياةَ والبقاءَ . .
لماتوا فرحاً » ، رواه الترمذي (٣١٥٦) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

- (١) في (ج) وحدها : (اضمحلت) بدل (لاضمحلت) ، وهو موافق لما سيأتي في الشرح
- (٢) ولذا قالوا : الخلقُ معقول ، والحق مشهود ، وذلك عند أهل الكشف ، والحق معقول ، والخلق مشهود ، وذلك عند عامة أهل الإيمان
- (٣) رواه مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

الحكمة الرابعة والأربعون بعد المئة (*)

أَظْهَرَ كُلَّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ الْبَاطِنُ ، وَطَوَى وُجُودَ كُلِّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ الظَّاهِرُ .

مِنْ أَسْمَائِهِ : الظاهرُ والباطنُ

فاسمُهُ الظاهرُ يقتضي بَطْنَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا ظَاهِرَ مَعَهُ ، فَيَنْطَوِي حَيْثُ ذُو وُجُودٍ كُلِّ شَيْءٍ^(١)

وَاسْمُهُ الْبَاطِنُ يَقْتَضِي ظَهْرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا بَاطِنَ مَعَهُ ، فَيُظْهِرُ إِذْ ذَاكَ وُجُودَ كُلِّ شَيْءٍ

فَالْحَقُّ تَعَالَى هُوَ الْمَوْجُودُ بِكُلِّ عَتَبَارٍ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه (السلبية) وصفات المعاني ، فمولانا جل وعزَّ باطنُ بصفات التنزيه ، وظاهر بصفات المعاني ، ولا سيما صفات التأثير ، وما وقعت عين عند أهل الحق على غير مولاها ، وما بكت عين عارف إلا لعلمها بعجزها عن إدراكه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد : ٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللَّهُمَّ ؛ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ » ، رواه مسلم (٢٧١٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) قال حجة الإسلام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢٧٠) : (اعلم : أنه إنما خفي مع ظهوره لشدة ظهوره ، فظهوره سبب بطونه ، ونوره هو حجاب نوره ، وكلُّ ما جاوز حدَّه انعكس إلى ضده) .

(٢) قال حجة الإسلام الغزالي في « مشكاة الأنوار » (ص ٥٥) : (الموجود الحق : هو الله تعالى ، كما أن النور الحق هو الله تعالى) ، ثم قال : (من هنا ترقى العارفون من حضيض المجاز إلى بفاع الحقيقة ، واستكملوا معراجهم ، فأروا بالمشاهدة العيانة أن ليس في الوجود إلا الله تعالى) .

الحكمة الخامسة والأربعون بعد المئة (*)

أَبَاحَ لَكَ أَنْ تَنْظُرَ مَا فِي الْمَكُونَاتِ ، وَمَا أَذِنَ لَكَ أَنْ تَقِفَ مَعَ
ذَاتِ الْمَكُونَاتِ ؛ ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ ، وَلَمْ يَقُلْ
(أَنْظُرُوا السَّمَاوَاتِ) ، ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ [يونس :
١٠١] فَتَحَ لَكَ بَابَ الْإِفْهَامِ ، وَلَمْ يَقُلْ : (أَنْظُرُوا السَّمَاوَاتِ)
لِتَلَّا يَدْلُكَ عَلَى وُجُودِ الْأَجْرَامِ ^(١)

أمرُ الله تعالى بالنظرِ في المَكُونَاتِ ليسَ لذاتها ؛ لأنَّ في ذلك البعدَ عن الله تعالى
بالنظرِ إلى ما سواه ، ولم يُبَحَّ هذا ، وإنَّما أمرهم بذلك ليتوصَّلوا بنظرهم فيها إليه ،
لوجودِ ظهوره فيها

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الفعل دالٌّ على وجود الفاعل ، وما سوى الله تعالى فعلُهُ ، فهو
دالٌّ عليه ، ومن حُجِبَ بالفعل عن الفاعل فهو أعمى البصيرة ؛ إذ لا فعلٌ بغير فاعلٍ عقلاً وعادةً
وشرعاً ، وأن الممكنات في نفسها لا وجود لها ، وإنما وجودها باستنادها للوجود الحق .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾
[فصلت : ٥٣] ، وقوله تعالى : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى
وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ [يس : ٨١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « تفكَّروا في الخلقِ ، ولا تفكَّروا
في الخالقِ ؛ فإنَّكم لا تقدرونَ قدرَهُ » ، رواه أبو الشيخ في « العظمة » (٢١٦/١) من حديث
سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) كذا لفظ الحكمة في عامة النسخ ، وفي (ج) بعد قوله : (ولم يقل : انظروا السماوات) وقعت
العبارة : (فتَحَ لك باب الإفهام ، لتلا يدلك على وجود الأجرام) ، مع حذف (قل انظروا ماذا في
السماوات) الثانية من سياق الحكمة ، ومشى بعض الشراح على أن (الإفهام) بفتح الهمزة ،
وعليه تكون جمع (فُهِم)

والإشارة إلى هذا المعنى : هي في قول الله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس : ١٠١] ، فالمعنى المقصود ب (في) : وجود الظرفية ، ومنها يُستفاد ، وهو معنى قوله : (فتَحَ لَكَ بَابُ الْإِفْهَامِ) ، فلو أسقطها وقال : (انظروا السماوات) . . لكان منه دلالة على وجود الأجرام ، وهي أغيار له ، وفيها البُعْد عنه ، فكيف يدل على ذلك وهو لم يأذن فيه ؟!

قال في « لطائف المنن » : (فما نُصِبَتِ الكائناتُ لتراها ، ولكن لترى فيها مولاها ، فمراد الحق منك أن تراها بعين من لا يراها ؛ تراها من حيث ظهوره فيها ، ولا تراها من حيث كونيتها)^(١)

قال : ولنا في هذا المعنى

مَا أُبَيِّنْتُ لَكَ أَلْعَوَالِمُ إِلَّا لَتَرَاهَا بِعَيْنٍ مَنْ لَا يَرَاهَا
فَأَرْقَ عَنْهَا رُقِيٍّ مَنْ لَيْسَ يَرْضَى حَالَةً دُونَ أَنْ يَرَى مَوْلَاهَا^(٢)

* * *

(١) لطائف المنن (ص ٥٠) .

(٢) لطائف المنن (ص ٥٠) .

الحكمة السادسة والأربعون بعد المئة (*)

الْأَكْوَانُ ثَابِتَةٌ بِإِثْبَاتِهِ ، وَمَمْحُوءَةٌ بِأَحَدِيَّةِ ذَاتِهِ

الأكوانُ مِنْ ذاتِها العدمُ المحضُ كما تقدَّم^(١) ، وإنَّما حصلَ لها وصفُ الثبوتِ بإثباتِ اللهِ لها وجعلِها أكواناً ، فالثبوتُ لها أمرٌ عرضيٌّ ، والحقُّ اللازمُ هو وجودُ أحديَّةِ اللهِ تعالى .

والأحديَّةُ : مبالغةٌ في الوحدَةِ ، ولا تتحقَّقُ إلا إذا كانتِ الوحدةُ بحيثُ لا يمكنُ أن يكونَ أشدُّ ولا أكملُ منها^(٢) ، فمن مقتضى حقيقتها محوُ الأكوانِ وبطلانُها ؛

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن حقائق الأشياء ثابتة ، إلا أن ثبوتها لا من ذاتها ؛ فالممكن لا بد له من مرجح في وجوده وديمومته ، ولا بد أن يكون مرجح ذاتي الوجود ؛ لئلا يلزم الدور أو التسلسل ، ولهذا لو نظرنا في وجود الممكن ووجود الواجب . لعلمنا أنه لا مقارنة بين الوجودين ، فليس مع وجود الله تعالى وجودٌ لسواه عقلاً وشرعاً ؛ لأنك تقف عند وجوده في رتبة أحدية لا تقبل التشارك ؛ إذ إليه يرجع الأمر كله ، وإليه مصير كل ممكن ، فمن صحَّح وجودَ الأشياء لا يمكن أن يصحَّح وجوده شيءٌ

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم ؛ لك الحمد ، أنت نور السماوات والأرض ، ولك الحمد ، أنت قَيَّامُ السماوات والأرض ، أنت ربُّ السماوات والأرض ومن فيهنَّ ، أنت الحقُّ ، ووعدك حقٌّ ، وقولك حقٌّ ، ولقاؤك حقٌّ ، والجنة حقٌّ ، والنار حقٌّ ، والساعة حقٌّ » ، رواه مسلم (٧٦٩) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(١) انظر (ص ٢١٩ ، ٢٢٣) ، وفي (د) وحدها (للالأكوان) بدل (الأكوان) ، والأكوان عند المتكلمين أربعة الاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون ، والمراد هنا : كل ما سوى الله تعالى ، أو ما لازم هذه الأكوان مع نفي المجردات

(٢) قوله : (كان) هي تامة هنا

بَحِيْثٌ لَا تَوْجِدُ ؛ إِذْ لَوْ وُجِدَتْ لَمْ تَكُنْ أَحَدِيَّةً ، وَلَكَانَ فِي ذَلِكَ تَعَدُّدٌ وَائْتِنِيَّةٌ ، كَمَا قِيلَ

[من مخلع البسيط]

رَبِّ وَعَبْدٌ وَنَفْسِي ضِدٌّ قُلْتُ لَهُ لَيْسَ ذَلِكَ عِنْدِي
فَقَالَ مَا عِنْدَكُمْ فَقُلْنَا وَجُودٌ فَقَدِ وَفَقَدٌ وَجَدِ
تَوْحِيدٌ حَقٌّ بَتَرَكِ حَقٌّ وَلَيْسَ حَقٌّ سِوَايَ وَحَدِي^(١)

[من البسيط]

وَأَنشَدُوا :

سِرٌّ سَرَى مِنْ جَنَابِ الْقُدُسِ أَفْتَانِي لَكِنْ بِذَاكَ أَلْفَنَّا عَنِّي قَدْ أَحْيَانِي
وَرَدَّنِي لِلْبَقَا حَتَّى أُعْبَرَ عَنْ جَمَالِ حَضْرَتِهِ لِكُلِّ هَيْمَانِ
وَطَرْتُ فِي مَلَكُوتٍ مِنْ عَجَائِبِهِ لَمْ أَلَقْ غَيْرَ وَجُودٍ مَا لَهُ ثَانِي

وَأَنشَدَ الْمُؤَلِّفُ لِنَفْسِهِ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » يَوْصِي رَجُلًا مِنْ إِخْوَانِهِ اسْمُهُ حَسَنٌ ؛

[من الكامل]

فَقَالَ :

حَسَنُ بِأَنْ تَدَعَ الْوُجُودَ بِأُسْرِهِ حَسَنُ فَلَا يَشْغَلْكَ عَنْهُ شَاغِلُ
وَلَكِنْ فَهَمْتَ لِتَعْلَمَنَّ بِأَنَّهُ لَا تَرَكَ إِلَّا لِلَّذِي هُوَ حَاصِلُ
وَمَتَى شَهِدْتَ سِوَاهُ فَأَعْلَمْ أَنَّهُ مِنْ وَهْمِكَ الْأَدْنَى وَقَلْبُكَ ذَاهِلُ
حَسَبُ الْإِلَهِ شُهُودُهُ لِوُجُودِهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَقُولُ الْقَائِلُ
وَلَقَدْ أَشْرْتُ إِلَى الصَّرِيحِ مِنَ الْهُدَى دَلَّتْ عَلَيْهِ إِنْ فَهَمْتَ دَلَائِلُ

(١) قوله (رب وعبد ونفي ضد) معناه : كيف يقول المتكلم أن لا ضدَّ له تعالى ثم يثبت ما سواه ؛ من نحو عبد وغيره ؟! والجواب : أن ذلك في مقام الفرق ، وهو مقام عامة الخلق ، فنفيهم للضدية يفيد أن الثابت مما سواه ثبوته على سبيل العرض الذي لا يبقى زمانين .
وقوله : (وجود فقد وفقد وجد) أراد : أنه لا يرى ما سواه تعالى ، بل هو فاقد لذاته أيضاً ، وهذا حال مصطلم في مقام الجمع .

وقوله : (توحيد حق بترك حق) هو على سبيل الاستفهام الإنكاري ؛ أي : لو كان ما سواه حقاً لما تُرك ، فلذا جاء بالشرط الثاني للتأكيد .

وَحَدِيثُ كَانَ وَلَيْسَ شَيْءٌ غَيْرُهُ^(١) يَقْضِي بِهِ الْآنَ اللَّيْبُ الْعَاقِلُ
 لَا غَرَوْ أَنْ لَا نِسْبَةَ مَبْنُوتَةٍ^(٢) لِيُذَمَّ ذُو تَرْكِ وَيُحْمَدَ فَاعِلُ^(٣)

* * *

-
- (١) هو ما رواه البخاري (٣١٩١) من حديث سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنهما ، ولفظه :
 « كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ » .
- (٢) قوله : (مبنوتة) هو اسم مفعول من الثلاثي (ثبت) وهو لازم ؛ فالأصل أن يشتق اسم المفعول
 من الرباعي (أثبت) فهو مُثَبَّتٌ ، أو حذف الجار والمجرور - وهو (فيها) - وقدره
- (٣) لطائف المنن (ص ١٤٥)

الباب الخامس عشر
في المسرح والذم على الأحوال

الحكمة السابعة والأربعون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

الْأَناسُ يَمْدَحُونَكَ لِمَا يَظُنُّونَهُ فِيكَ ، فَكُنْ أَنْتَ دَامًا لِنَفْسِكَ لِمَا
تَعْلَمُ مِنْهَا

ذمُّ العبدِ لنفسِهِ واحتقارُها لما يتحقَّقُ مِنْ عيوبِها وآفاتِها . . مطلوبٌ منه ؛ لأنَّ ذلك يُؤدِّيهِ إلى الحذرِ مِنْ غرورِها وشرورِها ، فتصلحُ بذلك أعمالُهُ ، وتصدقُ أحوالُهُ ، وإلا فسدتْ عليه واعتلتْ ؛ لدخولِ الآفاتِ عليها ولا يصدِّدُهُ عن ذلك ثناءُ الناسِ عليه ومدحُهم لَهُ ؛ لأنَّهُ يعلمُ مِنْ عيوبِ نفسِهِ ما لا يعلمُهُ غيرُهُ ، ثم إنَّهُم لَمَّا قاموا بحقِّ ما يجبُ عليهم مِنَ المدحِ لَهُ ، وحُسْنِ الظنِّ بِهِ . . فينبغي هو أيضاً أَنْ يقومَ بحقِّ ما يجبُ عليه ؛ مِنْ اتِّهامِ نفسِهِ ، وسوءِ اعتقادِهِ فيها

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الظنَّ إدراكٌ تتنازعه نسبتان ؛ الثبوت وعدمه ، بخلاف العلم المفيد لليقين ، فالظن لا يعول عليه ، وإلى أن الوجدانيات من جملة اليقينيّات ، بل من أعلاها رتبةً ، ولا يتجاهلها إلا جاهل أو معاند أو غافل ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَقْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ [يونس : ٣٦] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسٍ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف : ٥٣] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ [الأعراف : ٢٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إذا رأيتم المذَّاحينَ فاحثوا في وجوههم التراب » ، رواه مسلم (٣٠٠٢) من حديث سيدنا المقداد بن الأسود رضي الله عنه .

قَالَ بَعْضُهُمْ : (مَنْ فَرَحَ بِمَدْحٍ ^(١)) فَقَدْ أَمَكَّنَ الشَّيْطَانَ أَنْ يَدْخَلَ فِي بَطْنِهِ ^(٢))

وَقَالَ آخَرُ (إِذَا قِيلَ لَكَ نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ ، فَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ يُقَالَ لَكَ : بَشَسَ الرَّجُلُ أَنْتَ . . فَأَنْتَ وَاللَّهِ بَشَسَ الرَّجُلُ) ^(٣)

وَقِيلَ لِبَعْضِ الصَّحَابَةِ : لَنْ يَزَالَ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا أَبْقَاكَ اللَّهُ فِيهِمْ ، فَغَضِبَ وَقَالَ إِنِّي لِأَحْسِبُكَ عِرَاقِيًّا ^(٤)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا مُدِّحَ (اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ عَبْدَكَ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِمَقْتِكَ ، فَأَشْهَدُكَ عَلَى مَقْتِهِ) ^(٥)

وَقَالَ آخَرُ : (اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنَا خَيْرًا مِمَّا يَظُنُّونَ ، وَلَا تَوَاحِدْنَا بِمَا يَقُولُونَ ، وَاعْفِرْ لَنَا مَا لَا يَعْلَمُونَ) ^(٦)

وَقَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ (إِنَّمَا كَرِهُوا الْمَدْحَ خِيفَةً أَنْ يَفْرَحُوا بِمَدْحِ الْخَلْقِ وَهُمْ مَمْقُوتُونَ عِنْدَ الْخَالِقِ ، فَكَانَ اسْتِغَالُ قُلُوبِهِمْ بِحَالِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَبْغِضُ إِلَيْهِمْ مَدْحَ الْخَلَائِقِ ؛ لِأَنَّ الْمَمْدُوحَ هُوَ الْمُقَرَّبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمَذْمُومَ عَلَى الْحَقِيقَةِ هُوَ الْمُبْعَدُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، الْمَلْقَى فِي النَّارِ مَعَ الْأَشْرَارِ .

فَهَذَا الْمَمْدُوحُ إِنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمَا أَعْظَمَ جَهْلَهُ إِذَا فَرَحَ بِمَدْحٍ

(١) فِي (ج) وَحْدَهَا زِيَادَةٌ : (نَفْسُهُ) ، وَهِيَ لَيْسَتْ فِي الْأَصْلِ الْمَنْقُولِ عَنْهُ .

(٢) أَوْرَدَهُ الْغَزَالِيُّ فِي « إَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٣٠٩ / ٦) ، وَرَوَاهُ بَنُحُوهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ »

(٣٦٤ / ٢) عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

(٣) أَوْرَدَهُ الْغَزَالِيُّ فِي « إَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » (٣٠٩ / ٦) ، وَأَوْرَدَهُ بَنُحُوهُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوَّةِ الْقُلُوبِ »

(٤٧٤ / ١) عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٤) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزُّهْدِ » (١٤ / ٢) ، وَالصَّحَابِيُّ هُوَ سَيِّدُنَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَإِنَّمَا

ذَكَرَ أَهْلَ الْعِرَاقِ لِمَجَازِفَتِهِمْ فِي الْمَدْحِ .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصَّمْتِ وَآدَابِ اللِّسَانِ » (٥٨٩) .

(٦) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٤٥٣٤) ، وَأَنَّ هَذَا الدُّعَاءُ تَوْبَةٌ مِنَ الْمَدْحِ .

غيره ا وإن كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْرَحَ إِلَّا بِفَضْلِ اللَّهِ وَثَنَائِهِ عَلَيْهِ ؛ إِذْ لَيْسَ
أَمْرُهُ بِبَيْدِ الْخَلْقِ ، وَمَهُمَا تَحَقَّقَ أَنَّ الْأَرْزَاقَ وَالْأَجَالَ بِيَدِ اللَّهِ تَعَالَى قَلَّ التَّفَاتُّهُ إِلَى مَدْحِ
الْخَلْقِ وَذَمِّهِمْ ، وَسَقَطَ مِنْ قَلْبِهِ حُبُّ الْمَدْحِ ، وَاشْتَغَلَ بِمَا يَهْمُهُ مِنْ أَمْرِ دِينِهِ (انْتَهَى
كَلَامُ الْغَزَالِيِّ^(١))

* * *

(١) انظر « إحياء علوم الدين » (٣١١ / ٦)

الحكمة الثامنة والأربعون بعد المئة (*)

الْمُؤْمِنُ إِذَا مَدَحَ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُثْنِيَ عَلَيْهِ بِوَصْفٍ
لَا يَشْهَدُهُ مِنْ نَفْسِهِ

المؤمن الحقيقي : هو الذي لا يشهد من نفسه صفة محمودة يستحق بها أن يُمدح أو يُثنى عليه ، وإنما يشهد ذلك من ربه عزَّ وجلَّ ، فإذا أثنى الناس عليه وذكروا محاسنه . . استحيا من الله تعالى استحياء تعظيم وإجلال أن يُثنى عليه بصفة ليست منه^(١) ، فيزداد بذلك مقتاً لنفسه ، واستحقاراً لها ، ونفوراً عنها ، وتقوى عنده رؤية إحسان الله إليه ، وشهود فضله في إظهار المحاسن عليه .

وهذا هو الشكر الذي به ينال المزيد ، مع سلامته من السكون إلى ثناء العبيد

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أنه سبحانه أهل أن يُستحيا منه ؛ فهو سبحانه المهيمن العليم السميع البصير الخبير الحفيظ الحسيب الرقيب الشهيد المحصي ، والعبد مع هذه الأسماء بين خوف وحياء .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَلَزَيْتُمْ بِأَنَّهُ رَبِّي ﴾ [العلق : ١٤] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا تُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ ﴾ [إبراهيم : ٣٨] ، وقوله تعالى : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾ [المائدة : ١١٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ؛ فإنما أنا عبده ، فقولوا : عبد الله ورسوله » ، رواه البخاري (٣٤٤) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه

(١) انظر أنواع الحياء في « الرسالة القشيرية » (ص ٤٩١) .

الحكمة التاسعة والأربعون بعد المئة (*)

أَجْهَلُ النَّاسِ : مَنْ تَرَكَ يَقِينَ مَا عِنْدَهُ لِظَنِّ مَا عِنْدَ النَّاسِ .

الاغترارُ بمدحِ الناسِ وثنائهم غايةٌ في الجهلِ والغباوةِ ؛ وذلك من علاماتِ المقْتِ ؛ لأنَّ المغترَّ بذلك تركَ يقينه بنفسه لظنِّ غيره به ، وهو على كلِّ حالٍ أعلمُ بنفسه .

وقد شبَّهَ الحارثُ المحاسبيُّ الراضيَ بالمدحِ بالباطلِ بمن يُهزأُ به ويُقالُ له : إنَّ العذرةَ التي تخرجُ من جوفك لها رائحةٌ كرائحةِ المسكِ ، وهو يفرحُ بذلك ويرضى بالسخريةِ به^(١)

قلتُ : ولا شكَّ أنَّ الذنوبَ والعيوبَ التي يعلمها العبدُ من نفسه أنتنُ وأقذرُ من العذرةِ التي تخرجُ من جوفه ، ولا فرقَ بينَ الحالينِ ، إلا أنَّه في حالِ المدحِ يعلمُ أنَّ المادحَ لم يشاركه في معرفةِ ذنوبه وعيوبه مشاركةً ذلك المستهزئ للمستهزأ به في معرفةِ حالِ ما يخرجُ من جوفه ، فهو بجهله وغباوته رضى بأن يكونَ له في قلوبِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة (١٤٢) ، وإلى أن من استبدل الظنَّ باليقين . . ما ترك من الجهل شيئاً .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخِيقُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ [النجم : ٢٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا : قِيلَ وَقَالَ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ » ، رواه البخاري (٢٤٠٨) ، ومسلم (٥٩٣) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبه رضي الله عنه .

(١) قاله في « النصائح » المطبوع باسم « الوصايا » (ص ١٧٣) .

العبيد الجاهلين بحالِهِ قدرٌ وجاءَ ، مِنْ غيرِ مبالاةٍ بسقوطِهِ مِنْ عَيْنِ مولاةٍ الذي يَعْلَمُ مِنْ حالِهِ ما لا يَعْلَمُهُ هو ولا غيرُهُ ؛ مِنْ حيثُ رَضِيَ بِالمِدْحَةِ وفرَحَ بها ، ولم يقابلْ ذلكَ بالإباءِ والكرَاهَةِ ، هَذَا إِذَا كَانَ المادِحُ مِنْ أَهْلِ العِلْمِ والدينِ ، وأَمَّا إِنْ كَانَ جاهِلًا أو فاسِقًا . . فلا غباوةَ أعظمُ مِنَ الرضا بمدحِهِم والفرحِ بِهِ

قالَ يحيى بنُ معاذٍ الرازيُّ : (تزكيةُ الأشرارِ هُجْنَةٌ بِكَ ، وَحُبُّهُمْ لَكَ عَيْبٌ عَلَيْكَ)^(١)

وقيلَ لِبَعْضِ الحُكَمَاءِ : إِنَّ العَامَّةَ يُثْنُونَ عَلَيْكَ ، فَأَظْهَرَ الوَحْشَةَ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ : لَعَلَّهُمْ رَأَوْا مِنِّي شَيْئًا أَعْجَبَهُمْ ، وَلَا خَيْرَ فِي شَيْءٍ يَسُرُّهُمْ وَيَعْجَبُهُمْ^(٢) وَيُرَوَّى عَنْ بَعْضِ الحُكَمَاءِ أَنَّهُ مَدَحَهُ بَعْضُ العَوَامِّ ، فَبَكَى ، فَقَالَ لَهُ تَلْمِيزُهُ : أَتَبْكِي وَقَدْ مَدَحَكَ ؟ ! فَقَالَ لَهُ إِنَّهُ لَمْ يَمْدَحْنِي حَتَّى وَافَقَ بَعْضُ خَلْقِي خَلْقَهُ ؛ فَلِذَلِكَ بَكَيتُ^(٣)

فانظرْ هَذَا ، فَقَدْ نَبَّهَكَ هَذَا الحَكِيمُ عَلَى العِلَّةِ فِي ذَلِكَ

* * *

-
- (١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ١٣٩) ، وزاد : (وهان عليك من احتاج إليك) .
 (٢) رواه الخطابي في « العزلة » (ص ٨٠) ، وروى عن سيدنا علي رضي الله عنه أنه مدحه رجل في وجهه ، فقال وهو يتهمه : (أنا دون ما قلت ، وفوق ما في نفسك) ، ثم قال (الواجب على العاقل : ألا يغترَّ بكلام العوام وثنائهم ، وألا يثق بعهودهم وإخائهم) .
 (٣) أورده بنحوه الراغب الأصبهاني في « الذريعة » (ص ١٨٣) ، وأورد القشيري في « رسالته » (ص ٥٨٧) لحمدون القصار قوله : (اصحب الصوفية ؛ فإن للقبیح عندهم وجوهاً من المعاذير ، وليس للحسن عندهم كبير موقع يعظمونك به)

احكامه انعمون بعلمه (*)

إِذَا أَطْلَقَ الثَّنَاءَ عَلَيْكَ وَلَسْتَ بِأَهْلٍ . . فَأَثْنِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ .

المؤمن هو الذي لا يرى نفسه أهلاً لأن يُمدح أو يُثنى عليه ؛ لأن موجبات ذلك ليس له منها شيء كما تقدّم^(١)

فإذا أطلق الله تعالى الثناء على الناس بالثناء عليه ولا أهلية فيه لذلك . . فينبغي أن يعرف الحق لأهله ، فيستعمل نفسه بالثناء على الله بما هو أهله ؛ ليكون ذلك شكراً لنعمة إطلاق الألسنة بالثناء عليه من غير استحقاق لذلك ولا ثبوت أهلية

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى توحيد الأفعال من حيث الكم المنفصل ، فلا فاعل على الحقيقة إلا هو سبحانه ، فما من حميد قول أو فعل إلا وهو راجع لاسمه تعالى الحميد ، فعلى العبد أن يعلم هذا ؛ لكي يرجع الحق لأهله ، ويردّ الأمانات إلى أهلها ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُيُومِ وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ ﴾ [المدثر ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام للأسود بن سريع حينما قال له : يا رسول الله ؛ مدحت الله بمدحة ومدحتك بمدحة ، قال : « هاتِ وابدأ بمدحة الله » ، رواه أحمد في « المسند » (٢٤ / ٤) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٢٨٧ / ١) من حديثه رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٦٠٠) .

الحكمة الحادية والخمسون بعد المئة (*)

الزُّهَادُ إِذَا مُدِّحُوا أَنْقَبُوا ؛ لِشُهُودِهِمُ الثَّنَاءَ مِنْ الْخَلْقِ ،
وَالْعَارِفُونَ إِذَا مُدِّحُوا أَنْبَسُوا ؛ لِشُهُودِهِمْ ذَلِكَ مِنَ الْمَلِكِ
الْحَقِّ

تَقَدَّمَ أَنَّ الزُّهَادَ فِي غَيْبَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى^(١) ، فَهَمَّ لَا يَشْهَدُونَ إِلَّا الْخَلْقَ ، فَإِذَا
مُدِّحُوا وَأُثْنِيَ عَلَيْهِمْ شَهِدُوا ذَلِكَ مِنَ الْخَلْقِ ، فَانْقَبَضُوا عِنْدَ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُمْ يَخَافُونَ مِنْ
فَوْتِ نَصِيهِهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لِأَجْلِ مَا يَتَوَقَّعُونَ مِنَ الْاِغْتِرَارِ بِذَلِكَ .
وَالْعَارِفُونَ حَاضِرُونَ مَعَ رَبِّهِمْ ، فَهَمَّ لَا يَشْهَدُونَ مَعَهُ غَيْرُهُ ، فَإِذَا مُدِّحُوا شَهِدُوا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات مقامي الجمع والفرق ، وهما حالتان وجدانيتان يجدهما
العبد ؛ عند غلبة شهود الحق في رتبة الأحدية في الجمع ، وغلبة شهود الخلق معاً في
الفرق ، فالجمع : اعتقاد توحيد الأفعال وذوقه كشفاً ، والفرق : اعتقاد ذلك دون حال ، فيكون
للأفعال المجازية قدرٌ ومنزلة عند صاحبه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ فَلَا تُشْعِتْ فِيكَ الْأَعْدَاءُ وَلَا تَهَمَلْنِي مَعَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأعراف : ١٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ
[الأحزاب : ٣٧] ، وقوله تعالى : ﴿ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ [فاطر : ٣] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « جزاك الله يا عائشة عني خيراً ، ما سررت مني كسروري منك » ، وكانت رضي الله
عنها قد مدحته بقول أبي كبير الهذلي :

ومبرراً من كل غُبرٍ حيضةً وفسادٍ مرضعةٍ وداءٍ مغِيلٍ
فإذا نظرت إلى أسرةٍ وجهه برقت كبرقِ العارضِ المتهلِّلِ

رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٤٢٢ / ٧) .

(١) انظر (ص ٥٢٩)

الثناء مِنْ رَبِّهِمْ ، فانبسطوا لذلك ، وكانَ ذلكَ مزيداً في حالِهِم ومقامِهِم ؛ لغيتِهِم عن أنفُسِهِم .

كانَ بعضُهُم يُمدحُ وهو ساكتٌ ، فقليلٌ لَهُ في ذلكَ ، فقالَ : وما عليَّ مِنْ ذلكَ ولستُ أغلُطُ في نفسي ؟! بل لستُ في البينِ ، والمجري والمنشئُ هو اللهُ عزَّ وجلَّ^(١) .

وقيلَ هذا المعنى في الخبرِ المرويِّ « إِذَا مُدِحَ الْمُؤْمِنُ رَبًّا أَلَايْمَانُ فِي قَلْبِهِ »^(٢)

قالَ أبو طالبِ المكيُّ (وفيهِ طريقٌ للعارفينَ ؛ أنْ يعلوَ الإيمانُ العليُّ إلى المولى الأعلى ، فيفرحُ بذلكَ لمولاهُ ، ويضيفُهُ إلى سيدهِ الذي تولاهُ ، فيردُّ الصنعةَ إلى صانعِها ، ويشهدُ مِنَ الفطرةِ فاطرَها ، فيكونُ ذلكَ مدحاً للصانعِ ووصفاً للفاطرِ ، لا ينظرُ إلى وصفِهِ ، ولا يعجبُ بنفسِهِ) انتهى^(٣)

قلتُ : وللمؤلفِ قصائدٌ في مدحِ شيخِهِ أبي العباسِ المرسِيِّ ، وكانَ ينشدُها كثيراً بينَ يديهِ ، ويقعُ ذلكَ منه موقِعاً عظيماً ، وكانَ يستعيدُ منه بعضُها ، ويقولُ لَهُ في بعضِها أَيْدَكَ اللهُ بِروحِ القدسِ^(٤) ؛ نحوَ ما كانَ يقولُهُ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لشاعِرِهِ حسانَ بنِ ثابتٍ^(٥) ، معَ أنَّ حبَّ المدحِ عندهم مِنَ الرذائلِ التي تشبهُ الفضائلَ

(١) قوله (وما علي من ذلك...) أراد : طالما أني أعلم حقيقة نفسي.. فالمدح لا يضرني ، فليست في مقام الفرق ، بل في مقام الجمع ، وفي (هـ) : (والمجري والمنشي) بدل (والمجري والمنشئ) .

(٢) كذا في « قوت القلوب » (١ / ٤٧٥) ، ورواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١ / ١٧٠) ، والحاكم في « المستدرک » (٣ / ٥٩٧) من حديث سيدنا أسامة بن زيد رضي الله عنهما بلفظ « إذا مدح المؤمن في وجهه.. ربا الإيمان في قلبه »

(٣) انظر « قوت القلوب » (١ / ٤٧٥)

(٤) انظر « لطائف المنن » (ص ١٨٥)

(٥) رواه البخاري (٤٥٣) ، ومسلم (٢٤٨٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

وبهذا النظر والشهود الجمعي استقام لهم من مدحهم لأنفسهم وثنائهم عليها ما لم يستقم لغيرهم^(١) ؛ كما وقع لجماعة منهم ، وقد روي في ذلك عن سيدي عبد القادر الجيلاني^(٢) ، وسيدي أبي الحسن الشاذلي^(٣) ، وسيدي أبي العباس المرسى^(٤) ، وغيرهم . . غير شيء ، مع أن ذلك معدود عندهم من الصدق القبيح ، وما ذلك إلا لما ذكرنا^(٥) ، ولا يتأول ما وقع لهم من ذلك بما تأول به علماء الظاهر مدح يوسف لنفسه وثناءه عليها بغاية الحفظ والعلم ؛ لعدم الحاجة إليه في هذا المقام ، والله تعالى أعلم

وعلامة الصادق في حب المدح ، وإن كان صاحب هذا المقام لا يحتاج إلى علامة : ألا يكرة ذم الناس له من حيث نسبة ذلك إليهم ؛ لأنهم مصرّفون في قبضة القدرة ؛ فيسمح لهم ، ويصفح عنهم ، ولا يجد في قلبه عليهم ، ولا يصل بشيء من الأذى إليهم ، كما قيل

[من الرمل]

رُبَّ رَامٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجِدْ بُدًّا مِنْ أَلْعَظِفِ عَلَيْهِ
فَعَسَى يَطْلُعُ اللَّهُ عَلَى فَرَحَ الْقَوْمِ فَيُذْنِنِي إِلَيْهِ^(٦)

* * *

- (١) كأنه يريد : أن ما حكره عن أنفسهم من مدح وهم في مقام الجمع . . بقي لهم ، ولم يتحول عنهم ؛ إذ قل أن يدعي امرؤ مقاماً إلا وسلب حاله أو التمكن فيه .
- (٢) في نحو قوله (قدمي هذه على رقبة كل ولي) ، وانظر توجيهه في « نشر المحاسن الغالية » (ص ٢٨٩)
- (٣) في نحو قوله : (والله ؛ لقد جئت في هذا الطريق بما لم يأت به أحد) ، وانظر « لطائف المنن » (ص ٧٩) .
- (٤) في نحو قوله : (والله ؛ لقد قال لي الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه : يا أبا العباس ؛ فيك ما في الأولياء ، وليس في الأولياء ما فيك) ، وانظر « لطائف المنن » (ص ١٨٦) .
- (٥) من أنهم قالوا هذا في مقام الجمع
- (٦) أوردهما الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٢ / ٦٠٢) ، وروي البيهقي في « شعب الإيمان » (٧٧٤٠) عن سهل بن منصور قال رأيت الصبيان يرجمون بهلولاً بالحصي ، قال =

الحكمة الثانية والخمسون بعد المئة (*)

مَتَى كُنْتَ إِذَا أُعْطِيتَ بَسَطْتَ أَلْعَطَاءُ ، وَإِذَا مُنِعْتَ قَبَضْتَ
الْمَنْعُ . فَاسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى ثُبُوتِ طُفُولِيَّتِكَ ، وَعَدَمِ صِدْقِكَ فِي
عُبُودِيَّتِكَ

القبضُ عند المنع والبسطُ عند العطاء مِنْ علاماتِ بقاءِ الحِظِّ والعملِ على
نيله ، وهو مناقضٌ للعبوديةِ عند العارفينَ ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فليعرفْ بِهِ عَدَمَ صِدْقِهِ فِي
عبودِيَّتِهِ ، وَأَنَّهُ طِفْلِيٌّ بَيْنَ أَهْلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي ادِّعَائِهِ مَقَامَاتِهِمْ وَهُوَ لَمْ يُؤْهَلْ لَهَا
وَالطِفْلِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي إِلَى الْوَلَائِمِ وَالضِّيَافَاتِ فَيَدْخُلُ مَعَ أَهْلِهَا مِنْ غَيْرِ
دَعْوَةٍ ، وَهُوَ مَنْسُوبٌ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُطَفَانَ كَانَ يُقَالُ

فوقعت به حصة أدمته ، فأنشأ يقول :

(من الرمل)

حسبي الله توكلتُ عليه مَنْ نَوَاصِي الْخَلْقِ طُرّاً بِيَدِيهِ
ليس للهاربِ مِنْ مَهْرِبِهِ أَبْدأُ مِنْ مَهْرِبِ إِلَّا إِلَيْهِ
رُبَّ رَامٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجْذُ بُدْأً مِنَ الْعَطْفِ عَلَيْهِ

قلت : تعطف عليهم وهم يرحمونك ؟! فقال : اسكت ، لعل الله يطلع على غمي وشدة فرح
هؤلاء ؛ فيهبني لهم ، أو يهبهم لي .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى اعتبار ميزان الشريعة ومِحْكُ الحَقِيقَةِ ، وَأَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلِ الْعَطَاءَ

أو المنع علامتين على القبول أو الردِّ ، بل هما من جملة الأسباب العادية التي لا أثر لها

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّيَ

أَكْرَمَنِي * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّيَ أَهَنَّنِي * كَلَّا ﴾ [الفجر : ١٥-١٧] ، وقوله عليه

الصلاة والسلام : « الحمد لله على كلِّ حالٍ » ، رواه أبو داود (٥٠٥٨) من حديث سيدنا ابن عمر

رضي الله عنهما

لَهُ : طفيلُ الأعراسِ ، وطفيلُ العرائسِ ، وكان يأتي الولائمَ مِنْ غيرِ أَنْ يُدعى لها^(١) ، فشبهَ صاحبُ الكتابِ هذا بهِ .

قالَ الشيخُ أبو عبدِ الرحمنِ السلميُّ : (أَكْثَرُ الْخَلْقِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَحْوَالِهِمْ وَإِرَادَاتِهِمْ عَلَى الظَّنُونِ ، مَا تَحَقَّقَ مِنْهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ ؛ أَلَا تَرَاهُ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ﴾ [يونس : ٣٦] !؟)

فَمَنْ تَحَقَّقَ فِي حَالِهِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى غَابَ عَنْ كُلِّ مَا مِنْهُ أَوْ لَهُ مِنْ الْأَحْوَالِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ ؛ نَظَرًا إِلَى مَا إِلَيْهِ مِنْ رِعَايَةِ الْحَقِّ وَحَيَاظَتِهِ وَتَوَلُّيهِ ، وَكَانَ لِلْحَقِّ مِنْ حَيْثُ الْحَقُّ لَهُ ، لَا مِنْ حَيْثُ هُوَ لِلْحَقِّ ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ الْعَبِيدِ يَشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالْمَعْرِفَةِ ، وَيُظْهِرُونَ حَالَ الْمَحَبَّةِ ، فَإِذَا وَرَدَ عَلَيْهِمْ وَارِدُ بَلَاءٍ أَوْ خِلَافٌ مُرَادٍ . رَجَعَتْ نَفْسُهُمْ إِلَى حَدِّ الْإِسْفَاقِ عَلَيْهَا وَالْإِهْتِمَامِ بِهَا ، وَنَسُوا مَا ادَّعَوْا بِهِ وَمَا أَشَارُوا إِلَيْهِ ، وَلَوْ كَانُوا لِلْحَقِّ مِنْ حَيْثُ الْإِسْتِحْقَاقُ . لَنَسُوا فِي جَنْبِ مَا أَشَارُوا إِلَيْهِ جَمِيعَ الْمَوَارِدِ^(٢) ، سَاءَ أَمْ سَرٌّ ؛ لِأَنَّ مَنْ حَصَلَ فِي مِيدَانِ الْوُصُولِ لَا تَعْتَرِضُ عَلَيْهِ عَارِضَةٌ خِلَافٍ ، وَأَذْهَلُهُ حَالُهُ عَمَّا سِوَاهُ .

✱

(١) انظر « التطفيل وحكايات الطفيليين » للخطيب البغدادي (ص ٤٦) .

(٢) في (ج) : (المراد) بدل (الموارد) .

الباب السادس عشر
في أسباب التنصل من
الذنوب

الحكمة الثالثة والخمسون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

إِذَا وَقَعَ مِنْكَ ذَنْبٌ فَلَا يَكُنْ سَبِيًّا يُؤْيِسُكَ مِنْ حُصُولِ الْإِسْتِقَامَةِ
مَعَ رَبِّكَ ؛ فَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ آخِرَ ذَنْبٍ قُدِّرَ عَلَيْكَ .

الاستقامة على العبودية لا يناقضها فعلُ الذنب على سبيلِ الفلتهِ والهفوةِ إذا جرى
القدرُ عليه بذلك ، وإنما يناقضها الإصرارُ عليه

فإذا وقعَ مِنَ العبدِ ذنبٌ فينبغي له أن يبادرَ إلى التوبةِ منه ، ولا ييئسَ بسببِ وقوعِهِ
فيه مِنَ الاستقامةِ مع رَبِّهِ ، ويرى أَنَّهُ طردَهُ وأبعدهُ رؤيةً توجبُ لَهُ القنوطَ مِنْ رحمةِ الله
تعالى ، ولا ييئسَ مِنْ رَوْحِ الله ؛ لأنَّهُ قد يكونُ ذَلِكَ الذنبُ آخِرَ ذَنْبٍ قُدِّرَ عَلَيْهِ ، وقد
وقعَ وَفَّرَغَ مِنْهُ

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن قبول التوبة من فضل الله تعالى على العبد ، ونفوذها شرعاً من

باب صدق الوعد ، وإلى أن الذنب تعلقت به قدرة العبد كسباً ، وقدرة الله إيجاداً ، وذلك لِحَكَمِ
عديدة ؛ منها : تعريف العبد بباطنه حتى يصلحه ؛ فما نشأ ذنب إلا عن سوء عقد ، وإلى أن باب

التوبة للمؤمن مفتوح إلى ساعة نزع الروح

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر ٥٣] ، وقوله عليه الصلاة

والسلام : « ولو يعلمُ الكافرُ ما عندَ الله مِنَ الرحمةِ . ما قنطَ مِنْ جنتِهِ أَحَدٌ » ، رواه مسلم

(٢٧٥٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

الحكمة الرابعة والخمسون بعد المئة (*)

إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْفَتَحَ لَكَ بَابُ الرَّجَاءِ .. فَاشْهَدْ مَا مِنْهُ إِلَيْكَ ،
وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْفَتَحَ لَكَ بَابُ الْحُزَنِ .. فَاشْهَدْ مَا مِنْكَ إِلَيْهِ .

الرجاء والحزن : حالان عن مشاهدتين

فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفَتَحَ لَهُ بَابُ الرَّجَاءِ : فليشهد ما مِنْ اللَّهِ لَهُ ؛ مِنْ الْكَرَمِ وَالْفَضْلِ ،
وَالْإِسْعَافِ وَالْأَلْطَافِ ، فيغلبُ عليه حَيْثُذِ حَالُ الرَّجَاءِ
وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفَتَحَ لَهُ بَابُ الْحُزَنِ : فليشهد ما مِنْهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؛ مِنْ الْمَخَالَفَةِ
وَالْعَصْيَانِ ، وَسُوءِ الْأَدَبِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فيغلبُ عليه حَيْثُذِ حَالُ الْحُزَنِ

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الخير من الله تعالى إيجاداً ونسبة ، وأن الشر من العبد نسبة ،
ومن الله تعالى إيجاداً وله الحجة على عبده ، وأنه تعالى له تجليات على قلوب عباده على حسب
أحوالهم ؛ فمن شهد مِنْهُ تعالى تجلّى عليه بالرجاء ، ومن شهد أعماله المعلولة تجلّى عليه تعالى
بالحزن والحياء .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ [الضحى : ٥] ،
وأكثر آيات الرجاء مقترنة بالعمل ، وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾
[العنكبوت : ٥] ، وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ [القصص : ٧٦] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « إن الله يحب كل قلب حزين » ، رواه الحاكم في « المستدرک »
(٣١٥ / ٤) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

الحكمة الخامسة والخمسون بعد المئة (*)

رُبَّمَا أَفَادَكَ فِي لَيْلِ الْقَبْضِ مَا لَمْ تَسْتَفِدْهُ فِي إِشْرَاقِ نَهَارِ
الْبَسْطِ ، ﴿ لَا تَذَرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ﴾

تَقَدَّمَ أَنَّ الْقَبْضَ يُوَثِّرُهُ الْعَارِفُونَ عَلَى الْبَسْطِ^(١) ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ عَدَمِ حِظِّ النَّفْسِ ،
وَوُجُودِ قُدْرَتِهِمْ عَلَى الْوَفَاءِ بِآدَابِهِ دُونَ الْبَسْطِ ، وَقَدْ يَنْفَتَحُ لَهُمْ فِيهِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَعَارِفِ
مَا لَا يَنْفَتَحُ لَهُمْ فِي الْبَسْطِ

فَيَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَعْرِفَ نِعْمَةَ رَبِّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي لَيْلِ الْقَبْضِ كَمَا يَعْرِفُهَا فِي إِشْرَاقِ
نَهَارِ الْبَسْطِ ؛ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ فِي اللَّيْلِ مِنَ الْمَنَافِعِ مَا لَيْسَ فِي النَّهَارِ .
فَلِيَكُلَّ عِلْمٍ ذَلِكَ إِلَى رَبِّهِ ، وَلِيَحْسُنْ ظَنُّهُ بِهِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيُّهُمَا أَقْرَبُ لَهُ نَفْعًا ،
كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِالْآيَةِ الْكَرِيمَةِ

وَتَشْبِيهُ الْقَبْضِ بِاللَّيْلِ ، وَالْبَسْطِ بِالنَّهَارِ مجازٌ بديعٌ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ نَحْوُهُ فِي كَلَامِ
سَيِّدِي أَبِي الْحَسَنِ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن أفعال الله تعالى كأحكامه لا تعلل ، وأن الله تعالى أُلْطَافاً
لِلْمُؤْمِنِ خَبَأَهَا لَهُ فِي كُلِّ عَطَاءٍ وَكُلِّ ابْتِلَاءٍ ، وَاللهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا
كَثِيرًا ﴾ [النساء : ١٩] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « عَجَباً لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ ؛ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ
خَيْرٌ » ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٩٩٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا صَهْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) انظر (ص ٤٢٦ ، ٤٢٨) .

(٢) انظر (ص ٤٣٢) .

الحكمة السادسة والخمسون بعد المئة (*)

مَطَالِعُ الْأَنْوَارِ : الْقُلُوبُ وَالْأَسْرَارُ

نجومُ العلم ، وأقمارُ المعرفة ، وشموسُ التوحيد . . مطالعُها وموضعُ شروقها
قلوبُ العارفين وأسرارُهم ، وهذه هي الأنوارُ الحقيقية من المطالعِ الروحانيَّة ،
بخلافِ الأنوارِ الحسيَّة

قالَ في « لطائفِ المنن » : واعلمْ أَنَّ اللهَ سبحانه إذا تولَّى ولياً صانَ قلبه من
الأغيارِ ، وحرسَهُ بدوامِ الأنوارِ ، حتى لقد قالَ بعضُ العارفينَ إذا كانَ اللهُ سبحانه
قد حرسَ السماءَ بالكواكبِ والشُّهُبِ كي لا يُسْتَرَقَ السَّمْعُ منها . . فقلبُ المؤمنِ أولى
بذلك ؛ لقولِ اللهِ تعالى فيما يحكيه رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « لَمْ يَسْعِنِي
أَرْضِي وَلَا سَمَائِي ، وَوَسَعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ »^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى ربُّ العالمين ؛ عالمُ الملك ، وعالمُ الملكوت ، وعالمُ
الجبروت ، وكما أنه تعالى خلق في عالم الملك شمساً وأقماراً تشرق في سماء عالم الملك . .
فكذلك خلق مثلها في عالم الملكوت ، وجعل القلوب مرقاة لهذا العالم ، وجعل معرفته سبحانه
وتعالى بها ؛ إذ جلَّ ربُّنا أن تناله حواسُّنا ، التي هي من عالم الملك .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ
وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « أَمَا الْقَلْبُ الْأَجْرُدُ : قَلْبُ
المؤمن ، سراجُهُ فِيهِ نَوْزُهُ » ، رواه أحمد في « المسند » (٧ / ٣) من حديث سيدنا أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه .

(١) كذا في « قوت القلوب » (١ / ٣٣٤) ، روى أحمد في « الزهد » (ص ٨١) عن وهب بن منبه :
أن الله عز وجل فتح السماوات لحزقيل ، حتى نظر إلى العرش - أو كما قال - ، فقال حزقيل :
سبحانك ما أعظمك يا رب ! فقال الله : إن السماوات والأرض لم تطق أن تحملني ، وضغن من أن =

فانظرَ رَحِمَكَ اللهُ هَذَا الأَمْرَ الأَكْبَرَ الَّذِي أُعْطِيَهُ هَذَا القَلْبُ حَتَّى صَارَ لَهُ هَذِهِ
الْمَرْتَبَةُ أَهْلًا

ولهَذَا قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ لَوْ كُشِفَ عَنْ نُورِ الْمُؤْمِنِ الْعَاصِي لَطَبَّقَ مَا بَيْنَ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِنُورِ الْمُؤْمِنِ الْمُطِيعِ ؟ !

ولقد سمعتُ شيخنا أبا العباسِ رضيَ اللهُ عنه يَقُولُ : لَوْ كُشِفَ عَنْ حَقِيقَةِ الْوَلِيِّ
لُعِيدَ ؛ لِأَنَّ أَوْصَافَهُ مِنْ أَوْصَافِهِ ، وَنَعْوَتُهُ مِنْ نَعْوَتِهِ .

قَالَ : وَلقد أَخْبَرَنِي بَعْضُ الْمُرِيدِينَ قَالَ : صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخِي صَلَاةً ، فَشَهِدْتُ
مَا أَبْهَرَ عَقْلِي ؛ وَذَلِكَ أَنِّي شَهِدْتُ بَدَنَ الشَّيْخِ وَالْأَنْوَارُ قَدْ مَلَأَتْهُ ، وَانْبَثَّتِ الْأَنْوَارُ مِنْ
وُجُودِهِ ، حَتَّى إِنِّي لَمْ أَسْتَطِعِ النَّظَرَ إِلَيْهِ ، قَالَ فَلَوْ كُشِفَ الْحَقُّ تَعَالَى عَنْ مَشْرِقَاتِ
أَنْوَارِ قُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ . . لَانْطَوَى نُورُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِنْ مَشْرِقَاتِ أَنْوَارِ قُلُوبِهِمْ ، وَأَيْنَ
نُورُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِنْ أَنْوَارِهِمْ ؟ ! الشَّمْسُ يَطْرَأُ عَلَيْهَا الْكُسُوفُ وَالْغُرُوبُ ، وَأَنْوَارُ
قُلُوبِ أَوْلِيَائِ اللَّهِ لَا كُسُوفَ لَهَا وَلَا غُرُوبَ ؛ لِذَلِكَ قَالَ قَائِلُهُمْ ^(١) [مِنْ الْخَفِيفِ]

إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِأَلْيَدِهِ لِي وَشَمْسُ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيبُ ^(٢)

* * *

= تسعني ، وسعني قلبُ المؤمنِ الوادعِ اللينِ .

وروى الطبراني في « مسند الشاميين » (٨٤٠) من حديث سيدنا أبي عتبة الخولاني رضي الله عنه
مرفوعاً : « إِنَّ لِلَّهِ آيَةً مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، آيَةُ رَبِّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ، وَأَحْبُّهَا إِلَيْهِ أَلْيُنْهَا
وَأَرْفُهَا »

ثم اعلم : أن سعة كل شيء بحسب حقيقته وماهيته ، ولما كان القلب من عالم الملكوت ، وليس
لعالم الملكوت مكان أو زمان . . كانت سعة القلب للرب سعة معرفة ، ومحل تجليات عرفانية ،
لا سعة حلول .

(١) انظر (ص ٤٨٠) .

(٢) لطائف المنن (ص ٥٢)

الحكمة السابعة والخمسون بعد المئة (*)

نُورٌ مُسْتَوْدَعٌ فِي الْقُلُوبِ ، مَدَدُهُ النُّورُ الْوَارِدُ مِنْ خَزَائِنِ
الْغُيُوبِ .

نورُ اليقينِ المستودعُ في القلوبِ يُستمدُّ ويتزايدُ ضياؤه من النورِ الواردِ من خزائنِ
الغُيوبِ ؛ وهو نورُ الأوصافِ الأزليَّةِ ، كما ذكرناه عن الشيخِ أبي العباسِ المرسِيِّ
قبلَ هذا^(١) ، وقد تقدَّم من كلامِ المؤلِّفِ رحمَةُ اللهِ تعالى : (أنارَ الظواهرَ بأنوارِ
آثارِهِ ، وأنارَ السرائرَ بأنوارِ أوصافِهِ)^(٢)

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أنه تعالى خلق الخطرات كما
خلق الحركات ، وتجلت أسماؤه وصفاته في طبقات مصنوعاته .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ كَلَّا تُمَيِّدُهُمْ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ
رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ [الإسراء : ٢٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لولا أنت ما اهتدينا » ، رواه
البخاري (٢٨٣٦) ، ومسلم (١٨٠٣) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

(١) انظر (ص ٦١٥) .

(٢) انظر (ص ٤٨٠) .

الحكمة الثامنة والخمسون بعد المئة (*)

نُورٌ يَكْشِفُ لَكَ بِهِ عَنْ آثَارِهِ ، وَنُورٌ يَكْشِفُ لَكَ بِهِ عَنْ أَوْصَافِهِ .

النورُ المدركُ بالحواسِّ يكشفُ لكَ بِهِ عن آثارِهِ ؛ وهي الأكوَانُ المحدثَةُ ، وليسَ لكَ إلى ذلكَ كبيرُ حاجةٍ إلا مِنْ حيثُ تستدلُّ بها على المؤثِّرِ والنورُ المستودعُ في القلوبِ : يكشفُ لكَ بِهِ عن أوصافِهِ الأزليَّةِ حتَّى تراها عياناً ، وفي هذا غايةُ بغيتِكَ ، وبِهِ شرفُ قدرِكَ ومنزلتِكَ ؛ إذ بذلكَ تتحقَّقُ بالمعرفةِ ، وترتفعُ بالمشاهدةِ ، ولا تحتاجُ إلى دليلٍ يدلُّكَ وهذا فرقٌ ما بينَ النورينِ ، قالَ في « لطائفِ المننِ » نورُ الشمسِ تشهدُ بِهِ الآثارُ ، ونورُ اليقينِ تشهدُ بِهِ المؤثِّرُ ، ولنا في هذا المعنى [من الخفيف]

هَذِهِ الشَّمْسُ قَابَلَتْنا بِنُورِ وَلَشَمْسُ الْيَقِينِ أَبْهَرُ نُورَا
فَرَأَيْنَا بِهِ هَذِهِ النُّورَ لَكِنَّا (١) بِهِائِكَ قَدْ رَأَيْنَا الْمُئَيَّرَا (٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن النور ترجع حقيقته إلى إدراك الموجود ، وعليه : فلكل موجود نور يدرك به ؛ فالآثار الحسية تدركها الحواس بأنوار حسية تليق بها ، والأوصاف الأزلية القديمة تدركها الأسرار بأنوار اليقين الملكوتية ؛ إذ العقل والنقل قاضيان بإجلال الله تعالى عن إدراك الحواس ، بل وتزييه عن إدراك البصائر الإدراك اللائق به ، فما عرف القديم إلا القديم سبحانه . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا ﴾ [الكهف : ٥٧] ، وقوله تعالى ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر : ٦٩] ، وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظِلْمَةٍ ، فَالْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ ، فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى » ، رواه الترمذي (٢٦٤٢) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما

(١) رسمت (لكناً) في جميع النسخ : (لكن) بالشرط الأول ، والتصحيح من « اللطائف »

(٢) لطائف المنن (ص ٥٣)

الحكمة التاسعة والخمسون بعد المئة (*)

رُبَّمَا وَقَفَتِ الْقُلُوبُ مَعَ الْأَنْوَارِ ، كَمَا حُجِبَتِ النَّفُوسُ بِكَثَائِفِ
الْأَغْيَارِ .

القلوب نورانية ؛ فتحجبُ بوقوفها مع لطائفِ الأغيارِ النورانية ؛ مِنْ العلومِ
والمعارفِ

والنفوسُ ظلمانية ؛ فتحجبُ بمحييها لكثائفِ الأغيارِ الظلمانية ؛ مِنْ العاداتِ
والشهواتِ .

فالقلوبُ محجوبةٌ بالأنوارِ ، كما أَنَّ النفوسَ محجوبةٌ بالظلماتِ ، والحقُّ وراءَ
ذلك كله .

قال أبو الحسن الشُّشْتَرِيُّ في قصيدته النونية^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات الحُجُبِ في عالم الملكوت ؛ كثبوتها في عالم الملك ،
وهي قضايا خبرية ، جاء بها الصادق المصدق المؤيد بالمعجزات ، فوجب تصديقها شرعاً وعقلاً
بواسطته بعد التجويز ، فالملتفت لغير الله تعالى أيّاً كان سبب التفاته . . محجوب عن الله سبحانه
بما التفت إليه ، وإلى إثبات التغاير بين القلب والنفس ؛ وهو مذهب الحكيم الترمذي والقشيري ،
خلافًا لحجة الإسلام الغزالي ، وإلى أن العبد كما يُحجب بالظُّلُم يحجب بالأنوار ، وربك يخلق
ما يشاء ويختار .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام : « قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك » ، رواه مسلم
(٢٩٨٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر « ديوانه » (ص ٧٢)

تَقَيَّدَتْ لِلْأَوْهَامِ لَمَّا تَدَاخَلَتْ^(١) عَلَيْكَ وَنُورُ الْعَقْلِ أَوْرَثَكَ السَّجْنَآ
وَهَمَّتْ بِأَنْوَارِ فَهْمِنَا أُصُولَهَا وَمَنْبَعَهَا مِنْ أَيْنَ كَانَ فَمَا هَمْنَا
وَقَدْ تَخَجَّبُ الْأَنْوَارُ لِلْعَبْدِ مِثْلَمَا تَبْعُدُ مِنْ إِظْلَامِ نَفْسٍ حَوَتْ ضِغْنًا^(٢)

✱

(١) في « الديوان » : (بالآوهام) بدل (للآوهام) .
(٢) في « الديوان » : (تقيد) بدل (تبعد) .

الحكمة الستون بعلمة (*)

سَتَرَ أَنْوَارَ السَّرَائِرِ بِكَثَائِفِ الظُّوَاهِرِ ؛ إِجْلَالاً لَهَا أَنْ تُبْتَذَلَ
بُوجُودِ الْإِظْهَارِ ، وَأَنْ يُنَادَى عَلَيْهَا بِلِسَانِ الْإِشْتِهَارِ

أنوار السرائر إنما خفيت عن العيان بما سترها من كثائف الظواهر ، مع أنَّ
الظهور التام لا ينبغي أن يكون إلا لها ؛ لأنها رفيعة القدر ، جليلة الخطر ، فأجلها
عن الابتذال لها بوجود إظهارها ، وصانها من أن يُنادى عليها بلسان الاشتهار بين
الأغيار ، فيكون ذلك نوعاً من الإهانة بها

وقد تقدّم مثل هذا السّتر في قوله (سبحان من ستر سرّ الخصوصية بظهور
البشريّة)^(١)

*

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمتان السابقتان ، وإلى أن قدر الحوادث
وتفاوتها فيما بينها . راجع لمحض اختيار الله تعالى ، وقد جعل الحكيم الظواهر سترًا لأنوار
السرائر ، ولو ظهرت لشاركت غيرها في الظهور ، وإنما يعظم العظيم بأنه مكنون .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ ﴾ [الحجرات :
١٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « التقوى ها هنا » وأشار إلى صدره ، رواه مسلم (٢٥٦٤)
من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٥٠٢) ، وفي هامش (أ) : (بلغ الشيخ أبو بكر)

الباب السابع عشر
في أحكام الولاية والعناية

الحكمة الحادية وستون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

سُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ الدَّلِيلَ عَلَى أَوْلِيَائِهِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يُوصِلْ إِلَيْهِمْ إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يُوصِلَهُ إِلَيْهِ .

لا دليل على الله سواه ، ولا وصول إليه بغيره ، وكذلك أولياؤه .

ولمّا كان الوصول إلى الله تعالى لا يكون إلا بالعبادة والخصوصية ، ويستحيل أن يكون بطلب وبسبب . . كان أولياؤه المخصوصون بالقرب منه كذلك ؛ لما خلع عليهم الخلع العظيم ، وتولاهم بمنته الجسمية ، واصطفاهم لنفسه ، واختصهم بمحبته وأنسه ، وطهر أسرارهم من أنجاس الأغيار ، وصان قلوبهم بما أودع فيها من الأنوار والأسرار ، فكانوا لذلك ضنائه في عبادته^(١) ، وخباياه في بلاده ، كما

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات الخصوصية لبعض عباد الله تعالى غير الأنبياء والمرسلين ، وهي الولاية الخاصة ، وأنهم محط نظر الحق سبحانه وتعالى ، وهذا مما يجب اعتقاده على كل مكلف .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف : ٦٥] ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس : ٦٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يَقَالُ لَهُ : أَوْيسُ ، لَا يَدْعُ بِالْيَمَنِ غَيْرَ أُمٍّ لَهُ ، قَدْ كَانَ بِهِ بِيَاضٌ ، فَدَعَا اللَّهَ فَأَذْهَبَهُ عَنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوْ الدَّرْهَمِ ، فَمَنْ لَفِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ » ، رواه مسلم (٢٥٤٢) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

(١) روى ابن أبي الدنيا في « الأولياء » (٢) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٣٨٥ / ١٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٦ / ١) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ =

قَالَ فِي بَعْضِ الْإِشَارَاتِ عَنْهُ سُبْحَانَهُ : (أَوْلِيَائِي تَحْتَ قِبَابِي ، لَا يَعْرِفُهُمْ أَحَدٌ غَيْرِي)^(١)

وهَذَا مِنْ غَيْرَتِهِ عَلَيْهِمْ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ تَعَالَى أَغْيَرُ عَلَى أَوْلِيَائِهِ مِنْ أَنْ يُظْهِرَهُمْ إِلَى مَنْ لَا يَعْرِفُهُمْ ، فَلَمْ يَجْعَلْ لِأَحَدٍ دَلِيلًا عَلَيْهِمْ إِلَّا مِنْ حَيْثُ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يُوصِلْ إِلَيْهِمْ إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يُوصِلَهُ إِلَيْهِ ؛ لِأَنَّهُ يُلَبِّسُهُمْ لِبَاسَ التَّلْيِيسِ بَيْنَ الْأَنَامِ ، وَيُظْهِرُهُمْ بِمَا يَحْقُرُهُمْ فِي أَعْيُنِ الْخَوَاصِّ وَالْعَوَامِّ ، فَأَنْتَى يَكُونُ لِأَحَدٍ دَلِيلٌ عَلَيْهِمْ ، أَوْ وَصُولٌ بِسَبَبٍ إِلَيْهِمْ !؟

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (فَأَوْلِيَاءُ اللَّهِ أَهْلُ كَهْفِ الْإِيوَاءِ ، فَقَلِيلٌ مَنْ يَعْرِفُهُمْ . قَالَ : وَقَدْ سَمِعْتُهُ - يَعْنِي : شَيْخَهُ أَبَا الْعَبَّاسِ - يَقُولُ : مَعْرِفَةُ الْوَلِيِّ أَصْعَبُ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعْرُوفٌ بِكَمَالِهِ وَجَمَالِهِ ، وَحَتَّى مَتَى تَعْرِفُ مَخْلُوقًا مِثْلَكَ يَأْكُلُ كَمَا تَأْكُلُ ، وَيَشْرَبُ كَمَا تَشْرَبُ !؟)^(٢)

قَالَ فِيهِ (وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَعْرِفَكَ بَوْلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَائِهِ . . طَوَّى عَنْكَ وَجُودَ بَشَرِيَّتِهِ ، وَأَشْهَدَكَ وَجُودَ خُصُوصِيَّتِهِ)^(٣)

وَقَالَ صَاحِبُ كِتَابِ « أَنْوَارِ الْقُلُوبِ »^(٤) : (اللَّهُ سُبْحَانَهُ عِبَادٌ ضَنَّ بِهِمْ عَلَى الْعَامَّةِ ، وَأَظْهَرَهُمْ لِلْخَاصَّةِ ، فَلَا يَعْرِفُهُمْ إِلَّا شَكْلٌ مِثْلُهُمْ^(٥) ، أَوْ مُحِبٌّ لَهُمْ ، وَلِلَّهِ

= ضَنَائِنَ مِنْ عِبَادِهِ ، يَغْذُوهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ، وَيَحْيِيهِمْ فِي عَافِيَّتِهِ ، إِذَا تَوَقَّاهُمْ تَوَقَّاهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ ، أَوْلَتْكَ الَّذِينَ تَمُرُّ عَلَيْهِمُ الْفَتَنُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ وَهُمْ مِنْهَا فِي عَافِيَةٍ .

(١) أوردته الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٥٧٦/٨) ، وانظر علة خفائهم في كلام سهل بن عبد الله التستري (ص ٦٢٧) في الحكمة الآتية .

(٢) لطائف المنن (ص ١٠٨)

(٣) لطائف المنن (ص ٧١) .

(٤) هو للإمام أبي القاسم عبد الرحمن الصقلي المالكي ، وتقدم ذكره (ص ٥٢٥) ، وطبع هذا الكتاب باسم : « الأنوار في علم الأسرار ومقامات الأبرار » .

(٥) الشَّكْلُ : الشَّيْبَةُ وَالْمُوَافِقُ بِوَصْفِهِ وَطَبْعِهِ .

تعالى عبادُ ضُنَّ بهم عنِ الخاصَّةِ والعامَّةِ^(١) ، وعبادُ أظهرهم للخاصَّةِ والعامَّةِ ، واللهِ عبادُ يظهرهم في البداية ، ويسترهم في النهاية ، واللهِ عبادُ لا يظهر حقيقة ما بينه وبينهم إلى الحفظةِ فَمَنْ سواهم ، حتى يلقونه بما أودعهم منه في قلوبهم ، وهم شهداءُ الملكوتِ الأعلى ، والصفحِ الأيمنِ مِنَ العرشِ ، الذينَ يتولَّى اللهُ قبضَ أرواحهم بيده ، فتطيبُ أجسادهم به ، فلا يعدو عليها الثرى حتى يُبعثوا بها مشرقةً بنورِ البقاءِ المَجْعُولِ فيهم بقاءُ الأبدِ معَ الباقي الأَحدِ عزَّ وجلَّ) انتهى^(٢)

وقالَ أبو يزيدَ : (أولياءُ اللهِ تعالى عرائسُ ، ولا يرى العرائسَ إلا مَنْ كانَ مَحْرَمًا لهنَّ ، وأما غيرهنَّ فلا ، وهم مخدَّرونَ عندهُ في حِجالِ الأنسِ ، لا يراهم أحدٌ في الدنيا ولا في الآخرة)^(٣)

وقالَ أبو عليٍّ الجوزجانيُّ : (الوليُّ : هو الفاني في جلالهِ ، الباقي في مشاهدتِهِ ، تولَّى اللهُ سبحانهُ سياستَهُ ، فتولَّتْ عليه أنوارُ التولِّي ، لم يكنْ له عن نفسه إخبارٌ ، ولا معَ غيرِ اللهِ عزَّ وجلَّ قرارٌ)^(٤)

وفي الإشاراتِ عنِ اللهِ عزَّ وجلَّ (إِنَّمَا سَمَّيْتُ الْوَلِيَّ وَلِيًّا ؛ لَأَنَّهُ يَلِينِي دُونَ ما سِوَاي)^(٥) ، فهم منزَّهونَ بتنزيهِه الحقُّ تعالى لهم مِنْ أَنْ يُوصَلَ إليهم بغيرِهِ ، ولذلك صَدَّرَ المؤلِّفُ رحمَهُ اللهُ كلامَهُ بالتسبيح .

* * *

-
- (١) في (أ ، ب) زيادة هنا : (واللهِ عبادُ ضُنَّ بهم للخاصة والعامّة) ، وقوله : (إلا شكل مثلهم) انظر كلمة سهل بن عبد الله الآتية (ص ٥٢٧) في معرفة الأولياء
- (٢) انظر « الأنوار في علم الأسرار » (ص ٣٩) .
- (٣) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٥٥٦)
- (٤) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٥٧) .
- (٥) كذا في « المواقف والمخاطبات » للتَّقَرِّي (ص ١٠٥) ، وزاد : (فهو بيتي الذي فيه أتكلم) ، وهو موقف أدب الأولياء .

الحكمة الثانية والستون بعد المئة (*)

رُبَّمَا أَطْلَعَكَ عَلَى غَيْبٍ مَلَكُوتِيهِ ، وَحَجَبَ عَنْكَ إِلَّاسْتِشْرَافَ
عَلَى أَسْرَارِ الْعِبَادِ .

مِنْ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى إِخْفَاءُ أَسْرَارِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ ، لَا سِيَّمَا سِرٌّ يَقْتَضِي
وَجُودَ عَيْبٍ ، وَهُوَ ظَاهِرٌ مَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا ؛ بِدَلِيلِ الْكَلَامِ الَّذِي عَقَّبَهُ بِهِ^(١) ، وَقَدْ
يُظْهِرُ لِبَعْضِ النَّاسِ مَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَسْرَارِ الْمَلَكُوتِيَّةِ ، وَوَجْهَ الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا
مَا يَذْكُرُهُ الْمُؤَلِّفُ الْآنَ^(٢)

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ مَا هُوَ أَعْمٌ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ ، وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ أَسْرَارُ الْوَلَايَةِ
إِذَا اخْتَصَّ الْحَقُّ تَعَالَى بِهَا بَعْضَ عِبَادِهِ ، وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ تَنْبِيْهُ عَلَى الْعِلَّةِ
الْمَوْجِبَةِ لِخَفَاءِ الْوَلِيِّ ، حَسَبَ مَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي الْمَسْأَلَةِ الَّتِي فَرَعْنَا مِنْهَا^(٣) ؛

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى أَنْ مِنْ أَلْفَافِهِ تَعَالَى السِّرُّ الظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ ، وَأَنَّهُ تَعَالَى حَكِيمٌ عَلِيمٌ ،
رُؤُوفٌ رَحِيمٌ ، وَإِلَى أَنْ الرُّؤْيَا الْمَلَكُوتِيَّةَ لَا تَتَوَقَّفُ عَلَى الْأَسْبَابِ الْعَادِيَةِ ، وَكَذَا الْحَسِيَّةِ ، بَلْ هِيَ أَثَرٌ
إِدْرَاكِي يَخْلُقُهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَحْضِ إِرَادَتِهِ ؛ فَقَدْ يَأْذُنُ سُبْحَانَهُ بِرُؤْيَا الْبَعِيدِ ، وَلَا يَأْذُنُ بِرُؤْيَا الْقَرِيبِ .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ
مُسْوَدَّةٌ ﴾ [الزمر : ٦٠] ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِنَّ اللَّهَ يَدْنِي الْمُؤْمِنَ ، فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ
وَيَسْتَرْهُ ، فَيَقُولُ : أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ أَيُّ رَبِّ ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ
بِذُنُوبِهِ ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلَكَ . . قَالَ : سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ » ، رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ (٢٤٤١) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٦٨) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(١) يَعْنِي : الْحِكْمَةُ الْآتِيَةُ عَقِبَ هَذِهِ الْحِكْمَةِ (ص ٦٢٩) .

(٢) انْظُرْ (ص ٦٢٩) .

(٣) انْظُرْ (ص ٢٣) .

حتى يمتنعُ الوصولُ إليه بطلبٍ أو بسببٍ

وإخفاء ذلك أيضاً عن عامة المؤمنين من النعم العظيمة ؛ إذ لو ظهرت أسرار الولاية على أحدٍ لأوجبت على مَنْ ظهرت له حقوقاً لا يقدر على القيام بما يجب منها ؛ فإن فرط في ذلك ، وترك القيام بتلك الحقوق رأساً . . وقع بسبب ذلك في محذورات لا يقوم لها شيء

وقد فهمتُ هذا المعنى من كلام سهل بن عبد الله وقد سأله بعض تلامذته كيف تعرف أولياء الله ؟ فقال : إنَّ الله تعالى لا يعرفهم إلا لأشكالهم ، أو مَنْ أراد أن ينفعه بهم ، ولو أظهرهم حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم ، ومن خالفهم بعد علمه بهم كفر ، ومن قعد عنهم خرج ، ولكنَّ الله تعالى جعل اختياره تغطية أمورهم رحمة منه لخلقهِ ورأفةً ، ولكنَّ الله قد أخبر بكرامتهم ، فقال تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ٦٨] ، فأفردهم به ، ولو أظهرهم حتى يبرزهم لكان في النظر إليهم حجة ، وكان الاستماع لحديثهم فرضاً . انتهى كلام سهل

وفهمته أيضاً من الكلام الذي ذكره الشيخ أبو طالب في كتاب (الشكر) ، قال فيه (ثم بعد ذلك : من لطائف النعم شمول ستره لهم بعضهم من بعض ^(١) ، ونشرهم عند العلماء والصالحين منهم ^(٢) ، ولولا ذلك لَمَا نظروا إليهم ، ثم حجب الصالحين عنهم ، ولو ظهر عليهم آيات يُعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقربه منهم . . لبطل ثواب المحسنين إليهم ، ولحرّم قبول إحسانهم عليهم ، ولحبطت أعمال المسيئين إليهم ؛ ففي حجب ذلك وستره ما يحمل العاملين لهم في الخير والشر . . على الرجاء وحسن الظن من وراء حجاب

(١) والعبارة في مطبوعة « قوت القلوب » : (شمول ستره لهم ، وحجب بعضهم من بعض) .

(٢) في مطبوعة « قوت القلوب » و(ج ، د ، هـ) : (وسترهم) بدل (ونشرهم) .

اليقين^(١) ، وتأخّرت عقوبات المؤذنين لهم عن المعاجلة ؛ لما سترَ عليهم من عظيم شأنهم عند الله عزَّ وجلَّ وجلَّ وجيلٍ قدرهم ، ففي سترٍ هذا نعمٌ عظيمةٌ على الصالحين في نفوسهم من سلامة دينهم وقلة فتنهم ، ونعمٌ جليلةٌ على المنتهكين لحرمتهم المصغرين لشعائر الله تعالى من أجلهم ؛ إذ كانوا أساءوا إليهم من وراء حجاب .

فهذا هو لطفٌ خفيٌّ من لطفِ المنعم الوهاب ، كما جاء في الخبر : « مَنْ آذَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنِي بِالْمُحَارَبَةِ ، ثُمَّ أَنَا الشَّائِرُ لَوَلِيِّي »^(٢) ، فقد يكونُ مثْلُ ذلك^(٣) : مَنْ آذَى نَبِيًّا وَهُوَ لَا يَعْلَمُ بِنُبُوَّتِهِ قَبْلَ أَنْ يُخْبَرَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَبَأُهُ ، فَلَا يَكُونُ وَزْرُهُ وَزَرَ مَنْ انْتَهَكَ حَرَمَهُ مَنْ كَانَ أَعْلَمَ أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؛ لعظيم حرمة النبي) انتهى ما ذكره الشيخ أبو طالب^(٤) ، والوجه الأول أولى في تقرير معنى ما ذكره المؤلف رحمه الله^(٥) ، والله سبحانه أعلم .

* * *

(١) في (ج) و « قوت القلوب » : (ما عمل العاملون) بدل (ما يحمل العاملون)

(٢) رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، بلفظ : « مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ » ، وبلغه هنا رواه ابن أبي الدنيا في « الأولياء » (١١٥) عن وهب بن منبه مراسلاً من خبر لسيدنا موسى وهارون علي نبينا وعليهما الصلاة والسلام

(٣) في « قوت القلوب » زيادة : (مَثَلُ) بعد اسم الإشارة .

(٤) انظر « قوت القلوب » (٥٧١ / ٢) .

(٥) وهو حمل الإخفاء على سرِّ يقتضي وجود عيب ، لا على إخفاء أسرار الولاية وخصائصها .

الحكمة الثالثة والستون بعالمية (*)

مَنْ أَطَّلَعَ عَلَى أَسْرَارِ الْعِبَادِ ، وَلَمْ يَتَخَلَّقْ بِالرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ . .
كَانَ أَطْلَاعُهُ فِتْنَةً عَلَيْهِ ، وَسَبَبًا لِحُجْرِ الْوَبَالِ إِلَيْهِ .

المطلعُ على الأسرار التي تقتضي وجودَ العيبِ إذا لم يتخلَّق صاحبه بالرحمة الإلهية ؛ فيرحم المذنبين ، ويحكم على الظالمين ، ويصفح عن الجاهلين ، ويحسن إلى المسيئين ، ويرأف بعباد الله تعالى أجمعين . . فإنه يكون ذلك الاطلاع فتنة عليه ؛ لأن ذلك يؤدِّيه إلى رؤية نفسه ، واستعظام أمرها ، والعجب بعمله ، والتكبر على غيره ، وهذا هو أعظم الفتنة

ويكون أيضاً سبباً إلى جرِّ الوبالِ إليه ؛ من ادَّعاه لصفات ربِّه ، ومنازعتِه لكبريائه وعظمته ، وهذا هو أعظم الوبالِ ، وغاية الخزي والنكالِ
وفي بعض الأخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا نُزِعَتْ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ » (١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى قد يفتن بعض عباده بالاطلاع على شيء من أسرار خلقه ؛ فإن كان متخلِّقاً بالأسماء الإلهية الرحمانية . . أشفق عليهم ودعا الله تعالى لهم ، وإلا افتتن ورُدَّ إلى أول السير .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٤٣] ، وقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران: ١٢٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَيٌّ سَيِّرٌ ، يَحُبُّ الْحَيَاءَ وَالسَّتَرَ » ، رواه أبو داود (٤٠١٢) ، والنسائي (٢٠٠/١) من حديث سيدنا يعلى بن أمية رضي الله عنه

(١) رواه أبو داود (٤٩٤٢) ، والترمذي (١٩٢٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ ، أَرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُم مِّنْ فِي السَّمَاءِ » (١)

وفي الإشارات عن الله تعالى (عبدى ؛ إن استخلفتك شققت لك من الرحمانية شقاً ، فكنْتَ أرحمَ بالمرءِ مِنْ نَفْسِهِ) (٢)

وقد أدب الله خليله إبراهيم عليه السلام في بعض مواطنه العظيمة المقدار ، وعلمه كيف يتخلق بهذا الخلق الكريم عند اطلاعه على الأسرار ؛ روي عن قسامة بن زهير أنه قال : بلغني أن إبراهيم عليه السلام حدث نفسه أنه أرحم الخلق ، قال : فرفعهُ الله حتى أشرف على أهل الأرض ، فأبصر أعمالهم وما يعملون ، فقال يا رب ؛ دمّر عليهم ، فقال الله عز وجل أنا أرحم بعبادي منك يا إبراهيم ، اهبط ، فلعلهم يتوبون ويرجعون (٣)

وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا أَرَى اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . . . أَشْرَفَ عَلَى رَجُلٍ بِمَعْصِيَةِ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى ، فَدَعَا اللَّهُ عَلَيْهِ فَهَلَكَ ، وَكَذَلِكَ عَلَى آخَرَ وَآخَرَ فَهَلَكُوا ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ؛ إِنَّكَ مُسْتَجَابُ الدَّعْوَةِ ، فَلَا تَدْعُو عَلَى عِبَادِي ؛ فَإِنَّهُمْ مِنِّي عَلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ : إِمَّا أَنْ يَتُوبَ الْعَبْدُ مِنْهُمْ إِلَيَّ فَاتُوبَ عَلَيْهِ ، وَإِمَّا أَنْ أُخْرِجَ مِنْهُ نَسَمَةً تُسَبِّحُ لِي ، وَإِمَّا أَنْ يُبْعَثَ إِلَيَّ ؛ فَإِنْ شِئْتُ عَفَوْتُ عَنْهُ ، وَإِنْ شِئْتُ عَاقَبْتُهُ » (٤)

(١) رواه أبو داود (٤٩٤١) ، والترمذي (١٩٢٤)

(٢) كذا في « المواقف والمخاطبات » للنفري (ص ٨)

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠٣ / ٣)

(٤) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٦٢٧٤) ولكن من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه ، ورواه أيضاً (٦٢٧٣) مرسلاً عن عطاء ، ورواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٢٤٨٠) ، وهناد في « الزهد » (١٤١٠) موقوفاً على سيدنا سلمان رضي الله عنه .

وقيل : إِنَّ سَبَبَ أمرِ اللهِ تعالى لَهُ بذبحِ ولدهِ هو لهذا المعنى الذي ظهرَ منه مِنْ غُلَظَتِهِ على العصاةِ ، وَقَلَّةِ رَحْمَتِهِ لَهُمْ ؛ ذُكِرَ في بعضِ التفاسيرِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُعْرِجُ بِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأنعام : ٧٥] ، فَعُرِجَ بِهِ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَاطَّلَعَ عَلَى مَذْنِبٍ عَلَى فَاحِشَةٍ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ ؛ أَهْلِكْهُ ، يَأْكُلُ رِزْقَكَ ، وَيَمْشِي عَلَى أَرْضِكَ ، وَيُخَالِفُ أَمْرَكَ ؟ فَأَهْلَكَهُ اللهُ تعالى ، فَاطَّلَعَ عَلَى آخَرَ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ ؛ أَهْلِكْهُ ، فَتُودِي : كُفَّ عَنْ عِبَادِي ، رُوِيَ أَرُوَيْدًا ؛ فَإِنِّي طَالَمَا رَأَيْتُهُمْ عَاصِينَ .

فَلَمَّا أَهْبَطَ أَرَى فِي الْمَنَامِ مَا ذَكَرَهُ اللهُ فِي كِتَابِهِ ؛ حَيْثُ يَقُولُ : ﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ [الصافات : ١٠٢] ، فَلَمَّا تَشَمَّرَ لِذَلِكَ ، وَأَخَذَ السَّكِينَ بِيَدِهِ . . قَالَ : اللَّهُمَّ ؛ هَذَا وَلَدِي ، وَثِمْرَةُ فُؤَادِي ، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ ، فَسَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ : أَمَا تَذْكُرُ اللَّيْلَةَ الَّتِي سَأَلْتَ إِهْلَاكَ عَبْدِي ؟ ! أَوْ مَا تَعْلَمُ أَنِّي رَحِيمٌ بِعِبَادِي كَمَا أَنْتَ شَفِيقٌ بَوْلَدِكَ ؟ ! فَإِذَا سَأَلْتَنِي إِهْلَاكَ عَبْدِي أَسْأَلُكَ ذَبْحَ وَلَدِكَ وَاحِدًا بَوَاحِدٍ ، وَالْبَادِي أَظْلَمُ^(١)

✱

(١) حكاية البلوي في كتابه « ألف باء » (١ / ٤٥٠)

الحكمة الرابعة والستون بعد المئة (*)

حَظُّ النَّفْسِ فِي الْمَعْصِيَةِ ظَاهِرٌ جَلِيٌّ ، وَحَظُّهَا فِي الطَّاعَةِ بَاطِنٌ
خَفِيٌّ ، وَمُدَاوَاةُ مَا يَخْفَى صَعْبٌ عِلَاجُهُ .

النفْسُ شأنها أبدأ طلبُ الحظوظِ ، والفرارُ مِنَ الحقوقِ ، فهي لا تسعى إلا في ذلك ولو في عملها بالطاعاتِ ، فضلاً عن المعاصي ، وَمَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ ، وراقبَ خواطرَهُ . تَبَيَّنَ لَهُ مَصْدَاقُ ذَلِكَ

وقد تجددَ مِنَ النشاطِ واللذةِ في نوعٍ مِنَ العبادَةِ ما لا تجدُهُ في نوعٍ آخَرَ ، وإنْ كَانَ هَذَا النُّوعُ الْآخَرُ أَتَمَّ فَضِيلَةً مِنْهُ ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّ حَظَّهَا فِيهِ أَكْثَرُ مِنَ الْآخَرِ ، فَأَهْلُ الْخَبَرَةِ وَالْبَصِيرَةِ يَتَّهِمُونَ أَنْفُسَهُمْ إِذَا أَلْفَتْ بَاباً مِنْ أَبْوَابِ الْعِبَادَاتِ ؛ لِمَعْرِفَتِهِمْ بِخَدْعِهَا وَمَكَايِدِهَا ، فَيَشْوُشُونَ ذَلِكَ عَلَيْهَا ، وَيَنْتَقِلُونَ مِنْهَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تشريع التوبة والمجاهدة ، وإثبات المعاصي الظاهرة والباطنة ، ووجوب التوبة منها جميعاً مع التشديد في الباطنة ؛ لكونها كلها من الكبائر بخلاف الظاهرة على قول ، وإلى أنه سبحانه إنما شرع الشرائع ليأتي العبد يومَ القيامة بقلب سليم ، قال تعالى : ﴿ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ يَبَالُ النُّفُوسَ مِنْكُمْ ﴾ [الحج : ٣٧] .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ [الإسراء : ١٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يَصِيبُهَا ، أَوْ أَمْرًا يَنْكُحُهَا . فِهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » ، رواه البخاري (١) ، ومسلم (١٩٠٧) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ أَخْرَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ : الرِّيَاءُ ، وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ » ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٢٨٤ / ٧) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٦٤٠٥) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنهما .

وقد حُكِيَ عن أبي محمد المرتعش أَنَّهُ قَالَ : حَجَبْتُ كَذَا وَكَذَا حُجَّةً عَلَى التَّجْرِيدِ ، فَبَانَ لِي أَنَّ جَمِيعَ ذَلِكَ كَانَ مَشُوباً بِحُظِّي ؛ وَذَلِكَ أَنَّ وَالدَّيَّ سَأَلْتَنِي يَوْمًا أَنْ أُسْتَقِيَ لَهَا جَرَّةً مَاءً ، فَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِي ، فَعَلِمْتُ أَنَّ مَطَاوِعَةَ نَفْسِي فِي الْحَجَّاتِ كَانَتْ بِحُظٍّ وَشَوْبٍ مِنْ نَفْسِي ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ نَفْسِي فَانِيَةً لَمْ يَصْعَبْ عَلَيْهَا مَا هُوَ حَقٌّ فِي الشَّرْعِ^(١)

فَهَذَا مَا يُبَيِّنُ أَنَّ حُظَّ النُّفُوسِ فِي الطَّاعَةِ مَوْجُودٌ ، وَلَكِنَّهُ خَفِيَ عَلَى الْعَامِلِ ، فَلِذَلِكَ تَعَسَّرَ مَدَاوَاتُهُ ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى دَقَّةٍ فِهِمٍ ، وَنَفُوذِ إِدْرَاكِ ؛ لِيَتَطَلَّبَ بِذَلِكَ آفَاتِ نَفْسِهِ ، وَلَطَائِفَ خُدْعِهَا ، وَخَفَايَا حُظُوظِهَا ، فَيَعْمَلَ عَلَى تَصْفِيَةِ أَعْمَالِهِ مِنْ ذَلِكَ ، فَلَا جَرَمَ إِذْ كَانَ ذَلِكَ مُتَعَذِّراً يَجِبُ عَلَيْهِ اتِّهَامُ نَفْسِهِ وَمُخَالَفَتُهَا فِي كُلِّ مَا تَدْعُو إِلَيْهِ كَانَتْ مَا كَانَ .

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو بَكْرِ الْخَفَّافُ : سَمِعْتُ بَعْضَ مَشَايِخِنَا يَقُولُ : عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَرْقَمِ الْبَلْخِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي نَفْسِي بِالْخُرُوجِ إِلَى إِسْبِيجَابَ لِلْغَزْوِ^(٢) ، فَقُلْتُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف : ٥٣] ، وَهَذِهِ تَأْمُرُنِي بِالْخَيْرِ ! لَا يَكُونُ هَذَا أَبَدًا ، وَلَكِنَّهَا اسْتَوْحِشْتُ ، فَتَرِيدُ لِقَاءَ النَّاسِ لِتَسْتَرْوِحَ إِلَيْهِمْ ، وَيَتَسَامَعَ النَّاسُ بِهَا فَيَسْتَقْبِلُونَهَا بِالْمَبْرَّةِ وَالتَّعْظِيمِ وَالْإِكْرَامِ

فَقُلْتُ لَهَا : لَا أَسْلُكُ الْعِمْرَانَ ، وَلَا أَنْزِلُ عَلَى مَعْرِفَةٍ ، فَأَجَابَتْ ، فَأَسَأْتُ ظَنًّا بِهَا وَقُلْتُ : اللَّهُ أَصْدَقُ قَوْلًا ، فَقُلْتُ لَهَا : أَقَاتِلُ الْقَوْمَ حَاسِرًا فَتَكُونِي أَوَّلَ قَتِيلٍ^(٣) ، فَأَجَابَتْ .

وَعَدَّ أَشْيَاءَ مِمَّا أَرَادَهَا بِهِ ، فَأَجَابَتْ إِلَى كُلِّ ذَلِكَ ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَبِّ ؛ نَبِّهْنِي لَهَا ؛ فَإِنِّي لَهَا مَتَّهِمٌ ، وَلِقَوْلِكَ مُصَدِّقٌ ، فَأُلْهِمْتُ كَأَنَّهَا تَقُولُ لِي : أَنْتَ تَقْتُلُنِي

(١) حكاها القشيري في « رسالته » (ص ٣٠٩) .

(٢) إسبيجاب : مدينة من مدن خراسان .

(٣) قوله : (فتكوني) كذا في جميع النسخ المعتمدة ، وهي لغة مشهورة .

كُلَّ يَوْمٍ مَرَّاتٍ بِمُخَالَفَتِكَ إِنِّي وَمَنْعَ شَهَوَاتِي وَلَا يَرَانِي أَحَدٌ ، فَإِنْ قَاتَلْتَ وَقُتِلْتَ
كَانَتْ قَتْلَةً وَاحِدَةً ، فَنجوتُ مِنْكَ ، وَيَتَسَامَعُ النَّاسُ فَيُقَالُ : اسْتُشْهِدَ أَحْمَدُ ، فَيَكُونُ
شَرَفًا لِي وَذِكْرًا فِي النَّاسِ

قَالَ : فَقَعَدْتُ وَلَمْ أَخْرِجْ ذَلِكَ الْعَامَ^(١)

فَهَكَذَا خَدَعُ النَّفْسِ وَغُرُورُهَا ، أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ شَرِّهَا ، وَسَيَّأَتِي مِنْ كَلَامِ
الْمُؤَلِّفِ (إِذَا التَّبَسَّ عَلَىكَ أَمْرَانِ فَانْظُرْ أَثْقَلَهُمَا عَلَى النَّفْسِ فَاتَّبِعْهُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَثْقُلُ
عَلَيْهَا إِلَّا مَا كَانَ حَقًّا)^(٢)

* * *

(١) أورده الإمام الغزالي في « منهاج العابدين » (ص ١٤٤) .

(٢) انظر (ص ٧٤٣) .

الحكمة الخامسة والستون بعد المئة (*)

رُبَّمَا دَخَلَ الرِّيَاءُ عَلَيْكَ ، حَيْثُ لَا يَنْظُرُ الْخَلْقُ إِلَيْكَ ^(١)

رياءُ العبدِ بالعملِ حيثُ يكونُ بمرأى من الناسِ ظاهراً ، لا يحتاجُ إلى أمارَةٍ عليه ، ورياءُهُ بعملِهِ حيثُ لا يراه أحدٌ أمرٌ خفيٌّ ، لا يُعرفُ إلا بالآماراتِ والعلاماتِ ، بل هو أخفى من ديبِ النملِ ^(٢)

ومن أماراتِهِ أن يلتمسَ بقلبه توقيرَ الناسِ لَهُ وتعظيمَهُ وتقديمهَ في المحافلِ والمجالسِ ، ومسارعتَهُم إلى قضاءِ حوائجِهِ ، وإذا قصَّرَ أحدُهُم في حقِّهِ الذي يستحقُّهُ عندَ نفسه . استبعدَ ذلكَ واستنكرَهُ ، ويجدُ تفرقةً بينَ إكرامِهِ وإكرامِ غيره ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى سعة علم الله تعالى ، وإلى اسميه العظيمين العليم والخبير ، وإلى أن توحيد الله تعالى بالفعل الذي هو صفة للعبد لا يكون إلا بتحقيق الإخلاص .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَتَدْعُمُ بِأَنَّهُ رَبِّي ﴾ [العلق : ١٤] ، وقوله تعالى ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [البينة : ٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « والذي نفسي بيده ؛ للشرك أخفى من ديبِ النمل » ، ثم قال لسيدنا أبي بكر رضي الله عنه « ألا أدلك على شيء إذا قلتُ ذهبَ عنك قليلُهُ وكثيرُهُ ؟ قُل : اللهم ؛ إني أعوذُ بك أن أشركَ بك وأنا أعلمُ ، وأستغفرُك لما لا أعلمُ » ، رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٧١٦) من حديث سيدنا معقل بن يسار رضي الله عنه .

(١) كذا نصُّ الحكمة في جميع النسخ

(٢) قال حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٤٢/٦) : (ومنهم من إذا سمع هذا استحيا من أن تخالف مشيئته في الخلوة مشيئته بمرأى من الناس ، فيكلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة ؛ حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير ، ويظنُّ أنه يتخلَّص به عن الرياء ، وقد تضاعف به رياءهُ ؛ فإنه صار في خلوته أيضاً مرئياً ؛ فإنه إنما يحسن مشيئته في الخلوة ليكون كذلك في الملاء ، لا لخوف من الله وحياء منه) .

وإهانته وإهانته سواه ، حتى ربّما يُظهرُ بعضُ سخفاءِ العقولِ ذلكَ على ألسنتهم ؛
فيتوعدّونَ مَنْ قصّرَ في حقّهم بمعالجةِ اللهِ لَهُ بالعقوبةِ ، وأنَّ اللهَ تعالى لا يدعُهم حتى
ينتصرَ لهم ، ويأخذَ بثأرهم !

فإذا وجدَ العبدُ هذه الأماراتِ في نفسه . . فليعلمُ أنَّه مرءٍ بعملِهِ وإن أخفاهُ عن
أعينِ الناسِ .

وقد رُوِيَ عن عليٍّ رضيَ اللهُ عنه أنَّه قالَ : إنَّ اللهَ تعالى يقولُ للقرّاءِ يومَ القيامةِ :
ألم تكونوا يُرَخَّصُ عليكمُ السعْرُ ؟ ! ألم تكونوا تُبَادِرُونَ بالسلام ؟ ! ألم تكونوا تُقْضَى
لكمُ الحوائجُ ؟ ! وفي الحديثِ الآخرِ : لا أجرَ لكم ، قد استوفيتُم أجورَكم^(١)

وقالَ عبدُ اللهِ بنُ المباركِ روى وهبُ بنُ منبهٍ : أنَّ رجلاً مِنَ العُبَّادِ قالَ
لأصحابِهِ^(٢) : إنَّما فارقنا الأموالَ والأولادَ مخافةَ الطغيانِ ، فنخافُ أن يكونَ قد
دخلَ علينا في أمرنا هذا مِنَ الطغيانِ أكثرَ ممَّا دخلَ على أهلِ الأموالِ في أموالهم ؛
إنَّ أحدنا إذا لُقِيَ أحبَّ أن يُعْظَمَ لمكانِ دينِهِ ، وإن سألَ حاجةً أحبَّ أن تُقْضَى لَهُ
لمكانِ دينِهِ ، وإن اشترى شيئاً أحبَّ أن يُرَخَّصَ عليه لمكانِ دينِهِ

فبلغَ ذلكَ ملكهم ، فركبَ في مركبِهِ مِنَ الناسِ ، فإذا السهْلُ والجبلُ قد امتلأَ مِنَ
الناسِ ، فقالَ السائحُ ما هذا ؟ قيلَ هذا الملكُ قد أظْلَكَ ، فقالَ للغلامِ :
اثتني بطعامٍ ، فأتاهُ ببقلٍ وزيتٍ وقلوبِ الشجرِ ، فأقبلَ يحشو شدقَهُ ويأكلُ أكلاً
عنيفاً ، فقالَ الملكُ أينَ صاحبُكم ؟ قالوا : هذا ، قالَ : كيفَ أنت ؟ قالَ :
كالناسِ - وفي حديثٍ آخرَ : بخيرٍ - فقالَ الملكُ : ما عندَ هذا مِنْ خيرٍ ، فانصرفَ
عنه .

(١) أوردهما الإمام المحاسبي في « الرعاية » (ص ٢١٢) ، ونقلهما الإمام الغزالي في « إحياء علوم
الدين » (٣٦٤ / ٦) .

(٢) في « الرعاية » : (السائح) بدل (العباد) .

فَقَالَ السَّائِحُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَرَفَكَ عَنِّي وَأَنْتَ لِي ذَامٌّ^(١)

وَمِنْ هَذَا النُّوعِ مِنَ الرِّبَاءِ خَافَ الْكِبَارُ ، وَعَدُّوا أَنْفُسَهُمْ بِسَبَبِهِ مِنَ الْأَشْرَارِ
رُويَ عَنِ الْفَضِيلِ بْنِ عِيَاضٍ أَنَّهُ قَالَ : (مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مِرَاءٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَيَّ)^(٢) .
وَسَمِعَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ امْرَأَةً وَهِيَ تَقُولُ لَهُ : يَا مِرَائِي ، فَقَالَ لَهَا يَا هَذِهِ ؛
وَجَدْتُ اسْمِي الَّذِي أَضَلَّهُ أَهْلُ الْبَصْرَةِ^(٣)

وَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى دَاوُدَ الطَّائِي ، فَقَالَ لَهُ : مَا حَاجَتُكَ ؟ قَالَ : زِيَارَتُكَ ، فَقَالَ
أَمَّا أَنْتَ فَقَدْ عَمِلْتَ خَيْرًا حِينَ زَرْتَنِي ، وَلَكِنْ انظُرْ مَاذَا يَنْزِلُ بِي أَنَا إِذَا قِيلَ لِي مَنْ
أَنْتَ فَتُرَارَ ؟ أَمِنْ الزَّهَادِ أَنْتَ ؟ ! لَا وَاللَّهِ ، أَمِنْ الْعُبَادِ أَنْتَ ؟ ! لَا وَاللَّهِ ، أَمِنْ
الصَّالِحِينَ أَنْتَ ؟ ! لَا وَاللَّهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ يُوَبِّخُ نَفْسَهُ وَيَقُولُ : كُنْتُ فِي الشَّبِيهَةِ فَاسِقًا ،
فَلَمَّا كَبُرْتَ صُرْتَ مِرَائِيًا ، وَاللَّهِ ؛ لِلْمِرَائِيِّ شَرٌّ مِنَ الْفَاسِقِ^(٤)
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا رُويَ عَنْهُمْ فِي هَذَا الْمَعْنَى .

وَلَا يَسْلُمُ مِنَ الرِّبَاءِ الْجَلِيِّ وَالْخَفِيِّ إِلَّا الْعَارِفُونَ الْمُوَحِّدُونَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
طَهَّرَهُمْ مِنْ دَقَائِقِ الشَّرِكِ ، وَغَيَّبَ عَنْ نَظَرِهِمْ رُؤْيَا الْخَلْقِ بِمَا أَشْرَقَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مِنْ
أَنْوَارِ الْيَقِينِ وَالْمَعْرِفَةِ ، فَلَمْ يَرْجُوا مِنْهُمْ حَصُولَ مَنْفَعَةٍ ، وَلَمْ يَخَافُوا مِنْ قِبَلِهِمْ وَجُودَ
مَضَرَّةٍ ، فَأَعْمَالُ هَؤُلَاءِ خَالِصَةٌ وَإِنْ عَمَلُوهَا بَيْنَ أَظْهَرِ النَّاسِ وَبِمِرَائِيٍّ مِنْهُمْ
وَمَنْ لَمْ يَحْظَ بِهَذَا ، وَشَاهَدَ الْخَلْقَ ، وَتَوَقَّعَ مِنْهُمْ حَصُولَ الْمَنَافِعِ وَدَفَعَ
الْمَضَارَّ . فَهُوَ مِرَاءٌ بِعَمَلِهِ وَإِنْ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى فِي قُلَّةِ جَبَلٍ بِحَيْثُ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ
وَلَا يَسْمَعُ بِهِ .

(١) أوردته الإمام المحاسبى في « الرعاية » (ص ٢١٢) ، ونقله الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين »
(٣٦٤ / ٦) .

(٢) أوردته الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٣٤ / ٦)

(٣) كذا في « الرسالة القشيرية » (ص ٥٣٣) ، ورواه بنحوه أبو نعيم في « الحلية » (٣٣٩ / ٨) .

(٤) أوردته الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٣ / ٤)

وقد تقدّم من قول يوسف بن الحسين الرازي (أعزُّ شيء في الدنيا الإخلاص ، وكم أجتهد في إزالة الرياء عن قلبي ، فكأنما ينبت على لون آخر)^(١)

* * *

(١) انظر (ص ١٩٧) .

تتمة : روى الترمذي (٢٣٨٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رجل : يا رسول الله ؛ الرجل يعمل العملَ فيسرُهُ ، فإذا اطلعَ عليه أعجبه ذلك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لهُ أجران ؛ أجرُ السرِّ ، وأجرُ العلانية » .

قال الإمام الترمذي : (وقد فسّرَ بعض أهل العلم هذا الحديث فقال : « إذا اطلعَ عليه فأعجبه » فإنما معناه : أن يعجبه ثناء الناس عليه بالخير ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنتم شهداءُ الله في الأرض » ، فيعجبه ثناء الناس عليه لهذا ؛ لما يرجو بثناء الناس عليه ، فأما إذا أعجبه ليعلم الناس منه الخير ؛ ليكرم على ذلك ويعظّم عليه . . فهذا رياءٌ ، وقال بعض أهل العلم : إذا اطلع عليه فأعجبه رجاء أن يُعملَ بعمله ، فيكونَ له مثل أجورهم . . فهذا له مذهب أيضاً) .

الحكمة السادسة والستون بعد المئة (*)

أَسْتَشِرُّكَ أَنْ يَعْلَمَ الْخَلْقُ بِخُصُوصِيَّكَ . . دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ
صِدْقِكَ فِي عُبودِيَّتِكَ .

الخصوصيةُ ها هنا : ما اختصَّ الحقُّ سبحانه بعضَ عبادِهِ ؛ مِنْ عِلْمٍ نافعٍ ،
وعَمَلٍ صالحٍ

وصدقُ العبوديةِ فيه : أَنْ يَقْنَعَ بعِلْمِ اللَّهِ تعالى فيه بحالِهِ ، ولا يَتَطَلَّعَ إلى أَنْ يَعْرِفَ
بذلك أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ .

فيشغلهُ حينئذٍ الحياءُ مِنْ رَبِّهِ والشُّكْرُ لَهُ عَنِ الاستِشْرافِ إلى معرفةِ الْخَلْقِ بذلك ،
ويغَارُ على حالِهِ مِنْ رُؤيةِ الْأَغْيَارِ لَهُ

ولهذا فَضَّلَ عَمَلَ السِّرِّ على عَمَلِ الْعِلَانِيَةِ بسبعينَ ضعفاً ، كما وردَ في الخبرِ عن
نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١)

وقالَ عيسى عليه السلامُ : (إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلْيِدْهَنْ رَأْسَهُ ، وَيَمْسَحْ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن من أخلص توحيدَه لربه ومولاه تعالى ، وتحقق حالاً كما تحقق
علماً بأنه لا فَعَالَ إِلَّا اللَّهُ ، وأنه عبده على كل حال . . لن يطيف في قلبه إلا ذكر ربه ، ولن يكون له
همٌّ سواه سبحانه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قَالَ اللَّهُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ ، مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي . . تَرَكْتُهُ
وَشُرَكَهُ » ، تقدم (ص ٦١٨) .

(١) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٦٤٥١) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

شفتيه ، فإذا خرج إلى الناس رأوا أنه لم يصم ، وإذا أعطى فليعط بيمينه ، وليخفيها عن شماله ، وإذا صلى أحدكم فليسدل عليه سترَ بابِه ؛ فإنَّ الله تعالى يقسمُ الثناء كما يقسمُ الرزقَ (١)

وقد سُئِلَ حكيمٌ من الحكماء عن علامة الصادق ، فقال : كتمانُ الطاعة (٢)
وقال أحمدُ بنُ أبي الحواري : (مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُعْرَفَ بشيءٍ مِنَ الْخَيْرِ ويُذَكَرَ بِهِ . .
فقد أشركَ في عبادتِهِ ؛ لأنَّ مَنْ عَبْدَ عَلَى الْمَحَبَّةِ لَا يَحِبُّ أَنْ يَرَى خِدْمَتَهُ غَيْرُ
مَخْدُومِهِ) (٣)

وقال الشيخُ أبو عبدِ الله القرشي : (كُلُّ مَنْ لَمْ يَقْنَعْ فِي أَعْيَالِهِ وَأَقْوَالِهِ بِسَمْعِ اللَّهِ
وَبَصَرِهِ . . دَخَلَ عَلَيْهِ الرِّيَاءُ لَا مُحَالَاةً)

وقال بعضهم : (مَا أَخْلَصَ أَحَدٌ قَطُّ إِلَّا أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ فِي جُبٍّ لَا يُعْرَفُ) (٤)
وقال سهلُ بنُ عبدِ الله التستري : (مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَطَّلَعَ الْخَلْقُ عَلَى مَا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ اللَّهِ . . فَهُوَ غَافِلٌ) (٥)

وقال أبو الخير الأقطع : (مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَطَّلَعَ النَّاسُ عَلَى عَمَلِهِ . . فَهُوَ مُرَاءٍ ،
وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَطَّلَعَ النَّاسُ عَلَى حَالِهِ . . فَهُوَ كَذَّابٌ) (٦)
وقال بعضهم لَمَنْ استوصاهُ : (لَا تَحِبَّ أَنْ تُعْرَفَ ، وَلَا تَحِبَّ أَنْ تُعْرَفَ أَنَّكَ
مَمَّنٌ لَا يَحِبُّ أَنْ يُعْرَفَ) (٧)

(١) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٦٤٩٨) عن هلال بن يساف رحمه الله تعالى .

(٢) أورده السراج الطوسي في « اللع » (ص ٢٨٨) .

(٣) رواه السلمى في « طبقات الصوفية » (ص ١٠٢)

(٤) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (١٣٩)

(٥) رواه السلمى في « طبقات الصوفية » (ص ٢١٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢١١ / ١٠) .

(٦) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٧٧ / ١٠) .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٧ / ١٠) عن جمع من الأبدال .

فعلى العبد إخفاء حاله جهده ، وأن يبلغ في كتمانِه أقصى ما عنده

قال الحسن : (أدركت أقواماً ما من أحدٍ منهم يستطيع أن يُسرَّ شيئاً من عمله إلا أسرَّهُ ، وإن كان الرجلُ ليجلسُ مع القومِ وإنَّه لفقيهٌ وما يُعلمُ به حتى يقومَ ، ولقد أدركتُ أقواماً يأتي أحدهمُ الزَّورُ فيقومُ فيصلي وما يشعرُ به الزَّورُ^(١)) ، ولقد أدركتُ أقواماً وما من عملٍ يقدرُون أن يعملوا لله سرّاً فيكونُ علانيةً أبداً ، ولقد أدركتُ أقواماً يجمعُ أحدهمُ القرآنَ وما يعرفُ به جارُّه ، ولقد أدركتُ أقواماً يجتهدونَ في الدعاءِ وما يسمعونَ أحدٌ)^(٢)

وقال محمد بنُ واسعٍ (أدركتُ رجالاً كان الرجلُ يكونُ رأسُهُ مع رأسِ امرأتهِ على وسادةٍ واحدةٍ ، قد بلَّ ما تحتَ خدِّه من دموعِهِ ، لا تشعرُ به امرأتهُ ، ولقد أدركتُ رجالاً يقومُ أحدهمُ في الصفِّ ، فتسيلُ دموعُهُ على خدِّيه لا يشعرُ به الذي إلى جنبِهِ)^(٣) ، وفي روايةٍ عنه : (إن كان الرجلُ ليبيكي عشرينَ سنةً وامرأتهُ معه لا تعلمُ)^(٤)

فإن وقعَ منه إعلانٌ وإظهارٌ في وقتٍ ما . . فليشتغل حينئذٍ بمراقبةِ قلبِهِ ، وصونه عن أن يعملَ فيه الفرحُ باطلاعِ الناسِ على حالِهِ ، ولينكرَ ذلكَ على نفسه ، وليكرههُ ولا يرضهَ منها ، وليجاهدَ نفسه في ذلكَ أشدَّ المجاهدةِ .

فإن خالفَ هذا ، واستشرفَ إلى معرفةٍ غيرِ الله بحالِهِ ، وغفلَ عن مجاهدةِ نفسه في حالِ ظهورِ ذلكَ منه ولو في لحظةٍ . . خيفَ عليه أن يعملَ الفرحُ في قلبِهِ ، فيقعَ

(١) الزَّورُ : الزائرون ، ويقال أيضاً بوزان رُكع ، والمعنى : يأتيه الزَّوار ، فيُغَيَّبُ عنهم طاعاته ، حتى الصلاة إذا صلاها لا يرونها متلبساً بها .

(٢) رواه أحمد في « الزهد » (١٤٧٢) باختصار .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الإخلاص والنية » (٣٦) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٥٥ / ٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٤٧ / ٢) ، ولعله حدَّث عن نفسه ؛ فإن مثل هذه الأعمال لا يعلم بها إلا صاحبها .

عند ذلك في الفتنة ، فإن كانَّ ضعيفَ الإرادة لم يسلم من الوقوع في الرياء الجليِّ والخفيِّ ؛ لأنَّ سببَهُ قد استتبَّ لَهُ ، وإن كانَّ قويَّ الإرادة ، سالكا سبيلَ المعرفة . . لم يسلم من السكون والركون ، فيفقد حينئذٍ الغيرةَ على الحال ، وينحطُّ بذلك عن ذروة الكمال ، ولهذا كانَّ إسقاطُ المنزلة عند الناس من ضرورات سالكي هذه الطريق ؛ كما تقدَّم عند قوله : (ادفن وجودك في أرضِ الخمول)^(١)

فإنَّ تحققَ العبد في المعرفة ، ومشاهدةِ الوجدانيَّة الصَّرفة . . جازَ لَهُ الإخبارُ بأعمالِهِ ، والإظهارُ لمحاسنِ أحوالِهِ ؛ بناءً منه على نفْيِ الغير ، وأداءً لواجبِ حقِّ الشكرِ

كانَّ بعضُ السلفِ يصيحُ فيقولُ صَلَّيْتُ البارحةَ كذا وكذا ركعةً ، وتلوثُ كذا وكذا سورةً ، فيقالُ لَهُ : أما تخشى من الرياء ؟ فيقولُ : وهل رأيتم من يراني بفعلٍ غيره ؟^(٢)

وكانَّ آخرُ يفعلُ مثلَ ذلك ، فيقالُ لَهُ : لِمَ لا تكتُمُ ذلك ؟ فيقولُ : ألم يقلِ اللهُ سبحانه : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى ١١] ؟ وأنتم تقولون : لا تحدِّث^(٣) !
فإنَّ قصدَ مَنْ هذا حالُهُ إلى هدايةِ عبادِ الله ، ودعائِهِم إلى الله تعالى ، فأظهرَ أحوالَهُ وأعمالَهُ للاقتداءِ بِهِ ، والاهتداءِ بهديِهِ . . فهو خارجٌ عن النمطِ الأوَّلِ كُلِّهِ ، وداخلٌ في حكمِ أهلِ المنزِعِ الثاني ، وعلانيةً هذا أفضلُ من سرِّهِ ؛ لأنَّهُ سلمَ من الآفاتِ التي تعرَّضَ لها غيرهُ ، وحصلتْ منه الفوائدُ التي تضمَّنَها إظهارُهُ وجهُهُ .

(١) انظر (ص ١٩٥) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٦٠)

(٣) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٦٠) ، وروى البيهقي في « شعب الإيمان » (٦٦١٣) عن أبي إسحاق السبيعي قال : (يا معشر الشباب ؛ اغتتموا ، قلما تمرُّ بي ليلة إلا وأقرأ فيها ألف آية ، وإنِّي لأقرأ « البقرة » في ركعة ، وإنِّي لأصوم الأشهر الحرم ، وثلاثة أيام من كل شهر ، والاثنين والخميس) ، ثم تلا : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى : ١١] .

وقد جاء في الخبر « أَسْرُّ أَفْضَلُ مِنَ الْعَلَانِيَةِ ، وَالْعَلَانِيَةُ أَفْضَلُ لِمَنْ أَرَادَ الْإِقْتِدَاءَ » (١)

وهذا أرجح الوجوه عند العلماء في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلرَّجُلِ الَّذِي سَأَلَهُ عَنْ فَرْحِهِ بِاطِّلَاعِ النَّاسِ عَلَى بَعْضِ أَعْمَالِهِ : « لَكَ أَجْرَانِ ؛ أَجْرُ السِّرِّ ، وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ » (٢)

وقد فعل ما ذكرناه مِنْ إظهارِ الطاعةِ جماعةً مِنَ الصحابةِ والتابعينَ ، منعنا مِنْ ذكرِ وقائعهم خشيةَ الإطالةِ ، وكانَ ذلكَ منهم لأجلِ هذا الغرضِ

ومقامُ هذا العبدِ مقامُ النصحاءِ لعبادِ اللهِ ، والدعاةِ لهم إلى اللهِ ، فلا جرمَ أنْ كانَ لَهُ الدرجاتُ العُلا عندَ اللهِ ؛ لأنَّهُ مِنْ أئمةِ المتقينَ اللهُ ، وقد أخبرَ اللهُ تعالى بجزائهم ، وذكرَهُ عقيبَ دعائهم بذلكَ ؛ فقالَ عزَّ مِنْ قائلٍ ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا نَحْوَةً وَسَلَامًا * فَاذْكُرُوا فِيهَا يَوْمَ تُخْرَجُونَ مِنْهَا وَهُمْ لَا يَصْعَقُونَ ﴾ [الفرقان : ٧٥-٧٦] .

قالَ في « لطائفِ المننِ » (اعلمْ) أنَّ مبنَى أمرِ الوليِّ على الاكتفاءِ باللهِ ، والقناعةِ بعلمِهِ ، والاعتناءِ بشهودِهِ ؛ قالَ اللهُ تعالى ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] ، وقالَ سبحانه : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الزمر : ٣٦] ، وقالَ ﴿ أَلَمْ يَعْلَمِ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ [العلق : ١٤] ، وقالَ : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [فصلت : ٥٣] .

فمبنى أمرِهِم في بدايتِهِم على الفرارِ مِنَ الخَلْقِ ، والانفرادِ بالملكِ الحقِّ ، وإخفاءِ الأعمالِ ، وكنمِ الأحوالِ ؛ تحقيقاً لفنائِهِم ، وثبیتاً لزهدِهِم ، وعملاً على

(١) رواه الحكيمة الترمذي (١٤١٧) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٦٦١٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما

(٢) رواه الترمذي (٢٣٨٤) ، وقد تقدم تعليقاً بتمامه ، مع تعليق الإمام الترمذي عليه (ص ٦٣٨)

سلامة قلوبهم ، وحباً في إخلاص أعمالهم لسيدهم ، حتى إذا تمكّن اليقين ، وأيدوا بالرسوخ والتمكين ، وتحققوا بحقيقة الفناء ، ورُدُّوا إلى وجود البقاء . فهناك إن شاء الحق أظهرهم ، وإن شاء سترهم ، وإن شاء أظهرهم هادين لعباده إليه ، وإن شاء سترهم فاقطعهم عن كل شيء إليه .

وظهور الولي ليس بإرادته لنفسه ، لكن بإرادة الله تعالى له ، بل مطلبه - إن كان له مطلب - الخفاء لا الجلاء ، كما قدمناه ، فلما لم يكن الظهور مطلبهم ، وأراد الله سبحانه إظهارهم فأظهرهم . . . تولاهم في ذلك بتأييده ، وواردات مزيده ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ ؛ لَا تَطْلُبِ الْإِمَارَةَ ؛ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا ، وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكِلْتَ إِلَيْهَا »^(١)

ومن تحقق منهم بالعبودية لله تعالى لم يطلب ظهوراً ولا خفاءً ، بل إرادته وقفت على اختيار سيده له .

وقال الشيخ أبو العباس : مَنْ أَحَبَّ الظهورَ فهو عبدُ الظهور ، وَمَنْ أَحَبَّ الخفاءَ فهو عبدُ الخفاء ، وَمَنْ كَانَ عبداً لله فسواءٌ عليه أظهره أو أخفاه (انتهى)^(٢)

* *

(١) رواه البخاري (٦٦٢٢) ، ومسلم (١٦٥٢) من حديثه رضي الله عنه .

(٢) لطائف المنن (ص ٦٤) .

الحكمة السابعة والستون بعد المئة (*)

غَيْبَ نَظَرَ الْخَلْقِ إِلَيْكَ يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْكَ ، وَغَبَ عَنْ إِقْبَالِهِمْ
عَلَيْكَ بِشُهُودِ إِقْبَالِهِ عَلَيْكَ

هذا المعنى هو حقيقة صدق عبودية العبد لله ؛ الذي أشار إليه من المسألة التي قبل هذه^(١) ؛ وهو ألا يكون له شعورٌ بما من الخلق إليه من نظير أو إقبال ، ولا تشوف إليه ولا طلب له ، وإنما يكون شعوره وتشوفه وطلبه ما من الله إليه ؛ من نظره إليه ، وإقباله عليه ، فيغيب أدنى الحالين بأعلاهما

وذلك بأن يعلم أن ما من الخلق إليه أمرٌ وهميٌّ باطلٌ ، ينقاد إليه كل ذي عقل قاصر ، يوجب له هذا الانقياد أنواعاً من الكبائر والردائل ؛ من الانحطاط في أهواء الناس ، وتحسين مواقع نظرهم منه بالتصنع والترزين لهم ، وتربية الجاه والحشمة

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الوجود الحق لله تعالى وحده ، إذ وجود ما سواه وجودٌ ظلي إمكاني حادث ، وليس بين الوجودين إلا الاشتراك اللفظي عند المتكلمين ، وأن القلب إن اشتغل بشيء أعرض عما سواه ؛ لأنه كالمرأة لا يظهر فيها إلا ما يقابلها .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الأحزاب : ٤] ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [القصص : ٦١] ، وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ [الرحمن : ٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا . . فهو في سبيل الله » ، رواه البخاري (١٢٣) ، ومسلم (١٩٠٤) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « تحفة المؤمن الموت » ، رواه الحاكم في « المستدرک » (٣١٩ / ٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

(١) انظر (ص ٦٣٩) .

لديهم ، تكبراً وتعظماً عليهم ، ومعاشرتهم بالنفاق والدهان^(١) ، وتخالف الإسرار والإعلان

وهذا عذاب أليم استعجله في دنيائه ؛ إذ يفوته بذلك راحة قلبه ، وطيب عيشه ، ويسلبه ثوب الغنى والعز ، ويلبسه لباس الطمع والذل ، فتردى بذلك همته ، وتقل قيمته ، ولعذاب الآخرة أكبر ، وقد قال الشاعر^(٢) :

[من مخلع البسيط]

مَنْ رَاقَبَ النَّاسَ مَاتَ غَمًّا وَفَازَ بِاللَّذَّةِ الْجَسُورُ

ورأى سهل بن عبد الله رجلاً من الفقراء بمكة ، فقال له شيئاً ، فقال يا أستاذ ؛ لا أقدر على هذا من أجل الناس ، فالتفت سهل إلى أصحابه وقال لا ينال العبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين حتى يسقط الناس من عينه فلا يرى في الدار إلا هو وخالقه^(٣) ؛ فإن أحداً لا يقدر أن يضره ولا ينفعه ، أو يسقط نفسه عن قلبه فلا يبالي بأي حال يرويه . انتهى^(٤)

ثم من له بحصول ما أرادته منهم وأغراضهم مختلفة ، وطبائعهم متباينة ؟! فربما استحسن من نفسه شيئاً لم يستحسنه غيره ، وربما أرضى شخصاً بما لا يرضى آخر ، فهو يعمل بزعمه فيما ينفعه عند الناس ، وهو ساع فيما يضره عندهم وعند الله تعالى ، مع مقاساة التعب والنصب في نفسه .

وفي الحكاية المذكورة عن لقمان وابنه تنبيه على هذا المعنى ؛ ذكر أن لقمان دخل ذات يوم السوق وهو راكب حماراً وابنه يسوقه ، فقال الناس شيخ لم يشفق

(١) الدهان : المداينة والمصانعة ؛ من (دهن الرجل) إذا نافق .

(٢) البيت لسلم الخاسر ، وقد سار وجرى مجرى المثل ، وأصله بيت لبشار بن برد يقول فيه : (من البسيط)
مَنْ رَاقَبَ النَّاسَ لَمْ يَظْفَرْ بِحَاجَتِهِ وَفَازَ بِالطَّيِّبَاتِ الْفَاتِكُ اللَّهْجُ
فعدا عليه سلم ، فرشقه بما ترى ، حتى قال بشار : سار والله بيت سلم وخمل بيتنا ، وانظر « معجم الأدباء » (١٣٨٢ / ٣)

(٣) قوله : (هو) أقام ضمير الرفع مقام ضمير النصب كما ترى .

(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٩٤ / ٣) .

على صبيٍّ ! فأركبهُ خلفهُ ، فقالوا : اثنانِ على حمارٍ ؟! هلا زادَ ثالثاً ! فنزلَ لقمانُ
وبقيَ الولدُ ، فقالوا شيخٌ يمشي وصبيٌّ راكبٌ ؟! فنزلَ يمشي معَ والدِهِ وساقا
الحمارَ جميعاً ، فقالوا : حمارٌ فارغٌ وهذانِ يسوقانه ؟!

وكانَ غرضُ لقمانَ بهذا أن يُريَ ابنهُ شأنَ الناسِ معَ مَنْ يراعي نظرَهم ، وأنَّهُ
لا يسلمُ منهم على أيِّ حالةٍ يكونُ ، فرضا الناسِ غايةً لا تُدرِكُ ، وأحمقُ الناسِ مَنْ
طلبَ ما لا يُدرِكُ .

فهذا حالٌ مَنْ انقادَ إلى الأوهامِ ؛ مِنْ ضعفاءِ العقولِ وسخفاءِ الأحلامِ ، وأمّا
مَنْ كانَ لَهُ عقلٌ وافرٌ ، وحلمٌ فاخرٌ . فلا يميلُ إلا إلى ما هو حقٌّ ، ووجودٌ صدقٌ ،
وهو ما مِنَ اللهِ إِلَيْهِ مِنْ نظيرٍ وإقبالٍ ، وجزيلٍ عطاءٍ وعظيمٍ نوالٍ ؛ فهو يعملُ فيما
يؤدِّيه إلى هذه المطالبِ مِنْ غيرِ اكتراثٍ بدمٍ ذامٍّ أو عيبٍ عائٍ ، ويقولُ بلسانِ
حالِهِ

[من مخلص البسيط]

إِنَّ الَّذِي تَكْرَهُونَ مِنِّي ذَاكَ الَّذِي يَشْتَهِيهِ قَلْبِي^(١)

ويقولُ أيضاً ما قالَهُ محمدُ بْنُ أسلمَ : (ما لي ولهذا الخلقِ ؟! كنتُ في صلبِ
أبي وحدي ، ثم صرتُ في بطنِ أمِّي وحدي ، ثم دخلتُ الدنيا وحدي ، ثم تُقبَضُ
روحي وحدي ، فأدخلُ في قبري وحدي ، ويأتيني منكرٌ ونكيرٌ ، فيسألاني
وحدي ، فإن صرتُ إلى خيرٍ صرتُ وحدي ، وإن صرتُ إلى شرٍّ كنتُ وحدي ،
وأوقفُ بينَ يدي الله وحدي ، ثم يوضعُ عملي وذنوبي في الميزانِ وحدي ، فإن
بُعِثْتُ إلى الجنةِ بُعِثْتُ وحدي ، وإن بُعِثْتُ إلى النارِ بُعِثْتُ وحدي ، فما لي
وللناسِ !؟)^(٢)

(١) حكاها الإمام الغزالي في « الأربعين » (ص ٤٨٠) ، وأورده البلوي في كتابه « ألف باء »
(٥٣١ / ١)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤١ / ٩ - ٢٤٢) ضمن خبر طويل .

وقد سُئِلَ الحارثُ بنُ أسدٍ المحاسبِي عن علامةِ الصادقِ ، فقالَ : (الصادقُ :
هو الذي لا يبالي لو خرجَ كلُّ قَدَرٍ لَهُ مِنْ قلوبِ الخَلْقِ مِنْ أَجلِ صلاحِ قَلْبِهِ ،
ولا يحبُّ أَنْ يَطَّلَعَ الناسُ على مَثاقيلِ الذَّرِّ مِنْ حَسَنِ عَمَلِهِ ، ولا يكرهُ أَنْ يَطَّلَعَ الناسُ
على السيِّئِ مِنْ عَمَلِهِ ؛ فَإِنَّ كراهَتَهُ لذلكَ دليلٌ على أَنَّهُ يحبُّ الزيادةَ عِندَهُمْ ، وليسَ
هَذَا مِنْ إِخلاصِ الصادقينِ)^(١)

* * *

(١) قاله في «الرعاية» (ص ٢٢٨) ، ونقله القشيري في «رسالته» (ص ٤٨٦) .

الحكمة الثامنة والستون بعد المئة (*)

مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ شَهِدَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ

فلا يستوحش من شيء ، ويستأنس به كل شيء ، كما تقدّم من نعت العارفين (١) .

وَمَنْ فَنِيَ بِهِ غَابَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ

فلا يكون منه على الأشياء اعتماداً ، ولا له إليها استناد .

وَمَنْ أَحَبَّهُ لَمْ يُؤْثِرْ عَلَيْهِ شَيْئاً

من مراداته وشهواته .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله ، وإلى تحقيق مقام المعرفة والفناء والمحبة ، فمن عرف الموجود وافاه في كل وجود ، فيفنى به ويغيب عن كل سوى إن كان ثم سوى ، فيرزق حبه فيكون مراده مراده .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ [المائدة : ٨٣] ، وقوله تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْرٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة : ٥٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ » ، رواه

البخاري (٦٥٠٧) ، ومسلم (٢٦٨٣) من حديث سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٥٢٩) .

وهذه الأمور التي ذكرها المؤلفُ هي علاماتُ بلوغِ هذه المقاماتِ العليةِ ، وبها
تصحُّ وتكملُ ، فمن لم يجدْها في نفسه فلا ينبغي له أن يدعي تلكَ المقاماتِ ،
وليعملُ على مجاهدةِ نفسه فيما يصحُّها ويكملُها

* *

الحكمة التاسعة والستون بعد المئة (*)

إِنَّمَا حَجَبَ الْحَقُّ عَنْكَ ، شِدَّةُ قُرْبِهِ مِنْكَ .

شِدَّةُ الْقُرْبِ حِجَابٌ ، كَمَا أَنَّ شِدَّةَ الْبَعْدِ حِجَابٌ ؛ لِأَنَّ شِدَّةَ قُرْبِهِ مِنْكَ مُوجِبَةٌ لَاضْمِحْلَالِكَ وَذَهَابِكَ ، وَالْمُضْمِحْلُ الذَّاهِبُ لَا مَنَاسِبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الثَّابِتِ الْمَوْجُودِ^(١) ، فَكَيْفَ يَرَاهُ ؟ !

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنِ » : فَعَظِيمُ الْقُرْبِ هُوَ الَّذِي غَيَّبَ عَنْكَ شُهُودَ الْقُرْبِ
قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : حَقِيقَةُ الْقُرْبِ أَنْ تَغِيَّبَ فِي الْقُرْبِ عَنِ الْقُرْبِ لِعَظِيمِ
الْقُرْبِ ؛ كَمَنْ يَشْمُ رَائِحَةَ الْمَسْكِ ، فَلَا يَزَالُ يَدْنُو ، وَكَلَّمَا دَنَا مِنْهَا تَزَايَدَ رِيحُهَا ،
فَلَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ الَّذِي هُوَ فِيهِ انْقَطَعَتِ الرَّائِحَةُ عَنْهُ

(*) تَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةُ اعْتِقَادًا : إِلَى ثُبُوتِ صِفَاتِ التَّنْزِيهِ (السَّلْبِيَّةِ) ، وَأَنَّهُ تَعَالَى أَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ أَنْفُسِنَا ؛ فَلَا زَمَانَ وَلَا مَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ ، كَمَا أَنَّهُ لَا حُلُولَ وَلَا اتِّحَادَ ، فَالْحَقُّ مَشْهُودٌ وَالْخَلْقُ مَعْقُولٌ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ ، وَعِنْدَ عَامَةِ الْخَلْقِ : الْحَقُّ مَعْقُولٌ وَالْخَلْقُ مَشْهُودٌ .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ٥٠] ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ : « فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي عَلَيْهَا » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٥٠٢) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(١) بِمَعْنَى : أَنَّ الْعَبْدَ مُضْمِحْلٌ ذَاهِبٌ فِي كُلِّ آنٍ ، لَا أَنَّهُ يَتَجَدَّدُ لَهُ اِضْمِحْلَالٌ وَذَهَابٌ حِينَ وَجُودِ قُرْبِ الْحَقِّ تَعَالَى ؛ لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ قَرِيبٌ مِنْ عَبْدِهِ فِي كُلِّ حِينٍ ، وَإِنَّمَا الْعَبْدُ هُوَ الَّذِي يَثْبِتُ لِنَفْسِهِ وَجُودًا وَثِبَاتًا عِنْدَ غَفْلَتِهِ عَنْ هَذِهِ الْحَقِيقَةِ ؛ إِذْ وَجُودُ الْعَبْدِ إِمْكَانِي يَسْتَحِيلُ بَقَاؤُهُ فِي ذَاتِهِ

وَأَنْشَدَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ

[من البسيط]

كَمْ ذَا تُمَوُّهُ بِالشُّعْبَيْنِ وَالْعَلَمِ وَالْأَمْرُ أَوْضَحُ مِنْ نَارٍ عَلَى عِلْمِ
أَرَاكَ تَسْأَلُ عَنْ نَجْدٍ وَأَنْتَ بِهَا وَعَنْ يَهَامَةَ هَذَا فِعْلُ مُتَّهِمِ^(١)

* * *

(١) لطائف المنن (ص ٥١) ، والبيتان لابن سبعين كما في « نفح الطيب » (٢٠٣ / ٢) .

الحكمة السبعون بعد المئة (*)

إِنَّمَا احْتَجَبَ بِشِدَّةِ ظُهُورِهِ^(١) ، وَخَفِيَ عَنِ الْأَبْصَارِ لِعَظَمِ
نُورِهِ .

هذه عبارة تداولها الناس ، وضربوا لها مثلاً بالشمس ؛ وذلك أَنَّ الشمسَ نورُها أقوى مِنْ سائرِ الأنوارِ المحسوسة ، وقوَّةُ نورِها هي التي حجَبَتِ الأبصارَ الضعيفةَ عن إدراكِ كنهِها ، فقد صارَ ظهورُها الذي أوجبَ وجودَ نورِها حجاباً ، وليسَ الحجابُ على الحقيقةِ منها ؛ فَإِنَّ الظاهرَ لذاتِهِ لا يحجبُ مِنْ ذاتِهِ ؛ وَإِنَّمَا الحجابُ عليه مِنْ غَيْرِهِ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تجليات اسميه تعالى العظيمين الظاهر والباطن ، وإلى أن الفعل لا يعقل أن يدرك الفاعل ، بل الفاعل هو الموجد والمدرك لفعله ، وما سواه تعالى فهو فعله ، وإلى أن نوره تعالى ليس بحسي فيطلب بالحواس ، بل ملكوتي يرى بعين القلب والبصيرة ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وَأَنْتَ الظاهرُ فليسَ فوقَكَ شيءٌ ، وَأَنْتَ الباطنُ فليسَ دونَكَ شيءٌ » ، رواه مسلم (٢٧١٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) في (ج) : (لشدة) بدل (بشدة) .

(٢) قال حجة الإسلام في « إحياء علوم الدين » (٤٥٠ / ٨) : (كما أن الخفاش يبصر بالليل ، ولا يبصر بالنهار ؛ لا لخفاء النهار واستاره ، لكن لشدة ظهوره ؛ فإن بصر الخفاش ضعيف يبهره نور الشمس إذا أشرقت ، فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سبباً لامتناع إبصاره ، فلا يرى شيئاً إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره . . فكذاك عقولنا ضعيفة ، وجمال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والاستنارة ، وفي غاية الاستغراق والشمول ، حتى لم يشدَّ عن ظهوره ذرة من ملكوت السماوات والأرض ، فصار ظهوره سبب خفائه ، فسبحان من احتجب بإشراق نوره ، واختفى عن البصائر والأبصار بظهوره (١) .

والحجابُ ها هنا : ضعفُ البصرِ عن مقاومةِ فيضانِ النورِ ، فالحقُّ تعالى احتجبَ عن الخلقِ بشدةِ ظهورِهِ^(١) ، وخفيَ عن الأبصارِ لعظيمِ نورِهِ ، وأنشدوا في هذا المعنى :

لَقَدْ ظَهَرْتَ فَلَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى أَكْمِهِ لَا يَعْرِفُ الْقَمَرَا
لَكِنْ بَطَنْتَ بِمَا أَظْهَرْتَ مُحْتَجِبًا وَكَيْفَ يُعْرِفُ مَنْ بِالْعِزَّةِ اسْتَرَا^(٢)

وأنشدوا أيضاً

بِالنُّورِ يَظْهَرُ مَا تَرَى مِنْ صُورَةٍ وَبِهِ وَجُودُ الْكَائِنَاتِ بِلا أَمْتِرَا
لَكِنَّهُ يَخْفَى لِقَرِظِ ظُهُورِهِ حَسًّا وَيُذِرْكُهُ الْبَصِيرُ مِنَ الْوَرَى
فَإِذَا نَظَرْتَ بِعَيْنِ عَقْلِكَ لَمْ تَجِدْ شَيْئاً سِوَاهُ عَلَى الذَّوَاتِ مُصَوَّرَا
وَإِذَا طَلَبْتَ حَقِيقَةً مِنْ غَيْرِهِ فَيُذِيلُ جَهْلِكَ لَا تَزَالُ مُعْتَرَا

* * *

(١) في (ج) : (لشدة) بدل (بشدة) .

(٢) البيت الأول لذي الرُّمَّة في « ديوانه » (١١٦٣ / ٢) ، وأوردهما في « لطائف المنن » (ص ٥١) .

الباب الثامن عشر
في وجبة الطلب للمطلوب

الحكمة الحادية والسبعون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

لَا يَكُنْ طَلَبُكَ سَبَبًا إِلَى الْإِعْطَاءِ مِنْهُ ، فَيَقِلَّ فَهْمُكَ عَنْهُ ، وَلْيَكُنْ
طَلَبُكَ لِإِظْهَارِ الْعُبُودِيَّةِ ، وَقِيَامًا بِحَقُوقِ الرَّبُّوبِيَّةِ .

لم يأمر الله تعالى عباده بالطلب له والسؤال منه إلا ليظهر افتقارهم إليه ، ومثولهم بالتضرع والخضوع بين يديه^(١) ؛ ليكون ذلك إظهاراً لعبوديته ، وقياماً بحقوق ربوبيته ، لأن يتسببوا به إلى حصول ما طلبوه ، ونيل ما رغبوه ، ممّا لهم فيه منفعة وحظ ؛ لأنّ في ذلك وجود حظّ أنفسهم ، لا قياماً بحقوق ربّهم ، وليس ذلك من شأن العبيد .

هذا هو فهم العارفين عن الله تعالى ، ويدلّ على هذا المعنى ما يذكره المؤلف الآن^(٢) .

(١) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن نفع الدعاء ثابت شرعاً ، لا من ذاته ، بل من حيث صدق الوعد الأزلي ، وإلى أن الدعاء طلب ليكون صورة عبادة ، لا لنيل المراتب الفانية ؛ كي لا تكون القدرة القديمة مسخرة بالإرادة الحادثة

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ [الإسراء : ١١٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الدعاء مخّ العبادة » ، رواه الترمذي (٣٣٧١) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

(١) يعني : أمرهم بدعائه ليظهروا افتقارهم وعبوديتهم ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] ، فأضاف الفعل لهم .

(٢) انظر (ص ٦٦٠) .

قال أبو نصر السراج : (سألت بعض المشايخ عن الدعاء : ما وجهه لأهل التسليم والتفويض ؟

فقال : يدعو الله على وجهين

أحدهما : يريد^(١) بذلك تزيين الجوارح الظاهرة بالدعاء ؛ لأن الدعاء ضرب من الخدمة ؛ يريد أن يزيّن جوارحه بهذه الخدمة .

والوجه الثاني : أن يدعو ائتماراً لما أمر الله تعالى من الدعاء (انتهى^(٢))

وقد قيل : فائدة الدعاء : إظهار الفاقة بين يديه ، وإلا فالرب يفعل ما يشاء

ومقتضى هذا ألا ينقطع سؤاله ولا رغبته وإن أعطاه كل ما طلبه ، وأناله سؤاله وأربه ، وألا يفرّق بين العدم والوجود والمنع والعطاء فيما يرجع إلى إظهار الفاقة والفقر ، فيكون عبداً لله في الأحوال كلها ، كما أنه ربه في الأحوال كلها ، وقبيح بالعبد أن يصرف وجهه عن باب مولاه ؛ ما ينيله من شهوته وهواه

قال سيدي أبو الحسن : (لا يكن همك في دعائك الظفر بقضاء حاجاتك فتكون محجوباً عن ربك ، وليكن همك مناجاة مولاك)^(٣)

وقال الإمام أبو القاسم القشيري (شرّ الناس من يبتهل إلى الله تعالى عند هجوم البلاء بخلوص الدعاء ، وشدة التضرع والبكاء ، فإذا زالت شكايته ، ورُفعت عنه آفته . ضيّع الوفاء ، ونسي البلاء ، وقابل الرّفد بنقض العهد ، وأبدل العقد برفض الود ، أولئك الذين أبعدهم الله في سابق الحكم ، وخرطهم في سلك أهل الرد)^(٤)

(١) في (ج ، د) : (نريد) بدل (يريد) ، وفي مطبوع « اللمع » : (يزيد) .

(٢) قاله في « اللمع » (ص ٣٣٣) .

(٣) أورده الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٠٨) .

(٤) قاله في « لطائف الإشارات » (١ / ٥٩٥)

وقد قيلَ (بلاءٌ يلجئُكَ إلى الانتصابِ بينَ يدي معبودِكَ . . خيرٌ لكَ مِنْ عطاءِ
ينسبكَ إِيَّاهُ ويقصبكَ عَنْهُ)^(١)

* *

(١) أوردته الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٨٣ / ٢)

الحكمة الثانية والسبعون بعد المئة (*)

كَيْفَ يَكُونُ طَلَبُكَ الْلاحِقُ ، سَبَباً فِي عَطَائِهِ السَّابِقِ ؟!

هذا دليلٌ على نفي السببية المذكورة ؛ لأنَّ ما طلبه العبدُ أمرٌ سابقٌ في الأزلي تقديره ، وطلبه أمرٌ لاحقٌ فيما لا يزال^(١) ، وكيف يكون اللاحق سبباً في وجود السابق ؟! وهل السببُ أبداً إلا متقدِّمٌ على المسبَّب ؟!

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الوجود الحادث كله مسبوق بإرادة واحدة أزلية قد تعددت تعلقاتها القديمة ، فما من إرادة حادثة إلا وقد سُبقت بإرادة الله تعالى التي يستحيل تخلف مرادها ، وحركة العبد معلولة ، ولو توقفت الإرادة الأزلية عليها لكانت معلولة بها ، وجلَّ الله أن تعلل أفعاله أو أحكامه أو أقضيته وتقديراته

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [التكوير : ٢٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ » ، رواه أبو داود

(١٤٢٥) من حديث سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما

(١) قوله : (فيما لا يزال) هو في مقابلة (الأزلي) ، وما لا يزال : ما له بداية .

الحكمة الثالثة والسبعون بعد المئة (*)

جَلَّ حُكْمُ الْأَزَلِ ، أَنْ يَنْضَافَ إِلَى أَلْعَلِّ .

هذا دليل آخر على ما ذكره ؛ وهو أن حصول ما طلبه الداعي حكم من الله تعالى في الأزَل ، فلا يكون سببه الدعاء والسؤال ؛ لأنَّ أحكام الله تعالى تجلُّ عن أن تضاف إلى علّة أو سبب من قبَل أن له الإرادة المطلقة والمشيتة النافذة ، فصنعه علّة لكل شيء ، ولا علّة لصنعه ، كما قال العارفون المحققون

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن الأحكام الأزلية هي تعلقات الإرادة الواحدة الأزلية ، ومتعلقاتها حتماً مقدورة مقضية ، والمعلوم وإن كان قديماً من حيث العلم القديم ، إلا أنه لا يكون علة في تخصيصات الإرادة للحادثات ببعض ما يجوز عليها . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ [الملك : ١٤] ، وقوله تعالى : ﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [آل عمران : ٤٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرَةَ لَهُ » ، رواه البخاري (٧٤٦٤) ، ومسلم (٢٦٧٨) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

الحكمة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المئة (*)

عِنَايَتُهُ فِيكَ لَا لِشَيْءٍ مِنْكَ ، وَأَيْنَ كُنْتَ حِينَ وَاجَهْتَكَ عِنَايَتُهُ ،
وَقَابَلْتَكَ رِعَايَتُهُ ؟

لَمْ يَكُنْ فِي أَزَلِهِ إِخْلَاصُ أَعْمَالٍ وَلَا وُجُودُ أَحْوَالٍ ، بَلْ لَمْ يَكُنْ
هُنَاكَ إِلَّا مَحْضُ الْإِفْضَالِ وَعَظِيمُ الْنَوَالِ .

عناية الله بك في الأزلي حين لم تكن ، حين لا حين^(١) . . غير معللة بشيء كائن
منك^(٢) ؛ من إخلاص أعمال ، أو وجود أحوال ، تتوسل بجميع ذلك إليه ، وأين
كنت إذ ذاك وأنت عدم محض ؟ بل لم يكن هناك إلا محض كرمه وإفضاله ،
وعظيم إحسانه ونواله ، لا غير قال الواسطي (أقسام قسّمت ، ونعوت
أجريت ، كيف تستجلب بحركات ، أو تُنال بسعايات ؟)^(٣)

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً إلى أن أفعال الله تعالى لا تعلل ، وإلى أن الأزلي لا يغير
ولا يبدل ، فحكم اللواحق العمل على ظهور السوابق ، فمن ظن أن طاعته تؤثر في تحصيل عطاء ،
أو أن معصيته لذاته تؤثر في حصول بلاء . . فهو جاهل بالله تعالى وصفاته .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا
مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « كُلُّ مِسْرٍّ لَمَّا خُلِقَ لَهُ » ، رواه
البخاري (٧٥٥١) ، ومسلم (٢٦٤٩) من حديث سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنهما

(١) يعني : عناية الله بك أيها العبد حين لم تكن شيئاً مذكوراً ، وذلك حين لم يكن هناك بعد حين ؛ إذ
لا زمان في الأزلي ؛ لأنه أمرٌ اعتباري .

(٢) أظهر متعلق الجار والمجرور مع وقوعه كوناً مطلقاً عاماً ، وعندها يجب الحذف ، ولعله لاحظ فيه
معنى خاصاً ؛ كمكتسب مثلاً ، فسלخه عن العموم ، فجاز إظهاره

(٣) أوردته الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٩١) ، وقال بعده : (وسئل الواسطي عن الكفر =

الحكمة السادسة والسبعون بعد المئة (*)

عَلِمَ أَنَّ الْعِبَادَ يَتَشَوَّفُونَ إِلَى ظُهُورِ سِرِّ الْعِنَايَةِ ؛ فَقَالَ :
﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾

وَعَلِمَ أَنَّهُ لَوْ خَلَّاهُمْ وَذَلِكَ لَتَرَكُوا الْعَمَلَ اعْتِمَاداً عَلَى الْأَزَلِ ؛
فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

ظهور سِرِّ العناية التي مقتضاها الرحمة هو تخصيص المشيئة في قوله عزَّ من قائل ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤] ، ولا علة له من العبد ، والإحسان المنسوب إليه في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف ٥٦] . أمانة وعلامة على تلك العناية ، وليس بعلة موجبة ، وإنما أسند الرحمة إليه وعلقها به لثلاث يتكَلَّ العباد على السابقة ، ويتركوا العمل الذي هو مقتضى العبودية الواجبة لله عليهم .

= بالله أو الله ؟ فقال : الكفر والإيمان والدنيا والآخرة من الله وإلى الله وبالله والله ؛ من الله ابتداء وإنشاء ، وإلى الله مرجعاً وانتهاءً ، وبالله بقاء وفناء ، والله ملكاً وخلقاً .
(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ألطافه سبحانه بعباده من محض فضله ؛ إذ لا يجب على الله فعل شيء أو تركه ، وإلى أن لخطاباته تعالى الأزلية حكماً معتبرة في أحوال عباده ، وذلك من جملة لطفه ، وأن له في عباده شؤوناً يمضيها ؛ من اصطفاء وتقريب وإبعاد ، لا لعله منهم .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ [الشورى : ١٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لَلَّهِ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بَوْلِدِهَا » ، رواه البخاري (٥٩٩٩) ، ومسلم (٢٧٥٤) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه ، وفيه ذكر امرأة من السبي وجدت صبيها ، فألصقته بطنها وأرضعته .

الحكمة السابعة والسبعون بعد المئة (*)

إِلَى الْمَشِيئَةِ يَسْتَنْدُ كُلُّ شَيْءٍ

لأنَّ وقوعَ ما لم يشأِ الحقُّ تعالى محالٌ .

وَلَا تَسْتَنْدُ هِيَ إِلَى شَيْءٍ

لا استحالة وجودِ النقصِ فيما يجبُ له مِنَ الكمالِ .

وهذه العبارات التي ذكرها المؤلفُ مِنْ أَوَّلِ الفصلِ إلى هنا . . بلغتِ الغايةَ في الحسنِ ، واستغنتْ بتردادها وتكرارها عن البيانِ والشرحِ ، وفيها إشارةٌ إلى أحكامِ الأزلِ ، وفقدِ الأسبابِ والعللِ ، فيجبُ عليه أن يبيِّنَ عليها أعماله وأحواله ، فيلزمَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفة الإرادة الأزلية ، واستحالة تعدُّدها ، أو حدوثها ، أو أنها لا في محلٍّ ، أو تعليلها ، أو أن يكون تعالى مُكرهاً في فعل ما ، وإلى أن لا فعلٌ في الوجود إلا وهو متعلق بها .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ [القصص : ٦٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان ، ولكن قولوا : ما شاء الله ثم شاء فلان » ، رواه أبو داود (٤٩٨٠) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن » ، رواه أبو داود (٥٠٧٥) عن بعض بنات النبي صلى الله عليه وسلم

العبودية والافتقار ، ويدع التدبير والاختيار لمن بيده ذلك ، وهذا هو أدب التوحيد^(١) ، جعلنا الله من أهله ، بمنه وفضله .

قال أبو بكر بن موسى الواسطي : (إنَّ اللهَ لا يقرُّبُ فقيراً لأجلِ فقرِهِ ، ولا يبعدُ غنياً لأجلِ غناه ، وليسَ للأعراضِ عندهُ خطرٌ حتّى بها يصلُ وبها يقطعُ ، ولو بذلتَ له الدنيا والآخرةَ ما أوصلَكَ إليه بهما ، ولو أخذتَهُما كلّهُما ما قطعَكَ بهما ، قرَّبَ مَنْ قرَّبَ مِنْ غيرِ علَّةٍ ، وقطَعَ مَنْ قطعَ مِنْ غيرِ علَّةٍ ، كما قالَ تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ [النور : ٤٠])^(٢)

وقال أيضاً : (ما خالفهُ أحدٌ ولا وافقهُ ، وكلُّهم مستعملونَ بمشيئتهِ وقدرتهِ ، أنى يكونُ له الوفاقُ والخلافُ وهو مقلَّبُ الليلِ والنهارِ بما فيهما ، وهو قائمٌ على الأشياءِ وبالأشياءِ في بقائِها وفنائِها ؟ لا يؤنسُهُ وجدٌ ، ولا يوحشُهُ فقدٌ ، بل لا فقدَ ولا وجدَ ، إنّما هي رسومٌ تحتَ الرسومِ)^(٣)

* * *

(١) في (ج) : (لُبَاب) بدل (أدب) .

(٢) رواه السلمي في « تفسيره » (٥٥ / ٢) .

(٣) أورده السلمي في « تفسيره » (٥٥ / ٢) .

الباب التاسع عشر
في ترك الطلب

الحكمة الثامنة والسبعون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

رُبَّمَا دَلَّهُمُ الْأَدَبُ عَلَى تَرْكِ الْطَّلَبِ ؛ أَعْتِمَاداً عَلَى قِسْمَتِهِ ،
وَأَشْتِعَالاً بِذِكْرِهِ عَنْ مَسْأَلَتِهِ .

قد يكون من الأدب ترك السؤال والطلب لمن هو مستغرق في الأذكار ، راضٍ بما
يجري عليه من تصاريف الأقدار ، وهو أحد مذاهب القوم .
قال الإمام أبو القاسم القشيري : (واختلف الناس في أي شيء أفضل
الدعاء ، أم السكوت والرضا ؟

فمنهم من قال الدعاء في نفسه عبادة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الدُّعَاءُ مُخَّ الْعِبَادَةِ »^(١) ، فالإتيان بما هو عبادة أفضل من تركها ، ثم هو حق الحق

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الأسباب الشرعية لا تأثير لها في ذاتها ؛ إذ لا مؤثر إلا الله
تعالى ، وإلى أن سريان الحوادث اللاحقة على حسب تعلقات الإرادة الأزلية السابقة ، وإلى تحري
الآداب مع الله تعالى على حسب الأحوال العارضات .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَتْلَنَّ مَا يَأْتِيَنَّكَ ﴾ [المائدة : ١١٦] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام وقد قيل له : يا رسول الله ؛ ألا تدعو الله أن يكشف عنك ؟ فقال : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ بِلَاءَ
الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » ، رواه النسائي في « السنن
الكبرى » (٧٥٦٧) من حديث سيدتنا فاطمة بنت اليمان أخت سيدنا حذيفة رضي الله عنهما ،
وكان صلى الله عليه وسلم قد نزلت به الحمى .

(١) رواه الترمذي (٣٣٧١) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

تعالى ، فإن لم يُستجب للعبد ، ولم يصل إلى حظ نفسه . فقد قام بحق الربوبية ؛ لأن الدعاء إظهارُ فاقة العبودية ، وقد قال أبو حازم الأعرج : لأن أحرَمَ الدعاء أشدُّ عليَّ من أن أحرَمَ الإجابة

وطائفة قالوا : السكوت والخمود تحت جريان الحكم أتم ، والرضا بما سبق من اختيار الحق أولى ، ولهذا قال الواسطي : اختيار ما جرى لك في الأزل خير لك من معارضة الوقت^(١)

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خبراً عن الله عز وجل « مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ »^(٢)

وقد قال قومٌ يجب أن يكون العبد صاحب دعاء بلسانه ، وصاحب رضا بقلبه ؛ ليأتي بالأمرين جميعاً^(٣)

قال الإمام أبو القاسم (والأولى أن يُقال إنَّ الأوقات مختلفة ؛ ففي بعض الأحوال الدعاء أفضل من السكوت ، وهو الأدب ، وفي بعض الأحوال : السكوت أفضل من الدعاء ، وهو الأدب ، وإنما يُعرف ذلك في الوقت ؛ لأنَّ علم الوقت يحصل في الوقت ؛ فإذا وجد بقلبه إشارة إلى الدعاء فالدعاء به أولى ، وإذا وجد إشارة إلى السكوت فالسكوت له أولى

ويصح أن يُقال : ينبغي ألا يكون ساهياً عن شهود ربِّه تعالى في حال دعائه ، ثم يجب أن يراعي حاله ؛ فإن وجد من الدعاء زيادة بسط في وقته فالدعاء له أولى ، وإن عاد إلى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر ومثل قبض فالأولى ترك الدعاء في هذا

(١) أورده السلمي في « تفسيره » (١ / ٣٤١)

(٢) رواه بلفظه هنا ابن شاهين في « الترغيب في فضائل الأعمال » (١٥٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٥٦٧) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه ، ورواه الترمذي (٢٩٢٦) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، لكن بلفظ (القرآن) ، بدل (ذكرى) بنحوه .

(٣) قاله في « الرسالة القشيرية » (ص ٥٦٠) .

الوقت ، وإن لم يجد في قلبه لا زيادةً بسيط ولا حصول زجر فالدعاء وتركه ها هنا
سيان

وإن كان الغالب عليه في هذا الوقت العلم بالدعاء أولى ؛ لكونه عبادة ، وإن
كان الغالب عليه في هذا الوقت المعرفة والحال فالكوت والسكون أولى
ويصح أن يقال : ما كان للمسلمين فيه نصيب ، أو للحق سبحانه فيه حق فالدعاء
أولى ، وما كان لنفسك فيه حظ فالكوت أتم .

وفي الخبر المروي : « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَدْعُو اللَّهَ وَهُوَ يُجِبُّهُ ، فَيَقُولُ : يَا جِبْرِيلُ ؛ أَخْرِ
حَاجَةَ عَبْدِي ؛ فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَدْعُو اللَّهَ وَهُوَ يُنْغِضُهُ ،
فَيَقُولُ : يَا جِبْرِيلُ ؛ أَقْضِ لِعَبْدِي حَاجَتَهُ ؛ فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَهُ »^(١) ، انتهى
كلام الإمام أبي القاسم^(٢) ، وهو حسنٌ بديعٌ ، وهو أوفى ممَّا ذكره المؤلف
رحمه الله تعالى

*

(١) رواه الطبراني في « الدعاء » (٨٧) ، و « المعجم الأوسط » (٨٤٣٧) من حديث سيدنا جابر بن

عبد الله رضي الله عنهما

(٢) قاله في « الرسالة القشيرية » (ص ٥٦١)

الحكمة التاسعة والسبعون بعد المئة (*)

إِنَّمَا يُذَكَّرُ مَنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِغْفَالُ ، وَإِنَّمَا يُنَبَّهُ مَنْ يُمَكِّنُ مِنْهُ
الْإِهْمَالُ .

أوردَ هذا كالدليل على ما ذكره من أن ترك الطلب قد يكون من الأدب ؛ وذلك لأنَّ في الطلب إشعاراً بتجويز الإغفال عليه ، فيقع بذلك التذكير له ، وتلويحاً باحتمال وجود الإهمال منه ، فيكون ذلك تنبيهاً له ، وجميع ذلك محالٌّ على الحقِّ ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، فلاجل هذه العِلَلِ كان ترك الطلب عند هؤلاء أدباً .

وقد سُئِلَ الواسطيُّ أن يدعو ، فقال : أخشى إن دعوتُ أن يُقالَ لي : إن سألنا ما لك عندنا فقد اتهمتنا ، وإن سألنا ما ليس لك عندنا فقد أسأت الشاء علينا ، وإن رضيتُ أجرينا لك من الأمور ما قضينا لك في الدهور^(١)

وروي عن عبد الله بن منازل أنه قال : (ما دعوتُ الله منذُ خمسين سنةً ، وما أريدُ أن يدعو لي أحدٌ ؛ لأنه ماضٍ عليّ ما سبق)^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى نفي صفات النقص في حقه عز وجل ، وإلى أن ما شرعه تعالى من العبادات والأدعية إنما هو لإظهار صفة العبودية ، لا لتعليل أفعاله تعالى وتوقُّف عطاياه عليها . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ [مريم : ٦٤] ، وقوله تعالى : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وكان آخر قول سيدنا إبراهيم حين ألقي في النار : « حسيبي الله ونعم الوكيل » ، رواه البخاري (٤٥٦٤) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه .

(١) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٦٧) .

(٢) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٦٧) دون الجملة الأخيرة .

الحكمة الثمانون بعد المئة (*)

وُرُودُ الْفَقَاتِ أَعْيَادُ الْمُرِيدِينَ

الأعيادُ : عبارةٌ عنِ الأوقاتِ العائدةِ على الناسِ بالمسرّاتِ والأفراحِ ، وهم مختلفون في ذلك :

فمنهم : مَنْ مسرّته وفرحه بوجودِ حظّه ، ونيلِ شهوتهِ وغرضه ، وهذا هو حالُ عامةِ المسلمين .

ومنهم : مَنْ مسرّته وفرحه بفقدانِ حظوظه ، وإعوازِ أمنيّه وأغراضه ، وهذا هو حالُ الخاصّةِ مِنَ المرّيدين ؛ لأنّ مدارَ أمورهم إنّما هو على مراعاةِ قلوبهم ، وتصفيّةِ أسرارهم مِنْ كدوراتِ الأغيارِ والآثارِ ، ولا يتأتّى لهم ذلك إلا بوجودانهم لما يقهرهم مِنْ ضروبِ الفاقاتِ ، وأنواعِ الحاجاتِ والضروراتِ فتراهم يؤثرونَ الفقرَ على الغنى ، والشدّةَ على الرخاءِ ، والذلَّ على العزِّ ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى يجعل ما شاء علامة على ما شاء ؛ فقد يجعل البلاء علامة على الرضا ، والعطاء علامة على السخط ، وذلك ليحكم يوتيها المولى ويعلمها من شاء من عباده .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْنِيًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٧] ، وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأُنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ [آل عمران : ١٨١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما مِنْ مسلمٍ يصيبُهُ أذى ؛ شوكَةٌ فما فوقها . . . إلا كفرَ اللهُ بها سيئاته كما تحطُّ الشجرةُ ورقها » ، رواه البخاري (٥٦٤٨) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

والمرضَ على الصَّحَّةِ ؛ إذ يحصلُ لهم بذلك رَقَّةٌ وحلاوةٌ لا يعرفُ قدرَها إلا هم ؛
لأنَّها مِنْ وجودِهِم لقربِ ربِّهِم ، ورؤيتِهِم لَهُ في حالِ فقدانِ حَظِّهِم ، فكلَّما ازدادوا
فاقةً وبلاءً . . زادَهُم مولاَهُم قربةً وولاءً

كَانَ بَعْضُهُمْ يَطُوفُ حَوْلَ الكَعْبَةِ وَهُوَ يَقُولُ [من مشطور الرجز]

مُؤْتَرِزٌ بِشَمْلَتِي كَمَا تَرَى
وَصِيْبَةٌ^(١) بَاكِئَةٌ كَمَا تَرَى
وَأَمْرَانِي عُزَيَانَةٌ كَمَا تَرَى
يَا مَنْ يَرَى الَّذِي بِنَا وَلَا يُرَى
أَمَا تَرَى مَا حَلَّ بِي أَمَا تَرَى

فسمِعَهُ بَعْضُهُمْ ، فجمعَ لَهُ كِسْراً ودفعَهَا إِلَيْهِ ، فقالَ لَهُ : إِلَيْكَ عَنِّي ، لو كَانَ
مَعِي شَيْءٌ لَمَّا أَمَكَّنَنِي أَنْ أَقُولَ هَذَا الْقَوْلَ^(٢)

قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » (وفي البَلايا والفاقاتِ مِنْ أَسْرَارِ الْأَلْطَافِ مَا لَا يَفْهَمُهُ إِلَّا
أُولُو الْبَصَائِرِ ؛ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْبَلَايَا تَخْمَدُ النُّفُوسَ وَتَذْهَلُهَا ، وَتَذْهَبُهَا عَنْ طَلَبِ
حُظُوظِهَا ، وَيَقْعُ مَعَ الْبَلَايَا وَجُودُ الذَّلَّةِ ، وَمَعَ الذَّلَّةِ تَكُونُ النُّصْرَةُ ، ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ
اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٣] ؟)^(٣)

وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ الْهَرَوِيُّ (مَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ الشَّرْفَ كُلَّ الشَّرْفِ . .
فليَخْتَرْ سَبْعاً عَلَى سَبْعٍ ؛ فَإِنَّ الصَّالِحِينَ اخْتَارُوهَا حَتَّى بَلَغُوا أَسْنَامَ الْخَيْرِ : أَنْ يَخْتَارَ

(١) فِي (ج) : (وَصِيْبَتِي) .

(٢) وَرَوَى الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٩٢) عَنِ الْخَزَّازِ قَالَ : كُنْتُ فِي جَامِعِ قَيْرَوَانَ يَوْمَ
جُمُعَةٍ ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَدُورُ فِي الصَّفِّ يَقُولُ : تَصَدَّقُوا عَلَيَّ ؛ فَقَدْ كُنْتُ صَوْفِيًّا فَضَعُفْتُ ، فَفَرَّقْتَهُ
بَشْيَءٍ ، فَقَالَ لِي : مُرَّ وِيْلَكَ ؛ لَيْسَ مِنْ ذَاكَ ، وَلَمْ يَقْبَلِ الرِّفْقَ

(٣) التَّنْوِيرُ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ (ص ٨١)

الفقرَ على الغنى ، والجوعَ على الشبع ، والدونَ على المرتفع ، والدُّلَّ على العزِّ ،
والتواضعَ على الكبرِ ، والحزنَ على الفرح ، والموتَ على الحياة (١)

وقد تقدَّم عند قول المؤلف (مَنْ ظَنَّ انفكاكَ لطفِهِ عن قَدَرِهِ . . فذلك لقصورِ
نظريهِ) (٢) . . الشفاءُ في هذا المعنى ، فواجبٌ إذاً أن يكونَ ورودُ الفاقاتِ أعيادَ
المريدين كما قال .

فإذا فقدوا ذلك بمواتاةِ الأسبابِ استشعروا (٣) وجودَ الحجابِ ، وبُعْدهم عن
مجالِ الاقترابِ ، فحزنوا لذلك وتأسَّفوا ، وودُّوا لو عادَ عليهم الحالُ الأوَّلُ

ومن هذا المعنى : ما حكي عن خيرِ النِّساجِ قال : دخلتُ بعضَ المساجِدِ ، فإذا
فيه فقيرٌ ، فلمَّا رآني تعلَّقَ بي وقال : أيُّها الشيخُ ؛ تعطفُ بي ؛ فإنَّ محنتي عظيمةٌ ،
فقلتُ : وما هي ؟ قالَ فقدتُ البلاءَ ، وقرئتُ بالعافية ، فنظرتُ فإذا هو قد فُتِحَ
عليه بشيءٍ مِنَ الدنيا (٤)

وقال بعضهم (إنَّ الفقيرَ الصادقَ ليحترزُ مِنَ الغنى حذراً أنْ يدخلهُ الغنى
يفسدهُ عليه فقرُهُ ؛ كما أنَّ الغنيَّ يحترزُ مِنَ الفقرِ حذراً أنْ يدخلَ عليه فيفسدَ عليه
غناه) (٥)

وقد تقدَّم مِنْ حكاياتِ عطاءِ السلميّ ، وفتحِ الموصليّ ، والفضيلِ بنِ عياضٍ ،
والربيعِ بنِ خثيمٍ . . ما يوافقُ ما ذكرناه (٦)

وأنشدوا في ذكرِ أعيادِ المريدينَ والعارفينَ - وقيلَ إنَّها لأبي عليٍّ الروذباريّ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٣ / ١٠)

(٢) انظر (ص ٤٨٨) .

(٣) في (ب) زيادة : (بذلك)

(٤) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٨٣) .

(٥) رواه الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٧٤) عن ابن الكربي .

(٦) انظر (ص ٤٧٢ - ٤٧٣) .

قَالُوا غَدَاً أَلْعِيدُ مَاذَا أَنْتَ لَابِسُهُ
فَقَرُّ وَصَبْرٌ هُمَا ثَوْبَايَ تَخْتَهُمَا
أُخْرَى الْمَلَابِيسِ أَنْ تَلْقَى الْحَبِيبَ بِهِ
الذَّهْرُ لِي مَا تَمَّ إِنَّ غَبْتَ يَا أَمَلِي
فَقُلْتُ خِلْعَةً سَاقٍ حُبَّهُ جُرْعَا
قَلْبٌ يَرَى إِلْفَهُ الْأَعْيَادَ وَالْجُمَعَا
يَوْمَ التَّزَاوُرِ فِي الثَّوْبِ الَّذِي خَلَعَا
وَالْعِيدُ مَا كُنْتُ لِي مَرَأَى وَمُسْتَمَعَا

* * *

(١) رواها الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٥٨١) ، وذكر أنه قيل : إنها لأبي علي الروذباري ،
ورواها أبو نعيم في « الحلية » (٣٧٢ / ١٠) للشبلي ، والكلاباذي في « التعرف » (ص ٩٦)
للنوري ، وذلك دليل ذبوعها على ألسنتهم رضي الله عنهم .

الحكمة الحادية والثمانون بعد المئة (*)

رُبَّمَا وَجَدْتَ مِنَ الْمَزِيدِ فِي الْفَاقَاتِ ، مَا لَا تَجِدُهُ فِي الصَّوْمِ
وَالصَّلَاةِ

ورود الفاقات يحصل للمريد بها مزيد كثير من صفاء القلب وطهارة السر ، وقد لا يحصل له ذلك بالصوم والصلاة ؛ لأن الصوم والصلاة قد يكون له فيهما شهوة وهوى كما تقدم^(١) ، وما كان هذا سبيله لا يؤمن فيه من دخول الآفات ، فلا يفيدته تحلية ولا تزكية ، بخلاف ورود الفاقات ؛ فإنها مبينة للهوى والشهوة على كل حال . وقد تقدم نحو هذا المعنى عند قوله : (إذا فتح لك وجهة من التعرف فلا تبال معها أن قل عملك . . .) إلى آخره^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن عبرة الصلاح والفساد في المكلف راجعة إلى القلب لا إلى القلب ، وما العبادات المفروضة إلا لإصلاح القلب ، ولربما بمشيئة الله تعالى يتنور الفؤاد بورود الفاقات ما لا يتنور بوجود العبادات

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوقَى الصَّيْرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر ١٠] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾ [الأعراف : ١٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في جسده وأهله وماله . . . حتى يلقى الله عز وجل وما عليه خطيئة » ، رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٢٣٩٨) ، والترمذي (٢٣٩٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٦٧٣) .

(٢) انظر (ص ١٨٦) .

الحكمة الثانية والثمانون بعد المئة (*)

الْفَاقَاتُ بَسْطُ الْمَوَاهِبِ

الْفَاقَاتُ تُحَضِّرُهُ مَعَ الْحَقِّ ، وَتُجْلِسُهُ عَلَى بَسَاطِ الصَّدَقِ ، وَنَاهِيكَ بِمَا يَكُونُ فِي تِلْكَ الْمَحَاضِرَةِ وَالْمَجَالِسَةِ مِنَ الْمَوَاهِبِ الرَّبَانِيَّةِ ، وَالنَّفَحَاتِ الرَّحْمَانِيَّةِ (١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى له عطايا قد طواها في البلايا والرزايا ، وأن ما من الله تعالى للعبد المؤمن لا يكون إلا خيراً ، وأن الأجور هبات ، لا تجب بالطاعات ، وأن البلاء ليس علامة على المنع والطرْد ، كما أن العطاء ليس علامة على الرضا والتقريب ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ قَالُوا لَا ضَرَّ لَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مَقْلَبُونَ ﴾ [الشعراء : ٥١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِمْ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ لَتَيْنَتُهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [يوسف ١٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « وما من مسلم يصيبه أذى إلا حاثت عنه خطاياه كما تحاث ورق الشجر » ، رواه البخاري (٥٦٦١) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه

(١) قال الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢ / ٩٥٤) : (ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمى . . سأل زيد بن ثابت ربه - ويقال أيضاً أبي بن كعب - ألا يزال محموماً ، قال : فلم تكن الحمى تفارقه في كل يوم حتى مات ، وسأل ذلك طائفة من الأنصار وكذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَذْهَبَ اللَّهُ كَرِيمَتَهُ لَمْ يَرْضَ لَهُ ثَوَاباً دُونَ الْجَنَّةِ » ، قال فقد رأيت الأنصار يتمنون العمى) ، ثم قال (فلو لم يكن في ذلك إلا محبة الله ، وشهادته بطهارة العبد بالعلة . . لكان نصيباً موفوراً)

الحكمة الثالثة والثمانون بعد المئة (*)

إِنْ أَرَدْتَ وَرُودَ الْمَوَاهِبِ عَلَيْكَ . . صَحِّحِ الْفَقْرَ وَالْفَاقَةَ
لَدَيْكَ ؛ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾

هذا مثل ما ذكره الآن ، وذكره الآية عقيبُهُ إشارةً بديعةً .

وتصحیحُ الفقرِ والفاقةِ : هو التحقُّقُ بأوصافِ العبوديَّةِ المذكورةِ في المسألةِ التي تأتي بإثرِ هذه^(١)

ومما يتعلَّقُ بظاهرِ الآيةِ التي استشهدَ بها المؤلفُ رحمه الله على طريقةِ القومِ^(٢) :
ما قال بعضهم : (صدقُ الفقيرِ : أخذهُ الصدقةَ ممَّن يعطيه ، لا ممَّن تقبلُ إليه على يديه ،
فالحقُّ تعالى هو المعطي على الحقيقةِ ؛ لأنَّهُ جعلها لهم ، فإنَّ قبلها من الحقِّ فهو الصادقُ
في فقره بعلوِّ همِّه ، ومَن قبلها من الوسائطِ فهو المترسِّمٌ بالفقرِ مع دناءةِ همِّه)^(٣)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن سنة الله في عباده أن يعاملهم على حسب أحوالهم ؛ فمن افتقر
إليه أغناه ، ومن استغنى فطغى على سوء فعله جازاه ، ومن أظهر جهله علّمه ، ومن تعالم أظهر
جهله ، ومن تواضع رفعه ، ومن تكبر أهلكه وقصمه ، فسبحانه من حكيم عليم !
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾
لجاءتْهُ إِحْدَاهُمَا . . . ﴿ الآيات [القصص ٢٤-٢٦] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا
عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة : ٣٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنِ اسْتَغْنَى بِلَهْوٍ أَوْ
تِجَارَةٍ اسْتَغْنَى اللَّهُ عَنْهُ ، وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ » ، رواه الطبراني في « المعجم الأوسط » (٧٧١٠) من
حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٦٨٠)

(٢) ولا يخفى أصولاً : أن الإشارات لا تمنع من إثبات حقائق العبارات .

(٣) أورده السلمي في « تفسيره » (١ / ٢٧٩) .

الحكمة الرابعة والثمانون بعد المئة (*)

تَحَقَّقْ بِأَوْصَافِكَ يُمِدِّكَ بِأَوْصَافِهِ ؛ تَحَقَّقْ بِذُلِّكَ يُمِدِّكَ بِعِزِّهِ ،
تَحَقَّقْ بِعَجْزِكَ يُمِدِّكَ بِقُدْرَتِهِ ، تَحَقَّقْ بِضَعْفِكَ يُمِدِّكَ بِحَوْلِهِ
وَقُوَّتِهِ .

هذا مناسب لما ذكره من الفاقات والمواهب ، وقد تقدّم التنبيه على هذا
المعنى عند قوله : (كن بأوصاف ربوبيته متعلقاً ، وبأوصاف عبوديتك متحققاً)^(١) .
قال سيدي أبو الحسن الشاذلي بعد كلام ذكره : (وتصحيح العبودية : ملازمة
الفقر والعجز والضعف والذل لله تعالى ، وأضدادها أوصاف الربوبية ، فما لك
ولها ؟ ! فلازم أوصافك ، وتعلق بأوصافه ، وقُلْ مِنْ بَسَاطِ الْفَقْرِ الْحَقِيقِيِّ :
يا غني ؛ مَنْ لِلْفَقِيرِ غَيْرُكَ ؟ ! وَمِنْ بَسَاطِ الضَّعْفِ : يا قوي ؛ مَنْ لِلضَّعِيفِ غَيْرُكَ ؟ !

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى الحق ، وهو حبُّ الحق ، فحقُّ الله تعالى في أوصافه :
أن تثبت له كلُّ صفة كمال ، وتنزّهه عن كل صفة نقص ؛ وجوداً وسلباً واعتباراً ، وحقُّ العبد في
أوصافه : أنه ممكن حادث ، مفتقر في وجوده وبقائه لمولاه وخالقه ، فله في ذلك تقابل في
الأوصاف ؛ لعدم المجانسة والمماثلة والشبّه بين الحادث والقديم ، وليس ذلك على سبيل الضدية
أو النقيضية الحقيقية ، بل على سبيل توهم ذلك .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أُنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ
الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر : ١٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢١٦] ، وقوله
تعالى حكاية : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص : ٢٤] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « لا تطروني كما أطري عيسى بن مريم ، وقولوا : عبدُ الله ورسولُهُ » ، رواه البخاري
(٣٤٤٥) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٥٥١) .

وَمِنْ بَسَاطِ الْعَجْزِ : يَا قَادِرُ ؛ مَنْ لِلْعَاجِزِ غَيْرُكَ ؟ ! وَمِنْ بَسَاطِ الذِّلِّ : يَا عَزِيزُ ؛ مَنْ
لِلذَّلِيلِ غَيْرُكَ ؟ ! . . . تَجِدُ الْإِجَابَةَ كَأَنَّهَا طَوْعُ يَدِكَ ، وَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ؛ إِنَّ اللَّهَ
مَعَ الصَّابِرِينَ) انتهى كلامُ سيدي أبي الحسنِ رحمةُ اللهِ عليه ، وهو معنى ما ذكره
المؤلفُ ها هنا ، وأكثرُ كلامِ المؤلفِ جارٍ على منهاجِ كلامِ أبي الحسنِ ، رضي اللهُ
عنهُما ، ونفعَ بهما

* * *

الباب العشرون
فيما يتعلق بالكرامة
من الأدب

الحكمة الخامسة والثمانون بعد المئة (*)

وقال رضي الله عنه :

رُبَّمَا رُزِقَ الْكَرَامَةُ ، مَنْ لَمْ تَكْمُلْ لَهُ الْإِسْتِقَامَةُ

الكرامة الحقيقية^(١) : إنما هي حصول الاستقامة ، والوصول إلى كمالها ، ومرجعها إلى أمرين صَحَّةُ الإِيمَانِ بالله عزَّ وجلَّ ، واتباع ما جاء به رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم ظاهراً وباطناً

فالواجبُ على العبد ألا يحرص إلا عليها^(٢) ، ولا تكون له همَّةٌ إلا في الوصول إليها

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت الكرامات ، وأنها لا تكون إلا على أيدي أهل الإيمان ، وليست بالضرورة أن تقع على أيدي أهل الكمال منهم ، أما وقوع الخارقة على أيدي عامة المؤمنين . . فتلك هي المعونة لا الكرامة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ إِنَّهُمْ قَسِيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الكهف : ١٣] ، وروى ابن أبي الدنيا في « اليقين » (١١) عن بكر بن عبد الله المزني قال : فقدَ الحواريون نبيَّهم عيسى عليه السلام ، فقيلَ لهم : توجَّهْ نحوَ البحرِ ، فانطلقوا يطلبونه ، فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبلَ يمشي على الماء ؛ يرفعه الموج مرة ويضعه أخرى ، وعليه كساء مرتد بنصفه ومترز بنصفه ، حتى انتهى إليهم ، فقال بعضهم : ألا أجيءُ إليك يا نبيَّ الله ؟ قال : بلى ، فوضع رجله في الماء ، ثم ذهب ليضع الأخرى ، فقال : غرقتُ يا نبي الله ، قال : أرني يدك يا قصيرَ الإيمانِ ، لو أن لابنَ آدمَ مِنَ اليقينِ قدرَ شعيرة مشى على الماء

(١) بمعنى : ما يكرم به الله تعالى عباده ، وليس هذا حدًّا للكرامة الشرعية المعروفة عند القوم .

(٢) يعني : الاستقامة .

وأما الكرامةُ بمعنى خرقِ العادةِ : فلا عبرةَ بها عندَ المحققينَ ؛ إذ قد يُرزقُ ذلكَ مَنْ لم تكملْ لَهُ الاستقامةُ .

قالَ سيدي أبو الحسنِ الشاذليُّ (إنَّهما كرامتانِ جامعتانِ محيطتانِ كرامةُ الإيمانِ بمزيدِ الإيقانِ وشهودِ العيانِ ، وكرامةُ العملِ على الاقتداءِ والمتابعةِ ، ومجانبةُ الدعوى والمخادعةِ ، فمَنْ أُعطيَهما ، ثم جعلَ يشتاقُ إلى غيرِهما . . فهو عبدٌ مفترٍ كذَّابٌ ، أو ذو خطأٍ في العلمِ والعملِ بالصوابِ ، كَمَنْ أكرمَ بشهودِ الملكِ على نعتِ الرضا ، فجعلَ يشتاقُ إلى سياسةِ الدَّوابِّ وخَلَعَ الرضا وكلُّ كرامةٍ لا يصحبُها الرضا عنِ اللهِ ومِنَ اللهِ . . فصاحبُها مستدرجٌ مغرورٌ ، وناقصٌ أو هالكٌ مشورٌ)^(١)

وقالَ سيدي أبو العباسِ المرسِّيُّ : (ليسَ الشأنُ مَنْ تُطوى لَهُ الأرضُ فإذا هو بمكَّةَ وغيرها مِنَ البلدانِ ، إنَّما الشأنُ مَنْ تُطوى عنه أوصافُ نفسه فإذا هو عندَ ربِّه)^(٢)

وذكرَ عندَ سهلِ بنِ عبدِ اللهِ الكراماتُ ، فقالَ : وما الآياتُ ؟ وما الكراماتُ ؟ ! هي شيءٌ تنقضي لوقيتها ، ولكنَّ أكبرَ الكراماتِ أنْ تُبدَلَ خُلُقاً مذموماً مِنْ أخلاقِ نفسِكَ بخُلُقٍ محمودٍ^(٣)

وقالَ بعضُ المشايخِ (لا تتعجَّبوا ممَّنْ لم يضعْ في جيبهِ شيئاً ، فيدخلُ يدهُ في جيبهِ ، فيخرجُ منه ما يريدُ ، ولكنْ تعجَّبوا ممَّنْ يضعُ في جيبهِ شيئاً ، فيدخلُ يدهُ في جيبهِ ، فلا يجدُهُ ، فلا يتغيَّرُ)^(٤)

وقيلَ لأبي محمدٍ المرتعشِ : إنَّ فلاناً يمشي على الماءِ ، فقالَ عندي : مَنْ

(١) أورده الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٢٤) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٧١)

(٣) أورده السراج في « اللمع » (ص ٤٠٠)

(٤) أورده السراج في « اللمع » (ص ٤٠٢) .

مَكَّنَهُ اللَّهُ مِنْ مَخَالَفَةِ هَوَاهُ . . فهو أعظمُ مِنَ المَشْيِ عَلَى المَاءِ وفي الهَوَاءِ^(١)

وقال أبو يزيد : (لو أَنَّ رجلاً بسطَ مصلاهُ عَلَى المَاءِ ، وترَبَّعَ فِي الهَوَاءِ . . فلا تَغْتَرَّوا بِهِ حتَّى تنظروا كَيْفَ تَجْدُونَهُ فِي الأَمْرِ والنَّهْيِ)^(٢)

وقيلَ لَهُ : فلانُ يُقالُ : إِنَّهُ يَمُرُّ فِي لَيْلَةٍ إِلَى مَكَّةَ ، فقالَ : الشَّيْطَانُ يَمُرُّ فِي لَحْظَةٍ مِنَ المَشْرِقِ إِلَى المَغْرِبِ وهو فِي لعْنَةِ اللَّهِ^(٣)

وقيلَ لَهُ : إِنَّ فلاناً يَمْشِي عَلَى المَاءِ ، فقالَ : الحَيْتَانُ فِي المَاءِ ، والطَّيْرُ فِي الهَوَاءِ . . أعجَبُ مِنْ ذَلِكَ^(٤)

وقالَ الجَنِيدُ (حجابُ قلوبِ الخَاصَّةِ المَخْتَصَّةِ بِهِ . . رُؤْيَةُ النِّعَمِ ، والتَّلَذُّذُ بالعِطَاءِ ، والسَّكُونُ إِلَى الكِرَامَاتِ)^(٥)

وقد تقدَّمَ مثْلُ هَذَا عِنْدَ قَوْلِهِ : (لَيْسَ كُلُّ مَنْ ثَبَتَ تَخْصِيصُهُ كَمُلَ تَخْلِيصُهُ)^(٦) .

* *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٥١) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٩٧) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٠ / ١٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٢٩) وزادا : (وحفظ الحدود وأداء الشريعة)

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٧١٨)

(٤) أورده السراج في « اللمع » (ص ٤٠٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٧١٨) .

(٥) أورده السراج في « اللمع » (ص ٤٠٠) .

(٦) انظر (ص ٥٠٨)

الحكمة السادسة والثمانون بعد المئة (*)

مِنْ عَلَامَةِ إِقَامَةِ الْحَقِّ لَكَ فِي الشَّيْءِ . . . إِدَامَتُهُ إِيَّاكَ فِيهِ مَعَ
حُصُولِ النَّتَاجِ

لا اعتبار بما يقوم فيه العبد بنفسه من عمل أو حال ، وإنما العبرة بما يقيمه فيه ربُّه .
وعلامه إقامة الله عبده في الشيء : أن يديمه عليه ، ويحصل له ثمرته
ونتيجته^(١)

وينبني على هذا آداب ومعاملات ، وقد أشرنا إلى نحوٍ من هذا عند قول
المؤلف : (إرادتك التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب . . .) إلى آخره^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات الأحوال والمقامات ، وما يلحق بها من بوارق ولوائح ،
وحقائق الأشياء كمالها في علم الله ابتداء ، وظهور علامات التمكين انتهاء ؛ فالعبرة بما هو
من الله تعالى ، لا ما هو من الحادث ، ومن عرف هذا أراح واستراح
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ [الضحى : ٣] ، وقوله
تعالى : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلاً ﴾ [الكهف : ٨٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام :
« مَنْ أَصَابَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيَلْزِمُهُ » ، رواه ابن ماجه (٢١٤٧) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .
(١) روى البيهقي في « شعب الإيمان » (١١٨٦) عن نافع قال : كنت أجهز إلى الشام وإلى مصر ،
فكان الله يرزق خيراً كثيراً ، فجهزت إلى العراق ، فلم يرجع رأس مالي ، فدخلت على عائشة ،
فقلت : يا بني ؛ الزم تجارتك ؛ فلاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا فُتِحَ
لأحدكم رزق من بابٍ . . . فلْيَلْزِمُهُ »

(٢) انظر (ص ١٦٥) .

الحكمة السابعة والثمانون بعد المئة (*)

مَنْ عَبَّرَ مِنْ بَسَاطِ إِحْسَانِهِ أَضْمَتَتْهُ الْإِسَاءَةُ ، وَمَنْ عَبَّرَ مِنْ
بَسَاطِ إِحْسَانِ اللَّهِ إِلَيْهِ لَمْ يَضْمُتْ إِذَا أَسَاءَ .

مَنْ شَاهَدَ إِحْسَانَ نَفْسِهِ ، وَعَمَلَهُ بِطَاعَةِ رَبِّهِ . . انبسطَ لسانُهُ بالنصيحةِ والموعظةِ
لعبادِ الله ، فَإِنْ وَقَعَتْ مِنْهُ إِسَاءَةٌ وَمَخَالَفَةٌ انقبضَ عن ذلك وصمتَ ؛ لما يعتريه مِنَ
الخجلِ والحياءِ

وهذه طريقةُ أهلِ التكليفِ ، الذينَ ينظرونَ إلى ما منهم إلى الله تعالى مِنْ عملٍ
صالحٍ أو طالحٍ

وَمَنْ شَاهَدَ إِحْسَانَ اللَّهِ إِلَيْهِ ، وَغَابَ عَنْ رُؤْيَا إِحْسَانِهِ هُو . . انبسطَ لسانُهُ في
الحالينِ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ ؛ لِأَنَّ مَشَاهِدَتَهُ لَوْحْدَانِيَّةِ رَبِّهِ وَقِيُومِيَّةِ فِي الْحَالَيْنِ أَوْجَبَتْ جَرَأَتَهُ
عَلَى ذَلِكَ ، وَقَدْ قِيلَ : (جَرَأَةُ الْجَنَانِ : تُنْطِقُ اللِّسَانَ ، وَتُطْلِقُ الْعِنَانَ)
وهذه طريقةُ أهلِ التعريفِ ، الذينَ ينظرونَ إلى ما مِنَ اللَّهِ تعالى إِلَيْهِمْ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات مقام الفرق ، والغيبة والشهود والحضور ، وإلى أنه تعالى
يخلق وإرادته في قلوب عباده على حسب أحوالهم ومشاهداتهم .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ ﴾ [الأنعام : ١٣٩] ،
وقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [ص : ٣٥] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ ؟ ! أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ ، وَأَمَّا
الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ » ، رواه البخاري (٦٦) من
حديث سيدنا أبي واقد الليثي رضي الله عنه .

قلتُ : وما ذكرتهُ ها هنا مِنْ لفظتي التعريفِ والتكليفِ ، وما نبّهتُ به عليهما مِنْ الكلامِ اللطيفِ . . أشرتُ به إلى مسألةٍ عظيمةٍ مهمّةٍ ، ينبغي عليها آدابٌ وأحكامٌ جمّةٌ ؛ وهي مسألةُ اختلافِ الناسِ في معاملتهم لربّهم ، بحسبِ تباينهم في مراتبِ قربهم ؛ مِنْ أحكامِها مسألةُ التعبيرِ التي اقتصرَ المؤلّفُ عليها في هذا الفصلِ ، ولم يذكرْ معها سواها ممّا ينبغي عليه الأصلُ

وقد نبّهَ عليها في « لطائفِ المننِ » ، وأتى فيها بكلامٍ مستوعبٍ حسنٍ ، فرأينا أنْ نقلهُ ها هنا بكمالِهِ ؛ ليتبيّنَ به مقصدُنا في تفصيلِهِ وإجمالهِ ؛ قالَ فيه رضيَ اللهُ عنه ، عن شيخِهِ أبي العباسِ

(الناسُ على ثلاثةٍ أقسامٍ : عبدٌ هو بشهودٍ ما منه إلى اللهِ ، وعبدٌ هو بشهودٍ ما مِنْ اللهِ إليه ، وعبدٌ هو بشهودٍ ما مِنْ اللهِ إلى اللهِ .

قالَ : ومعنى كلامِ الشيخِ هذا : أنْ مِنَ الناسِ مَنْ يكونُ الغالبُ عليه شهودٌ تقصيره وإساءتهُ ، فيقومُ مقامُ المعتذرِ بينَ يدي اللهِ تعالى ، وتلازمُهُ الأحزانُ ، وتحالفُهُ الأشجانُ ، ويستولي عليه الكمدُ كلّما بدتْ منه سيئةٌ ، أو كُشفَ له مِنْ نفسه عن أوصافٍ سوءٍ

وعبدٌ آخرُ الغالبُ عليه شهودٌ ما مِنْ اللهِ إليه ؛ مِنْ الفضلِ والإحسانِ والجودِ والامتنانِ ، فهذا تلازمُهُ المسرّةُ باللهِ ، والفرحُ بنعمةِ اللهِ ، قالَ تعالى : ﴿ قُلْ يَفْضَلُ اللهُ وَرَحْمَتُهُ فَيْدُكَ فَلَيفَرْحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨]

فالأوّلُ : هو حالُ العبادِ والزهادِ ، والثاني : حالُ أهلِ العنايةِ والودادِ .

الأوّلُ : شأنُ أهلِ التكليفِ ، والثاني : شأنُ أهلِ التعريفِ .

الأوّلُ : حالُ أهلِ اليقظةِ ، والثاني : حالُ أهلِ المعرفةِ

فلذلكَ قالَ الشيخُ أبو الحسنِ : العارفُ مَنْ غرّقَ شدائدَ الزمانِ في الألفاظِ

الجارية مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ ، وَغَرَّقَ إِسَاءَتَهُ فِي إِحْسَانِ اللَّهِ إِلَيْهِ^(١) ؛ ﴿ فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الأعراف : ٦٩]

وقال رضي الله عنه : قليل العمل مع شهود المنة من الله . . خير من كثير العمل مع رؤية التقصير من النفس .

وقال بعض أهل المعرفة لا يخلو شهود التقصير من الشرك في التقدير

وقال الشيخ أبو الحسن : قرأت ليلة من الليالي : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ إلى أن انتهت إلى قوله ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ الذي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ [سورة (الناس)] فقل لي شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك ، ينسبك الطافه الحسنة ، ويدكرك أفعالك السيئة ، يقلل عندك ذات اليمين ، ويكثر عندك ذات الشمال ؛ ليعدل بك عن حسن الظن بالله ورسوله إلى سوء الظن بالله ورسوله

فاحذر هذا الباب ؛ فقد أخذ منه كثير من الزهاد والعباد ، وأهل الجِدِّ والاجتهاد ، ولذلك قل أن تجد الزاهد والعابد إلا مكموذاً حزيناً ؛ لأنه علم أن الله سبحانه طالبه بالعبودية ، وحمله أعباءها ، والزمة ما أشفقت السماوات والأرض والجبال من حمليه ؛ قال الله سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب ٧٢]

فعاين الزهاد ثقل ما حملوا ، ولم ينفذوا إلى شهود لطف الله الحامل للأثقال عن عباده المتوكلين عليه ؛ فلذلك لزمهم الكمد ، واستولى عليهم الحزن .

وأهل المعرفة بالله علموا أنهم حملوا من التكليف أمراً عظيماً ، وعلموا ضعفهم عن حمليه والقيام به متى وكلوا إلى نفوسهم ؛ قال الله عز وجل ﴿ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ

(١) كذا في النسخ المعتمدة ، وضبطت بالشكل في (د) أيضاً ، وفي (هـ) ومطبوع « لطائف المنن » : (عرف) في الموضعين بدل (غرق)

ضَعِيفًا ﴿ [النساء : ٢٨] ، وعلموا أَنَّهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ حَمَلَ عَنْهُمْ مَا حَمَلَهُمْ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] ، فَرَجَعُوا إِلَيْهِ بِصَدَقِ الرُّجْعَى ، فَحَمَلَ عَنْهُمْ الْأَثْقَالَ ، فَسَارُوا إِلَى اللَّهِ مَحْمُولِينَ فِي مُحَقَّاتِ الْمِنْ (١) ، يُرَوِّحُ عَلَيْهِمْ بِنَفْحَاتِ اللَّطْفِ .

وَالْآخَرُونَ سَارُوا إِلَى اللَّهِ حَامِلِينَ لِأَثْقَالِ التَّكَالُفِ ، فَتَلَازَمُهُمُ الْمَشَقَّاتُ ، وَتَطَوَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَسَافَاتُ ، فَإِنْ شَاءَ أَدْرَكَهُمْ بِلَطْفِهِ ، فَأَخَذَ بِأَيْدِيهِمْ مِنْ شُهُودِ مَعَامِلَتِهِمْ إِلَى شُهُودِ سَابِقِ تَوْفِيقِهِ لَهُمْ ، فَطَابَتْ لَهُمُ الْأَوْقَاتُ ، وَأَشْرَقَتْ عَلَيْهِمُ الْعَنَايَاتُ .

وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّالِثُ ؛ وَهُمْ الَّذِينَ أَمَدَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِشُهُودٍ مَا مِنْ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ (٢) هَؤُلَاءِ هُمُ أَهْلُ التَّوْحِيدِ ، وَالِدَاخِلُونَ فِي مِيَادِينِ التَّفْرِيدِ .

وَأَهْلُ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ ؛ وَهُمْ الَّذِينَ غَلَبَ عَلَيْهِمْ شُهُودُ مَا مِنْهُمْ إِلَى اللَّهِ : لَمْ يَخْرُجُوا عَنْ بَاطِنِ الشَّرِكِ ، وَإِنْ خَرَجُوا عَنْ ظَاهِرِهِ ؛ لِأَنَّهُمْ أَقْبَلُوا عَلَى نَفْسِهِمْ مُوَبِّخِينَ لَهَا ، شَاهِدِينَ لِقَصْرِهِمْ وَإِسَاءَتِهِمْ ، فَلَوْ لَمْ يَشْهَدُوا الْفِعْلَ لَهَا أَوْ مِنْهَا . مَا تَوَجَّهُوا إِلَيْهَا بِالتَّوْبِيخِ إِذَا قَصَّرَتْ ، فَلِذَلِكَ قَالَ ذَلِكَ الْعَارِفُ الَّذِي سَبَقَ قَوْلُهُ : لَا يَخْلُو شُهُودُ التَّقْصِيرِ مِنَ الشَّرِكِ فِي التَّقْدِيرِ (٣)

فَإِنْ قُلْتَ : إِذَا كَانَ تَوْبِيخُ النَّفْسِ وَذَمُّهَا يَسْتَلْزِمُ دَقِيقَةَ الشَّرِكِ . . فَكَيْفَ نَصْنَعُ وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ ذَمَّ النَّفْسَ ، وَأَمَرَنَا بِتَوْبِيخِهَا إِذَا قَصَّرَتْ ، وَوَبَّخَهَا هُوَ إِذَا كَانَتْ كَذَلِكَ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ ذَمَّهَا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَكَ بِذَمِّهَا (٤) ، مِنْ غَيْرِ أَنْ تَشْهَدَ لَهَا قُدْرَةً ، أَوْ تَضِيفَ إِلَيْهَا فِعْلًا تَرَاهَا هِيَ الْفَاعِلَةُ لَهُ

(١) الْمُحَقَّاتُ : جَمْعُ مُحَقَّةٍ ؛ مَرْكَبٌ لِلنِّسَاءِ كَالْهُودُجِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقْبَبُ .

(٢) فِي (ج) : (مَعَ) بَدَلَ (أَمَدَّهُمْ) .

(٣) انْظُرْ (ص ٦٩١) .

(٤) فِي مَطْبُوعٍ « لَطَائِفُ الْمِنْ » : (أَنَّ ذَمَّهَا لَازِمٌ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَكَ بِذَمِّهَا) .

وأما القسم الثاني ؛ وهم الذين شهدوا ما من الله إليه : فهو وإن كان خيراً من القسم الأول . . لكنّه ما سلم من إثباتٍ لنفسه ؛ إذ رأى نفسه مهداةً إليها هدايا الحقّ ، فلولا إثباته لنفسه ما شهد ذلك

فلأجل هذين المعنيين آثر أهل الله تعالى القسم الثالث ؛ وهو أن يكون بشهود ما من الله إلى الله ، فافهم) انتهى كلامه رحمه الله^(١) ، ولأجل ما تضمّنه من الفوائد الجليلة ، والمقاصد النبيلة . . دعانا قرب المناسبة إلى ذكره على ما هو عليه في هذا الموضع ، والله الموفق ، لا ربّ غيره



(١) لطائف المنن (ص ١٦٨-١٧٠) .

وقد قال الإمام المحاسبي في « آداب النفوس » (ص ١٣٢) : (اجتهد ولا تيس ، ولا تقل عند ذكر الصالحين : لولا ذنوبي لرجوت طريقة الصالحين ، فيفترك ذكر ذنوبك عن العمل ، فإن صاحب الحمل الثقيل أولى أن يجتهد في إسقاط ما قد حمل من المِخْف الذي ليس على ظهره شيء)

الحكمة الثامنة والثمانون بعد المئة (*)

تَسْبِقُ أَنْوَارُ الْحُكَمَاءِ أَقْوَالَهُمْ ، فَحَيْثُ صَارَ التَّنْوِيرُ وَصَلَ
التَّغْيِيرُ .

الحكماء : هم العارفون بالله تعالى العالمون به ، والأنوار المنسوبة إليهم : هي
أنوار معرفتهم ، وهي قوّة يقينهم بأنّ الأمور كلّها بيد الله تعالى ، لا شريك له فيها
فإذا أرادوا إرشاد عباد الله تعالى ونصيحتهم بإذن من الله تعالى لهم . . . سبقت
أنوار قلوبهم إلى الله تعالى ؛ باللّجأ والافتقار إليه في أن يتولّى لهم أمر قلوب
عباده ؛ بأن يجعل فيها أهليّة واستعداداً لقبول ما يريدون إيراداً عليهم من كلام
الحكمة ، فيجيئهم إلى ذلك ، فإذا تكلموا به تلقّته قلوبهم التي وصل إليها آثار أنوار
أسرار الحكماء كما تتلقّى الأرض الميتة وابل المطر ، فينتفعون بذلك أتمّ انتفاع
وقد أوصى لقمان الحكيم ولده ، ثم قال يا بُنَيَّ ؛ ما بلغت من حكمتك ؟

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن السمع والفهم والاعتبار كلّ ذلك بخلق الله تعالى ابتداءً من غير
واسطة ، إلا أنه سبحانه أجرى عادته بخلق أسباب عادية تقارن ذلك ، فإذا أراد تعالى لقلب البقطة
والفهم شرح صدر المخاطب لقبول كلام المخاطب ، ولذلك إذا أراد بعبد خيراً أسمع كلام خواصه
من أهل الحكمة ، وهيئ صدره بنور الحكمة المتلقاة من الحكيم لقبول كلامه وفهمه ، وقد يكون
هذا بعد ضراسته وابتهاله لمولاه أن يشرح الصدور لقبول الحق .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَسْعَمْنَا مُنَادِيَ الْإِيمَانِ أَنْ
ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ﴾ [آل عمران : ١٩٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم ؛ اهد قومي ؛
فإنهم لا يعلمون » ، رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (١٣٧٥) من حديث عبد الله بن عبيد
مرسلًا

قَالَ لَا أَتَكَلَّفُ مَا لَا يَعْنِينِي ، قَالَ : يَا بُنَيَّ ؛ إِنَّهُ قَدْ بَقِيَ شَيْءٌ آخَرُ ؛ جَالِسِ الْعُلَمَاءَ وَزَاوَجْهُمْ بِرَكْبَتَيْكَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْيِي الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ بِنُورِ الْحِكْمَةِ كَمَا يَحْيِي الْأَرْضَ الْمَيِّتَةَ بِوَابِلِ الْمَطَرِ^(١)

وإنما قلنا (الحكماء : هم العارفون بالله تعالى العالمون به) لأنهم خائفون من الله تعالى^(٢) ، وفي بعض الآثار : « رَأْسُ الْحِكْمَةِ مَخَافَةُ اللَّهِ »^(٣) ، والخوف من ثمرات العلم بالله تعالى ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : ٢٨] ، والعلمُ الموجبُ للخشية هو العلمُ بالله تعالى فقط ، فالحكماء هم العالمون بالله تعالى وإن كانوا ضعفاء في سائر العلوم الرسمية^(٤) ، كليلَة ألسنتهم في البيان عنها

-
- (١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٦٧٤) بلفظه هنا ، ومالك في « الموطأ » (١٠٠٢ / ٢) من قوله : (يا بني ؛ جالس ...) .
- (٢) بنى الشارح قوله على قياس اقتراحي من الشكل الأول ؛ كبراه : كل من خاف الله تعالى فهو حكيم ، وصغراه : العارفون بالله يخافون الله تعالى ، ونتيجته : العارفون بالله تعالى حكماء
- (٣) رواه الحكيم الترمذي (١١٥٨) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٧٣٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .
- (٤) قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرْضَوْا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَعْلَمُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴾ [يونس : ٧] ، وقال تعالى : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ [الروم : ٧] ، وقال تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ * ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [النجم : ٢٩-٣٠] ، فهذه آيات مباركة تذكّر من أخذ بعلوم الدنيا الفانية مع إعراضه عن علوم الآخرة الباقية

الحكمة التاسعة والثمانون بعد المئة (*)

كُلُّ كَلَامٍ يَنْرُزُ وَعَلَيْهِ كِسْفَةٌ الْقَلْبِ الَّذِي مِنْهُ بَرَزَ .

اللسان ترجمان القلب ، فإذا صفا من الأكدار ، وتزكى من الأغيار ، وأشرقت فيه الأنوار . كانت ترجمانية لسانه على حسب ذلك ، فيتكلم بالكلام النوراني الذي يلج أذان السامعين ، فتفتح به أقفال قلوبهم ، ويستجيون لنداء الحق حبيهم .

روى الحافظ أبو نعيم عن سعيد بن عاصم قال كان قاصصاً يجلس قريباً من مسجد محمد بن واسع ، فقال يوماً وهو يوتخ جلساءه : ما لي أرى القلب لا يخشع ؟ وما لي أرى العين لا تدمع ؟ وما لي أرى الجلود لا تقشعر ؟ !

فقال له محمد بن واسع يا عبد الله ؛ ما أرى القوم أتوا إلا من قبلك ؛ إن الذكر إذا خرج من القلب وقع على القلب^(١)

قلت : وقد حاز المؤلف رحمه الله قصب السبق في هذا المعنى الذي

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه أبدع خلق الإنسان ، وأجل في صنعه بدائع حكمته ، وطوى في خلقه عالمي الملك والملكوت ، وتجلى بصفاته الوجودية فيه ؛ من حياة وعلم وإرادة وقدرة وسمع وبصر وكلام ، وجعل القلب أنبل ما فيه ، وراعياً لجملة الأعضاء ، فكان ما يظهر عليها بارزاً على التحقيق عنه ، ومن ذلك كلام اللسان .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَسْمَوُا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ زَكَاةً أَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي الْكِتَابِ مِنَ الدَّلِيلِ وَمِمَّا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ ﴾ [المائدة : ٨٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ألا وإن في الجسد مضغة ؛ إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله ؛ ألا وهي القلب » ، رواه

البخاري (٥٢) ، ومسلم (١٥٩٩) من حديث سيدنا النعمان بن بشير رضي الله عنهما

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٥١ / ٢) .

ذكره^(١) ، وَمَنْ مارسَ كلامَهُ في هذا الكتابِ وفي غيره حصلَ لَهُ منه التأثيرُ
المحمودُ ، فسَلِّمَ ما قلناه .

وكفى بشهادةِ شيخهِ أبي العباسِ المرسِّي رحمَهُ اللهُ على عظمِ قدرِهِ ودعائِهِ لَهُ
برهاناً على ذلك ؛ قَالَ في « لطائفِ المننِ » : (وَكنتُ قلتُ لبعضِ تلامذَةِ الشيخِ -
يعني : أبا العباسِ - : أريدُ لو نظرَ إليَّ الشيخُ برعايتِهِ ، وجعلني في خاطِرِهِ ، فقالَ
ذلكَ للشيخِ ، فلمَّا دخلتُ على الشيخِ قالَ : لا تطالبوا الشيخَ بأنْ تكونوا في
خاطِرِهِ ، بل طالبوا أنفُسَكم أنْ يكونَ الشيخُ في خاطِرِكم ، فعلى مقدارِ ما يكونُ
عندَكم تكونوا عندهُ

ثم قالَ : أيُّ شيءٍ تريدُ أنْ تكونَ ؟ واللهِ ؛ ليكونَنَّ لك شأنٌ عظيمٌ ، واللهِ ؛
ليكونَنَّ لك كذا وكذا ، لم أثبتْ منه إلا قولهَ : ليكونَنَّ لك شأنٌ عظيمٌ
قالَ : فكانَ مِنْ فضلِ اللهِ سبحانه ما لا أنكرُهُ .

قالَ : وأخبرني سيدي جمالُ الدينِ ولدُ الشيخِ قالَ : قلتُ للشيخِ : هم يريدونَ
أنْ يصدِّروا ابنَ عطاءٍ في الفقهِ ، فقالَ الشيخُ : هم يصدِّرونَهُ في الفقهِ ، وأنا أصدِّرُهُ
في التصوِّفِ .

قالَ : ودخلتُ عليه فقالَ : إذا عوفيَ الفقيهُ ناصرُ الدينِ يجلسُكَ في موضعٍ
جدِّكَ ، ويجلسُ الفقيهُ مِنْ ناحيةٍ ، وأنا مِنْ ناحيةٍ ، وتكلمُ إن شاء اللهُ في العِلْمينِ ،
فكانَ ما أخبرَ بِهِ .

قالَ : وسمعتُهُ يقولُ : أريدُ أنْ أستنسخَ كتابَ « التهذيبِ » لولدي جمالِ الدينِ ،
فذهبتُ أنا فاستنسختُهُ مِنْ غيرِ أنْ أعلمَ الشيخَ ، وأتيتُهُ بالجزءِ الأوَّلِ ، فقالَ :
ما هذا ؟ قلتُ : كتابُ « التهذيبِ » استنسختُهُ لكم ، فأخذَهُ ، فلمَّا نهَضَ ليقومَ

(١) قوله : (قصب السبق) أصله : أنهم كانوا ينصبون في حلبة السباق قصبه ، فمن سبق اقتلعها
وأخذها ؛ ليعلم أنه السابق من غير نزاع .

قَالَ : اجْعَلْ بِالْكَ : الْوَلِيُّ لَا يَتَفَضَّلُ عَلَيْهِ أَحَدٌ . . . تَجِدُ هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي مِيزَانِكَ .
 فَلَمَّا أَتَيْتُهُ بِالْجُزْءِ الثَّانِي لَقَيْتَنِي بَعْضُ أَصْحَابِهِ عِنْدَ نَزُولِي مِنْ عِنْدِهِ ، قَالَ : قَالَ
 الشَّيْخُ عَنْكَ : وَاللَّهِ ؛ لِأَجْعَلَنَّهُ عَيْنًا مِنْ عَيُونِ اللَّهِ يُقْتَدَى بِهِ فِي عِلْمِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ .
 فَلَمَّا أَتَيْتُهُ بِالْجُزْءِ الثَّالِثِ وَنَزَلْتُ مِنْ عِنْدِهِ . . . لَقَيْتَنِي بَعْضُ أَصْحَابِهِ ، وَقَالَ
 طَلَعْتُ عِنْدَ الشَّيْخِ ، فَوَجَدْتُ عِنْدَهُ مَجْلَدَةً حُمْرَاءَ ، فَقَالَ : هَذَا الْكِتَابُ اسْتَنْسَخَهُ
 لِي ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهِ ، وَاللَّهِ ؛ مَا أَرْضَى لَهُ بِجُلُوسَةِ جَدِّهِ ، وَلَكِنْ بَزِيَادَةِ التَّصَوُّفِ .

قَالَ : وَأَخْبَرَنِي بَعْضُ أَصْحَابِهِ قَالَ : قَالَ الشَّيْخُ يَوْمًا : إِذَا جَاءَ ابْنُ فُقَيْهِ
 الْإِسْكَندَرِيَّةَ فَأَعْلَمُونِي بِهِ ، فَلَمَّا أَتَيْتَ أَعْلَمْنَا الشَّيْخَ بِذَلِكَ ، فَقَالَ : تَقَدَّمَ ، فَقَدَّمَكَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : جَاءَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ
 مَلِكُ الْجِبَالِ حِينَ كَذَّبْتُهُ قَرِيشُ ، فَقَالَ لَهُ : هَذَا مَلِكُ الْجِبَالِ قَدْ أَمَرَهُ اللَّهُ أَنْ يَطِيعَ
 أَمْرَكَ فِي قَرِيشَ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مَلِكُ الْجِبَالِ ، ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ ؛ إِنْ شِئْتَ أَنْ أَطْبِقَ
 عَلَيْهِمُ الْأَخْشِيبِينَ فَعَلْتُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا ، وَلَكِنْ أَرْجُو
 أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يُوحِّدُ اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا »^(١) ، فَصَبَرَ عَلَيْهِمُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَاءً أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ ؛ لِذَلِكَ صَبَرْنَا عَلَى
 جَدِّ هَذَا الْفَقِيهِ لِأَجْلِ هَذَا الْفَقِيهِ .

قَالَ وَخَرَجْتُ يَوْمًا مِنْ عِنْدِ الْفَقِيهِ الْمَكِينِ الْأَسْمَرِ ، وَخَرَجَ مَعِيَ أَبُو الْحَسَنِ
 الْجَرِيرِيُّ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ
 بِبِشَاشَةٍ وَإِقْبَالٍ ، فَقُلْتُ لَهُ : مِنْ أَيْنَ تَعْرِفُنِي ؟ قَالَ : وَكَيْفَ لَا أَعْرِفُكَ ؟ ! كُنْتُ
 يَوْمًا جَالِسًا عِنْدَ الشَّيْخِ أَبِي الْعَبَّاسِ ، وَكُنْتُ أَنْتَ عِنْدَهُ ، فَلَمَّا نَزَلْتَ قُلْتُ لَهُ :
 يَا سَيِّدِي ؛ إِنَّهُ لَيَعْجَبُنِي هَذَا الشَّابُّ ، انْقَطَعَ فَلَانٌ وَفَلَانٌ عَنِ الْمَلَازِمَةِ ، وَهَذَا
 الشَّابُّ مَلَازِمٌ ، قَالَ : فَقَالَ الشَّيْخُ يَا أَبَا الْحَسَنِ ؛ لَنْ يَمُوتَ هَذَا الشَّابُّ حَتَّى

(١) رواه البخاري (٣٢٣١) ، ومسلم (١٧٩٥) من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها .

يَكُونُ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَى اللَّهِ ، فَكَانَ مَا قَالَ الشَّيْخُ ^(١)

قَالَ : (وَكُنْتُ كَثِيرًا مَا يَطْرَأُ عَلَيَّ الْوَسْوَاسُ فِي الطَّهَارَةِ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الشَّيْخَ ، فَقَالَ بَلَّغْنِي أَنَّ بَكَ وَسْوَاسًا فِي الْوُضُوءِ ! قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : هَذِهِ الطَّائِفَةُ تَلْعَبُ بِالشَّيْطَانِ ، لَا الشَّيْطَانُ يَلْعَبُ بِهَا ^(٢))

ثُمَّ مَكُنَّا أَيَّامًا وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ مَا حَالُ ذَلِكَ الْوَسْوَاسِ ؟ قُلْتُ عَلَى حَالِهِ ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ لَا تَتْرُكُ الْوَسْوَاسَةَ لَا تَعْذُ تَأْتِينَا ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ ، وَقَطَعَ اللَّهُ الْوَسْوَاسَ عَنِّي .

قَالَ وَكَانَ رَحْمَةُ اللَّهِ يَلْقُنُ لِلْوَسْوَاسِ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْخَلَّاقِ ، ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿ [فاطر : ١٦-١٧] .

قَالَ : وَعَمِلْتُ قَصِيدَةً أَمَدَحُهُ بِهَا ^(٣) ، فَقَالَ حِينَ أَنْشَدْتُ أَيْدِكَ اللَّهُ بَرُوحِ الْقُدُسِ

قَالَ : ثُمَّ عَمِلْتُ لَهُ قَصِيدَةً أُخْرَى بِإِشَارَتِهِ ^(٤) ؛ جَوَابًا لِقَصِيدَةٍ مَدَحَهُ بِهَا إِنْسَانٌ مِنْ

(١) لطائف المنن (ص ١٠٢-١٠٤) .

(٢) وأصل هذا الكلام : ما رواه القشيري في « رسالته » (ص ٢١٩) أنه دخل فقير على الشيخ العارف المتكلم أبي عبد الله بن خفيف ، فقال له : بي وسوسة ، فقال الشيخ : عهدني بالصوفية يسخرون من الشيطان ، والآن الشيطان يسخر بهم !

(٣) مطلعها : (من الرمل)

بَرَزْتُ سَلْمَى بِأَنْثَاءِ الْخَيْمِ فَأَرْتُنَا الْبَدْرَ مِنْ تَحْتِ اللَّمَمِ

انظر « لطائف المنن » (ص ١٨٥) .

(٤) مطلعها : (من الكامل)

قِفْ بِالْدِيَارِ فَقَدْ بَدَا مَغْنَاهَا فَلَمَنْ تَسِيرُ وَمَا الْمَرَادُ سَوَاهَا

وَأَرْخِ قُلُوصَكَ قَدْ بَلَغْتَ الْمُنْحَنَى فَلَطَّالَمَا جَهَدْتَ وَدَامَ سُرَاهَا

انظر « لطائف المنن » (ص ١٨٦) ، وفي القصيدة بيتٌ كان يعجب العارف بالله أبا العباس المرسى ، وهو قوله

كَمْ مِنْ قُلُوبٍ قَدْ أُمِيتَتْ بِالْهَوَى أَحْيَا بِهَا مِنْ بَعْدِمَا أَحْيَاهَا

بلاد إخميم ، فلَمَّا قُرِئَتْ عَلَيْهِ قَالَ صَحْبَنِي هَذَا الْفَقِيهُ وَبِهِ مَرْضَانِ وَقَدْ عَافَاهُ اللَّهُ مِنْهُمَا ، وَلَا بَدَأَ أَنْ يَجْلِسَ وَيَتَحَدَّثَ فِي الْعِلْمَيْنِ

يشيرُ الشيخُ : إلى مرضِ الوسواسِ ، قَالَ فلَقَدْ انْقَطَعَ عَنِّي بِبَرَكَةِ الشَّيْخِ ، حَتَّى صَرْتُ أَخَافُ أَنْ أَكُونَ لَشِدَّةِ التَّوَسُّعِ الَّتِي أَجِدُهَا . . قَدْ تَسَاهَلْتُ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ^(١) ، وَالْمَرَضُ الْآخَرُ كَانَ بِي أَلَمٌ بِرَأْسِي ، فَشَكُوتُ ذَلِكَ إِلَيْهِ ، فَدَعَا لِي ، فَعَافَانِي اللَّهُ وَشَفَانِي

قَالَ : وَبْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي مَهْمُومًا ، فَرَأَيْتُ الشَّيْخَ فِي الْمَنَامِ ، فَشَكُوتُ إِلَيْهِ مَا أَنَا فِيهِ ، فَقَالَ : اسْكُتْ ، وَاللَّهِ ؛ لِأَعْلَمَنَّكَ عِلْمًا عَظِيمًا

قَالَ : فَلَمَّا انْتَبَهْتُ جِئْتُ إِلَى الشَّيْخِ ، فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ الرَّؤْيَا ، فَقَالَ : هَذَا يَكُونُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

قَالَ وَجَاءَ يَوْمًا مِنَ السَّفَرِ ، فَخَرَجْنَا لِلْقَائِهِ ، فَلَمَّا سَلِمْتُ عَلَيْهِ قَالَ لِي : يَا أَحْمَدُ ؛ كَانَ اللَّهُ لَكَ ، وَلَطَفَ بِكَ ، وَسَلَكَ بِكَ سَبِيلَ أَوْلِيَائِهِ ، وَبَهَّاءَ بَيْنَ خَلْقِهِ .

قَالَ : فَلَقَدْ وَجَدْتُ بَرَكَةَ هَذَا الدَّعَاءِ ، وَعِلِمْتُ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُنِي الْإِنْقِطَاعُ عَنِ الْخُلُقِ ، وَأَنِّي مُرَادُّ بِهِمْ ؛ لِقَوْلِهِ : وَبَهَّاءَ بَيْنَ خَلْقِهِ

قَالَ وَكُنْتُ أَنَا لِأَمْرِهِ مِنَ الْمُنْكَرِينَ ، وَعَلَيْهِ مِنَ الْمَعْتَرِضِينَ ، لَا لَشَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْهُ ، وَلَا لَشَيْءٍ صَحَّ نَقْلُهُ عَنْهُ^(٢) ، حَتَّى جَرَتْ مَقَاوِلُهُ بَيْنِي وَبَيْنَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ ؛

(١) سبحان الله ! وذلك أيضاً جرى لابن عطاء الروذباري ؛ فقد روى القشيري في « رسالته » (ص ٧١٥) أنه قال : كان فيَّ استقصاء في أمر الطهارة ، فضاقت صدري ليلة لكثرة ما صبيت من الماء ولم يسكن قلبي ، فقلت : يا رب ؛ عفوك عفوك ، فسمعت هاتفاً يقول : العفو في العلم ، فزال عني ذلك .

قال الإمام القشيري : سمعت منصوراً المغربي يقول : فرأيت يوماً يقعد على الأرض في الصحراء ، وكان عليها آثار الغنم بلا سجادة ، فقلت : أيُّها الشيخ ؛ هذه آثار الغنم ! فقال : اختلف الفقهاء فيه .

(٢) أراد : أن اعتراضه وإنكاره كانا عن صدق ، لا عن عناد ، وتكبر وتعالٍ ، وحسدٍ ، وبغضٍ غيرٍ =

وذلك قبلَ صحبتي إيَّاهُ ، وقلتُ لذلكَ الرجلِ ليسَ إلا أهلُ العلمِ الظاهرِ ، وهؤلاءِ القومُ يدَّعونَ أموراً عظماً ظاهرُ الشرعِ يأبأها

فقالَ ذلكَ الرجلُ بعدَ أنَ صحبتُ الشيخَ تدري ما قالَ لي الشيخُ يومَ تخاصمنا ؟ قلتُ لا ، قالَ دخلتُ عليه ، فأوَّلُ ما قالَ لي هؤلاءِ كالحجرِ ، ما أخطأكَ منه . . خيرٌ ممَّا أصابَكَ ، فعلمتُ أنَّ الشيخَ كُوشِفَ بأمرنا

ولعمري ؛ لقد صحبتُ الشيخَ اثنيَ عشرَ عاماً ، فما سمعتُ منه شيئاً ينكرُهُ ظاهرُ العلمِ ؛ مِنَ الذي كانَ ينقلُهُ عنه مَنْ يقصدُ الأذى .

قالَ : وكانَ سببَ اجتماعي معه أنَ قلتُ في نفسي ، بعدَ أنَ جرَتِ المخاصمةُ بيني وبينَ ذلكَ الرجلِ دُعني أذهبَ فأرئى هذا الرجلَ ، فصاحبُ الحقِّ له أماراتٌ ، لا يخفى شأنُهُ

قالَ : فأتيتُ إلى مجلسِهِ ، فوجدتُهُ يتكلَّمُ في الأنفاسِ التي أمرَ الشارعُ بها ؛ فقالَ : الأوَّلُ : إسلامٌ ، والثاني : إيمانٌ ، والثالثُ : إحسانٌ

وإن شئتَ قلتَ : الأوَّلُ : عبادةٌ ، والثاني : عبوديَّةٌ ، والثالثُ : عبودةٌ

وإن شئتَ قلتَ : الأوَّلُ : شريعةٌ ، والثاني : حقيقةٌ ، والثالثُ : تحقُّقٌ .

أو نحوَ هذا ، فما زالَ يقولُ : « وإن شئتَ قلتَ » إلى أنَ أبهرَ عقلي ، وعلمتُ أنَّ الرجلَ إنما يغترفُ مِنْ فيضِ بحرِ الإلهيِّ ومددِ ربَّانيِّ ، فأذهبَ اللهُ ما كانَ عندي

= شرعي ، وذنوبُ همة ، وقلَّةُ مروءة ، وسوءُ فهم ، وضعفُ يقين ، وجهلُ بأحكامِ الدين ، وقصِدُ لطلبِ دنيا ، وقياسُ فاسدٍ لغائبٍ على شاهد ، وعدمُ تقوى وورع ، وخوفُ سقوطِ الجاهِ من بعضِ قلوبِ المتنفذين ، ومداينةُ لأهلِ بدعة ، وتزلفُ للمتغلبين ، وانطماسُ بصيرة ، ووراءَ ذلكَ كلِّه خذلانٌ أزلي ، نسألُ اللهَ العافيةَ من كلِّ ذلكَ ؛ إذ هذه المذكوراتُ هي أهمُّ ما يدفعُ للاعتراضِ على القومِ رضي الله عنهم وعنَّا بهم .

ثم ما أكثرَ هؤلاءِ الصادقينِ الشاردينِ الذين أحوالهم كأحوالِ المصنفِ الإمامِ ابنِ عطاء في أولِ أمره ! والمرجوُّ لهم أنَ يعافِيهم اللهُ لمحلِّ صدقهم ، لا عدمتنا منه سبحانه بردَ اليقين ، وحبُّ هؤلاءِ البررةِ الصادقينِ

ثم أتيتُ تلكَ الليلةَ إلى المنزلِ ، فلم أجدُ شيئاً مني يقبلُ الاجتماعَ بالأهلِ على عادتي ، ووجدتُ معنىً غريباً لا أدري ما هو ، فانفردتُ في مكانٍ أنظرُ إلى السماءِ وإلى كواكبِها ، وإلى ما خلقَ اللهُ فيها من عجائبِ قدرتهِ ، فحملني ذلكَ على العودِ إليه مرةً أخرى

فأتيتُ ، فاستؤذنَ لي ، فلما دخلتُ عليه قامَ وتلقاني ببشاشةٍ وإقبالٍ ، حتى دهشتُ خجلاً ، واستصغرتُ نفسي أن أكونَ أهلاً لذلكَ ، فكانَ أوَّلُ ما قلتُ يا سيدي ؛ أنا واللهِ أحبُّكَ ، فقالَ أحبَّكَ اللهُ كما أحببتني .

ثم سكوتُ إليه ما أجدهُ من همومٍ وأحزانٍ ، فقالَ : أحوالُ العبدِ أربعةٌ لا خامسَ لها : النعمةُ ، والبليَّةُ ، والطاعةُ ، والمعصيةُ .

فإن كنتَ بالنعمةِ فمقتضى الحقِّ منك الشكرُ

وإن كنتَ بالبليَّةِ فمقتضى الحقِّ منك الصبرُ

وإن كنتَ بالطاعةِ فمقتضى الحقِّ منك شهودُ المِنَّةِ

وإن كنتَ بالمعصيةِ فمقتضى الحقِّ منك وجودُ الاستغفارِ

قالَ : فقمْتُ من عنديهِ كأنما كانتَ تلكَ الهمومُ والأحزانُ ثوباً نزعتهُ

قالَ ثم سألتُ بعدَ ذلكَ بمدَّةٍ كيفَ حالُكَ ؟ فقلتُ أفشُّ على الهمومِ فلا

أجدها ، فقالَ^(١)

لَيْلِي بِوَجْهِكَ مُشْرِقٌ وَظِلَامُهُ فِي النَّاسِ سَارِي

النَّاسُ فِي سَدَفِ الظُّلَا مِ وَنَحْنُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ

الزم ، فواللهِ ؛ لئن لزمْتَ لتكوننَّ مفتياً في المذهبين

(١) البیتان فی « الرسالة القشيرية » (ص ٢٧٠ ، ٧٧٠) من غير نسبة

يريدُ : مذهبَ أهلِ الشريعةِ أهلِ العلمِ الظاهرِ ، ومذهبَ أهلِ الحقيقةِ أهلِ العلمِ
الباطنِ (انتهى ما نقلتهُ مِنْ « لطائفِ المننِ »)^(١)

وإنما أوردتُ ذلكَ ها هنا على طولِهِ ؛ ليعرفَ به قدرُ المؤلفِ ، وليدفعَ بواضحِ
برهانهِ طعنُ الطاعنِ ، وتعشُّفُ المتعسفِ ، ولتعرِّضَ بذلكَ لنزولِ الرحمةِ مِنْ اللهِ
تعالى علينا ، وموالاةِ مَنْحِهِ وعطاياهُ لدينا ، وقد قيلَ (عندَ ذكرِ الصالحينَ تنزلُ
الرحمةُ)^(٢) ، معَ ما في ذلكَ مِنْ قُربِ المناسبةِ لمعنى ما أوردَهُ المؤلفُ مِنْ الكلامِ
الحائِزِ بهِ قصبَ السبقِ بينَ مَنْ عاصِرُهُ مِنَ الأئمةِ والأعلامِ

وأما شيخُهُ أبو العباسِ ، وشيخُ شيوخِهِ أبو الحسنِ . . فحالُهُما أوضحُ مِنْ نارٍ على
علمٍ ، ولقد طُرِّزَتْ بكلامِهِما الكتبُ والدفاترُ ، وزهَتْ بمآثرِهِما وعلومِهِما الألسنةُ
والأقلامُ والصحفُ والمحابرُ ، ولولا خشيةُ الملالةِ ، وكراهةُ الإطالةِ . . لذكرنا مِنْ
ذلكَ ما يبهِّرُ عقولَ السامعينَ والمطالعينَ ، ويُرغِمُ أنافَ الجاحدينَ والمعاندينَ
سَيَكْفِيكَ مِنْ ذَاكَ الْمُسَمَّى إِشَارَةً وَدَعَاهُ مَصُوناً بِالْجَمَالِ مُحَجَّباً^(٣)

* *

(١) لطائف المنن (ص ١٠٤-١٠٦) ، والنقل بطوله من (ص ١٠٢-١٠٦)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٨٥ / ٧) من كلام سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى .

(٣) البيت من الطويل ، وهو ضمن قصيدة لبهاء الدين زهير كما في « ديوانه » (ص ١١) .

الحكمة التسعون بع المنة (*)

مَنْ أُذِنَ لَهُ فِي التَّعْبِيرِ فَهَمَّتْ فِي مَسَامِعِ الْخَلْقِ عِبَارَتُهُ ،
وَجُلِّيتْ إِلَيْهِمْ إِشَارَتُهُ

المأذونُ له في التعبير هو الذي يتكلمُ لله وبالله وفي الله ، ولذلك كان كلامُهُ صواباً

قالَ الجنيذُ رحمه اللهُ : (الصوابُ : كلُّ نطقي عن إذنٍ) ، أشارَ بهذا والله أعلمُ إلى قوله تعالى : ﴿ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ [النبا : ٣٨]

فإذا قرعَ أَسْمَاعُ السامعينَ كلامُهُ فَهَمَّتْ في مَسَامِعِهِمْ عِبَارَتُهُ ، فلم يفتقروا إلى معاودةٍ ولا تكرارٍ ، وجُلِّيتْ إليهم إِشَارَتُهُ ، فلم يحتاجوا معها إلى إطنابٍ ولا إكثارٍ ، بخلاف غيرِ المأذونِ له في ذلك

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وأن ليس لسلامة العبارة وصحة المعنى وأحقيقته ، وسلامة حاسة السمع وانتفاء موانع الإدراك . . أثرٌ ذاتي في الفهم ، بل هو بخلق الله تعالى ، إلا أنه سبحانه أجرى العادة بخلقه عندها لا بها ، وأنه إن أراد الهداية لعبد أذنَ للمتكلم في التعبير عن أغراضها وأسبابها ، فأدرك السامع ظاهر العبارة وباطن الإشارة . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَتَقَوَّمَتَا إِنَّا سَمِعْنَا كُتُبًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ يَتَقَوَّمَتَا أَيْجِبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ. [الأحقاف : ٣٠- ٣١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « يا عبد الله بن قيس » ، قلت : لبيك يا رسول الله ، قال : « ألا أدلك على كلمةٍ من كنزٍ الجنة ؟ » ، قلت : بلى يا رسول الله ، فذاك أبي وأمي ، قال : « لا حول ولا قوة إلا بالله » رواه البخاري (٤٢٠٥) ، ومسلم (٢٧٠٤) من حديثه رضي الله عنه .

قِيلَ لِحَمْدُونَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عِمَارَةَ الْقَصَّارِ : مَا بَالُ كَلَامِ السَّلَفِ أَنْفَعُ مِنْ كَلَامِنَا ؟
قَالَ : لِأَنَّهُمْ تَكَلَّمُوا لِعِزِّ الْإِسْلَامِ ، وَنَجَاةِ النُّفُوسِ ، وَرِضَا الرَّحْمَنِ ، وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ
لِعِزِّ النَّفْسِ ، وَطَلْبِ الدُّنْيَا ، وَقَبُولِ الْخَلْقِ^(١)

* * *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٢٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٣١) . وعند المؤرخ التادلي في « التشوف » (ص ٣٢٠) في ترجمة العارف بالله تعالى أبي مدين شعيب الأنصاري المغربي ، حينما دخل مدينة فاس ، قال : (كنت أجلس إلى خلق الفقهاء والمذكرين ، فلا أثبت على شيء من كلامهم ، إلى أن جلست إلى شيخ ثبت كلامه في قلبي ، فسألت : من هو ؟ فقبل لي : أبو الحسن ابن حرزهم ، فأخبرته أنني لا أحفظ إلا ما سمعته منه خاصة ، فقال لي : هؤلاء يتكلمون بأطراف ألسنتهم ، فلا يجاوز كلامهم الآذان ، وقصدتُ الله بكلامي ، فيخرج من القلب ، ويدخل القلب) .

الحكمة الحادية والتسعون بعد المئة (*)

رُبَّمَا بَرَزَتْ الْحَقَائِقُ مَكْسُوفَةً الْأَنْوَارِ ، إِذَا لَمْ يُؤْذَنْ لَكَ فِيهَا
بِالْإِظْهَارِ

مَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلِ الْأَوْصَافَ الْمَذْكُورَةَ . لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي إِظْهَارِ شَيْءٍ مِنَ الْحَقَائِقِ
الرِّبَائِيَّةِ ، فَإِنْ أَظْهَرَهَا بَرَزَتْ مَكْسُوفَةً الْأَنْوَارِ ؛ لِمَا غَشِيَهَا مِنْ ظُلْمَةِ رُؤْيَةِ الْأَغْيَارِ ،
فَمَجَّتْهَا آذَانُ السَّامِعِينَ ، وَأَنْكَرَتْهَا قُلُوبُهُمْ

وَعَلَامَةُ اسْتِكْمَالِ الْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ أَنْ يُفْتَحَ لَهُ بَابُ التَّعْبِيرِ مَعَ وَجُودِ السَّلَامَةِ
مِنْ أَفَاتِ الْمُنْطَقِ

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (مِنْ أَجْلِ مَوَاهِبِ اللَّهِ لِأَوْلِيَائِهِ وَجُودُ الْعِبَارَةِ
قَالَ وَسَمِعْتُ شَيْخَنَا أَبَا الْعَبَّاسِ يَقُولُ الْوَلِيُّ يَكُونُ مَشْحُونًا بِالْعُلُومِ
وَالْمَعَارِفِ ، وَالْحَقَائِقُ لَدَيْهِ مَشْهُودَةٌ ، حَتَّى إِذَا أُعْطِيَ الْعِبَارَةَ كَانَ كَالْإِذْنِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن إدراك الحقائق راجع لإرادة الله تعالى ، لا لسلامة الآلات ،
ولا للحقائق نفسها ، فإن لم يشأ سبحانه - لحكمة يعلمها - أن تدرك الحقيقة حجب نورها عن
العقل فلم يدركها ، وَعَقَلَ اللسان عن بيانها فلم يُبَيِّنْها

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا
وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٣] ، وأوحى الله إلى سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام « يا
عيسى ؛ عظ نفسك ، فإن اتعظت فعض الناس ، وإلا فاستخني مني » ، رواه ابن أبي الدنيا في
« الأمر بالمعروف » (٩٧) عن مالك بن دينار رحمه الله تعالى

مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فِي الْكَلَامِ (١)

قَالَ : (وَسمعتُ شيخنا أبا العباس يقولُ : كَلَامُ المأذونِ لَهُ يخرجُ وعليه كسوةٌ وطلاوةٌ ، وكَلَامُ الذي لم يُؤذنْ لَهُ يخرجُ مكسوفَ الأنوارِ ، حتَّى إنّ الرجلينِ ليتكلمانِ بالحقيقةِ الواحدةِ ، فتقبلُ مِنْ أحدهما ، وتردُّ على الآخرِ) (٢)

* * *

-
- (١) لطائف المنن (ص ٦٣) وزاد : (ويجب أن تفهم أن من أذن له في التعبير بهيئت في مسامع الخلق عبارته ، وحليت لديهم إشارته) .
- (٢) لطائف المنن (ص ٦٤) .

الحكمة الثانية والتسعون بعد المئة (*)

عِبَارَتُهُمْ^(١) إِمَّا لِفَيْضَانِ وَجِدٍ ، أَوْ لِقَصْدِ هِدَايَةِ مُرِيدٍ ؛ فَالْأَوَّلُ
حَالُ السَّالِكِينَ ، وَالثَّانِي حَالُ أَرْبَابِ الْمُكْنَةِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ^(٢)

إنَّما يقعُ التعبيرُ منهم عمَّا يُطالَعُونَ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ الْغَيْبِيَّةِ وَالْعُلُومِ الْإِشْهَادِيَّةِ .
لأَحَدٍ مَعْنِيَيْنِ

إِمَّا حَالَ غَلْبَةِ الْوَجْدِ عَلَيْهِمْ وَفَيْضَانِهِ : وَهُمْ مَعْذُورُونَ فِي ذَلِكَ ؛ لَوْجُودِ الْغَلْبَةِ ،
وَهَذَا حَالُ السَّالِكِينَ مِنْ أَهْلِ الْبَدَايَةِ .

وإِمَّا لِقَصْدِ هِدَايَةِ مُرِيدٍ : فَيَلْزَمُهُمْ ذَلِكَ ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ فَائِدَةِ الْإِرْشَادِ وَالْهُدَايَةِ ،
وَهَذَا حَالُ أَهْلِ التَّمَكِّيْنِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ مِنْ أَهْلِ النِّهَايَةِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى جعل كلام أهل الطريق : إما ترويحاً وتنفساً عند غلبة
وجد ، أو هدايةً واسترشاداً لمن كُتِبَ له حظ منهم ، ولما كانت الأولى يُراعى فيها حظ النفس ،
والثانية يراعى فيها أمر الشرع . . كانت الثانية أكمل من الأولى ، وكانت حال الأنبياء وورائهم .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف :
١٤٣] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ ﴾ [الشعراء : ١٠٨] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ : اللَّهُمَّ ؛ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ ، أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ » ، رواه
مسلم (٢٧٤٧) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لَوْ
دُعِيتُ إِلَى كِرَاعٍ لَأَجَبْتُ ، وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ كِرَاعٌ لَقَبَلْتُ » ، رواه البخاري (٥١٧٨) من حديث سيدنا
أبي هريرة رضي الله عنه

(١) في (أ) وحدها : (عباراتهم) بالجمع

(٢) في (ب) : (والمتحققين)

فإنَّ عبَرَ السالكُ لا عن غلبةٍ وجِدٍ . . . كَانَ في ذَلِكَ نوعٌ مِنَ الدعوى ، وإنَّ عبَرَ
المتمكنُ عن غيرِ قصدٍ هدايةٍ مريدٍ . . . كَانَ في ذَلِكَ إفشاءٌ سرٍّ لم يُؤذَنُ لَهُ فيه ،
وأيضاً : فحالُهُ تقتضي وجودَ الصمتِ ، وعدمَ النطقِ ؛ لأنَّهُ في حضرةِ الحقِّ سبحانه
وتعالى ، يتلقَّى ما يردُّ على سَمْعِ قلبِهِ مِنْ عجائبِ العلومِ وغرائبِ الفهومِ ، فكيفَ
يصدرُ منه نطقٌ أو تعبيرٌ على غيرِ الوجهِ المذكورِ والصمتُ مِنْ آدابِ الحضرةِ ؟ !
قالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ [طه ١٠٨]



الحكمة الثالثة والتسعون بعد المئة (*)

الْعِبَارَةُ قُوَّةٌ لِعَائِلَةٍ الْمُسْتَمِعِينَ ، وَلَيْسَ لَكَ إِلَّا مَا أَنْتَ لَهُ
أَكِلٌ

المستمعون موسومون بالفقر والحاجة إلى معنى ما يستمعون إليه من المواعظ والحكم ، وهو قوت قلوبهم وغذاء أرواحهم ، كما أن المستطعمين والشؤال موسومون بالفقر والحاجة إلى أقوات أبدانهم ، وكما أن أقوات هؤلاء مختلفة ، فلا يصلح لواحد من هؤلاء ما يصلح للآخر من الأطعمة والأشربة ؛ لاختلاف طبائعهم وأمزجتهم . . فكذلك أقوات هؤلاء الآخرين مختلفة ، فلا يصلح لواحد منهم من العبارات التي تتضمن وجود القوت المعنوي ما يصلح للآخر ؛ لاختلاف مذاهيهم وتباين مطالبهم

فإذا سمعتَ عبارة من عالم أو عارف أو واحد من أهل هذا الطريق ، ولم تحظْ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات الأرزاق المعنوية ابتداءً من عند الله تعالى كما ثبتت الأرزاق الحسية ، وعلى العبد إن سأل الله سبحانه الرزق أن يقصد بدعائه كلا النوعين ، ومن جملة الأرزاق المعنوية : تنوع الفهوم لعبارة واحدة ، وكل سامع يأكل ما قُسم له في الأزل .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴾ [النحل : ٧١] ، وقوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ [النصر : ١] ، قال سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما : سألهم عمر عن هذه الآية ، قالوا : فتح المدائن والقصور ، وقال ما تقول يا بن عباس ؟ قال : أجل - أو مثل - ضُربَ لمحمد صلى الله عليه وسلم ، نُعتَ له نفسه ، رواه البخاري (٤٩٦٩) .

منها بشيء... فاعلم أنها لا تصلح لقوتك وغذائك ، وهي صالحة لقوم آخرين^(١)

ومما ينتظم في هذا السلك : أن يقرع أسماع بعض الناس العبارة من بعض الأشخاص ، فيفهم منها معنى لم يقصده المتكلم ، أو يتأثر بباطنه بذلك تأثراً عجبياً ، وقد يقع ذلك لجماعة من الناس ، فيفهم كل واحد منهم ما لا يفهمه الآخر ، ويحصل لهم بذلك التأثر ، مع أن المتكلم لم يرد شيئاً من ذلك ، وربما كان مضاداً له^(٢)

وقد يسمع أرباب القلوب من الجمادات ، ويستعدون به لسنني الحالات

قال في « لطائف المنن » (وربما فهم من اللفظ غير ما قصد واضعه ؛ كما أخبرنا الشيخ الإمام ، مفتي الأنام ، تقي الدين محمد بن علي القشيري^(٣) ؛ قال كان ببغداد فقيه يُقال له : الجوزي ، يُقرئ اثني عشر علماً ، فخرج يوماً قاصداً المدرسة ، فسمع منشداً يقول

إِذَا الْعَشْرُونَ مِنْ شَعْبَانَ وَلَّتْ فَوَاصِلُ شُرْبٍ لَيْلِكَ بِالنَّهَارِ
وَلَا تَشْرَبِ بِأَقْدَاحِ صَغَارٍ فَإِنَّ أَلْوَقْتَ ضَاقَ عَنِ الصَّغَارِ^(٤)

(١) قال حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (١ / ٣٧٠) (لا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرّاً ببعض الخلق ، كما يضرُّ نور الشمس بأبصار الخفافيش ، وكما تضرُّ رياح الورد بالجعل) .

(٢) سيأتي التمثيل لذلك قريباً (ص ٧١٢) .

(٣) هو شيخ الإسلام ابن دقيق العيد ، المتوفى سنة (٧٠٢ هـ) .

(٤) البتان لأحمد بن علي المشكهري ، كما في « خريدة القصر » (قسم الشام) (٢ / ٢٤٨) ، ونسبهما اليوسي في « المحاضرات » (ص ٤١٦) لأبي نواس .

قال الحافظ الياقعي في « الإرشاد والتطريز » (ص ١٩٧) بعد حكاية هذا الخبر : (هذا الشعر المذكور يفهم منه الموفق : أن عمره قد ولى وقارب الفوت ، وضاق عن الاتساع للاشتغال بالاستعداد للموت ، فيبادر بالعزائم الكبار ، إلى مواصلة الأعمال بالليل والنهار ، ويضطرب فيها كما يضطرب شارب العُقار ، متلذذاً بالخدمة والمنادمة للملك الغفار ، معرضاً عن دار الاغترار ، مشتاقاً إلى دار القرار) .

فخرج هائماً على وجهه حتى أتى مكة ، ولم يزل بها مجاوراً حتى مات .

قَالَ : وَقُرِئَ عَلَى الشَّيْخِ مَكِينِ الدِّينِ الْأَسْمَرِ قَوْلُ الْقَائِلِ : [من البسيط]

لَوْ كَانَ لِي مُسْعِدٌ بِالرَّاحِ يُسْعِدُنِي لَمَّا أَنْتَظَرْتُ لِشَرْبِ الرَّاحِ إِفْطَارَا
الرَّاحُ شَيْءٌ شَرِيفٌ أَنْتَ شَارِبُهُ فَأَشْرَبْتُ وَلَوْ حَمَلْتُكَ الرَّاحُ أَوْزَارَا
يَا مَنْ يَلُومُ عَلَى صَهْبَاءٍ صَافِيَةٍ خُذِ الْجَنَانَ وَدَعْنِي أَسْكُنِ النَّارَا

فَقَالَ إِنْسَانٌ هُنَاكَ : لَا يَجُوزُ قَوْلُهُ هَذِهِ الْأَبْيَاتُ ! فَقَالَ الشَّيْخُ مَكِينُ الدِّينِ الْأَسْمَرُ
لِلْقَارِي : اقْرَأ ، فَهَذَا رَجُلٌ مَحْجُوبٌ ^(١)

وَالشَّيْخُ مَكِينُ الدِّينِ هَذَا هُوَ الَّذِي شَهِدَ لَهُ أَبُو الْحَسَنِ الشَّاذِلِيُّ بِأَنَّهُ مِنَ السَّبْعَةِ
الْأَبْدَالِ ^(٢)

قَالَ : (وَيَكْفِيكَ فِي هَذَا : أَنَّ ثَلَاثَةً سَمِعُوا مَنَادِيًّا يَنَادِي : يَا سَعْتَرِ بَرِّي ، فَفَهِمَ
كُلُّ مِنْهُمْ مَخَاطَبَةً عَنِ اللَّهِ خُوطَبَ بِهَا فِي سَرِّهِ ؛ فَسَمِعَ الْوَاحِدُ : اسْمِعْ تَرَى بَرِّي ^(٣) ،
وَسَمِعَ الْآخَرُ : السَّاعَةَ تَرَى بَرِّي ، وَسَمِعَ الْآخَرُ : مَا أَوْسَعَ بَرِّي ! فَالْمَسْمُوعُ
وَاحِدٌ ، وَاخْتَلَفَتْ أَفْهَامُ السَّامِعِينَ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ تُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُقْضَلُ بَعْضَهَا
عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ ﴾ [الرعد : ٨] ^(٤) ، وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
مَشْرِبَهُمْ ﴾ [البقرة : ٦٠] .

(١) لطائف المنن (ص ١٣٧) ، ونُسبت الأبيات لأبي نواس .

قال العلامة اليوسي في « المحاضرات » (ص ٤٢١) مبيّناً شرف مقاصد السامع من هذه الأبيات :
(الراح فيها عند السامع هنا : هي الخمرة الربانية القلبية ؛ وهي لطفٌ من الله تعالى ، ونور يرد على
القلب ، فاستعاروا له اسم الخمر ؛ للشبه الواقع في اللذة والانفعال ، وهو الصهباء أيضاً) ، ثم
بين المراد من البيت الثالث فقال : (أي : خذ جنان الشهوة وراحة النفس ، ودعني أسكن نارَ
الشوق ، فافهم ، والأوزار : يفهم منها أعباء المحبة والشوق ، وما يتحملة أصحاب ذلك) .

(٢) نص الإمام ابن عطاء الله في « تاج العروس » (ص ٤٣) أنه من السبعة الأبدال .

(٣) كذا بإثبات الألف في (ترى) ، وفي الأصل المنقول عنه : (تَر) على الجزم .

(٤) قوله : (تسقى) هي قراءة الجمهور ، وقرأ عاصم وابن عامر يالياً . انظر « المحرر الوجيز » (٢٩٤ / ٣) .

فَأَمَّا الَّذِي سَمِعَ : اسعَ تَرَى بِرِّي : فمريدٌ دُلَّ على النهوضِ إلى الله تعالى بالأعمالِ ، فيستقبلُ الطريقَ بالجدِّ ، وقيلَ لَهُ : اسعَ إلينا بصدقِ المعاملةِ تَرَى بِرَّنَا بوجودِ المواصلَةِ

وَأَمَّا الثَّانِي : فَكَانَ سَالِكاً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى طَوَّلَتْهُ الْأَوْقَاتُ ، فَخَافَ أَنْ تَفُوتَهُ الْوُضْلَةُ ، فَقِيلَ لَهُ تَرَوِيحاً عَلَى قَلْبِهِ لَمَّا أَحْرَقَتْهُ نَارُ الشَّغْفِ : السَّاعَةُ تَرَى بِرِّي .
وَأَمَّا الْآخَرُ فَعَارَفُ كُشِفَ لَهُ عَنْ وَسْعِ الْكَرَمِ ، فَخُوطِبَ مِنْ حَيْثُ أُشْهِدَ ، فَسَمِعَ : مَا أَوْسَعَ بِرِّي ! ^(١)

قَالَ : (وَقَالَ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ بْنُ عَرَبٍ ^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : دَعَانَا بَعْضُ الْفُقَرَاءِ إِلَى دَعْوَةِ بَزْقَاقِ الْقَنَادِيلِ بِمِصْرَ ، فَاجْتَمَعَ بِهَا جَمَاعَةٌ مِنَ الْمَشَايِخِ ، فَقُدِّمَ الطَّعَامُ ، وَعَمَرُوا الْأَوْعِيَةَ ، وَهَنَّاكَ وَعَاءُ زَجَاجٍ قَدْ اتَّخَذَ لِلْبُولِ وَلَمْ يُسْتَعْمَلْ ، فَقَرَّبَ فِيهِ رَبُّ الْمَنْزِلِ الطَّعَامَ لِلْجَمَاعَةِ ^(٣) ، وَإِذَا الْوَعَاءُ يَقُولُ : مِنْذُ أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِأَكْلِ هَؤُلَاءِ السَّادَةِ مَنِّي لَا أَرْضَى لِنَفْسِي أَنْ أَكُونَ بَعْدَ ذَلِكَ مُحَلًّا لِلأَذَى ، ثُمَّ انْكَسَرَ نِصْفَيْنِ .

قَالَ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ فَقُلْتُ لِلْجَمْعِ سَمِعْتُمْ مَا قَالَ الْوَعَاءُ ؟ فَقَالُوا نَعَمْ ، قَالَ : مَا سَمِعْتُمْ ؟ فَأَعَادُوا الْقَوْلَ الَّذِي تَقَدَّمَ ، قَالَ : فَقُلْتُ : قَالَ قَوْلًا غَيْرَ ذَلِكَ ، قَالُوا وَمَا هُوَ ؟ قُلْتُ : قَالَ : كَذَلِكَ قُلُوبُكُمْ ، قَدْ أَكْرَمَهَا اللَّهُ بِالْإِيمَانِ ، فَلَا تَرْضَوْنَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ مُحَلًّا لِنَجَاسَةِ الْمَعْصِيَةِ وَحُبِّ الدُّنْيَا ، جَعَلَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ أَوْلِي الْفَهْمِ عَنْهُ ، وَالتَّلَقَّى مِنْهُ) ^(٤)

-
- (١) لطائف المنن (ص ١٣٧) ، وانظر « المحاضرات » لليوسي (ص ٤٢٠) .
(٢) في (ج) : (العربي) ، قال العلامة المَقْرِي فِي « نَفْحِ الطَّيْبِ » (١٧٥ / ٢) : (وَكَانَ بِالْمَغْرِبِ يَعْرِفُ بَابِنَ الْعَرَبِيِّ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ، وَاصْطَلَحَ أَهْلُ الْمَشْرِقِ عَلَى ذِكْرِهِ بِغَيْرِ أَلْفٍ وَلا مِ ، فَرَقًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ) .
(٣) في (هـ) : (فَقَدَّمَ) بدل (فَقَرَّبَ) ، وَفِي مَطْبُوعِ « اللَّطَائِفِ » : (فَعَرَفَ)
(٤) لطائف المنن (ص ١٣٨) .

قلتُ وهذه المنازعُ كُلُّها ممَّا يُستملحُ ويُستظرفُ ، وتئاترُ بها القلوبُ
السليمةُ ، وتنقادُ لها النفوسُ الكريمةُ ، وقد جرتُ عادةُ أئمةِ هذا الطريقِ باستعمالِها
وإيرادِها في محلِّها ، فلا حرجَ علينا إذا في ذكرِ بعضِ ذلكِ إذا كانتَ له مناسبةٌ تامَّةٌ ،
ووجدتُ فيها فائدةً خاصَّةً أو عامَّةً ، وباللهِ التوفيقُ ، لا ربَّ غيرهُ .

* *

الحكمة الرابعة والتسعون بعد المئة (*)

رُبَّمَا عَبَّرَ عَنِ الْمَقَامِ مَنْ اسْتَشْرَفَ عَلَيْهِ ، وَرُبَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ مَنْ
وَصَلَ إِلَيْهِ ، وَذَلِكَ مُلْتَبِسٌ إِلَّا عَلَى صَاحِبِ بَصِيرَةٍ .

كما أنَّ الواصلَ إلى مقامٍ من مقاماتِ اليقينِ يعبرُ عنه ؛ كذلك يعبرُ عنه مَنْ
استشرفَ عليه ولم يتحققْ فيهِ بالمنازلةِ والوصولِ .

والتباسُ ذلكَ على مَنْ ليسَ لهُ بصيرةٌ ظاهرٌ ، وأمَّا ذوو البصيرةِ فلا يخفى عليهم
ذلكَ ؛ لأنَّهُ يرى في الكلامِ صورةَ المتكلمِ الباطنةَ ، وما هو عليهِ مِنْ كمالٍ ونقصٍ ،
وقد قيلَ : (تكلّموا تُعرفوا)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى لم يقصر معرفته على ما ينجي العبدَ عند مولاه يوم
القيامة ؛ من الإقرار بالشهادتين وبكل معلوم من الدين بالضرورة ، بل ثَمَّ مقامات عرفانية لكل
مؤمن نصيب منها ، إلا أنه لا يتحققها إلا بمجاهدات ، وتوفيقات وإعانات إلهية ، ولعل المؤمن
يحدث عن مقام - كالمحبة والرضا والمعرفة - بعبارة تلقفها ، أو قناعة عقلية أقرها ، أو نفحة ربانية
نفحها ، أو بكلمة عابرة نطق بها ، فليس هذا بمتحقق ؛ إذ عبارته لا تكون كعبارة المحب الراضي
العارف مثلاً ، وبينهما كما بين الفحل والعنبرين عندما يصف كلُّ منهما لذة الجماع .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَأَلَّوْا لِلَّهِ لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَيْشًا ﴾ [يوسف :
٩١] ، وقوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ نَشْرَهُمْ ﴾ [البقرة : ٦٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام :
« عرفت فالزَّمْ » ، وقد تقدم (ص ٥٨٠) ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ ؛
فإنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » ، رواه الترمذي (٣١٢٧) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه
(١) كذا في « قوت القلوب » (٣٤٠ / ١) ، وقد قال (٣٣١ / ١) : (المؤمنون في كمال الإيمان
وحقائقه لا يستون ، وإن استوا في الاسم والمعنى ، وكذلك في تفاوتهم في الآخرة) .

الحكمة الخامسة والتسعون بعد المئة (*)

لَا يَنْبَغِي لِلسَّالِكِ أَنْ يُعْبَرَ عَنْ وَاِرِدَاتِهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يُقِلُّ عَمَلَهَا
فِي قَلْبِهِ ، وَيَمْنَعُهُ وُجُودَ الصَّدَقِ مَعَ رَبِّهِ .

الوارداتُ الإلهيَّةُ لا ينبغي للسالك أن يعبر عنها اختياراً منه ، بل يخفيها
ويصونها ، فلا يُطلع عليها أحداً إلا شيخاً مرشداً ؛ لأنَّ نفسه تجدُ في ذلك لذةً
وانسراحاً ، فتقوى به صفاتها ، فيقلُّ بسبب ذلك عملُ الوارداتِ في قلبه من التأثيرِ
المحمود ، ولأجل غلبة أحكام نفسه وإيثارِ حظِّه . . يمنعه ذلك من وجودِ صدقه مع
رَبِّهِ

وقد تقدَّم هذا المعنى في قوله (استشرافك أن يعلم الخلق بخصوصيتك . .
دليل على عدم صدقك في عبوديتك)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق التوحيد ، فلا يراعي العبد إلا نظر الحق ، ومن ستنه تعالى
في خلقه : أن العبد إن حدث بما يورده الحقُّ سبحانه على قلبه . . برد معناها في نفسه ، وإن هو
كتمها ، وفرح بالله لا بها . . جازاه الله بصدقه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ [طه : ٧] ،
وقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَاهِدُونَ ﴾ [فصلت : ٥٣] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما سمع » ، رواه بلفظه هنا أبو داود (٤٩٩٢) من
حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) تقدم (ص ٦٣٩) .

الحكمة السادسة والتسون بعد المئة (*)

لَا تَمُدَّنْ يَدَكَ إِلَى الْأَخْذِ مِنَ الْخَلَائِقِ إِلَّا أَنْ تَرَى أَنَّ الْمُعْطِيَ
فِيهِمْ مَوْلَاكَ ، فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَخُذْ مَا وَافَقَكَ الْعِلْمُ .

هذه قاعدة عظيمة يحتاج إليها السالكون المتجردون ؛ لينبأ عليها أحوالهم فيما
يصل إليهم من الرِّفقِ على أيدي الخلق .

وقد ذكرها المؤلفُ بعبارةٍ بديعةٍ مجودةٍ موجزةٍ ، جمعَ فيها جملةَ المعاني التي
يحتاج إليها مَنْ ذكرنا ، فلنبسطُ كلامَهُ في ذلكَ على حَسَبِ عَادَتِنَا مَعَهُ ، على الوجهِ
الذي ذكرناه في مقدمة هذا « التنبيه » ، وهذا قصدنا في جميع ما تكلمنا عليه من
مسائل كتابه ، ونقولُ على حَسَبِ ذَلِكَ

أَرْزَاقُ الْعِبَادِ الْمَعْتَادَةِ لَهُمْ تَنْقَسِمُ إِلَى قَسْمَيْنِ

أحدهما : رِزْقٌ يَصِلُونَ إِلَيْهِ بِأَسْبَابٍ وَأَعْمَالٍ وَتَصَرُّفَاتٍ ؛ كالتجاراتِ
والصناعاتِ وغيرهما ، وهذا حالُ أَهْلِ الْأَسْبَابِ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا رازقَ ولا معطيَ إلا اللهُ تعالى ، وما سواه تعالى - إن كان ثَمَّ
سوى - أسبابٌ عادية ومظاهرُ فانية ، لا يقفُ تحقُّقُ العطاءِ على وجودها ، ولكن يجب اعتبارها ؛
بدليل قانون الشريعة الذي ظهر فيه حكم الرزاق والمعطي من تحليل وتحريم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات :
٥٨] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ [الشعراء : ٧٩] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ » ، رواه الترمذي (٢٥١٦) من
حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

والثاني : رزقٌ يصلُّ إليهم على أيدي الخلقِ مِنْ غيرِ عملٍ ولا سعيٍ ، وهذا حالُ أربابِ التجريدِ^(١)

وكلُّ واحدٍ مِنَ القسمينِ لَهُ آدابٌ وأحكامٌ تخصُّهُ

فأحكامُ القسمِ الأوَّلِ وآدابهُ : لم يتعرَّضْ لها المؤلفُ رحمَهُ اللهُ ، وهي المذكورةُ في الفقهِ وغيرِهِ ، فواجبٌ على كلِّ مَنْ دخلَ في شيءٍ مِنَ الأسبابِ تحصيلُ علمِهِ ، وطلبُهُ مِنْ حيثُ هو^(٢)

وأحكامُ القسمِ الثاني وآدابهُ : هي التي تعرَّضَ لها المؤلفُ رحمَهُ اللهُ^(٣) ، وأجملَ جميعَ ذلكِ في مراعاةِ شرطينِ ، وجعلَهُما مِنْ شروطِ صحَّةِ الأخذِ

الشرطُ الأوَّلُ ألا يرى العطاءَ إلا مِنْ مولاةٍ عزَّ وجلَّ

وهذا هو الأصلُ ، وإنَّما اشترطَهُ على الأخذِ لأنَّهُ مقتضى حالِهِ ؛ مِنْ تحقيقِ التوحيدِ ، وتخليصِ التجريدِ ، وبِهِ يصحُّ لَهُ مقامُ القناعةِ والتوكُّلِ ، ويسقطُ عن قلبِهِ همُّ الرزقِ ، وتزولُ عَنْهُ علاقاتُ الخلقِ

(١) في (أ) : (أهل) بدل (أرباب)

(٢) قال العلامة القرافي في « الفروق » (٥٩٣ / ٢) في بيان الفرق بين قاعدة : (النسيان في العبادات لا يقدر) وقاعدة : (الجهل يقدر) وكلاهما غير عالم بما أقدم عليه : (اعلم : أن هذا الفرق بين هاتين القاعدتين مبني على قاعدة ؛ وهي أن الغزالي حكى الإجماع في « إحياء علوم الدين » ، والشافعي في « رسالته » حكاه أيضاً ؛ في أن المكلف لا يجوز له أن يقدم على فعل حتى يعلم حكم الله فيه ؛ فمن باع وجب عليه أن يتعلم ما عيَّنه الله وشرعه في البيع ، ومن أجَرَ وجب عليه أن يتعلم ما شرعه الله تعالى في الإجارة . . . ، فمن تعلَّم وعمل بمقتضى ما علم فقد أطاع الله تعالى طاعتين ، ومن لم يعلم ولم يعمل فقد عصى الله معصيتين ، ومن علم ولم يعمل بمقتضى علمه فقد أطاع الله تعالى طاعة ، وعصاه معصية ، ويدلُّ على هذه القاعدة أيضاً من جهة القرآن قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام : ﴿ إِنِّي آغُوذُ بِكَ أَنْ أَشْكَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ [هود : ٤٧] ، ومعناه : ما ليس لي بجواز سؤاله علمٌ)

(٣) فالمتجرّدون هم المقصودون هنا ، وما ذكره كل من الإمام المصنف والعلامة الشارح . . قد عنون له الإمام أبو طالب المكي في « قوت القلوب » (١٥٠٢ / ٣) بـ (ذكر حكم من لا معلوم له من الأسباب) .

وإن لم يكن على هذا الوصف كان عبداً للناس ، مولياً قلبه إليهم ، فيكثر طمعه فيهم ، ورغبته فيما في أيديهم ، واستشرفه إليهم ، فيقع بسبب ذلك في كبائر الذنوب من معاصي القلب والجوارح ؛ مثل المداينة ، والنفاق ، والرياء ، والتصنع ، والتليس ، والغش ، وعدم النصيحة ، وقلة الشفقة ، وغير ذلك من الصفات المذمومة المناقضة للعبودية لله عز وجل

قال يحيى بن معاذ : (من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الأقدار . . . وُكِلَ إلى المخلوقين)^(١)

ولا يكفي في تلك الرؤية المذكورة أن تكون علماً وإيماناً فقط ، بل لا بد أن تكون حالاً وذوقاً

دعا بعض الناس شقيقاً البلخي وكان في طبقة من أصحابه نحو خمسين رجلاً ، فوضع الرجل طعاماً واسعاً ، وأنفق نفقة كثيرة ، فلما قعدوا قال لهم شقيق : إن هذا الرجل يقول من لم يرني صنعت هذا الطعام وأنا أقدمه إليه . . . فطعامي عليه حرام

قال : فقاموا كلهم وخرجوا ، إلا شاباً كان فيهم نقصت مشاهدته عنهم فقال صاحب المنزل لشقيق : رحمك الله ، ما أردت بهذا ؟ قال أردت أن أختبر توحيد أصحابي ؛ أي كلهم لا يرونه فيما صنع ، ولا ينظرون إليه فيما قدّم ، إلا ذلك الرجل وحده^(٢)

وإنما اشترطنا في رؤية العطاء من الله تعالى أن تكون حالاً وذوقاً ؛ لأن ذلك هو اللائق بحال المتجرد كما ذكرناه^(٣) ؛ لأن التجريد حال شريف ، لا يدخل فيه

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٠٩) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥١١)

(٣) انظر (ص ٧١٨) .

بالاختيار والتعمُّل ؛ لأنَّ ذلك من اتِّباعِ هوى النفس ، وطلبِ الحظِّ والراحة ، وإنَّما يقيمُ الحقُّ فيه مَنْ أَرَادَهُ بِهِ مِنْ أَهْلِ التَّقْوَى والمراقبة ، بعدَ كمالِ شُغْلِهِ باللهِ تعالى ، وَجَدَهُ فِي الْهَرَبِ عَنْ كُلِّ مَا يَقْطَعُ عَنِ اللَّهِ ، فَحَيْثُ يُسَلِّبُهُ الْحَقُّ تَعَالَى مِنْ تَدْبِيرِهِ وَاخْتِيَارِهِ ، وَيَكْاشِفُهُ بِوَحْدَانِيَّتِهِ فِي إِيْرَادِهِ وَإِصْدَارِهِ ، وَيَكُونُ تَرْكُهُ لِلْأَسْبَابِ بِحَكْمِ الْوَقْتِ وَإِشَارَةِ الْحَالِ

كما رُوِيَ أَنَّ أَبَا حَفْصِ النِّسَابُورِيَّ كَانَ حَدَّادًا ، وَكَانَ غَلَامُهُ يَوْمًا يَنْفُخُ عَلَيْهِ الْكَبِيرَ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي النَّارِ وَأَخْرَجَ الْحَدِيدَ مِنَ النَّارِ ، فَغَشِيَ عَلَى غَلَامِهِ ، وَتَرَكَ أَبُو حَفْصِ الْحَانُوتَ ، وَأَقْبَلَ عَلَى أَمْرِهِ^(١)

وَكَانَ يَقُولُ رَحِمَهُ اللَّهُ : (تَرَكَتُ الْعَمَلَ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ ، وَتَرَكَتُ الْعَمَلَ فَلَمْ أَرْجِعْ إِلَيْهِ)^(٢)

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْخَوَّاصُ : (لَا يَنْبَغِي لِلصُّوفِيِّ أَنْ يَتَعَرَّضَ لِلْقَعُودِ عَنِ الْكَسْبِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا مَغْلُوبًا قَدْ أَغْتَنَتْهُ الْحَالُ عَنِ الْمَكَاسِبِ ، وَأَمَّا مَنْ كَانَتْ الْحَاجَاتُ بِهِ قَائِمَةً ، وَلَمْ يَقَعْ لَهُ عَزُوفٌ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّكْلِيفِ . . فَالْعَمَلُ أَوْلَى بِهِ ، وَالْكَسْبُ بَسْمِي أَحْلُ لَهُ وَأَبْلَغُ ؛ لِأَنَّ الْقَعُودَ لَا يَصْلَحُ لِمَنْ لَمْ يَسْتَغْنِ عَنِ التَّكْلِيفِ)^(٣)

وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْشِيُّ (مَا دَامَتِ الْأَسْبَابُ قَائِمَةً فِي النَّفْسِ فَلَا اكْتِسَابَ أَوْلَى)^(٤)

وَقَالَ بَعْضُ الْمَنْقُطَعِينَ : كُنْتُ ذَا صَنْعَةٍ جَلِيلَةٍ ، فَأُرِيدَ مِنِّي تَرْكُهَا ، فَحَاكَ فِي

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٣٠ / ١٠) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٢٥٧) .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١١٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٢٩٨) ، وانظر ما تقدم (ص ١٦٩) في معنى ترك العمل له .

(٣) أورده السلمي في « تفسيره » (٦٤ / ٢) ، ومثال من استغنى عن التكليف ، ورضي بأدنى ما يأتيه : أهل الصُّفَّة ، فكان الواحد منهم يجوع أياماً ، وهو شابٌّ قادر على الكسب ، ثم يرضى بعد ذلك بنحو مذقة لبن ، وقد سَمُّوا بأضياف الإسلام ، وكانوا لا يبيتون على معلوم ، ولا يأوون إلى أهل .

(٤) أورده المقرئ في « المقفى الكبير » (٧٣ / ٥) .

صدري : مِنْ أَيْنَ الْمَعَاشُ ؟! فَهَتَفَ بِي هَاتِفٌ لَا أَرَاهُ : تَنْقَطِعُ إِلَيَّ وَتَتَّهَمُنِي فِي رِزْقِي ؟! عَلَيَّ أَنْ أُخْدَمَكَ وَلِيَاً مِنْ أَوْلِيَائِي ، أَوْ مَنَافِقاً مِنْ أَعْدَائِي^(١)

وقد اشترطَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صَحَّةِ قَبُولِ الْعَطَاءِ عَدَمَ الْاِسْتِشْرَافِ إِلَى النَّاسِ ، وَلَا يَكَادُ يَحْصُلُ هَذَا الشَّرْطُ لِمَنْ ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَهْلِ التَّجْرِيدِ إِلَّا بِهِذِهِ الرُّوْيَةِ الْمَذْكُورَةِ^(٢)

روى زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجَهَنِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ جَاءَهُ مَعْرُوفٌ مِنْ أَخِيهِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا اِسْتِشْرَافٍ نَفْسٍ . . فَلْيَقْبَلْهُ ؛ فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقٌ سَاقَهُ اللهُ إِلَيْهِ »^(٣)

وَرُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ وُجِّهَ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الرِّزْقِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا اِسْتِشْرَافٍ . . فَلْيَأْخُذْهُ ، وَلْيُوسِّعْ فِي رِزْقِهِ ؛ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ غِنًى فَلْيَذْفَعْهُ إِلَى مَنْ هُوَ أَحْوَجُ مِنْهُ »^(٤)

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ ، فَأَقُولُ أَعْطِهِ يَا رَسُولَ اللهِ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خُذْهُ فَتَمَوَّلْهُ أَوْ تَصَدَّقْ بِهِ ، وَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ . . فَخُذْهُ ، وَمَا لَا فَلا تُشِيعْهُ نَفْسَكَ » ، قَالَ سَالِمٌ : (فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ ابْنُ عَمَرَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئاً ، وَلَا يَرُدُّ شَيْئاً أُعْطِيَهُ)^(٥)

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٠٣) ، وكذا نقله السهروردي في « عوارف المعارف » (١ / ٢٢٩) ، وعبارته : (علي أن أخدمك ولياً من أوليائي ، أو أسخر لك منافقاً من أعدائي) ، ثم قال : (فصاحب الفتوح يرى حركة النفس بالثشوف جنايةً وذنباً)

(٢) تأكيد على أن العلم وحده لا يكفي ؛ إذ لا بد من الحال .

(٣) رواه ابن حبان في « صحيحه » (٣٤٠٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٢ / ٦٢)

(٤) رواه أحمد في « المسند » (٥ / ٦٥) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٣٢٧٦) من حديث سيدنا عائذ بن عمرو المزني رضي الله عنهما .

(٥) رواه البخاري (٧١٦٣) ، ومسلم (١٠٤٥) من حديث سالم بن عبد الله بن عمر ، عن أبيه رضي الله عنهم .

فلاستشرافُ إلى الناسِ مذمومٌ ، قاذخٌ في التوحيدِ ، فلا ينبغي أن يأخذَ المريدُ عطاءً على هذا الوجهِ .

وروي أنَّ أحمدَ بنَ حنبلٍ خرجَ يوماً إلى شارعِ بابِ الشامِ ، فاشترى دقيقاً ، ولم يكن في الموضعِ مَنْ يحمِلُهُ ، فوافى أيوبُ الحمَّالُ ، فحمَلَهُ ، ودفعَ إليه أحمدُ أجرتهُ .

فلَمَّا دخلَ الدارَ بعدَ إذنيه لَهُ . . اتَّفَقَ أنَّ أهلَ الدارِ قد خبزوا ما كانَ عندهم مِن الدقيقِ ، وتركوا الخبزَ على السريرِ ينشفُ ، فرآه أيوبُ ، وكانَ يصومُ الدهرَ ، فقالَ أحمدُ لابنِهِ صالحٍ : ادفعْ إلى أيوبَ مِنَ الخبزِ ، فدفعَ إليه رغيفينِ ، فردَّهما فقالَ أحمدُ ضِعْمَهُما ، ثم صبرَ قليلاً ، ثم قالَ خُذْهُما والحَقَّةُ بهما ، فلحَقَّةُ ، فأخذهما ، فرجعَ صالحٌ متعجباً ، فقالَ لَهُ أحمدُ : عَجِبْتَ مِنْ رَدِّهِ وأخذه ؟ قالَ نعم ، قالَ : هذا رجلٌ صالحٌ ، لَمَّا رأى الخبزَ استشرفتْ نَفْسُهُ إليه ، فلَمَّا أعطيناهُ معَ الاستشرافِ رَدَّهُ ، ثم أيسَ ، فرددناهُ إليه بعدَ الإياسِ فقَبِلَ^(١)

وأما الاستشرافُ إلى الرزقِ ، معَ قطعِ نظيره عنِ الخلقِ . . فلا يضرُّهُ ذلكُ ؛ لأنَّهُ خُلِقَ ضعيفاً ذا فاقةٍ ، ورزقُهُ معلومٌ ، ولا بدَّ منه ، فاستشرافُهُ إلى الرزقِ في الحقيقةِ استشرافٌ إلى الرزاقِ ، ولا ينافي ذلكَ حقيقةَ العبوديَّةِ ، ولكنَّ إنْ كَثُرَ منها الاستشرافُ إلى الرزقِ ، وشغَلَتْ صاحبَها عنِ دوامِ المحاضرةِ والمناجاةِ معَ الحقِّ . . فليصرفها عن ذلكَ صرفاً جميلاً ، ولينهَجْ لها مِنَ التعلُّقِ والتوثُّقِ باللهِ تعالى سبيلاً

قالَ الشيخُ أبو محمدٍ عبدُ العزيزِ المهدويُّ : (كُنْتُ في بدايتي واقفاً بينَ العشاءينِ أصلي وأنا فارغٌ بلا سببٍ ، حتَّى جاءَتني النَّفْسُ فقالتَ لي السلامُ عليك ، قلتُ لها وعليكِ السلامُ ، قالتَ لي : العشاءُ ، فأدهتني بدهيةٍ ،

(١) أورده السهروردي في « عوارف المعارف » (٢٢٩ / ١)

فتوقفتُ ، ثم ألهمني الله تعالى أن قلتُ لها : أتدري له موضعاً ؟ قالتُ : لا ، قلتُ لها : أتدري أين هو ؟ أو متى هو ؟ قالتُ : لا ، قلتُ لها : أنا ربُّك أو عبدٌ ؟ قالتُ : عبدٌ .

قلتُ : فالعبدُ يقدرُ على شيءٍ ؟! ما هذا الكفرُ والشركُ الذي أتيتيني به ؟! اهربي إلى خالقك فاطلبي منه العشاءَ ؛ لأنَّه خالقك والقادرُ على كلِّ شيءٍ ، فيعطيك ويحبُّ لك ما طلبتَ منه ، فتطعمي وتأكلي ، فما لك وإيَّاي ؟! وما هذه الحيرةُ ؟!

قالَ : فهربتُ إلى خالقها ، فجاءَ عشاءٌ متمكِّنٌ كثيرٌ ، فأكلنا

قالَ : وكذا يُحتجُّ عليها ، ومن هنا تثبتُ الأقدامُ)

وذكرَ أيضاً مسألةً عظيمةً مفيدةً ؛ تتضمنُ كيفَ يكونُ حالُ الفقيرِ بالنسبةِ إلى الرزقِ ، وما تحتاجُ إليه بنيتُهُ مِنَ الرِّفْقِ ، وجعلها من قواعدِ الفقرِ والإرادةِ ، فرأينا ذكرها في هذا الموضعِ ، وجعلها من الواجبِ المتعينِ ؛ ليتحقَّقَ في العملِ بها كلُّ مَنْ يقفُ عليها من مريدٍ متدينٍ :

قالَ رضيَ اللهُ عنه : (اعلم : أنَّ الفقيرَ لا يخلو : إمَّا أن يكونَ جالساً ، أو ماشياً

أما قاعدةُ الجالسِ فإنَّ جلستَهُ موضعُ أليتهِ ، وهو مكانُهُ ، وزمانُهُ طرفُ سَجَادَتِهِ لا يتعدَّاهَا^(١) ، ولا يكونُ التفاتُهُ إلى وقتٍ ولا إلى سببٍ معلومٍ ؛ لأنَّه لا يدري الأوقاتَ ما هي ولا يحُدُّها ، ولا يدري متى هي ولا وقتُها ، ويعلمُ أنَّ جميعَ الأشياءِ تطلبُهُ وتحتاجُ إليه ؛ لأنَّها خُلِقَتْ مِنْ أَجلِهِ ، وهو خليفةٌ فيها ، وقد فرغَ مِنْ جميعِها ، فالالتفاتُ والأملُ فيماذا ؟! بل يكونُ هدفاً للأقدارِ ، تجري عليه ولا كسبَ له ولا سببَ في التحصيلِ)

ثم قالَ : (وأما الماشي مِنَ الفقراءِ ، الذي يكونُ في سفرٍ أو غيره فلا تجاوزُ همَّتِهِ خطوئتهُ .

(١) في (أ ، ب) : (وطرف) بدل (طرف)

مثالُهُ : أَنْ يَكُونَ مَاشِيًا ، فَيَخْطُرَ لَهُ الْغَيْرُ وَالْاَلْتِفَاتُ إِلَيْهِ ؛ مِنْ بَلَدٍ ، أَوْ شَخْصٍ ، أَوْ مَطْعَمٍ أَوْ مَشْرَبٍ ، فَيَهْلِكُ وَيُظْفَرُ بِهِ الْعَدُوُّ ، وَتَزَلُّ قَدَمُهُ ، فَإِنْ تِمَادَى فِي التَّعَلُّقِ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْقَوَاطِعِ وَالشَّوَاغِلِ ، وَمَشَى إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا وَفَقَدَهُ وَمَاتَ . . مَاتَ قَاتِلَ نَفْسِهِ .

وَذَلِكَ : أَنَّهُ يَكُونُ فِي يَوْمٍ صَائِفٍ وَوَهْجٍ ، وَقَدْ أَصَابَهُ الْعَطَشُ الشَّدِيدُ ، فَيَعْرِضُ لَهُ خِيَالُ مَاءٍ ، فَيَجِيءُ الْعَدُوُّ ، فَيَرَوِّجُ عَلَيْهِ^(١) أَنْ أَسْرَعَ تَلَحُّقَ ذَلِكَ الْمَاءِ ، فَتَشْرَبُ مِنْهُ ، فَيَزُولَ عَطَشُكَ^(٢) ، فَإِنْ مَشَى رَاكِنًا لِهَذَا الْخَاطِرِ ، فَيَجِيءُ الْمَوْضِعَ ، فَيَجِدُهُ سَرَابًا ، فَهَنَّاكَ يَظْفَرُ بِهِ وَيَقُولُ لَهُ : الْآنَ تَمُوتُ ، فَيَقْتُلُهُ مِنْ سَاعَتِهِ ، فَيَمُوتُ قَاتِلَ نَفْسِهِ إِذَا كَانَ جَاهِلًا بِرَبِّهِ وَأَيَاتِهِ ، وَلَمْ يَعْرِفْ دَوَاءَهُ مِنْ دَائِهِ ، وَلَا يَعْلَمُ الْعِلْمَ ، وَلَا يَسْأَلُ الْعُلَمَاءَ ؛ لِبَقَائِهِ مَعَ نَفْسِهِ .

قَالَ : فَحَكْمُهُ إِذَا جَاءَهُ هَذَا الْخَاطِرُ بِالتَّرْوِيجِ مِنَ الْعَدُوِّ فِي سَفَرِهِ^(٣) ؛ مِنْ السَّرْعَةِ إِلَى الْمَاءِ ، وَالرُّكُونِ إِلَى الْأَغْيَارِ مِنْ مَنَازِلَ أَوْ أَشْخَاصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ : أَنْ يَعْتَرِضَ عَلَى الْعَدُوِّ وَيَقُولَ^(٤) : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمْكِنُ أَنْ يَتَوَفَّانِي قَبْلَ لِحْوَقِهِ ، فَبِالضَّرُورَةِ يَطِيعُهُ فِي ذَلِكَ وَيَسْلَمُهُ ، وَيَقُولُ لَهُ أَيْضًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ مَشَى إِلَى طَمَعٍ فَلْيَمْسِ رُؤْيَدًا »^(٥) ، وَقَالَ « مَنْ تَأَنَّى أَصَابَ أَوْ كَادَ ، وَمَنْ عَجَلَ أَخْطَأَ أَوْ كَادَ »^(٦) ، وَ« الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ »^(٧) ، وَمِنْ هَذَا كَثِيرٌ ،

(١) فِي (ج) : (فَيَرَوِّجُ) بَدَلَ (فَيَرَوِّجُ)

(٢) فِي (ج) : (فَيَزُولُ) بَدَلَ (فَيَزُولُ)

(٣) فِي (ج) : (بِالتَّرْوِيجِ) بَدَلَ (بِالتَّرْوِيجِ)

(٤) كَذَا فِي (ج) ، وَفِي سَائِرِ النُّسخِ : (يَعْرِضُ عَلَى) بَدَلَ (يَعْتَرِضُ عَلَى) ، وَفِي (ب) : (يَعْرِضُ عَنْ)

(٥) رَوَاهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي « مَعْجَمِهِ » (٢٣٢٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَانْظُرْ « فَيْضُ الْقَدِيرِ » (٤١٤ / ٤) .

(٦) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ » (٣١٠ / ١٧) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٧) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٠١٢) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَفْظُهُ : « الْإِنَاءَةُ مِنَ اللَّهِ ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ » .

فلا يشكُّ شاكُّ أنَّه كما يحتجُّ للنفسِ والشيطانِ بهذه القواعدِ مِنَ العلمِ . . أنَّهم ينقطعونَ ولا حِجَّةَ عندهم ، بعدَ الاستعانةِ باللهِ والتعلُّقِ بهِ .

ثم يقولُ له أيضاً : أتُنكرُ أنَّ اللهَ تعالى قادرٌ على أن يطعمَنِي ويسقِيَنِي ؟ ! إن شاءَ اللهُ ينبعُ لي عيناُ الساعةَ قبلَ وصولي لذلكِ الماءِ ، فيقولُ الشيطانُ بالضرورةِ : نعم ، فإذا كانَ هذا كذلكِ فاللهُ سبحانهُ أعلمُ بمصالحِي ومنافعي مِنْ كُلِّ مخلوقٍ .

فإذا حصلَ هذا العلمُ ، ورجعَ يمشي متأنياً ، همتهُ معَ خطوتهِ ، ناظراً لما يردُّ عليه مِنْ ربِّهِ ، فإنَّ وصلَ إلى ما خطرَ له أولاً ، أو رآه مِنْ بُعدٍ ولم يجدْ ماءً ، أو لم يجدْ ما تعلقَ بهِ خاطرهُ أولاً مِنْ صاحبٍ أو طعامٍ . . بقيَ على أصلِهِ ، لا تغيَّرَ عندهُ ولا تردَّدَ ، فظفرَ بالعدوِّ وقتلَهُ ، كما فعلَ أيضاً الشيطانُ بغيرِهِ الشيءَ وضدَّهُ (انتهى ما أردنا ذكره مِنْ كلامِ هذا الإمامِ ، وهو عندي مِنْ نفيسِ الكلامِ ، المقرَّبِ غايةَ المرامِ ؛ لما تضمَّنَهُ مِنَ المعاني البديعةِ ، والأنفاسِ الرفيعةِ ؛ لما فيه مِنْ تجريدِ التوحيدِ ، والآدابِ المرضيةِ معَ العبيدِ ، فهو جديرٌ بأن يُكتبَ ويرسمَ ، ويكَمَّلَ بهِ الغرضُ الذي تقدَّمَ ، واللهُ تعالى أعلمُ وأحكمُ

الشرطُ الثاني : ألا يأخذَ إلا ما يوافقُ العلمَ :

وهذا شرطٌ لازمٌ للمتجرِّدِ أيضاً

قالَ الشيخُ أبو طالبٍ المكيُّ رضيَ اللهُ عنهُ : (وينبغي لِمَنْ لا معلومَ عندهُ مِنْ الأسبابِ أن يتورَّعَ في أخذِها ، ويتخيَّرَ المعطينَ لها كما يتخيَّرُ أهلُ المكاسبِ في الاكتسابِ ؛ لأنَّ اللهَ سبحانهُ في كُلِّ شيءٍ حكماً ، والقعودُ عن المكاسبِ لا يسقطُ أحكامُها ، والقاعدُ عن الطلبِ لا يُسقطُ أحكامُ الطالبِ^(١) ، ولأنَّ تركَ العملِ عملٌ يحتاجُ إلى علمٍ .

(١) كذا في جميع النسخ ، والعبارة في « قوت القلوب » : (والقاعد عن الطلب لا تسقطُ عنه أحكامُ الطالبِ) .

ولم تكن سيرة الفقراء الصادقين أن يأخذوا من كل أحد ، ولا في كل وقت ،
ولا يأخذوا كل ما يُعطون ممّا يزيد على كفايتهم ، إلا أن يكونوا ممن يخرجونه إلى
غيرهم (انتهى^(١))

فموافقة العلم التي ذكرها المؤلف رحمه الله تعالى على قسمين : موافقة العلم
الظاهر ، وموافقة العلم الباطن .

أمّا موافقة العلم الظاهر فهو ألا يأخذ إلا من يد بالغ عاقل تقي ، وقد جاء في
الحديث : « لا تأكل إلا طعام تقي ، ولا يأكل طعامك إلا تقي »^(٢)

فلا يأخذ من يد ظالم ولا عامل بالربا ، ولا جاهل بما يحل ويحرم من وجوه
المكاسب ، ولا يأخذ من يد صبي ولا عبد غير مأذون لهما ، ولا معتوه .

وأمّا موافقة العلم الباطن : فالأخذ إلا ما كان على وجه الرقي والمعونة ؛ فلا
يأخذ إلا ما هو مفتقر إليه في الحال ، ولا غنى له عنه من ضرورياته وحاجاته من غير
إسراف ولا إقتار

ولا بأس أن يأخذ ما يزيد على ذلك إن كان في خلقه سخاء وبذل وإيثار ، وتخلق
بمحاسن الأخلاق ، لا ليتوصل به إلى حظ عاجل ؛ من جاءه أو رئاسة أو قبول عند
الناس

ولا يأخذ ما يُعطاه على وجه الابتلاء والاختبار :

أمّا الابتلاء : فبأن يأتيه قبل وقته ، أو زائداً على حاجته ؛ فإن أخذه فليخرجه في
السّر ؛ ليأمن بذلك من آفة الادّخار^(٣)

(١) قاله في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٠٩) .

(٢) كذا في « قوت القلوب » (٣ / ١٧٢٦) ، ورواه أبو داود (٤٨٣٢) ، والترمذي (٢٣٩٥) من حديث
سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه بلفظ : « لا تصاحب إلا مؤمناً ، ولا يأكل طعامك إلا تقي » .

(٣) في (أ ، ب) : (فإن أخذه ليخرجه آمن بذلك من آفة الادّخار) ، وفي (ج ، هـ) : (الإظهار)
بدل (الادّخار) .

وَأَمَّا الْاِخْتِبَارُ : فَأَلَا يَأْخُذُ شَيْئاً كَانَ قَدْ نَوَى تَرْكَهُ لِلَّهِ تَعَالَى ؛ مِنْ شَهْوَةٍ كَانَ مَبْتَلًى بِهَا قَدْ مَلَكَتْهُ وَأَسْرَتْهُ ، وَمَنْعَتْهُ الْقِيَامَ بِحَقُوقِ رَبِّهِ ، فَلْيُوفِّ بِعَهْدِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلْيَدْفَعْ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ إِنْ خَافَ انْحِلَالَ عِزِّهِ وَفَسَادَ نَيْتِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَخَفْ ذَلِكَ فَلْيَأْخُذْهُ وَلْيُخْرِجْهُ إِلَى غَيْرِهِ ، وَهَذَا أَشَدُّ شَيْءٍ عَلَى النَّفْسِ ، وَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ دَرَجَاتِ الزَّهْدِ .

وَلَا يَأْخُذُ مِنْ مَنَانٍ وَلَا فَخُورٍ وَلَا مَظْهَرٍ لِعَظِيمَتِهِ ، وَلَا يَأْخُذُ مِمَّنْ يَثْقُلُ عَلَى قَلْبِهِ قَبُولُ عَظِيمَتِهِ ؛ فَقَدْ قِيلَ : لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ مَنْ يَرَى لَكَ الْفَضْلَ عَلَيْهِ فِي أَكْلِهِ ، وَلَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ مَنْ يَرَى أَنَّهُ وَدِيعَةٌ عِنْدَهُ ، وَلَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ زَاهِدٍ ؛ لِأَنَّهُ يُسَرُّ بِأَكْلِكَ ، وَلَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ مَنْ يَرَاكَ صَاحِبُهُ أَفْضَلَ مِنَ الطَّعَامِ

وَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ أَهْدَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنٌ وَأَقِطٌ وَكَبْشٌ ، فَقَبِلَ السَّمْنَ وَالْأَقِطَ ، وَرَدَّ الْكَبْشَ^(١) ، وَكَانَ يَقْبَلُ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ ، وَيَرُدُّ عَلَى بَعْضٍ ، وَقَالَ : « هَمَمْتُ أَلَا أَقْبَلَ إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ أَوْ أَنْصَارِيٍّ أَوْ ثَقَفِيٍّ أَوْ دَوْسِيٍّ »^(٢)

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : (وَفَعَلَ هَذَا جَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ ؛ جَاءَتْ إِلَى فَتْحِ الْمَوْصِلِيِّ صُورَةٌ فِيهَا خَمْسُونَ دِرْهَمًا ، فَقَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءٌ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ آتَاهُ اللَّهُ رِزْقًا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ فَرَدَّهُ . فَإِنَّمَا يَرُدُّهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »^(٣) ، ثُمَّ فَتَحَ الصُّورَةَ وَأَخَذَ مِنْهَا دِرْهَمًا ، وَرَدَّ سَائِرَهَا

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (١٧١ / ٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا يَعْلَى بْنِ مَرْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ؛ وَهُوَ أَنَّهُ أَتَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةٌ بَابِنَ لَهَا قَدْ أَصَابَهَا لَمَمٌ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَخْرِجْ عِدْوَ اللَّهِ ، أَنَا رَسُولُ اللَّهِ » ، قَالَ : فَتَرَأَ ، فَأَهْدَتْ لَهُ كَبْشِينَ وَشَيْئاً مِنْ أَقِطٍ وَسَمْنٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا يَعْلَى ؛ خُذِ الْأَقِطَ وَالسَّمْنَ ، وَخُذْ أَحَدَ الْكَبْشَيْنِ ، وَرُدَّ عَلَيْهَا الْآخَرَ » .

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٩٤٥) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَصَدَرَ الْحَدِيثُ : « إِنْ فَلَانًا أَهْدَى إِلَيَّ نَاقَةً ، فَعَوِضْتُ مِنْهَا سِتًّا بِكَرَاتٍ ، فَظَلُّ سَاخِطًا ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَلَا أَقْبَلَ هَدِيَّةً . . . » الْحَدِيثُ ، وَالْمَعْنَى : إِلَّا مِنْ قَوْمٍ فِي طَبَائِعِهِمُ الْكِرَمُ ، لَا مِمَّنْ يَهْدُونَ طَلَبًا لِلِاسْتِكْثَارِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَسْتَنْتَ كَثِيرًا ﴾ [المدثر : ٦] .

(٣) رَوَاهُ مَالِكٌ فِي « الْمَوْطَأِ » (٩٩٨ / ٢) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِلَفْظٍ مُقَارِبٍ ، وَاللَّفْظُ هُنَا فِي « قُوَّةِ الْقُلُوبِ » (١٥١٠ / ٣) عَنْ عَطَاءٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَرْسَلًا

وكان الحسنُ يروي هذا الحديثَ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ^(١)

وحَدَّثنا عنه : أنَّ رجلاً أهدى إليه كيساً فيه ألوفٌ ، ورِزْمةٌ فيها مِنْ دِيبِ خراسان^(٢) ، فردَّ ذلكَ ، فقالَ له بعضُ أصحابِه في ذلكَ ، فقالَ : مَنْ جلسَ مثلَ مجلسي هذا ، وقبلَ مِنَ الناسِ شيئاً مثلَ هذا . . لقيَ اللهُ تعالى يومَ القيامةِ وما له عندَ اللهِ مِنْ خِلاقٍ

وكانَ الحسنُ يقبلُ مِنْ أصحابِه

وكانَ إبراهيمُ التيميُّ يسألُ أصحابَه الدرهمَ والدرهمينِ ، ويعرضُ عليه غيرُهُم المئينَ فلا يأخذُ^(٣)

وكانَ بعضُ العُبادِ إذا دفعَ إليه بعضُ أهلِ الدنيا شيءً يقولُ : ضَعُهُ عندَكَ ، واعرضْ على قَلْبِكَ حالي : كيفَ أنا عندَكَ بعدَ الأخذِ ؛ أفضلُ أو دونَ ذلكَ ؟ واصدُقني ؛ فإنَّ قالَ له أنتَ عندي الآنَ أفضلُ منك قبلَ ذلكَ ، أو قالَ له : أنتَ عندي بعدَ الأخذِ مثلُ ما كنتَ قبلَ ذلكَ . . قَبِلَ منه ، وإنَّ أخبرَه بنقصانِه في قلبِه . . لم يقبلْهُ منه^(٤)

وكانَ بعضُهُم يردُّ على أكثرِ الناسِ صِلاتَهُم ، فعُوتِبَ في ذلكَ ، فقالَ : ما أردُّ عليهم إلا إشفاقاً عليهم ونصحاً لهم ؛ يذكرونَ ذلكَ ويحبُّونَ أنْ يُعلمَ به ، فتذهبُ أموالُهُم ، وتحبِطُ أجورُهُم^(٥)

(١) انظر « مسند أحمد » (١٩٥ / ٥)

(٢) الرِّزْمة - بكسر الراء - : ما شُدَّ من الثياب في ثوب واحد ، وديق : قرية من قرى دلتا مصر ، وإليها تنسب الثياب الدبقية الرقيقة ، وبهذا المعنى استعملها هنا ، وفي غير (ج) : (دقيق) غير أن معناه مع لفظة الرِّزْمة بعيد .

(٣) قاله في « قوت القلوب » (١٥١٠ / ٣) ، والسياق الآتي عنده مع حذف بعض الأخبار ، ووقوع تقديم وتأخير في بعضها .

(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥١٠ / ٣) .

(٥) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥١٠ / ٣)

وَيُرَوَّى عَنِ الْأَعْمَشِ أَنَّهُ قَالَ : جَاءَ شَابٌّ مِنَ الْعَرَبِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ التِّمِيمِيِّ بِالْفَنِي
دِرْهَمٍ ، فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا عِمْرَانَ ؛ خُذْ هَذِهِ الدِّرَاهِمَ ، وَاللَّهِ ؛ مَا هِيَ مِنْ ذِي سُلْطَانٍ
وَلَا مِنْ كَذَا وَلَا مِنْ كَذَا ، فَقَالَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ، وَجَزَاكَ خَيْرًا

فَلَمَّا وَلَّى قَلْتُ لَهُ : يَا أَبَا عِمْرَانَ ؛ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَأْخُذَهَا ؟^(١) وَاللَّهِ ؛ مَا لَا مَرَاتِكَ
قَمِيصٌ ! فَقَالَ : صَدَقْتَ يَا سَلِيمَانُ ، وَلَكِنْ هَذَا شَابٌّ مِنَ الْعَرَبِ لَمْ يَحْنُكُهُ
السُّرُّ ، وَلَمْ تَحْنُكُهُ الْآدَابُ ، فَكَرِهْتُ أَنْ يَجْلِسَ فِي حَيْثُ يَقُولُ : أُعْطِيتُ إِبْرَاهِيمَ
الْفَنِي دِرْهَمٍ ، فَيَحْبِطُ اللَّهُ أَجْرَهُ ، وَتَذْهَبَ دِرَاهِمُهُ .

وَمِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا : سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ ؛ كَانَ يَشْتَرِطُ عَلَى بَعْضِ مَنْ كَانَ يَأْخُذُ مِنْهُ
أَلَّا يَذْكُرَهُ ؛ إِشْفَاقًا عَلَيْهِ ، لَا مِنْ أَجْلِهِ ، بَلْ مِنْ ذَهَابِ أَجْرِهِ ؛ لِأَنَّهُ قِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ
تَعَالَى : ﴿ لَا تُبْطِلُوا صِدْقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ [البقرة : ٢٦٤] قَالَ : الْمَنُّ : أَنْ يَذْكُرَهُ ،
وَالْأَذَى : أَنْ يَظْهَرَ^(٢)

وَقَالَ الْجَنِيدُ لِلرَّجُلِ الْخُرَاسَانِيِّ الَّذِي جَاءَهُ بِالْمَالِ ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَأْكُلَهُ ، فَقَالَ
الْجَنِيدُ : بَلْ أَفْرُقُهُ عَلَى الْفُقَرَاءِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا أَعْلَمُ بِالْفُقَرَاءِ مِنْكَ ، وَلَمْ أُخْتَرْ
هَذَا ، فَقَالَ لَهُ الْجَنِيدُ : وَأَنَا أَوْمُلُ أَنْ أَعِيشَ حَتَّى أَكُلَ هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنِّي لَمْ أَقُلْ
لَكَ : أَنْفَقُهُ فِي الْخَلِّ وَالْبَقْلِ ، وَإِنَّمَا قُلْتُ لَكَ : أَنْفَقُهُ فِي الطَّيْبَاتِ وَالْوَانَ
الْحَلَاوَاتِ ، فَكَلَّمَا نَفَذَ أَسْرَعَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ ، فَقَالَ الْجَنِيدُ : وَمِثْلُكَ لَا يَحِلُّ أَنْ يُرَدَّ
عَلَيْهِ ، فَقَبْلَهُ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : مَا بِيَعْدَادَ أَحَدٍ أَعْظَمَ مَنَّةً عَلَيَّ مِنْكَ ، فَقَالَ الْجَنِيدُ :
وَمَا بِيَعْدَادَ أَحَدٍ يَنْبَغِي أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا مَنْ كَانَ مِثْلَكَ^(٣)

وَكَانَ السَّرِيُّ السَّقَطِيُّ يَوْصَلُ إِلَى أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ الشَّيْءَ فِيرُدُّهُ ، فَقَالَ مَرَّةً :

(١) فِي (ج) : (أَنْ) بَدَلَ (أَلَا) ، عَلَى أَنْ (لَا) زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ .

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١٥١١ / ٣) .

(٣) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١٥١١ / ٣) .

يا أحمدُ ؛ احذر آفة الردِّ ؛ فإنها أشدُّ مِنْ آفةِ الأخذِ ، فقالَ له أحمدُ أعدْ عليَّ ما قلتَ ، فأعادَهُ ، فقالَ أحمدُ : ما رددتُ عليكِ إلا وعندي قوتُ شهرٍ ، فاحبسهُ لي عندَكَ ، فإذا كانَ بعدَ شهرٍ فأنفذهُ إليَّ^(١)

وعلى الجملةِ فلا ينبغي أن يأخذَ المريدُ إلا مِنْ يدٍ زاهِدٍ عارفٍ ، فبذلكَ يسلمُ مِنَ الآفاتِ ، ويكفي مِنَ جميعِ المؤناتِ .

قالَ أبو بكرِ الزقاقُ (منذُ أربعينَ سنةً أصبحُ هؤلاءِ ، فما رأيتُ رفقا لأصحابنا إلا مِنْ بعضهم لبعضٍ ، وممنُ يحبُّهم ، وممنُ لم يصحبهُ التقوى والورعُ في هذا الأمرِ . . أكلَ الحرامَ النصَّ)^(٢)

وإن أرادَ أن يسألَ أمثالَ هؤلاءِ فليفعلْ ؛ قالَ أبو طالبِ المكيُّ (كانَ بشرُ بنُ الحارثِ لا يقبلُ مِنَ الناسِ شيئا ، وكانَ بعضهم يقولُ : أحبُّ أن أعلمَ مِنْ أينَ يأكلُ ، فقالَ مَنْ يخبرُ أمرَهُ : أنا أعلمُكَ مِنْ أينَ يأكلُ ؛ كانَ لَهُ صديقٌ عاقلٌ ؛ يعني نظيرَهُ في العقلِ والدينِ ؛ لأنَّ بعضهم كانَ لا يقبلُ إلا مِنَ النظراءِ ، ولا يقبلُ مِنَ الأتباعِ ، وهذا الصديقُ العاقلُ الذي كانَ يقومُ بكفائتِهِ ، ولم يكنِ يظهرُ أمرَهُ ، ولا يلتقي معه : هو السريُّ بنُ مغلسٍ السقطيُّ

قالَ بشرُ رضيَ اللهُ عنه : ما سألتُ أحداً مِنَ الدنيا شيئا إلا سرياً السقطيُّ ؛ لأنَّهُ قد صحَّ عندي زهدهُ في الدنيا ، فهو يفرحُ بخروجِ الشيءِ مِنْ يدهِ ، ويتبرَّمُ ببقائه عندهُ ، فأكونُ قد أعنتُهُ على ما يحبُّ

وكانَ سريُّ يوجِّهُ إلى أحمدَ بنِ حنبلٍ في حاجاتِهِ ، فيقبلُ منه ، وكانَ إذا ذُكِرَ عندَ

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٠٧/٣) .

(٢) رواه الطوسي في « اللمع » (ص ٢٣١) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٦١٢) ، والزقاق : هو أبو بكر أحمد بن نصر الزقاق الكبير ، كان من أقران الجنيد ، وانظر « الرسالة القشيرية » (ص ١٦٧) ، والنص : الخالص .

أحمد بن حنبل يقول : ذلك الفتى المعروف بطيبِ الغذاء ، إنه ليعجبني أمره^(١) وإن بلغت به الحاجات كل مبلغ ، وأشرف على الضعف ، وتحققت الضرورة ، وسأل مولاه ، فلم يقدِرْ له شيء ، ووقته يضيق عن الكسب ؛ لشغله بحاله . . فعند ذلك يقرع باب السبب ، ويسأل مَنْ دون هؤلاء مِمَّنْ جُهِلَ حاله^(٢)

جاء في الأثر : (مَنْ جاعَ فلم يسأل ، فمات . . دخل النار)^(٣)

وقد سأل الناسَ عندَ الفاقةِ والحاجةِ نبيُّ اللهِ موسى والخضرُ عليهما السلام ؛ لقوله تعالى : ﴿ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا ﴾ [الكهف : ٧٧] .

وكان أبو جعفرِ الحدَّادُ - وهو شيخُ الجنيد - يسألُ مَنْ بابٍ أو بابين بين العشاءين ، ويكونُ ذلك معلومهً إلى عندِ حاجتهِ مِنْ يومٍ أو يومين ، وكانَ له مقامٌ في الزهدِ والتوكلِ^(٤)

قال أبو طالبٍ : (لم يعبْ هذا عليه عمومٌ ولا خصوصٌ)^(٥)

ونُقِلَ عن أبي سعيدِ الخَرَّازِ أَنَّهُ كَانَ يَمُدُّ يَدَهُ عِنْدَ الْفَاقَةِ وَيَقُولُ ثُمَّ شَيْءٌ لِلَّهِ؟^(٦)

ونُقِلَ عن إبراهيمَ بنِ أدهمَ أَنَّهُ كَانَ مَعْتَكِفًا بِجَامِعِ الْبَصْرَةِ مَدَّةً ، وَكَانَ يَفْطِرُ فِي كُلِّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لَيْلَةً ، وَلَيْلَةَ إِفْطَارِهِ يَطْلُبُ مِنَ الْأَبْوَابِ^(٧)

(١) قاله في « قوت القلوب » (٣ / ١٥١٠) .

(٢) الإشارة إلى المتقدم ذكرهم في قوله : (وإن أراد أن يسأل أمثال هؤلاء فليفعل) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٦٦ / ٧) عن سفيان الثوري رحمه الله تعالى

(٤) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٢٨) ، والسهورودي في « عوارف المعارف » (٢١٩ / ١) ، وفي (ج) : (بعد) بدل (عند) .

(٥) قاله في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٢٨) ، والعبارة في مطبوعه : (ولم يعب هذا عليه أحد من الخصوص) .

(٦) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣ / ١٥٢٨) .

(٧) أورده السهورودي في « عوارف المعارف » (٢ / ٢٢٠) .

وكان الثوري يسأل في البوادي من الحجاز إلى صنعاء اليمن ، قال : وكنت أذكر لهم حديثاً في الضيافة ، قال : فيخرجون إليّ طعاماً ، فأتناول حاجتي وأترك ما بقي^(١) وليجتنب المريد الأكل بالدين ، وقبول إرفاق النسوان^(٢)

فإن قيل كيف يرذ ما يُعطاه في الوجوه التي حكمت عليه بعدم الأخذ فيها ، وهو إنما يأخذ من يد ربّه كما تقدّم ؟ ! وهل الرادُّ لذلك إلا رادُّ على الله تعالى ؟ ! فكيف يستقيم ذلك ؟^(٣)

فالجواب أن القيام بحق الشريعة والطريقة لا بد منه ، والتوحيد لا ينافي ذلك ، وقد قيل : (الكامل : مَنْ لا يُطْفئ نور معرفته نور ورعه)^(٤) ، وكل باطن من العلم يخالف ظاهراً من الحكم . فهو مردود .

ووجه صحة الردّ للطاء عند مشاهدة التوحيد ظاهراً ؛ إذ لا فرق في ذلك بين يدي المعطي ويدي الآخذ ، فكما يشهد الآخذ يد الله في العطاء عند يد المعطي ، فيأخذ ما يُعطاه عند موافقة العلم ؛ اتباعاً لإذن الله تعالى وأمره . . . يشهد يد الله تعالى في المنع عند يد نفسه بالردّ عند مخالفة العلم ، فلا يأخذه ولا يقبله اتباعاً لنهي الله تعالى عن ذلك وعدم إذنه فيه ؛ كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكبش الذي أهدى إليه مع السمن والأقط^(٥) ، وكما فعله فتح الموصلي والحسن

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٥٢٩ / ٢) .

(٢) الأكل بالدين : أن يُعطى لحسن ديانته ؛ كإظهار فقه أو تصوف ، وإرفاق النسوان : إحسانهن ، وانظر ما تقدم (ص ٣٩٣) .

(٣) ومن ذلك ما أنشده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١١١) : (من الطويل)

حرام على مَنْ وَحَّدَ اللهَ رَبُّهُ وأفرده أن يجتدي أحداً رفداً
ويا صاحبي قف لي مع الحق وقفةً أموت بها وجداً وأحيا بها وجداً
وقل لملوك الأرض تجهّد جهدها فذا الملك ملك لا يُباع ولا يُهدى

(٤) قطعة من كلام مأثور للسري السقطي ، حكاها عنه القشيري في « رسالته » (ص ١١٢) ، والعبارة الآتية بنحوها فيه أيضاً .

(٥) انظر (ص ٧٢٧)

البصري^(١) ، مع روايتهما للحديث الذي ذُكر فيه أنَّ ردَّ الهدية ردُّ على الله تعالى ، وقد تقدَّم ذكره بلفظه^(٢) ، فبهذا يندفع ذلك الخيال ، والله تعالى الموفق لصالح الأعمال

وإنما أطلت الكلام في هذه المسألة ؛ لأنَّ الحاجة ماسة إليها ، وليُعلم من ذلك أنَّ جميع تفاريعها ومسائلها داخلة في كلام المؤلف على حكم الإيجاز والاختصار ، وكلامه فيها من بديع الكلام ومستحسنه .

ولشيخه أبي العباس المرسِّي في معنى ما ذكره كلام بديع مختصر متزَّع من كلام الله تعالى ، نقله عنه في « لطائف المنن » قال رضي الله عنه : (للناس أسباب ، وسببنا نحنُ الإيمان والتقوى ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأعراف : ٩٦])^(٣)

وقد جوَّد المؤلف رحمه الله صياغته ، وأحسن سياقته في مقصد الإرشاد والهداية .



(١) انظر (ص ٧٢٧-٧٢٩) .

(٢) انظر (ص ٧٢٧) .

(٣) لطائف المنن (ص ١١١) .

الحكمة السابعة والتسعون بعد المئة (*)

رُبَّمَا اسْتَحْيَا الْعَارِفُ أَنْ يَرْفَعَ حَاجَتَهُ إِلَى مَوْلَاهُ أَكْتِفَاءً
بِمَشِيئَتِهِ ، فَكَيْفَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَرْفَعَهَا إِلَى خَلِيقَتِهِ ؟!

تَقَدَّمَ أَنْ مِنَ الْأَدَبِ تَرْكُ الطَّلِبِ وَالسُّؤَالِ مِنَ اللَّهِ اكْتِفَاءً بِمَشِيئَتِهِ ، وَرِضَاءً بِسَابِقِ
قَسْمَتِهِ ، وَأَنَّ الْعَارِفِينَ الْمُحَقِّقِينَ يَسْتَحْيُونَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي ذَلِكَ ^(١) ، فَكَيْفَ
لَا يَسْتَحْيُونَ مِنْ مَوْلَاهُمْ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ سُؤَالِهِمْ لِلْمَخْلُوقِينَ ؟!

وَهَلْ أَدْبَهُمْ فِي ذَلِكَ وَاسْتَحْيَاؤُهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ ، فَلَا يَسْأَلُونَ مِنْهُمْ
شَيْئاً ، وَلَا يَرْفَعُونَ إِلَيْهِمْ حَاجَةً ؛ لِأَنَّهُمْ فَقَرَاءُ مُحْتَاجُونَ ، وَمَوْلَاهُمْ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ؟!

وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ : (لَا تَتَعَدَّ نِيَّةَ هَمَّتِكَ إِلَى غَيْرِهِ ، فَالْكَرِيمُ
لَا تَتَخَطَّأُ الْآمَالُ) ^(٢)

(*) نَرْجِعُ هَذِهِ الْحِكْمَةَ اعْتِقَاداً : إِلَى أَنَّهُ سَبْحَانَهُ عَالَمٌ حَكِيمٌ قَدْ تَوَلَّى تَدْبِيرَ شُؤْنِ خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ ، فَلَا
مُدَبِّرَ وَلَا مُؤَثِّرَ أَصْلاً سِوَاهُ ، وَإِلَى أَنَّهُ مَرِيدُ تَأَمُّ الْإِرَادَةِ ، قَدْ مَضَى حُكْمُهُ ، فَسُؤَالُهُ مُحَضُّ عِبَادَةٍ ،
وَأَثَرُهُ ثَابِتٌ لَصَدَقَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ، وَلَعَلَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ حَالُهُ شَهْوَةً هَذِهِ الْمَعَانِي الْاِعْتِقَادِيَّةَ الشَّرِيفَةَ . .
اسْتَحْيَا مِنَ الدَّعَاءِ لَعَلَّةً ، فَبِالْأُولَوِيَّةِ يَسْتَحْيِي مِنْ سُؤَالِ الْمُدَبِّرِينَ أَمْثَالَهُ الْمَشَارِكِينَ لَهُ فِي صِفَتِي
الْحُدُوثِ وَالْإِمْكَانِ .

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشَاكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَالَّذِينَ نَادَعَوْكَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ
قِطْعٍ مِنْهُ ﴾ [فاطر : ١٣] ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ » ، وَقَدْ تَقَدَّمَ
(ص ٢٨٩)

(١) انظر (ص ٧٣٤)

(٢) انظر (ص ٢٨٩) .

رَوَى الدِّينُورِيُّ الْمَالَكِيُّ فِي « الْمَجَالِسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ » (٨٠) عَنْ سَفِيَّانَ بْنِ عَيْنَةَ قَالَ دَخَلَ =

قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (مَا مِنْ قَلْبٍ وَلَا نَفْسٍ إِلَّا وَاللَّهُ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ فِي سَاعَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، فَأَيُّمَا نَفْسٍ أَوْ قَلْبٍ رَأَى فِيهِ حَاجَةً إِلَى سِوَاهُ سَلَّطَ عَلَيْهِ إِبْلِيسَ)^(١)

وَقَالَ الْأُسْتَاذُ أَبُو عَلِيٍّ الدِّقَاقُ : (مِنْ عِلَامَاتِ الْمَعْرِفَةِ أَلَّا تَسْأَلَ حَوَائِجَكَ قَلْتُ أَوْ كَثُرَتْ إِلَّا مِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، مِثْلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ اشْتَقَاقٌ إِلَى الرُّؤْيَةِ ، فَقَالَ : ﴿ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ﴾ [الاعراف : ١٤٣] ، وَاحْتِجَاجٌ مَرَّةً إِلَى رَغِيْفٍ ، فَقَالَ : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص : ٢٤])^(٢)

وَذَكَرَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ أَنَّ بَعْضَ الْفُقَرَاءِ كَانَ يَأْتِي كُلَّ يَوْمٍ وَيَقِفُ بِحِذَاءِ الْكُعْبَةِ بَعْدَمَا يَطُوفُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَيَخْرُجُ مِنْ جِيبِهِ رَقْعَةً يَنْظُرُ فِيهَا ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ أَيَّامٍ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ تَبَاعَدَ وَمَاتَ ، فَجَاءَ بَعْضُ مَنْ يَرْمِقُهُ وَنَظَرَ فِي الرَّقْعَةِ ، وَإِذَا فِيهَا : ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾^(٣) [الطور : ٤٨]

قَالَ : (فَكَأَنَّ الرَّجُلَ أَصَابَتْهُ الْفَاقَةُ ، فَصَبَرَ وَلَمْ يَظْهَرْ حَالُهُ لِمَخْلُوقٍ حَتَّى مَاتَ)^(٤)

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْجَوْهَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : كُنْتُ بِعَسْقلَانٍ عَلَى بَرَجٍ أَحْرَسُ ، فَمَرَّ بِي رَجُلٌ عَلَيْهِ جَبَّةٌ صُوفٍ مَتَخَرِّقَةٌ ، فَقَمْتُ إِلَيْهِ مُسَلِّمًا ، وَعَانَقْتُهُ وَأَجْلَسْتُهُ ، وَجَارَيْتُ مَعَهُ فِي فَنُونٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَكَانَ قَدَمَاهُ حَافِيَتَيْنِ ، فَقُلْتُ لَهُ : لِمَ لَا تَسْأَلُ أَصْحَابَنَا فِي

= هشام بن عبد الملك الكعبة ، فإذا بسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم ، فقال له : يا سالم ؛ سلني حاجة ، فقال : إني أستحيي من الله تبارك وتعالى أن أسأل في بيت الله غير الله ، فلما خرج خرج في إثره ، فقال له : الآن قد خرجت ؛ فسلني حاجة ، فقال له سالم : من حوائج الدنيا أم من حوائج الآخرة ؟ فقال من حوائج الدنيا ، فقال له سالم : أما والله ؛ ما سألت الدنيا من يملكها ، فكيف أسأل الدنيا من لا يملكها ؟

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٠٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ١٩٤)

(٢) رواه القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١١٢) .

(٣) حكاه في « الرسالة القشيرية » (ص ٤٤٣) ، و « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١١٦) .

(٤) انظر « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١١٦)

نعلٍ ثَقِيكَ مِنَ الْحَفَاءِ ؟ فَقَالَ : يَا أَخِي ؛ لَرَدُّ أَمْسٍ بِالْحَبَالِ ، وَحَبْسُ عَيْنِ الشَّمْسِ بِالْعُقَالِ ، وَنَقْلُ مَاءِ الْبَحْرِ بِالْغُرْبَالِ . . أَهَوْنُ عَلَيَّ مِنْ مَوْقِفِ السُّؤَالِ ، وَارْتِجَائِي مِنَ الْمَخْلُوقِينَ النَّوَالِ .

ثم أَخْرَجَنِي مِنْ بَابِ الْمَدِينَةِ ، فَاثْتَهَى بِي إِلَى صَخْرَةٍ مَنْقُورَةٍ ، فَإِذَا عَلَيْهَا مَكْتُوبٌ :
كُلُّ مَنْ كَذَّبَ بِمِينِكَ ، وَعَرَقَ جَبِينَكَ ، فَإِنْ ضَعُفَ يَقِينُكَ ، فَاسْأَلِ الْمَوْلَى يَعِينُكَ ^(١)

قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » (وَاعْلَمْ رَحِمَكَ اللَّهُ : أَنَّ رَفَعَ الْهَمَّةَ لِسَالِكِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ عَنِ الْخُلُقِ ، وَعَدَمَ التَّعَرُّضِ لَهُمْ . . أَزِينُ لَهُمْ مِنَ الْحُلِيِّ لِلْعُرُوسِ ، وَهُمْ أَحْوَجُ إِلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ لِحَيَاةِ النَّفُوسِ ، وَمَنْ خُلِعَتْ عَلَيْهِ خُلْعَةُ الْمَلِكِ ، فَحَفِظَهَا وَصَانَهَا . . فَحَرِيٌّ أَنْ تُدَامَ لَهُ ، وَلَا تُسَلَبَ عَنْهُ ، وَالْمُدْنُسُ لَخِلْعِ الْمَوَاهِبِ حَرِيٌّ أَلَّا تُتْرَكَ لَهُ ، فَلَا تَدْنُسْ أَثْيَاهَا الْأَخُ إِيمَانُكَ بِطَمَعِكَ فِي الْمَخْلُوقِينَ ، وَلَا تَجْعَلَنَّ اعْتِمَادَكَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ .

وَكُنْ أَثْيَاهَا الْأَخُ إِبْرَاهِيمِيًّا ، فَقَدْ قَالَ أَبُوكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٦] ، وَمَا سِوَى اللَّهِ أَفْلٌ ؛ إِمَّا وَجُودًا ، وَإِمَّا إِمْكَانًا ، وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الحج : ٧٨] أَيِ : اتَّبِعُوا مِلَّتَهُ ، فَوَاجِبٌ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ .

وَمِنْ مِلَّتِهِ : رَفَعُ الْهَمَّةِ عَنِ الْخُلُقِ ؛ فَإِنَّهُ يَوْمَ زُجِّ بِهِ فِي الْمَنْجَنِيْقِ تَعَرَّضَ لَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لَهُ : أَلَيْكَ حَاجَةٌ ؟ فَقَالَ : أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا ، وَأَمَّا إِلَى اللَّهِ فَبَلَى ، قَالَ : فَاسْأَلْهُ ، قَالَ : حَسْبِي مِنْ سْؤَالِي ، عِلْمُهُ بِحَالِي ^(٢)

(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٧٨ / ١٠) .

(٢) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٤٥٦٣) ، وَابِيهَقِي فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (١٠٤٧) عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا أَلْقَى إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ قَالَ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ، قَالَ : وَكَذَلِكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالُوا : ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَعَلُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] .

فانظر كيف رفع همته عن الخلق ، ووجهها إلى الملك الحق ، فلم يستغث بجبريل ، ولا احتال على السوال من الله تعالى ، بل رأى ربه أقرب إليه من جبريل عليه السلام ومن سؤاله ، فلذلك سلمه من نمرود ونكاله ، وأنعم عليه بنواله وإفضاله ، وخص بوجود إقباله .

ومن ملّة إبراهيم : معاداة كل ما شغل عن الله ، وصرّف الهمّة بالردّ إلى الله ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء : ٧٧] والغنى إن أردت الدلالة عليه . . فهو في البأس من الناس .

ولقد قال الشيخ أبو الحسن : أيسر من نفع نفسي لنفسي ، فكيف لا أيسر من نفع غيري لنفسي ؟! ورجوت الله لغيري ، فكيف لا أرجوه لنفسي ؟! وهذا هو الكيمياء والإكسير الذي من حصل له حصل له غنى لا فاقة فيه ، وعز لا ذل معه ، وإنفاق لا نفاق له ، وهو كيمياء أهل الفهم عن الله تعالى

قال الشيخ أبو الحسن : صحبتني إنسان وكان ثقيلاً عليّ ، فبسطته يوماً فانبسط ، فقلت : يا ولدي ؛ ما حاجتك ؟ ولم صحبتني ؟ قال : قيل لي : إنك تحسن الكيمياء ، فصحبتك لأتعلم منك ذلك .

فقلت : صدقت وصدق من حدّثك ، ولكن إخالك لا تقبل ، فقال : بل أقبل ، فقلت له : نظرت إلى الخلق فوجدتهم على قسمين : أعداء وأحباء ، فنظرت إلى الأعداء فعلمت أنهم لا يستطيعون أن يشكوكوني بشوكة لم يرذني الله بها ، فقطعت نظري عنهم ، ثم تعلّقت بالأحباء ، فوجدتهم لا يستطيعون أن ينفعوني بشيء لم يرذني الله به ، فقطعت إياسي منهم ، وتعلّقت بالله تعالى ، فقيل لي : إنك لا تصل إلى حقيقة هذا الأمر حتى تقطع يأسك منا كما قطعت من غيرنا ؛ أن نعطيك غير ما قسمناه لك في الأزل

وقال مرة أخرى لما سُئل عن الكيمياء ، فقال : أخرج الخلق من قلبك ، واقطع

يَأْسَكَ مِنْ رَبِّكَ أَنْ يَعْطِيَكَ غَيْرَ مَا قَسَمَ لَكَ» (١)

قَالَ : (وَلَيْسَ يَدُلُّ عَلَى فَهْمِ الْعَبْدِ كَثْرَةُ عَمَلِهِ ، وَلَا مَدَاوِمَتُهُ عَلَى وَرْدِهِ ، وَإِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى نُورِهِ وَفَهْمِهِ : غِنَاؤُهُ بِرَبِّهِ ، وَانْحِيَاشُهُ إِلَيْهِ بِقَلْبِهِ (٢) ، وَتَحَرُّرُهُ مِنْ رِقِّ الطَّمَعِ ، وَتَحْلِيهِ بِحَلِيَةِ الْوَرَعِ ، وَبِذَلِكَ تَحْسُنُ الْأَعْمَالُ ، وَتَزْكُو الْأَحْوَالُ ؛ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الكهف : ٧] .

فَحَسُنُ الْأَعْمَالِ إِنَّمَا هُوَ بِالْفَهْمِ عَنِ اللَّهِ ، وَالْفَهْمُ هُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ ؛ مِنْ الْاِغْتِنَاءِ بِاللَّهِ ، وَالْاِكْتِفَاءِ بِهِ ، وَالْاعْتِمَادِ عَلَيْهِ ، وَرَفْعِ الْحَوَائِجِ إِلَيْهِ ، وَالِدَوَامِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ ثَمَرَةِ الْفَهْمِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى) انْتَهَى مَا يَتَعَلَّقُ بِغَرَضِنَا مِنْ كَلَامِ صَاحِبِ « التَّنْوِيرِ » (٣) ، وَهُوَ مِنَ الْكَلَامِ النَّفِيسِ الْخَطِيرِ

وَأَنْتَ - رَحِمَكَ اللَّهُ - إِذَا تَأَمَّلْتَهُ بَعِينَ بِصِيرَتِكَ ، نَاصِحاً لِرَبِّكَ فِي عِلَانِيَتِكَ وَسِرِيرَتِكَ (٤) . . عَلِمْتَ مِنْهُ أَنَّ مَا تَضَمَّنَهُ عَظِيمُ الْمَوْقِعِ ، وَأَنَّهُ مُسْتَحْسَنٌ مِمَّا إِيْرَادُهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ؛ إِذْ هُوَ مُنَوِّطٌ بِالْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ ، مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ كُلُّ سَالِكٍ وَمُرِيدٍ ، فَمَنْ رَاعَاهُ حَقَّ رِعَايَتِهِ ، وَصَرَفَ إِلَى الْعَمَلِ بِمَقْتَضَاهُ عِنَانُ عِنَايَتِهِ . . فَقَدْ تَحَقَّقَ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ ، وَكَانَ مِنْ وِلَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَكَانٍ ، وَمِنْ أَهْمَلَهُ وَضِيعَةً ، وَجَهَلَ قُدْرَهُ وَمَوْضِعَهُ . . خِيفَ عَلَيْهِ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الشَّرِكِ الْخَفِيِّ وَالْجَلِيِّ ، وَاسْتَحَقَّ بِذَلِكَ أَنْ يُطْرَدَ عَنْ بَابِ مَوْلَاهُ الْعَلِيِّ ، فَيَقْوَى طَمَعُهُ فِي الْخَلْقِ ، وَتَضَيَّقُ عَلَيْهِ مَتَسَعَاتُ أَبْوَابِ الرِّزْقِ ، كَمَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الْمَكَاشِفِينَ

(١) التَّنْوِيرُ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ (ص ٢٩١) .

(٢) فِي (ج) : (وَانْحِيَاشُهُ) بَدَلُ (وَانْحِيَاشُهُ) ، وَأَصْلُ مَعْنَى الْاِنْحِيَاشِ : النِّفْرَةُ مِنَ الشَّيْءِ وَالْفَرَارُ مِنْهُ ، وَتَعْدِيلُهُ بِـ (إِلَى) هُنَا يَقْتَضِي أَنَّهُ بِمَعْنَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ [الذَّارِيَاتُ : ٥٠] ، فَكَأَنَّ مَعْنَى السِّيَاقِ : الرَّجُوعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ حَرَكَةٍ وَسَكْنَةٍ .

(٣) التَّنْوِيرُ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ (ص ٢٩٤) .

(٤) النَّصِيحَةُ لِلَّهِ تَعَالَى : تَعْظِيمُ أَمْرِهِ ، وَالشَّفَقَةُ عَلَى خَلْقِهِ . انْظُرْ « مِرْقَاةُ الْمِفَاتِيحِ » (٧ / ٣١١١) .

قِيلَ لِي فِي نَوْمٍ كَالْبِقْظَةِ ، أَوْ يَقْظَةٍ كَالنَّوْمِ : لَا تَبْدِينَ فَاقَةً إِلَى غَيْرِي فَأُضَاعِفْهَا عَلَيْكَ ؛ مَكَافَأَةً لِسُوءِ أَدَبِكَ ، وَخُرُوجِكَ عَنْ حَدِّكَ فِي عِبُودِيَّتِكَ ، إِنَّمَا ابْتَلَيْتُكَ بِالْفَاقَةِ لِتَفْزَعَ إِلَيَّ مِنْهَا ، وَتَتَضَرَّعَ بِهَا لَدَيَّ ، وَتَتَوَكَّلَ فِيهَا عَلَيَّ ، سَبَكْتُكَ بِالْفَاقَةِ لِتَصِيرَ ذَهَباً خَالِصاً ، فَلَا تَزَيِّقَنَّ بَعْدَ السَّبْكِ ، وَسَمْتُكَ بِالْفَاقَةِ ، وَحَكَمْتُ لِنَفْسِي بِالْغِنَى ؛ فَإِنْ وَصَلَتْهَا بِي وَصَلْتُكَ بِالْغِنَى ، وَإِنْ وَصَلَتْهَا بِغَيْرِي قَطَعْتُ عَنْكَ مَوَادَّ مَعُونَتِي ، وَحَسَمْتُ أَسْبَابَكَ مِنْ أَسْبَابِي ؛ طَرَدْتُكَ عَنْ بَابِي ، فَمَنْ وَكَلْتُهُ إِلَيَّ مَلَكٌ ، وَمَنْ وَكَلْتُهُ إِلَيْهِ هَلَكٌ . انتهى^(١)

وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْنَفُ مِنْ قَبُولِ الرِّفْقِ عَلَى أَيْدِي الْخَلْقِ ، وَتَرْتَفِعُ هَمَّتُهُ عَنْ ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَوْأً وَلَا طَلَبٌ

يُحْكِي عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ : كَانَ فِي جَوَارِي امْرَأَةٍ أَرْمَلَةٍ لَهَا أَيْتَامٌ ، وَكَانَتْ لَيْلَةً ذَاتُ مَطَرٍ ، فَسَمِعْتُ صَوْتَهَا تَقُولُ : يَا رَفِيقُ ؛ اِرْفُقْ .

قَالَ فَخَطَرَ بِبَالِي أَنَّهَا أَصَابَتْهَا فَاقَةٌ ، فَصَبِرْتُ حَتَّى احْتَبَسَ الْمَطَرُ ، فَحَمَلْتُ مَعِيَ عَشْرَةَ دَنَانِيرَ ، وَدَقَقْتُ عَلَيْهَا الْبَابَ ، فَقَالَتْ : حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ ؟ فَقُلْتُ : نَعَمْ ، فَقُلْتُ : كَيْفَ الْحَالُ ؟ فَقَالَتْ بِخَيْرٍ وَعَافِيَةٍ ، احْتَبَسَ الْمَطَرُ وَدَفَعَى الصَّبِيَّانَ ، فَقُلْتُ : خُذِي هَذِهِ الدَّنَانِيرَ وَأَصْلَحِي بِهَا بَعْضَ شَأْنِكَ .

قَالَ فَصَاحَتْ بَنِيَّةً لَهَا خَمَاسِيَّةٌ^(٢) : أَتُرِيدُ يَا حَمَادُ أَنْ تَكُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعْبُودِنَا ؟ ! ثُمَّ قَالَتْ لِأُمِّهَا لَمَّا رَفَعَتْ صَوْتَكُمْ بِإِظْهَارِ السَّرِّ عَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ يُؤَدِّبُنَا بِإِظْهَارِ الرِّفْقِ عَلَى يَدِ مَخْلُوقٍ^(٣)

وَذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ : عَنْ عَبَّاسِ بْنِ دَهْقَانَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ

(١) قوله : (إليه) يعني : إلى نفسه ، وفي (ب) وحدها : (إلى غيري) بدل (إليه)

(٢) يعني : طولها خمسة أشبار . انظر «المصباح المنير» (خ م س) .

(٣) رواه ابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٤/٥٠)

بشرِ بنِ الحارثِ وهو يتكلمُ في الرضا والتسليم ، فإذا هو برجلٍ مِنَ المتصوّفةِ ، فقالَ له : يا أبا نصرٍ ؛ انقبضتَ عن أخذِ البرِّ مِنْ أيدي الخلقِ لإقامةِ الجاهِ ، فإن كنتَ متحقّقاً بالزهدِ ، منصرفاً عن الدنيا . فخذْ مِنْ أيديهم ليُمَتّحى جاهُك عندهم ، وأخرجْ ما يعطونكَ إلى الفقراءِ ، وكنْ بعقدِ التوكّلِ تأخذُ قوتَكَ مِنَ الغيبِ .

فاشتدَّ ذلكَ على أصحابِ بشرٍ ، فقالَ بشرٌ : اسمعْ أيُّها الرجلُ الجوابَ :
الفقراءُ ثلاثةٌ :

فقيِرٌ لا يسألُ ، وإن أُعطيَ لا يأخذُ ؛ فذلكَ مِنَ الرُّوحانيينِ ، إذا سألَ اللهَ أعطاهُ ، وإن أقسمَ على اللهِ أبرَّ قسمه

وفقيِرٌ لا يسألُ ، وإن أُعطيَ قبِلَ ؛ فذلكَ مِنَ أوساطِ القومِ ، عقدُهُ التوكّلُ والسكونُ إلى اللهِ تعالى ، فهو ممّنْ توضعُ لَهُ الموائدُ في حضيرةِ القدسِ .

وفقيِرٌ حالُهُ الصبرُ ومدافعةُ الوقتِ ، فإذا طرقتُهُ الحاجةُ خرجَ إلى عبيدِ اللهِ وقلبهُ إلى اللهِ بالسؤالِ ، فكفارةُ سؤالِهِ صدقُهُ

فقالَ الرجلُ : رضيْتُ ، رضيَ اللهُ عَنْكَ^(١)

* *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٧) .

الباب الحادي والعشرون
في أحكام التباس

الحكمة الثامنة والتسعون بعالممة (*)

وقال رضي الله عنه :

إِذَا أَلْبَسَ عَلَيْكَ أَمْرَانِ فَأَنْظُرْ أَنْقَلَهُمَا عَلَى النَّفْسِ فَاتَّبِعْهُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَنْقُلُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا كَانَ حَقًّا

هذا ميزانٌ صحيحٌ باعتبارِ غالبِ الأنفسِ ؛ لأنها مجبولةٌ على الجهلِ والشرِّه ، فسانها أبدأً إنما هو طلبُ الحظوظِ ، والفرارُ منَ الحقوقِ ، كما تقدّمَ عندَ قولهِ (حظُّ النفسِ في المعصيةِ ظاهرٌ جلبيّ ، وحظُّها في الطاعةِ باطنٌ خفيّ)^(١) فإذا وجدَ المريدُ منَ نفسه ميلاً وخفّةً عندَ بعضِ الأعمالِ دونَ البعضِ . . اتَّهَمَها ، وتركَ ما مالتَ إليه وخفَّ عليها ، وعملَ بما استثقلتُهُ قالَ بعضُ العارفينَ : (منذُ عشرينَ سنةً ما سكنَ قلبي إلى نفسي ساعةً واحدةً)^(٢) .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى خلق النفس على هيئة تطلب فيها شهواتها ، ورغباتها ومراداتها ؛ ابتلاءً منه وتمحيصاً ؛ ليميز بين من يعتمد عليها ومن يرجو منه سبحانه تخليصاً ، فما خالف نفسه إلا مؤمناً ، وإلى أنه سبحانه جعل الحقَّ ثقیلاً عليها ؛ لأنها نزاعة للهو والباطل ، وجعل ذلك علامة فارقة بين الحق والباطل فيما التبس . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [العنكبوت : ٦٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام للذي استأذنه في الجهاد : « أحيي والذاك ؟ » ، قال نعم ، قال : « ففيمها فجاهد » ، رواه البخاري (٣٠٠٤) ، ومسلم (٢٥٤٩) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما

(١) انظر (ص ٦٣٢)

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٣٤٠) ، وزاد : (وما ساكنته طرفة عين)

وسكون القلب إلى النفس : هو اتباعه للأخف عليها دون الأثقل ، وهو معدودٌ عندهم من نفاق القلب ، ومن بقي عليه شيءٌ من دواعي الهوى وإن قلَّ . لا يؤمن عليه مثل هذا ، فخفة العمل على النفس إنما تكون لأجل موافقته هواها ، وهواها لا يميل إلا إلى الباطل .

فإذا التبس عليك أمران واجبان أو مندوبان ، ولم تعلم أيهما أوجب أو أفضل لتقدمه على الآخر . فانظر أثقلهما على نفسك فاعمل به .

وإنما قلنا : (باعتبار غالب الأنفس) لأن النفس المطمئنة لا توصف بالجهل ولا بالشرة ؛ فقد يخف عليها العمل ولا يدل ذلك على أنه باطل ، فليكن نظر العبد حينئذ إلى ما هو أكثر فائدة وأعظم مزيداً فليقدمه على غيره .

وقد ذكر الشيخ أبو طالب حكاية عجيبة في شرة النفس ، وكونها لا تميل إلا إلى الباطل ، قال : (حدثني بعض إخواني عن بعض أهل هذه الطريقة قال : قدم علينا بعض الفقراء ، فاشترينا من جارٍ لنا حملاً مشوياً ودعوناؤه إليه في جماعة من أصحابنا ، فلما مديده أخذ لقمة وجعلها في فيه ثم لفظها ، ثم اعتزل وقال : كلوا أنتم ؛ فإنه قد عرض لي عارضٌ منعني من الأكل .

فقلنا : لا نأكل إن لم نأكل ، فقال : أنتم أعلم ، أمّا أنا فغير آكل ، ثم انصرف .

قال : وكرهنا أن نأكل دونة ، فقلنا : لو دعونا الشواء فسألناه عن أصل هذا الحمل ، ولعل له سبباً مكروهاً ، فدعوناؤه ، فلم نزل نسأله عنه حتى أقر أنه كان ميتة ، وأن نفسه شربت إلى بيعه حرصاً على ثمنه ، فشواه ، ووافق أنكم اشتريتموه ، قال : فمزقناه للكلاب .

قال : ثم إنني لقيت الرجل بعد وقت ، فسألته : لأي معنى تركته ؟ وبأي عارض ؟ فقال : أخبرك ؛ ما شربت نفسي إلى طعام منذ عشرين سنة للرياضة التي

رضتها به ، فلما قدّمتم إليّ هذا شرهت نفسي إليه شرها ما عهدته قبل ، فعلمت أنّ
في الطعام علة ، فتركت أكله لأجل شره النفس إليه ^(١)

قال الشيخ أبو طالب رضي الله عنه : (فانظر رحمك الله كيف اتفقا في شره
النفس عن قصّة واحدة ^(٢) ، ثم اختلفا في التوفيق والخذلان ؛ فعصم العالم بالورع
والمحاسبة ، وترك الجاهل مع شره النفس بالحرص وترك المراقبة ؛ أعني : البائع
للحمل ، وعصم الآخرون للتوفيق بحسن الأدب ؛ وهو قمع شره النفس عن الأكل
بعد صاحبهم ، ثم تدورك البائع بعد وقوعه بصدق المشتري وحسن نيّته) انتهى ^(٣)

وتمّ ميزان آخر أصح وأكثّر تحقيقاً من الأول ؛ وهو أن يقدر نزول الموت به ،
فأبى عمل سرّه أن يكون مشغولاً به إذ ذاك . . فهو حق ، وما عداه باطل .

قال في « لطائف المنن » : (والموت ميزان على الأفعال والأحوال ، كما هو
ميزان في دائرة الرتب .

أمّا الرتب : فكما تقدّم - يعني : أنه علامة صحّة مرتبة الولاية - ^(٤)

وأمّا الأفعال والأحوال : فإذا التبس عليك أمر لا تدري : هل يرضى الله تركه أو
فعله ، أو حالة أنت بها لا تدري : هل قمت فيها بحق أو قمت فيها بهوى . . فأورد
الموت على ما أنت فيه من أفعال وأحوال ، فكلّ حالة وعمل يثبت مع تقدير ورود
الموت عليها ولم تنهزم . . فهي حق ، وكلّ حالة وعمل هزمها الموت فهي باطل ؛ إذ
الموت حق ، والحق يهزم الباطل ويدمغه ؛ لقوله تعالى : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ
فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [الأنبياء ١٨] ، ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْغُيُوبِ ﴾ [سبا : ٤٨] ،

(١) حكاهما في « قوت القلوب » (٢٥٠ / ١) ، وقوله : (رضتها به) كذا في النسخ .

(٢) كذا في جميع النسخ ، وفي « قوت القلوب » : (عن قصد واحد) .

(٣) قاله في « قوت القلوب » (٢٥١ / ١)

(٤) حيث قال في « لطائف المنن » (ص ٥٧) : (الولي على الحقيقة لا يكره الموت إن عرض
عليه) .

﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء ٨١] ، وما كنتَ فيه قائماً بحقٍّ لم يهزمه الموت ؛ إذ هو حقٌّ ، والموتُ حقٌّ ، والحقُّ لا يهزمُ الحقَّ
 قالَ وقد تجاريتُ الكلامَ أنا وبعضُ مَنْ يشتغلُ بالعلمِ في أنَّه ينبغي إخلاصُ النيةِ فيه ، وألا يشتغلَ فيه إلا لله ؛ فقلتُ الذي يقرأ العلمَ لله هو الذي إذا قيلَ له : غداً تموتُ . . لا يضعُ الكتابَ مِنْ يَدِهِ (انتهى^(١))

قلتُ : وهذا هو فصلُ الخطابِ ، ونهايةُ الصوابِ ؛ فإنَّ العبدَ في هذه الحالة لا يصدرُ منه إلا العملُ الصالحُ الخالصُ مِنْ شوائبِ الرياءِ وممازجةِ حظِّ النفسِ واتباعِ الهوى ، وهذا هو المطلوبُ مِنَ العبدِ ، ولا يستتمُّ له ذلك إلا بأن يتحقَّقَ بما يقدِّره مِنْ حلولِ الموتِ وحصولِ القوتِ ، وهذا هو معنى قصرِ الأملِ ، الذي هو أصلُ حُسْنِ العملِ ؛ وهو ألا يقدِّرُ لنفسِهِ وقتاً ثانياً يكونُ فيه حياً ، وعندَ ذلك يخلصُ عمله مِنَ الآفاتِ ، ويتطهَّرُ مِنْ أنواعِ الرعوناتِ ؛ لأنَّ توقُّعَ الموتِ في كلِّ نفسٍ ولحظةٍ يهدمُ عليه جميعَ ذلك ، كما ذكره المؤلفُ رحمَهُ اللهُ تعالى ، وكلُّ عملٍ استرسلَ فيه صاحبهُ غافلاً عن تقديرِ وقوعِ ذلك إن لم يكنْ متحققاً به . . لم يسلمَ ممَّا ذكرناه

فإذا ؛ بعيدٌ مِنَ الإخلاصِ مَنْ يأخذُ في علمٍ غيرِ متعينٍ عليه الأخذُ منه ، لا يجتنِي ثمرتهُ إلا في ثاني حالٍ ، ويكونُ في حالِهِ الراهنةِ متمكِّناً مِنْ إيقاعِ طاعةٍ تزيدُ مصلحتها على مصلحةِ ما هو آخذٌ فيه مِنَ العلمِ ؛ فيفوزُ بثوابِها ، ويتنجَّزُ له حصولُ التقربِ بها ؛ لأنَّ في ذلك قوتَ نفسِهِ ووفارةَ حظِّهِ

وآيةُ ذلك أنَّه قد يعرضُ له في حالٍ أخذه فيه غرضٌ دنيويٌّ يكونُ احتظاءً لنفسِهِ به أكثر^(٢) ، فيقدِّمه على ما كانَ آخذاً فيه ، ويتشاغلُ به مِنْ غيرِ مبالاةٍ بما يفوته مِنْ ذلك

(١) لطائف المنن (ص ٥٨)

(٢) قوله : (في حال أخذه فيه) يعني : في حال أخذه في علمٍ غير متعين عليه الأخذ فيه

وإنَّما عبَّرنا بلفظِ (الأخذِ) ليدخلَ فيه تعلُّمُ المتعلِّمِ وتعليمُ المعلِّمِ ؛ فإنَّ الأمرَ فيهما واحدٌ ، وكلُّ عملٍ لا إخلاصَ فيه ليسَ باللهِ ولا لله . . مردودٌ على صاحبه ، مضروبٌ به وجهه

وبهذا يتبيَّن لك غرورُ أكثرِ الخلقِ في علومهم وأعمالهم ، إلا مَنْ رحمَ الله تعالى ، ولهذا يُشاهدُ أكثرُ الناسِ عندَ نزولِ الموتِ بهم يندمونَ على ما أسلفوه مِنْ عملٍ ، ويودُّونَ أنْ لو أنْسَى لهم في الأجلِ ، وهيهاتَ هيهاتَ !
فنعوذُ باللهِ مِنَ الغفلةِ في زمانِ المهلةِ ؛ فإنَّها مبدأُ كلِّ عملٍ فاسدٍ ، ومنشأُ وجودِ الغرَّةِ والجهالةِ لكلِّ عالمٍ عابِدٍ .

وما ذكرنا مِنْ معرفةِ اختلافِ درجاتِ المصالحِ ؛ ليقدِّمَ الفاضلُ منها على المفضولِ . . لا يصحُّ إلا ممَّنْ أَيْدَهُ اللهُ تعالى بنورِ اليقينِ ، وجبلُهُ على النصيحةِ لَهُ في الدينِ ، وكانَ لَهُ حظٌّ وافِرٌ مِنَ الخوفِ والحذرِ ، وموافقةِ مولاهُ في كلِّ ورْدٍ وصَدَرٍ ، ولا شكَّ أنَّ هذهِ المرتبةَ عزيزةُ المنالِ ، متعذِّرٌ إدراكُها على الأجلَاءِ مِنَ الرجالِ وسبيلُ مَنْ لم يصلْ إليها ممَّنْ ذكرناه إذا كانَ منصفاً أنْ يستعينَ بنظرِ مَنْ هوَ أصحُّ منه حالاً ، وأصوبُ مقالاً وفعالاً ، ويفوضَ جميعَ أمورهِ إليه ، ويعتمدَ إشارتهُ في كلِّ ما يشرُّ به عليه

وعلامَةُ إنصافِهِ : وجودُ اتِّهامِهِ لنفسِهِ ، وعدمُ اعتمادِهِ على عقلِهِ وحَدْسِهِ ، وَمَنْ لم يكنْ منصفاً فالكلامُ معه هذيانٌ فاسدٌ ، وضربٌ في حديدٍ باردٍ .

وسيأتي مزيدُ تنبيهٍ على غرورِ الآخذينَ في العلمِ في موضعٍ ألبقَ مِنْ هذا^(١) ، واللهُ تعالى وليُّ التوفيقِ

* * *

(١) انظر (ص ٨٤١) .

الحكمة التاسعة والتسعون بعد المئة (*)

مِنْ عَلَامَةِ اتِّبَاعِ الْهَوَى : الْمُسَارَعَةُ إِلَى نَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ ،
وَالْتَكَاثُلُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْوَاجِبَاتِ .

هذه من الصور التي يُبَيِّنُ فيها خَفَّةُ الباطلِ وثَقُلُ الحقِّ على النفسِ ، وما ذكره هو حالُ أكثرِ الناسِ ، فترى الواحدَ منهم إذا اعتقدَ التوبةَ لا همَّ له إلا في نوافلِ الصيامِ والقيامِ ، وتكرارِ المشي إلى بيتِ الله الحرامِ ، وما أشبهَ هذا من النوافلِ ، وهو معَ ذلكَ غيرُ متدارِكٍ لما فرَّطَ فيه من الواجباتِ ، ولا متحلِّلٍ لما لزمَ ذمَّتُهُ من الظُّلُمَاتِ والتَّبَاعَاتِ ، وما ذاكَ إلا لأنَّهُم لم يشتغلوا بريضةِ نفوسِهِم التي خدعتُهُم ، ولم يَحْفِلُوا بمجاهدةِ أهوائِهِم التي استرقَّتْهُم وملكتُهُم ، ولو أخذوا في ذلكَ لكانَ لهم فيه أعظمُ شغلٍ ، ولم يجدوا فسحةً لشيءٍ من الطاعاتِ والتنقُّلِ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن التحسين والتقبيح في إثبات ثواب أو عقاب . . إنما يرجعان إلى الخطاب الشرعي ، مع التجويز والتسليم عقلاً ، وإلى أنه تعالى يُتَقَرَّبُ إليه بما أخبر رسوله عليه الصلاة والسلام به ، وعلى النحو الذي بيَّنه ورَّبه ، فمن خالف في ذلك فهو مغرور هالك ، وإلى أنه لا نافلة إلا بعد أداء الفريضة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ [فاطر : ٣٢] ، فالظالم لنفسه من ترك الفرائض ، والمقتصد : من أتى بها وحدها ، والسابق بالخيرات : من زاد عليها بالنوافل ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وما تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بشيءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افترضْتُ عليه » ، رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ (مَنْ كَانَتْ الْفَضَائِلُ أَهَمَّ إِلَيْهِ مِنْ أَدَاءِ الْفَرَائِضِ . . فَهُوَ مَخْدُوعٌ)^(١)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَرْدِ : (هَلَاكُ النَّاسِ فِي حَرْفَيْنِ^(٢)) : اشْتِغَالٌ بِنَافِلَةٍ وَتَضْيِيعُ فَرِيضَةٍ ، وَعَمَلٌ بِالْجَوَارِحِ بِلَا مَوَاطَاةِ الْقَلْبِ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا حُرِّمُوا الْوُصُولَ بِتَضْيِيعِهِمُ الْأُصُولَ^(٣) . وَقَالَ الْخَوَّاصُ : (انْقَطَعَ الْخَلْقُ عَنِ اللَّهِ بِخَصْلَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا : أَنَّهُمْ طَلَبُوا النِّوَافِلَ وَضَيَّعُوا الْفَرَائِضَ .

وَالثَّانِيَةُ : أَنَّهُمْ عَمِلُوا أَعْمَالًا بِالظَّاهِرِ ، وَلَمْ يَأْخُذُوا أَنْفُسَهُمْ بِالصَّدَقِ فِيهَا وَالنَّصِيحِ لَهَا ، وَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْ عَامِلٍ عَمَلًا إِلَّا بِالصَّدَقِ وَإِصَابَةِ الْحَقِّ)^(٤)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ : (فَأَفْضَلُ شَيْءٍ لِلْعَبْدِ : مَعْرِفَتُهُ بِنَفْسِهِ ، وَوُقُوفُهُ عَلَى حَدِّهِ ، وَإِحْكَامُهُ لِحَالِهِ الَّتِي أُقِيمَ فِيهَا ، وَابْتِدَاؤُهُ بِالْعَمَلِ بِمَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ بَعْدَ اجْتِنَابِهِ مَا نَهَى عَنْهُ ؛ بَعْلَمِ يَدْبُرُهُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ^(٥) ، وَوَرَعَ يَحْجُزُهُ عَنِ الْهَوَى فِي ذَلِكَ ، وَلَا يَشْتَغِلُ بِطَلَبِ فَضْلٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ فَرِيضٍ ؛ لِأَنَّ الْفَضْلَ لَا يَصُحُّ إِلَّا بَعْدَ حَوْزِ السَّلَامَةِ ، كَمَا لَا يَخْلَصُ الرَّبْحُ لِلتَّاجِرِ إِلَّا بَعْدَ حَصُولِ رَأْسِ الْمَالِ ، فَمَنْ تَعَذَّرَتْ عَلَيْهِ السَّلَامَةُ كَانَ مِنَ الْفَضْلِ أَبْعَدَ ، وَإِلَى الْإِغْتِرَارِ أَقْرَبَ) انْتَهَى^(٦)

* *

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٢٦٤) .

(٢) الحَرْفُ هُنَا : الْوَجْهَ وَالطَّرِيقَ ، وَمِنْهُ : « نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » . انْظُرْ « الْمَصْبَاحُ الْمُنِيرُ » (ح ر ف) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٣١٦) ، وَقَوْلُهُ : (إِنَّمَا حُرِّمُوا الْوُصُولَ بِتَضْيِيعِهِمُ الْأُصُولَ) حَكَاهُ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١ / ٢٦٤) عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ .

(٤) أوردته السهرووردي في « عوارف المعارف » (٢ / ١٣٨) .

(٥) فِي (أ ، ب ، د) : (يَدِيرُهُ) بَدَلَ (يَدْبُرُهُ) .

(٦) قَالَ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١ / ٢٦٤) .

الحكمة الممتان (*)

قَيَّدَ الطَّاعَاتِ بِأَعْيَانِ الْأَوْقَاتِ كَيْ لَا يَمْنَعَكَ عَنْهَا وَجُودُ
التَّسْوِيفِ ، وَوَسَّعَ عَلَيْكَ الْوَقْتَ كَيْ تَبْقَى لَكَ حِصَّةُ الْإِخْتِيَارِ .

أنعم الله عليك فيما أمرك به من الطاعات المؤقتة بالأوقات بنعمتين عظيمتين
إحداهما تقييدها لك بأعيان الأوقات ؛ لتوقعها فيها فتفوز بثوابها ، ولو لم
يفعل هذا لسوّفت بها ، ولم تعمل بها حتى تفوت ، فيفوتك ثوابها
والنعمة الثانية : توسيع أوقاتك عليك ؛ ليبقى لك نصيب من الاختيار ؛ حتى
تأتي بالطاعات في حال سكون وتمهّل من غير حرج ولا ضيق ، فله الحمد على
نعمته .

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن أحكامه سبحانه وإن لم تعلل مشتملة على حكم عديدة ،
تستبصرها القلوب الملهمة الرشيدة ، مثال ذلك : تقييد الطاعات بالأوقات الموسعة ؛ إذ فيه حثٌّ
على إيقاعها وعدم نسيانها ، وفيه تحقيق لصفة الاختيار التي عليها مدار الثواب والعقاب .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام :
١٤١] ، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء : ١٠٣] ، وقوله
تعالى ﴿قَوَّيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ﴾ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ [الماعون : ٤-٥] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام وقد سئل أي العمل أحب إلى الله ؟ قال : « الصلاة على وقتها » ، رواه البخاري
(٥٢٧) ، ومسلم (٨٥) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

الحكمة الحادية بعلم المتين (*)

عَلِمَ قَلَّةٌ نُهُوضِ الْعِبَادِ إِلَى مُعَامَلَتِهِ ، فَأَوْجَبَ عَلَيْهِمْ وَجُودَ طَاعَتِهِ ، فَسَاقَهُمْ إِلَيْهِ بِسَلْسِلِ الْإِيجَابِ ، « عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ »

لَمَّا عَلِمَ اللهُ تَعَالَى قَلَّةً نُهُوضِ الْعِبَادِ إِلَى مُعَامَلَتِهِ الْوَاجِبَةِ لَهُ عَلَيْهِمْ ؛ مِنْ إِقَامَةِ الْعِبَادِيَّةِ لِمُشَاهَدَةِ الرُّبُوبِيَّةِ ، فِي حَالِ طَوَاعِيَةٍ مِنْهُمْ ؛ إِذْ فِي ذَلِكَ قَرَّةٌ أَعْيَنَهُمْ ، وَغَايَةٌ نَعِيمُهُمْ . . أَوْجَبَ عَلَيْهِمْ وَجُودَ طَاعَتِهِ عَلَى حَالِ كَرَاهِيَةٍ مِنْهُمْ ؛ لِأَجْلِ مَا خَوَّفَهُمْ بِهِ إِنْ لَمْ يَفْعَلُوا ، فَسَاقَهُمْ بِسَلْسِلِ إِيجَابِهِ وَتَحْذِيرِهِ إِلَيْهِ ، وَاسْتَدْرَجَهُمْ بِذَلِكَ إِلَى مَا فِيهِ نَعِيمُهُمْ مِمَّا لَا عِلْمَ لَهُمْ بِهِ ، وَفَعَلَ بِهِمْ مَا يُفْعَلُ بِالصَّبِيِّ ؛ أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ يُؤَدَّبُ وَيُضْرَبُ عَلَى اسْتِرْسَالِهِ عَلَى مَقْتَضَى طَبِيعِهِ وَجِبِلَّتِهِ ، وَيُلْزَمُ أُمُورًا شَاقَّةً عَلَيْهِ فَيَفْعَلُهَا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن تكليف العباد من فضل الله تعالى عليهم ؛ إذ لا يجب على الله سبحانه شيء ، وأنه تعالى كلّفهم بما يطيقون ، ولو كلّفهم بما ليس في وسعهم لوجب وله الحجة سبحانه عليهم ، ولكن سبق وعده الحق بأنه لا يكلّف نفساً إلا وسعها ، وما أوجبه عليهم لا يتنفع به تعالى ، بل يرجع نفعه إليهم ، فما فرض عبادته عليهم إلا ليسرقهم إلى سعادتهم ، وليس في الإمكان أبدع مما كان

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَنْفُوتٌ ﴾ [البقرة : ١٨٣] أي : النار ، فتدخلون الجنة ، وقوله عليه الصلاة والسلام فيما يحكيه عن الله تبارك وتعالى : « يا عبادي ؛ لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنّكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم . . ما زاد ذلك في ملكي شيئاً » ، رواه مسلم (٢٥٧٧) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه .

وهو كارهٌ لذلك ؟! والغرضُ إنما هو حصولُهُ على منافعِهِ التي هو جاهلٌ بها ، فإذا كَبِرَ وَعَقَلَ عَرَفَ ذَلِكَ عَيَاناً^(١)

وقد عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ ؛ كما يُفَعَلُ بِأَسَارَى الْكُفَّارِ حِينَ يُرَادُ مِنْهُمْ الدَّخُولُ فِي الْإِسْلَامِ ؛ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ فِي رِقَابِهِمْ ، وهذا حديثٌ يُروى عن رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا : « عَجِبَ اللَّهُ مِنْ أَقْوَامٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ »^(٢)

قلتُ : وتعبيرُ المؤلفِ بالسَّلَاسِلِ وَالسَّوْقِ بها ، واستعمالُهُ ذَلِكَ في التكاليفِ الواجِبَةِ التي أُلْزِمَ الْعِبَادُ الْقِيَامَ بِهَا^(٣) . . مِنْ بَدِيعِ الْإِسْتِعَارَاتِ ؛ كما قَالَ الشَّاعِرُ - وهو أَبُو خِرَاشٍ الْهَذَلِيُّ -^(٤)

وَلَيْسَ كَعَهْدِ الدَّارِ يَا أُمَّ مَالِكٍ وَلَكِنْ أَحَاطَتْ بِالرَّقَابِ السَّلَاسِلُ^(٥)
وكذلكَ تَمَثِيلُهُ بِالْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِيهِ ذَلِكَ وَالْإِشَارَةُ إِلَى مَقْصُودِهِ . . فِي غَايَةِ الْحَسَنِ .

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى التَّعَجُّبِ الْمُنْسُوبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ . . إِظْهَارَ عَجَبٍ هَذَا الْأَمْرِ لِخَلْقِهِ^(٦) ؛ لِأَنَّهُ بَدِيعُ الشَّأْنِ ؛ وَهُوَ أَنَّ الْجَنَّةَ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ

(١) قَالَ الْعَلَامَةُ الرَّائِغُ فِي « تَفْصِيلِ النَّشَاتَيْنِ » (٨١) : (يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَقَادَ فِي بَدْءِ أَمْرِهِ إِلَى مَصَالِحِهِ بِضَرْبٍ مِنَ الْقَهْرِ ؛ حَتَّى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا عَجَبًا لِقَوْمٍ يَقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ ! » ، فَحَقُّ الْإِنْسَانِ : أَنْ يَجَاهِدَ هَوَاهُ إِلَى أَنْ يَقْتَحِمَ الْعُقْبَةَ ، فَيَتَخَلَّصَ حَيْثُ نَزَّ مِنْ أَذَاهُ) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٠١٠) ، وَأَبُو دَاوُدَ (٢٦٧٧) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) إِذْ مَعْنَى (السَّلَاسِلِ) هُنَا مَا يُلْجِئُ إِلَى أَسْبَابِ دُخُولِ الْجَنَّةِ ؛ بَدْءًا مِنَ الْإِيمَانِ ، إِلَى النَوَافِلِ وَدَقَائِقِ الْخَوَاطِرِ

(٤) انْظُرْ « دِيْوَانَ الْهَذَلِيِّينَ » (١٥٠ / ٢) .

(٥) يَقُولُ : لَيْسَ يَوْمُنَا كَأَمْسِ الدَّائِرِ ؛ كُنَّا نَأْخُذُ بِثَأْرِنَا كَمَا نَحْبُ وَنَهْوِي ، وَالْيَوْمَ جَاءَ الْإِسْلَامُ بِأَحْكَامِهِ الَّتِي هِيَ كَالسَّلَاسِلِ فِي رِقَابِنَا ، فَلَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَقْتَصِرَ إِلَّا بِقَانُونِهِ .

(٦) قَوْلُهُ : (فِيهِ) الضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ ، أَوْ يَكُونُ خَبَرٌ (يَكُونُ) جُمْلَةً (فِيهِ) إِظْهَارُ عَجَبٍ . . .) ، وَلَكِنَّ الْمَثْبُتَ أَوَّلَى ، فَتَكُونُ صِفَةُ الْعَجَبِ رَاجِعَةً إِلَى إِرَادَتِهِ وَقُدْرَتِهِ ؛ حَيْثُ حُكْمٌ =

تعالى بما فيها من النعيم المقيم والعيش الدائم فيه والخلود فيه ، الذي من حكم من سمع به من ذوي العقول : أن يسارع إليها ، ويبدل مجهوده في الوصول إليها ، ويتحمل المكاره والمشقات لينالها ، وهؤلاء يمتنعون من ذلك ، ويرغبون عنها ، ويزهدون فيها ، حتى يُقَادُونَ إليها بالسلاسل كما يُقَادُ إلى المكروه العظيم الذي تنفر منه الطباع ، وتألم منه الأبدان ، وتكرهه النفوس

وقد قرأ جماعةٌ مِنَ القُرَّاءِ : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ [الصفّات : ١٢] بِضَمِّ التَّاءِ (١) .
وفي حديثِ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَقَدْ عَجَبَ اللهُ مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ »
في قصّةِ الأنصاريِّ الذي قَالَ لَامْرَأَتِهِ : أَكْرَمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، وهو حديثٌ صحيحٌ مشهورٌ (٢) ، فالعجبُ منسوبٌ إلى اللهِ تعالى ، وقد وردَ
في الكتابِ والسنةِ ، فهو إذاً مِنَ الصفاتِ السَّمْعِيَّةِ (٣)

✻ ✻

= بهذا فأضاه ، قال الإمام الرازي في « تأسيس التقديس » (ص ١٩١) : (واعلم : أن التأويل هو أن التعجب حالة تحصل عند استعظام الأمر ، فإذا عظم الله تعالى فعلاً ، إما في كثرة ثوابه ، أو في كثرة عقابه . . جاز إطلاق لفظ التعجُّب عليه ، والله أعلم) ، والتعجب هنا : لإحكام حُكْمِهِ ، فهي صفة فعل ليُعْجِبَ خَلْقُهُ .

(١) هي قراءة حمزة والكسائي وغيرهما . انظر « البحر المحيط » (٣٤٠ / ٧) ، و« تأسيس التقديس » (ص ١٩٠) .

(٢) رواه البخاري (٤٨٨٩) ، ومسلم (٢٠٥٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رجلٌ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ؛ أصابني الجهد ، فأرسل إلى نساءه ، فلم يجد عندهن شيئاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا رَجُلٌ يُضِيئُهُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ يَرِحُهُ اللهُ ؟ » ، فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله ، فذهب إلى أهله ، فقال لامرأته : ضيفُ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدّخره شيئاً ، قالت : والله ، ما عندي إلا قوت الصبية ! قال : فإذا أراد الصبية العشاء فتؤميهن ، وتعالني فأطفي السراج ، ونطوي بطوننا الليلة ، ففعلت ، ثم غدا الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « لقد عجبَ اللهُ عزَّ وجلَّ - أو ضحك - من فلانٍ وفلانة » ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَتُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر : ٩]

(٣) يعني : ما ثبت بالسمع وحده ، ولم يوجبه العقل ، والإيمان بها واجب ، أو تردُّ إلى إحدى الصفات السبع ، وهذا أيضاً لا يخرجها عن وجوب الإيمان بها .

الحكمة الثانية بعد المنتين (*)

أَوْجَبَ عَلَيْكَ وُجُودَ خِدْمَتِهِ ، وَمَا أَوْجَبَ عَلَيْكَ إِلَّا دُخُولَ
جَنَّتِهِ

هذه عبارة حسنة موافقة لمعنى ما تقدّم ، والمقصود من هذا كله : الإعلام بأن الله تعالى غني عن خلقه ، لا تنفعه طاعتهم ، ولا تضره معصيتهم ، وأن التكالييف كلها إنما أوجبها عليهم لما يرجع إليهم من مصالحهم لا غير قلت وما ذكره المؤلف هو حال عامة الناس الذين من شأنهم التأبّي وعدم الانقياد للأوامر والنواهي ، ولذلك احتاجوا إلى التخويف والتحذير ، والموالاة للخطر والمبالغة في النكير

وأما الخاصة منهم فلم يحتاجوا إلى شيء من ذلك ؛ لأن الله تعالى شرح صدورهم ، ونور بصائرهم ، وكتب في قلوبهم الإيمان ، وحبب إليهم الطاعة وبغض إليهم العصيان ، فلم يقتصروا على ما اقتصر عليه المذكورون من فعل الواجبات واجتناب المحظورات فقط ، بل أضافوا إلى ذلك المبادرة إلى أعمال

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه له سبحانه ، وأنه غني عن العالمين ، وأنه تعالى قد خلق الخلق ليربحوا عليه ؛ إذ لا علة لأحكامه ولا لأفعاله جل شأنه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَنْتَ اللَّهُ لَفِي خَيْرٍ ﴾ [إبراهيم : ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الأنعام : ١٣٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعليه ، والنار مثل ذلك » ، رواه البخاري (٦٤٨٨) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

الطاعات ، والمصارعة إلى نوافل الخيرات .

وبالجملة : صارت أعمالهم كلها قربات ؛ وذلك لتمام حرّيتهم ، وصحة عبوديتهم ؛ « نِعَمَ الْعَبْدُ صُهَيْبٌ ؛ لَوْ لَمْ يَخَفِ اللَّهَ لَمْ يَعْصِهِ »^(١)

قال في « التنوير » : (وإنما جعل سبحانه الإيجاب على العباد علماً منه بما هم عليه من وجود الضعف ، وبما نفوسهم متصفة به من وجود الكسل ، فأوجب عليهم ما أوجب ؛ لأنه لو خيّرهم فيما أوجب عليهم لم يكونوا به قائلين إلا قليل ، وقليل ما هم^(٢) ، فأوجب عليهم وجود طاعته ، وفي التحقيق ما أوجب عليهم إلا دخول جنته ، فساقهم إلى الجنة بسلاسل الإيجاب ؛ « عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ »^(٣)

قال : (واعلم رحمك الله : أنا تلمّحنا الواجبات ، فرأينا الحق سبحانه جعل في كل ما أوجبه تطوعاً من جنسه في أي الأنواع كان ؛ ليكون ذلك التطوع من ذلك الجنس جابراً لما عساه أن يقع من الخلل في قيام العبد بالواجبات ؛ ولذلك جاء في الحديث : أنه ينظر في مفروض صلاة العبد ؛ فإن نقص منها شيء كُمل من النوافل^(٤)

فافهم رحمك الله هذا ، ولا تكن مقتصرأ على ما فرضه الله عليك ، بل ليكن

(١) انظر « المقاصد الحسنة » (١٢٥٩) ، وروى أبو نعيم في « الحلية » (١٧٧ / ١) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه مرفوعاً : « إن سالماً شديد الحب لله عز وجل ، لو كان لا يخاف الله عز وجل ما عصاه »

(٢) يعني : هم قليل ، وزيدت (ما) بين المبتدأ المؤخر والخبر المقدم للإيهام والتعجب .

(٣) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٣٠١) ، وتقدم تخريج الحديث (ص ٧٥٢)

(٤) رواه أبو داود (٨٦٤) ، والترمذي (٤١٣) ، والنسائي (٢٣٢ / ١) ، وابن ماجه (١٤٢٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ولفظه : « إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ النَّاسُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الصَّلَاةُ ، قَالَ : يَقُولُ رَبُّنَا جَلَّ وَعَزَّ لِمَلَانِكَيْهِ وَهُوَ أَعْلَمُ : انظروا في صلاة عبيدي : أتمّها أم نقصها ؟ فَإِنْ كَانَتْ تَامَةً كُتِبَتْ لَهُ تَامَةً ، وَإِنْ كَانَ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْئاً قَالَ : انظروا : هل لعبدي من تطوع ؟ فَإِنْ كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ قَالَ : أَتَمُّوا لعبدي فريضته من تطوُّعِهِ ، ثُمَّ تَوَخَّذَ الْأَعْمَالُ عَلَى ذَاكِمِ »

فِيكَ نَاهِضَةٌ حَبٌّ تَوْجِبُ إِكْبَابَكَ عَلَى مَعَامِلَةِ اللَّهِ فِيمَا لَمْ يَوْجِبْهُ عَلَيْكَ .

ولو كَانَ الْعِبَادُ لَا يَجِدُونَ فِي مُوَازِينِهِمْ إِلَّا فَعَلَ الْوَاجِبَاتِ ، وَثَوَابَ تَرْكِ
الْمَحْرَمَاتِ . . لِفَاتِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْمِنَّةِ مَا لَا يَحْصُرُهُ حَاصِرٌ ، وَلَا يَحْزُرُهُ حَازِرٌ ،
فَسُبْحَانَ الْفَاتِحِ لِلْعِبَادِ بَابِ الْمَعَامِلَةِ ، وَالْمَهْيِيِّ لَهُمْ أَسْبَابِ الْمَوَاصِلَةِ (١)

قَالَ : (وَاعْلَمْ : أَنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ عِلْمَ أَنَّ فِي عِبَادِهِ ضَعْفَاءَ وَأَقْوِيَاءَ ، فَأَوْجِبَ
الْوَاجِبَاتِ ، وَبَيَّنَّ الْمَحْرَمَاتِ ، فَالضَعْفَاءُ اقْتَصَرُوا عَلَى الْقِيَامِ بِمَا أَوْجِبَ وَالتَّرْكِ لِمَا
حَرَّمَ ، وَلَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ سُلْطَانِ الْحَبِّ وَوُجُودِ الشَّغْفِ مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَى الْمَعَامِلَةِ
مِنْ غَيْرِ إِجَابٍ ، فَمِثْلُهُمْ كَمِثْلِ الْعَبْدِ يَعْلَمُ السَّيِّدُ مِنْهُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَخَارِجْهُ لَمْ يُهْدِ إِلَيْهِ
شَيْئاً (٢)

فَلِذَلِكَ وَقَّتْ سُبْحَانَهُ الْأُورَادَ وَوُظَّفَ وَظَائِفَ الْعِبُودِيَّةِ ، وَعَرَّفَ ذَلِكَ بِالطَّالِعِ
وَالْغَارِبِ وَالزَّوَالِ وَصِيرُورَةِ ظُلٍّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلُهُ فِي الصَّلَاةِ ، وَبِالْحَوْلِ فِي الْأَمْوَالِ
النَّامِيَةِ الْعَيْنِ وَالْمَاشِيَةِ ، وَبِوَقْتِ حَصُولِ الْمَنْفَعَةِ فِي الزَّرْعِ ؛ ﴿وَأَتَوْا حَقَّهُ يَوْمَ
حَصَادِهِ﴾ [الأنعام : ١٤١] ، وَبِعَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ فِي الْحَجِّ ، وَبِشَهْرِ رَمَضَانَ فِي
الصِّيَامِ ، فَوُظَّفَ الْوُظَائِفَ وَوَقَّتَهَا ، وَجَعَلَ لِلنَّفُوسِ فِيهَا فَسْحَةً الْحِظُوظِ (٣) ،
وَالسَّعْيِ فِي الْأَسْبَابِ

وَأَهْلُ اللَّهِ هُمْ أَهْلُ الْفَهْمِ عَنْهُ ، جَعَلُوا الْأَوْقَاتَ كُلَّهَا وَقْتاً وَاحِداً ، وَالْعَمَرَ كُلَّهُ
نَهْجاً إِلَى اللَّهِ قَاصِداً ، فَعَلِمُوا : أَنَّ الْوَقْتَ كُلَّهُ لَهُ ، فَلَمْ يَجْعَلُوا شَيْئاً مِنْهُ لِغَيْرِهِ ؛
لِذَلِكَ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيكَ بُورِدٍ وَاحِدٌ ؛ وَهُوَ إِسْقَاطُ الْهَوَى ، وَمَحَبَّةُ
الْمَوْلَى ، أَبَتِ الْمَحَبَّةُ أَنْ تَسْتَعْمَلَ مَحَبَّةً إِلَّا فِيمَا يُوَافِقُ مَحَبَّةً .

(١) التَّنْوِيرُ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ (ص ٣٠١) .

(٢) يَخَارِجُهُ : يَضْرِبُ عَلَيْهِ خَرَاجاً مَعْلُوماً يُوَدِّيهِ كُلُّ يَوْمٍ ، وَمَا فَضْلٌ مِنْ بَاقِي الْكَسْبِ فَهُوَ لِلْعَبْدِ . انْظُرْ
« تَحْرِيرَ الْأَفَاطِ التَّنْبِيهِ » (ص ٢٤٤) .

(٣) فِي « التَّنْوِيرِ » : (وَجَعَلَ لِلنَّفُوسِ فِيهَا سِوَاهَا فَسْحَةً . . .) .

وعلموا أنَّ الأنفاسَ أمانةُ الحقِّ عندهم وودائعُهُ لديهم ، فعلموا أنَّهم مطالبون
برعايتها ، فوجَّهوا هممهم لذلك

وكما أنَّ له الربوبيةَ الدائمةَ ؛ كذلك حقوقُ ربوبيَّتهِ عليك دائمةٌ ، فربوبيُّتهُ غيرُ
مؤقتةٍ بالأوقاتِ ، وحقوقُ ربوبيَّتهِ عليك ينبغي أن تكونَ أيضاً كذلك^(١) ؛ لذلك قالَ
الشيخُ أبو الحسنِ : إنَّ لكلِّ وقتٍ سهماً يقتضيه الحقُّ منك بحكم الربوبيةِ
انتهى^(٢)

✱

(١) يعني : غير مؤقتة بالأوقات .

(٢) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٣٠١) .

الحكمة الثالثة بعد المئتين (*)

مَنْ اسْتَغْرَبَ أَنْ يُنْقِذَهُ اللَّهُ مِنْ شَهْوَتِهِ ، وَأَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ وُجُودِ
غَفْلَتِهِ . فَقَدْ اسْتَعْجَزَ الْقُدْرَةَ الْإِلَهِيَّةَ ^(١) ، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
مُقَدِّرًا ﴾

مَنْ اسْتَرْقَتْهُ الشَّهْوَةُ ، وَاسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ الْغَفْلَةُ . فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْتَغْرِبَ أَنْ
يُنْقِذَهُ اللَّهُ مِنْ أَسْرِ شَهْوَتِهِ ، وَأَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ وُجُودِ غَفْلَتِهِ ؛ لِمَا يَشَاهِدُ مِنْ اسْتِحْكَامِ
ذَلِكَ فِيهِ ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ نِسْبَةَ الْعِجْزِ إِلَى الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَّصِفٌ بِالْإِقْتِدَارِ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، وَهَذَا مِنْ الْأَشْيَاءِ ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات المعاني ، وشمول تعلقات القدرة القديمة بكلِّ
ممكّن وإن استهلكت العقول واستبعدته الأعراف والعادات ، وأن الله تعالى رحمة لا تقاس بأشباه
العباد ، وأن اليأس من رحمة الله تعالى كفر ؛ لأن فيه استعجازاً للقدرة الأزلية ، وتحكماً على
الإرادة القديمة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتُوبُونَ إِلَيَّ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ [الزمر : ٥٣] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾
[الحجر : ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة . . ما قنطَ
من جنته أحدٌ » ، رواه مسلم (٢٧٥٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) كذا في (ز) ونسخة هامش (هـ) ، وفي عامة النسخ المعتمدة : (قدرة إلهية) ، وفي (هـ) :
(قدرة الإلهية)

(٢) هذا نحو ما روى أبو نعيم في « الحلية » (٢٩٨ / ٥) عن عمر بن عبد العزيز أنه دعا فقال :
(اللهم ؛ إن لم أكن أهلاً أن أبلغ رحمتك . . فإن رحمتك أهل أن تبلغني ، رحمتك وسعت كلَّ
شيءٍ ، وأنا شيءٌ ، فلتسعني رحمتك يا أرحم الراحمين)

وليعلم العبدُ أنَّ قلوبَ العبادِ ونواصيهم بيده ، فلا يقنطُ ولا ييأسُ ، وليقصِدْ بابَ مولاهُ بالذَّلَّةِ والانكسارِ والافتقارِ ، فعساهُ يسهِّلُ عليه ما استصعبهُ ، ويظهرُ فيه ما استغربهُ ، وما ذلكَ على اللهِ بعزيزٍ .

وليعتبرُ هذا المعنى بالحكاياتِ التي تُروى عن الصالحينَ الذين تقدَّمتَ لهم في بداياتهمُ الزلاتُ ، ووقعتْ منهم قبلَ توبتهمُ الهفواتُ ، فتداركهمُ اللهُ تعالى بلطفِهِ ، واستنقذهم بجودِهِ وعطفِهِ ، فأصلَحَ أعمالهمُ ، وصَفَّى أحوالهمُ ، وأبدلَ سيئاتهمُ حسناتٍ ، ورفعهم من أسفلٍ سافلينَ إلى أعلى الدرجاتِ ، كلُّ ذلكَ في أقربِ زمانٍ ، وأقصرِ مدَّةٍ وأوانٍ .

والحكاياتُ في هذا المعنى عن الشيوخِ ؛ مثلِ سيدي الفضيلِ بن عياض^(١) ، وعبدِ الله بن المبارك^(٢) ، وأبي عقالِ بن علوان^(٣) ، وغيرهم رضيَ الله عنهم . . . معروفةٌ مشهورةٌ

(١) وكان قاطع طريق ، وقد روى الإمام القشيري في « رسالته » (ص ١٠٧) سبب توبته ، فقال : (إنه عشق جارية ، فبينما هو يرتقي الجدران إليها سمع تالياً يتلو ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الحديد : ١٦] ، فقال : يا ربِّ ؛ قد آن ، فرجع ، فأواه الليل إلى خربةٍ ، فإذا فيها رفقة ، فقال بعضهم : نرتحل ، وقال قوم : حتى نصبح ؛ فإن فضيلاً على الطريق يقطع علينا ، فتاب الفضيل وأمنهم ، وجاور الحرم حتى مات) .

(٢) جاء في « تفسير القرطبي » (٢٥١ / ١٧) أنه سُئل عن سبب توبته ، فقال : كنت مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حملت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشرينا حتى الليل ، فتمنا ، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور ، فقممت في بعض الليل ، فضربت بصوت يقال له : راشين السحر . . . ، إلى أن ذكر أنه سمع العود يقول : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ . . . ﴾ الآية ، فقال : بلى والله ، وكسر العود ، والله أعلم .

(٣) كذا في جميع النسخ ، وفي (هـ) وحدها : (علون) ، وقد ذكره الإمام السمعاني في « الأنساب » (٥٣٥ / ١٠) ، قال : (وأبو عقال بن علوان القيرواني المغربي ، من قدماء مشايخ المغرب) ، وحكى الإمام القشيري له خبرين في « رسالته » (ص ٢٤٨)

ولكن في « رياض النفوس » (٥٢٧ / ١) وقع اسمه : أبو عقال بن غلبون ، وأنه سُئل عن اسمه ، فقال : اسمي أدب ، وكنيتي أبو عقال ، وفي « معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان » =

وَمِنْ أَغْرَبِ مَا رَأَيْتُهُ فِي هَذَا الْمَنْزَعِ : مَا رَوَاهُ عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ مَعْقِلٍ ، عَنْ عَمِّهِ وَهَبِ بْنِ مَنْبُهِ : أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ نَفْسًا ، فَجَاءَ إِلَى سَائِحٍ مِنْ سَائِحِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ ، قَالَ : فَرَفَعَ لَهُ السَّائِحُ مِنَ الْأَرْضِ عُرْجُونًا أبيضَ قديمًا حائلًا ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : إِذَا اخْضَرَ هَذَا الْعُرْجُونُ قُبِلَتْ تَوْبَتُكَ ، وَأَرَادَ السَّائِحُ بِذَلِكَ أَنْ يُؤَيِّسَهُ مِنَ التَّوْبَةِ ؛ لِعَظِيمِ ذَنْبِهِ .

فَأَخَذَ الرَّجُلُ الْعُرْجُونَ وَهُوَ يَطْمَعُ فِي التَّوْبَةِ وَيَعِزُّمُ عَلَيْهَا ، فَتَابَ ، وَجَعَلَ يَعْبُدُ اللَّهَ زَمَانًا وَيَدْعُو ، حَتَّى اخْضَرَ ذَلِكَ الْعُرْجُونُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَدَرْتِهِ !

وَأَغْرَبُ مِنْ هَذَا وَأَعْجَبُ مَا خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ نَفْسًا ، فَسَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَذَلَّ عَلَى رَأْسِ^(١) ، فَأَتَاهُ فَقَالَ : إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ نَفْسًا ، فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ ؟ فَقَالَ : لَا ، فَقَتَلَهُ ، فَكَمَّلَ بِهِ مِئَةً ، ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَذَلَّ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ ، فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ مِئَةَ نَفْسٍ ، فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ ؟ فَقَالَ نَعَمْ ، وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ ؟ أَنْطَلِقْ إِلَى أَرْضٍ كَذَا وَكَذَا ، فَإِنَّ بِهَا أَنَاسًا يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، فَأَعْبُدِ اللَّهَ

= (٢١٤ / ٢) وقع اسمه أبو عقاب غلبون بن الحسن بن غلبون ، وفيه (٢١٥ / ٢) قال : (كان سبب توبته أنه كان مفتوناً بالنساء ، فكان يحضر الأعراس والمآتم يزي النساء ، فحضر يوماً عرساً لبعض ملوك الأغالية مع جملة من جواريه على شكل النساء ، فلما جلس بينهن ضاعت درة نفيسة في دار العرس ، فأغلقوا الأبواب ، ووقع التفتيش في النساء واحدة بعد واحدة ، حتى لم يبق في الدار إلا هو وامرأة ، فلما خشي الفضيحة قال : إلهي ؛ لئن سترتني هذه المرة ولم تفضحني لأتوبنَّ ثم لا أعود ، وكان قد تاب قبلها نحو السبعين مرة ثم نكت ، فلما علم الله منه الصدق نادى منادٍ من الدار : خلوا عن الحرة ، فإنا قد وجدنا الدرّة .

فخرج من الموضع إلى داره ، وقد حصل في نفسه ما حصل من التوبة النصوح ، فرفض المال والأهل والولد والوطن ، وخرج فاراً بنفسه ، فلحق ببعض حصون إفريقية ، فصحب بها أباه هارون الأندلسي ، وكان أبو هارون الأندلسي زاهداً متبتلاً ، فانتفع بصحبته ، ولازمه حتى مات (١) يعني : أن المسؤول ظنَّ هذا الراهب عالماً فدلَّ عليه ، أو أنه لم يفرق بين العابد والعالم .

مَعَهُمْ ، وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ ؛ فَإِنَّهَا أَرْضُ سَوْءٍ .

فَانْطَلَقَ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ^(١) أَتَاهُ الْمَوْتُ ، فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ ، فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ : جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ ، وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ : إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ ، فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمِيٍّ ، فَجَعَلُوهُ بَيْنَهُمْ فَقَالَ : قِيسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ ، فَإِلَى أَيَّتَهُمَا كَانَ أَذْنَى . . فَهُوَ لَهُ ، فَقَاسُوهُ ، فَوَجَدُوهُ أَذْنَى إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ ، فَقَبَضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ « ، قَالَ قَتَادَةُ : قَالَ الْحَسَنُ : ذَكَرَ لَنَا أَنَّهُ لَمَّا أَتَاهُ الْمَوْتُ نَاءَ بِصَدْرِهِ^(٢)

وَقَالَ عِيسَى بْنُ دِينَارٍ : (كَانَ يُقَالُ : مَا وَفَّقَ اللَّهُ عَبْدًا لِعَمَلٍ إِلَّا وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ ، وَلَا وَفَّقَ اللَّهُ عَبْدًا لِنَزْوَعٍ عَنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَغْفِرَهُ لَهُ) .

وَذَكَرَ الْقَاضِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعْرُوفُ بَابِ الصَّفَارِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ « التَّسْبِيبِ وَالتَّيْسِيرِ لِصَالِحِ الْعَمَلِ » : أَنَّهُ أَخْبَرَهُ ثِقَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ : كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْأَدَبِ لَهُ أَصْحَابٌ يَجْمَعُهُ بِهِمْ مَجَالِسُ مَكْرُوهُةٍ ، فَدَعَا ذَاتَ يَوْمٍ ، فَلَمْ يَجِبْهُمْ ، فَقَالُوا لَهُ : مَا يَمْنَعُكَ مِنْ إِبْجَابَتِنَا ؟ فَقَالَ : دَخَلْتُ الْبَارِحَةَ فِي الْأَرْبَعِينَ ، وَأَنَا أَسْتَحْيِي مِنْ سَنِيٍّ ، ثُمَّ لَزِمَ الْخَيْرَ وَالْعِبَادَةَ^(٣)

قَالَ : وَرُوِيَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : وَجِبَتْ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ الْأَرْبَعِينَ^(٤) .

(١) يعني : بلغ نصفها .

(٢) صحيح مسلم (٢٧٦٦) ، ورواه البخاري (٣٤٧٠) ، وناءٌ : نهض وتقدم ليقرب من الأرض الصالحة .

(٣) أورده ابن المعتز في « البديع » (ص ١٥) ، وكأنه قد ذكر قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دِينِي لِإِنِّي ثَبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الأحقاف : ١٥] .

(٤) أورده ابن المعتز في « البديع » (ص ١٤) ، وزاد : وأنشد :
إذا المرء وفقى الأربعين ولم يكن له دون ما يأتي حياء ولا ستر
فدغى ولا تنفس عليه الذي مضى وإن مد أسباب الحياة له العمر

وذكرَ فيه أيضاً عن مغِيثِ بْنِ سُمَيٍّ قَالَ : كَانَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَعْمَلُ بِالْخِطَايَا ، فَبَيْنَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ يَسِيرُ ذَكَرَ مَا سَلَفَ مِنْ عَمَلِهِ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ ؛ غُفْرَانَكَ ، فَمَاتَ عَلَى ذَلِكَ الْحَالِ ، فُغْفِرَ لَهُ^(١)

وذكرَ فيه أيضاً : عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ رَأَى فِي مَنَامِهِ شَيْخاً وَجَمَاعَةً مِنَ الشُّعْرَاءِ قَدْ أَحْدَقُوا بِهِ يَسْأَلُونَهُ ، قَالَ فَقُلْتُ لَهُ : أَيُّهَا الشَّيْخُ ؛ أَخْبِرْنَا بِأَحْكَمِ بَيْتٍ قَالَتْهُ الْعَرَبُ ، فَأَنْشَدَنِي

صَبَاً مَا صَبَا حَتَّى عَلَا الشَّيْبُ رَأْسَهُ فَلَمَّا عَلَاهُ قَالَ لِلْبَاطِلِ أُنْعِدِ^(٢)

قَالَ فَوَاللَّهِ ؛ لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَذَا الْبَيْتِ ؛ مَا ذَكَرْتُهُ عِنْدَ شَهْوَةٍ أَوْ خَطِيئَةٍ إِلَّا ارْتَدَعْتُ عَنْهَا ، وَأَرْجُو أَلَّا يَفَارِقَنِي الْإِنْتِفَاعُ بِهِ مَا بَقِيْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

وَفِي الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ حِكَايَاتٌ مُسْتَحْسَنَاتٌ فِي هَذَا الْمَعْنَى ، فَطَالَعُ ذَلِكَ فِيهِ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ، لَا رَبَّ غَيْرُهُ

*

-
- (١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٦٨ / ٦) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٦٧٠٨) .
- (٢) البيت لدريد بن الصمة ضمن قصيدة له انظر « ديوانه » (ص ٦٩) ، قال التبريزي في « شرح ديوان الحماسة » (٣٣٩ / ١) : (« صبا » الأول : من الميل ، والثاني : من الصباء ؛ وهو حدادة السن ، والمعنى : أنه مال إلى اللهو مدة صغر سنه ، فلما شاب ترك الملاهي) .

(*) حكمة الرابعة بعد المئتين

رُبَّمَا وَرَدَتْ الظُّلُمُ عَلَيْكَ ، لِيُعْرِفَكَ قَدْرَ مَا مَنَّ بِهِ عَلَيْكَ

الظُّلُمُ : أضدادُ الأنوارِ ، فما مِنْ نورٍ إلا وفي مقابلته ظلمةٌ ، وكلُّ ظلمةٍ على قدرِ نورِها ، والشَّيءُ يُعرَفُ بضدِّه ؛ كما قيلَ

وَبِضْذِهَا تُبَيِّنُ الْأَشْيَاءُ^(١)

فما أوردَهُ عليكِ مِنْ ظلماتِ الحُجُبَةِ والغَيْبَةِ في ليالي الهجرِ والفرقةِ . . فإنَّما ذلكَ ليعرِّفَكَ قدرَ ما مَنَّ بِهِ عَلَيْكَ مِنْ أنوارِ التجلِّي والحضورِ في نهارِ القُرْبَةِ والوصلةِ ، فجميعُ ذلكَ نِعَمٌ سابغةٌ عليكِ مِنْ غيرِ علمِ منك بذلكَ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن سنة الله سبحانه في خلقه أن جعلهم تتوازعهم الأضداد والنقائص ، والمساويات والمباينات ، وجمع لهم بين عالمي الملك والملكوت ، وساقهم إليه بالرغبوت والرهبوت ، وانفرد وحده عز وجل في جلاله وعزته ؛ فلا ضدَّ ولا ندَّ له ؛ إذ لا مثلَ له ، وبالأضداد تعرّف العبد على نعمه ونقمه ، جلَّ من خالق مدبّر حكيم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [الفرقان : ٦٢] ، وقوله تعالى : ﴿ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَآمٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام لكعب بن مالك بعد توبته : « أبشِرْ بخيرِ يومٍ مرَّ عليك منذُ ولدتك أمُّك » ، رواه البخاري (٤٤١٨) ، ومسلم (٢٧٦٩) من حديث سيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه .

(١) عجز بيت للمتنبي ضمن قصيدة له ، صدره :

ونذيمُهم وبهم عرفنا فضله

والذيـم العيب والذمُّ ، وانظر « ديوانه » (ص ١٢٧) ، وقوله : (تنبين) على ما لم يسمَّ فاعله كما نَبَّه عليه المعري .

الحكمة الخامسة بعلم المتين (*)

مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدَرَ النِّعَمِ يُوْجِدْهَا . . عَرَفَهَا يُوْجِدُ فَقْدَانَهَا

أكثرُ الناسِ لا يعرفونَ النِّعَمَ إلا إذا فقدوها ؛ وذلكَ لأجلِ غلبةِ الغفلةِ عليهم حينَ وجودِها عندهم

قالَ سريُّ السَّقَطِيُّ : (مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدَرَ النِّعَمِ . . سَلَبَهَا مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُ)^(١)
وقالَ الفضيلُ (عليكم بمداومةِ الشكرِ على النِّعَمِ ، فقلَّ نعمةٌ زالتْ عن قومٍ فعادتْ إليهم)^(٢)

وقالَ بعضُ البلغاءِ : (إذا كانتِ النعمةُ وسيمةً . . فاجعلِ الشكرَ لها تيممةً)^(٣)
وقالَ آخرُ : (شكرُ النعمةِ ، عصمةٌ مِنْ حلولِ النقمةِ)^(٤)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وأنه تعالى له رحمتان في المنع ؛ فالغافل قد يذُكره المنع بما غفل عنه حالة الوجدان ، وإلى أنه تعالى ما منع عن علة واحتياج ، بل لحكمة راجعة إلى العباد .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ فَاذْكُرُوا ۖ آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الأعراف : ٦٩] ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَسْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ [فصلت : ٥١] وقوله عليه الصلاة والسلام : « يا عائشة ؛ أحسنى جوار نعم الله ؛ فإنها قلما تزولُ عن أهل بيتٍ فكادت أن تعودَ إليهم » ، رواه الطبراني في « المعجم الأوسط » (٦٤٥١ ، ٧٨٨٩) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٢٣٦) من حديثها رضي الله عنها .

- (١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٢٤ / ١٠) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٢٣١) .
- (٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٥٧٦ / ٢) .
- (٣) أورده الراغب في « محاضرات الأدباء » (٤٤٥ / ١) .
- (٤) رواه أبو الحسين الثقفى بسنده عن ابن شبيب أنه كان يقال ذلك ، كذا في « جمهرة الأجزاء الحديثية » (ص ٢٨١) .

وفي معنى هذا قيل : (إِنَّمَا يَعْرِفُ قَدْرَ الْمَاءِ مَنْ بُلِيَ بِالْعَطَشِ فِي الْبَادِيَةِ ، لَا مَنْ كَانَ عَلَى شَاطِئِ الْأَوْدِيَةِ الْجَارِيَةِ)

وقيل أيضاً : (الْوَلَدُ الْعَاقُ الْمَصْرُ عَلَى تَأْيِيهِ ، إِنَّمَا يَعْرِفُ قَدْرَ الْأَبِ يَوْمَ وَفَاةِ أَبِيهِ) .
وقيل : (نِعَمُ اللَّهِ مَجْهُولَةٌ ، وَتُعْرَفُ إِذَا فَقَدَتْ)

وَمِنْ دَعَاءِ بَعْضِ الصَّالِحِينَ : (اللَّهُمَّ ؛ عَرِّفْنَا نِعَمَكَ بِدَوَامِهَا ، وَلَا تَعْرِفْهَا لَنَا بِزَوَالِهَا)

قلتُ ولأجلِ غلبةِ الجهلِ بالنَّعمِ إلا عندَ الفقدِ ، وتضييعِ الشكرِ عليها مِنَ الْعَبْدِ . أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّظَرِ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنَّا ؛ لِثَلَا نَزْدِرِي نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْنَا ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ ؛ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَنْظَرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ ، فَهُوَ أَجْدَرُ أَلَّا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكُمْ »^(١)

وروى أيضاً عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْأَمْالِ وَالْخَلْقِ . فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ مِمَّنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ »^(٢)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ : (وَكَانَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ وَظَّفَ عَلَى نَفْسِهِ كُلَّ يَوْمٍ أَنْ يَحْضَرَ دَارَ الْمَرْضَى فَيُشَاهِدَهُمْ ، وَيُشَاهِدَ عَلَيْهِمْ وَمَحَنَهُمْ ، وَيَحْضَرَ حِسَّ السُّلْطَانِ وَيُشَاهِدَ أَرْبَابَ الْجَنَائِبِ وَمَحَنَهُمْ فِي التَّعَرُّضِ لِإِقَامَةِ الْعُقُوبَاتِ ، وَيَحْضَرَ الْمُقَابِرَ فَيُشَاهِدُ أَصْحَابَ الْعَزَاءِ وَتَأْسُفَهُمْ عَلَى مَا لَا يَنْفَعُ مَعَ اشْتِغَالِ الْمَوْتَى بِمَا هُمْ فِيهِ ، وَكَانَ يَعُودُ إِلَى بَيْتِهِ وَيُسْتَغْلُ بِالشُّكْرِ طَوْلَ النَّهَارِ عَلَى نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي تَخْلِيصِهِ مِنْ تِلْكَ الْبَلَايَا) انتهى^(٣)

(١) رواه مسلم (٢٩٦٣) .

(٢) رواه البخاري (٦٤٩٠) ، ومسلم (٢٩٦٣) .

(٣) قاله في « ميزان العمل » (ص ٢٨٤) .

وكان الربيع بن خثيم حفر في داره قبراً ، وكان يضع في عنقه غلاً وينام في
لحده ، ثم يقول : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا ﴾ [المؤمنون ٩٩-١٠٠] ، ثم يقوم
ويقول يا ربيع ؛ قد أعطيت ما سألت ، فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا تُردَّ^(١)

وهذا كله موافقٌ لأمرِ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم في الحديثين
المذكورين^(٢) ، ولا طريقَ للعبدِ العاقلِ إلى تعرُّفِ النِّعمِ الموجودةِ لديه أبلغُ منه ،
فإذا عرفَ نِعَمَ اللهِ تعالى اشتغلَ بالشكرِ عليها مِن قبلِ أن تُزالَ عنه ولا يكونَ له سبيلٌ
إليها

وقد تقدَّم مِن كلامِ المؤلفِ : (مَنْ لم يشكرِ النعمَ فقد تعرَّضَ لزوالِها ، ومن
شكرها فقد قيَّدها بعقالِها)^(٣)

* *

(١) رواه البلاذري في « جمل من أنساب الأشراف » (٣١١ / ١١)

(٢) انظر (ص ٧٦٥)

(٣) انظر (ص ٣٦٦)

الحكمة السادسة بعد المئتين (*)

لَا تُدْهِشْكَ وَارِدَاتُ النَّعْمِ عَنِ الْقِيَامِ بِحُقُوقِ شُكْرِكَ ؛ فَإِنَّ
ذَلِكَ مِمَّا يَحْطُ مِنْ وُجُودِ قَدْرِكَ

إذا ترادفت نعمُ الله عليك فلا ينبغي أن تدهشك عن القيام بشكرها ؛ من حيث ترى عجزَ نفسك عن توفية ذلك ، وأن لا قبلَ لك به فتتركه ؛ فإنَّ الله تعالى رفعَ قدرَكَ ، وأعلى أمرَكَ ، وجعلَ القليلَ منك كثيراً ، وأشهدَكَ من حسنِ تولىهِ لك ونسبةِ أفعاليك إليه ما يؤذنُ بعظمِ سيادتِكَ ورفعةِ قدرِكَ ، فلمَ تبخسْ نفسك حقَّها ، وتحطُّها عن قدرِها ، فتراها عاجزةً عن الشكرِ ، والقيامِ بمقتضى الأمرِ ، لا على وجهِ الأدبِ ، والإتيانِ من الشكرِ بما وجبَ ، كأنَّ الأمرَ في ذلك إليها ؟!

قال سهل بن عبد الله : (ما من نعمةٍ إلا والحمدُ أفضلُ منها ، والنعمةُ التي ألهمَ بها الحمدُ أفضلُ من الأولى ؛ لأنَّ بالشكرِ يستوجبُ المزيدُ)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن شكر المنعم سبحانه يجب شرعاً لا عقلاً ، وأن الحول والقوة في أداء جميع الأفعال من الله وحده ، وأنه سبحانه خلق الإنسان فكرمه وجعل ما خلقه كالمسخر له ، فعلى العبد أن يراعي حكمة الله في خلقه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَيْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴾ [الإسراء ٧٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر ٣٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام حين يرفع مائدته : « الحمد لله كثيراً طيباً مباركاً فيه ، غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ، ربنا » ، رواه البخاري (٥٤٥٨) من حديث سيدنا أبي أمامة رضي الله عنه .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٢/١٠) ، ورواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٤٠٩٢) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه مرفوعاً بنحوه .

وفي أخبار داود عليه السلام : إلهي ؛ ابن آدم ليس فيه شعرة إلا وتحتها نعمة وفوقها نعمة ، فمن أين يكافئك ؟^(١)

فأوحى الله تعالى إليه يا داود ؛ إني أعطي الكثير ، وأرضى باليسير ، وإن شكر ذلك أن تعلم أن ما بك من نعمة مني^(٢)

وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز إليه إني بأرضي قد كثرت فيها النعم ، حتى لقد أشفقت علي من قبل ضعف الشكر .

فكتب إليه عمر : إني كنت أرى أنك أعلم بالله مما أنت ، إن الله تعالى لم ينعم على عبد نعمة فحمد الله عليها . . إلا كان حمدُه أفضل من نعمته^(٣) ، لو كنت لا تعرف ذلك إلا في كتاب الله المنزل ؛ قال الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النمل ١٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ * وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ ﴿ [الزمر : ٧٣-٧٤] ، وأي نعمة أفضل من دخول الجنة ؟^(٤)

* *

(١) في (ج) : (يكافئها) بدل (يكافئك)

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٦٣٢٠) .

(٣) قال الحافظ المناوي في « التيسير » (٣٤٣/٢) : (لا يلزم منه كون فعل العبد أفضل من

فعل الله ؛ لأن فعل العبد مفعول له أيضاً ، ولا بدع في كون مفعولاته أفضل من بعض) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٩٣/٥) .

الحكمة السابعة بعد المئتين (*)

تَمَكَّنْ حَلَاوَةَ الْهَوَى مِنْ الْقَلْبِ هُوَ الدَّاءُ الْعُضَالُ .

القلب محل الإيمان والمعرفة واليقين ، وهذه هي الأدوية لأراضه التي أوجبها وجود الهوى والشهوة ، فإذا تمكَّن الداء من القلب لم يبق للدواء محل^(١) ، فلذلك أعضل أمره ، وتعذر برؤه .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى استحالة اجتماع عرضين متنافيين في محل واحد ، وإلى أن القلب هو محل معرفة الرب ، وأن تخلقه بأخلاق الله تعالى يكون بمحو أخلاق النفس ، فإن تمكنت من القلب أخلاقها ، وأمدّها العبد بماء شهواتها . ضربت جذورها فيه وعسر اقتلاعها ، إلا بما سيذكره المصنف بعد .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الأحزاب : ٤] ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ﴾ [الجاثية : ٢٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله » ، رواه الترمذي (٢٤٥٩) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنهما .

(١) إذ القلب كالمرآة ، لا تحل فيها إلا صورة ما تقابل من الأشياء ، فمن توجه بقلبه نحو مشتبهاته فلا بد من انطباعها فيه ، ومنع غيرها منه .

الحكمة الثامنة بعد المتين (*)

لَا يُخْرِجُ الشَّهْوَةَ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا خَوْفٌ مُزْعِجٌ ، أَوْ شَوْقٌ مُقْلِقٌ .

الشهوة المتمكنة من القلب لا يخرجها إلا واردٌ قويٌّ قاهرٌ غالبٌ يردُّ عليه ؛ وذلك إمَّا خوفٌ مزعجٌ ، أو شوقٌ مقلقٌ ، وما عدا هذين الأمرين لا استقلالٌ لَهُ بذلك^(١)

* *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن من الأمراض القلبية أمراضاً لا ترفعها الأسباب العادية ، بل يد القدرة الأزلية ، وليس للعبد في هذا المقام إلا الضراعة والابتهال ، ومن صدق الله تعالى صدقه الله ؛ فأمدّه بخوف زاجر وشوق باهر ، ثم الأمر من قبل ومن بعد بيده سبحانه . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ قَالُوا لَا صَبْرَ لَنَا إِلَّا إِنْ رَزَقَنَا مُمْقِلُونَ ﴾ [الشعراء : ٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « يقولون : لو رأوك كانوا أشدَّ لك تمجيداً وتحميداً وأكثر لك تسبيحاً » ، رواه البخاري (٦٤٠٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) نعم ؛ قد يسبقهما ساعة اعتبار ، كما وقع ذلك لسيدنا عمر رضي الله عنه حينما سمع صدر سورة (طه) ، فقال : (ما ينبغي لمن يقول هذا أن يُعبد معه غيره ، دلوني على محمد) ، انظر « شرح الزرقاني على المواهب » (٧ / ٢)

واعلم : أن أصل هذه الحكمة من كلام عبد الله بن خبيق الأنطاكي ؛ وذلك فيما رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٤٤) عنه أنه قال : (خلق الله القلوب مساكن للذكر ، فصارت مساكن للشهوات ، ولا يمحو الشهوات من القلوب إلا خوف مزعج ، أو شوق مقلق) .

الحكمة التاسعة بعلم المتين (*)

كَمَا لَا يُحِبُّ الْعَمَلُ الْمُشْتَرَكُ ، كَذَلِكَ لَا يُحِبُّ الْقَلْبُ
الْمُشْتَرَكُ ، الْعَمَلُ الْمُشْتَرَكُ لَا يَقْبَلُهُ ، وَالْقَلْبُ الْمُشْتَرَكُ لَا يَقْبَلُ
عَلَيْهِ .

العمل المشترك : هو المشوَّب بالرياء والتصنع ، والقلب المشترك : هو الذي
فيه محبة غير الله تعالى والسكون إليه والاعتماد عليه .

فالعمل المشترك معتلٌّ بنظر صاحبه إلى الناس ، والقلب المشترك معتلٌّ بنظر
صاحبه إلى نفسه

فالعمل المشترك لا يحبُّه ، ولا يقبلُهُ ، ولا يثبُّ عليه ؛ لفقد الإخلاص منه ،
والقلب المشترك لا يحبُّه ، ولا يقبلُهُ عليه ، ولا يرضى عنه ؛ لعدم وجود الصدق
فيه .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن أكبر الكبائر الشرك بالله ، فهو لا يقبل الغفران أصلاً ، وأن
الشرك في العمل هو نتيجة الشرك في الاعتقاد الذي محله القلب ، فمن علم أن لا مؤثر في الوجود
إلا الله ، وأنه تعالى أوجب عبادته وحرَّم عبادة غيره . . علم أن لا معبود بحق إلا الله عز وجل ،
فنفى الشرك عن قلبه ، فانتفى عن جوارحه ، وهذا هو القلب السليم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ [النساء : ٤٨] ، وقوله تعالى : ﴿ تَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
[النحل ٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَىٰ الشُّرَكَاءَ عَنِ
الشَّرِكِ ، مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي . . تَرَكْتُهُ وَشُرَكَهُ » ، رواه مسلم (٢٩٨٥) من حديث
سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

فَمَنْ صَحَّحَ أَعْمَالَهُ بِالْإِخْلَاصِ ، وَأَحْوَالَهُ بِالصَّدَقِ . . كَانَ مُحِبُّوهُ بِاللَّهِ تَعَالَى ^(١) ،
مُثَابَرًا مُرَضِيًّا عَنْهُ ، وَإِلَّا فَلَا

* * *

(١) في « الرسالة القشيرية » (ص ٦٥٨) : (أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنِّي إِذَا اطَّلَعْتُ عَلَى قَلْبِ عَبْدٍ ، فَلَمْ أَجِدْ فِيهِ حُبَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . . مَلَأْتُهُ مِنْ حُبِّي)
وَرَوَى أَحْمَدُ فِي « فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ » (١٢٨٧) عَنْ سَيِّدِنَا عَمْرِو الْفَارُوقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَوْ اسْتَخْلَفْتُ : أَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ ، فَسَأَلْتِي عَنْهُ رَبِّي : مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ لَقُلْتُ : رَبِّ ؛ سَمِعْتُ نَبِيَّكَ وَهُوَ يَقُولُ : « إِنَّهُ أَمِينٌ هَذِهِ الْأُمَّةِ » ، وَلَوْ اسْتَخْلَفْتُ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ ، فَسَأَلْتِي عَنْهُ رَبِّي : مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ لَقُلْتُ : رَبِّ ؛ سَمِعْتُ نَبِيَّكَ وَهُوَ يَقُولُ : « إِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ حَقًّا مِنْ قَلْبِهِ »

الباب الثاني والعشرون
في أحكام الأنوار والأنفاس

الحكمة العاشرة بعد المئتين (*)

وقال رضي الله عنه :

أَنْوَارٌ أُذِنَ لَهَا فِي الْوُصُولِ ، وَأَنْوَارٌ أُذِنَ لَهَا فِي الدُّخُولِ

الأنوارُ الواردةُ على القلوبِ مِنْ خَزَائِنِ الْغُيُوبِ تنقسمُ إلى قسمينِ

أَنْوَارٌ أُذِنَ لَهَا فِي الْوُصُولِ إِلَى ظَاهِرِ الْقَلْبِ فَقَطْ

وَأَنْوَارٌ أُذِنَ لَهَا فِي الدُّخُولِ إِلَى صَمِيمِ الْقَلْبِ وَسُودَائِهِ

فَالْأَنْوَارُ الْوَاصِلَةُ إِلَى ظَاهِرِ الْقَلْبِ يَشَاهِدُ الْعَبْدُ مَعَهَا نَفْسَهُ وَرَبَّهُ ، وَدُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ ،
وَيَكُونُ تَارَةً مَعَ نَفْسِهِ ، وَتَارَةً مَعَ رَبِّهِ ، وَطَوْرًا يَسْعَى فِي الْعَمَلِ لِآخِرَتِهِ ، وَطَوْرًا
يَعْمَلُ فِي أُمُورِ دُنْيَاهُ

وَالْأَنْوَارُ الدَّاخِلَةُ إِلَى صَمِيمِ الْقَلْبِ وَسُودَائِهِ لَا يَظْهَرُ فِيهَا إِلَّا وَجُودُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ،
فَلِذَلِكَ لَا يُحِبُّ سِوَاهُ ، وَلَا يَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الفهم بخلق الله ابتداءً ، وليس للأسباب العادية تأثير في إيجادهِ على التحقيق ، وقد يزداد الفهم عن الله تعالى فيستقر في القلب ، فيطالعُ العبدُ بحكمة الله تعالى في كل ما يتوجَّه قلبُهُ إليه ، ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة : ٢٦٩] ، فيصير دأبه التعميل في كل شيء على الله تعالى ، لا غرض له سواه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ [طه : ٧٣] ، وقوله تعالى ﴿ فَهَمَّهَا سُلَيْمَنَ ﴾ [الأنبياء : ٧٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أَوْ مُسْلِمًا » لمن قال له : يا رسول الله ؛ ما لك عن فلان ؟ فوالله ؛ إنني لأراه مؤمناً ، رواه البخاري (٢٧) ، ومسلم (١٥٠) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .

قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : (إِذَا كَانَ الْإِيمَانُ فِي ظَاهِرِ الْقَلْبِ . . كَانَ الْعَبْدُ مُحِبًّا لِلْآخِرَةِ وَالْدُنْيَا ، وَكَانَ مَرَّةً مَعَ اللَّهِ ، وَمَرَّةً مَعَ نَفْسِهِ ، فَإِذَا دَخَلَ الْإِيمَانُ بَاطِنَ الْقَلْبِ . . أَبْغَضَ الْعَبْدُ دُنْيَاهُ ، وَهَجَرَ هَوَاهُ)^(١)

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : (إِذَا كَانَ الْإِيمَانُ فِي ظَاهِرِ الْقَلْبِ - يَعْنِي : عَلَى الْفَوَادِ - كَانَ الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ اللَّهَ حُبًّا مُتَوَسِّطًا ، فَإِذَا دَخَلَ الْإِيمَانُ فِي بَاطِنِ الْقَلْبِ وَكَانَ فِي سَوِيدَاتِهِ . . أَحْبَبَهُ الْحُبُّ الْبَالِغَ)^(٢)

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ : (وَمَحْنَةُ ذَلِكَ^(٣) : أَنْ يَنْظَرَ ؛ فَإِنْ كَانَ يُؤَثِّرُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ هَوَاهُ ، وَتَغْلِبُ مُحِبَّتُهُ عَلَى هَوَاهُ ، حَتَّى تَصِيرَ مُحِبَّةُ اللَّهِ هِيَ مُحِبَّةَ الْعَبْدِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ . . فَهُوَ مُحِبٌّ لِلَّهِ تَعَالَى حَقًّا ، كَمَا أَنَّهُ مُؤْمِنٌ بِهِ حَقًّا ، وَإِنْ رَأَيْتَ قَلْبَكَ دُونَ ذَلِكَ . . فَلَكَ مِنَ الْمُحِبَّةِ بِقَدْرِ ذَلِكَ)^(٤)

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : (ظَاهِرُ الْقَلْبِ مُحَلُّ الْإِسْلَامِ ، وَبَاطِنُهُ مُحَلُّ الْإِيمَانِ ، فَمِنْ هَا هُنَا تَفَاوُتَ الْمُحِبُّونَ فِي الْمُحِبَّةِ ؛ لِفَضْلِ الْإِيمَانِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَفَضْلِ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ)^(٥)

* * *

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣٤٣ / ١) .

(٢) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤٥ / ٢) .

(٣) في مطبوع « القوت » : (وعلامة ذلك) ، وفي (ج ، د) : (وامتحان ذلك) .

(٤) قاله في « قوت القلوب » (١٠٤٥ / ٢) .

(٥) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤٦ / ٢) .

الحكمة الحادية والثانية عشرة بعد المئتين (*)

رُبَّمَا وَرَدَتْ عَلَيْكَ الْأَنْوَارُ ، فَوَجَدْتَ الْقَلْبَ مَخْشَوْاً بِصُورِ
الْآثَارِ ، فَأَرْتَحَلْتَ مِنْ حَيْثُ نَزَلْتَ .
فَرَّغْ قَلْبَكَ مِنَ الْأَغْيَارِ . . يَمْلَأُهُ بِالْمَعَارِفِ وَالْأَسْرَارِ .

الأنوارُ الإلهيَّةُ قد تردُّ على قلبك ، فلا تجدُ فيه موضعاً لاستقرارِها ؛ لما غلبَ
عليه من رعوناتِ البشريَّةِ ، واستحكمَ فيه من صورِ الآثارِ الكونيَّةِ ، فترتحلُّ من حيثُ
تنزلُ ؛ لأنها مقدَّسةٌ مطهَّرةٌ

فإن أردتَ حلولَ الأنوارِ فيه ، وتجلِّيَ المعارفِ والأسرارِ له . . ففرِّغه من
الأغيارِ ، وامحُ عنه صورَ الآثارِ ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا
وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت : ٦٩] .

وقد تقدَّم من كلامِ المؤلِّفِ : (كيف يشرق قلبُ صورِ الأكوانِ منطبعةً في
مرآته) (١)

* * *

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى استحالة اجتماع الضدين والنقيضين في محل واحد إلا على
البدل ، وإلى أن رحمة الله لا تزال نازلةً ، إلا أن اشتغال العباد بأضداد أسبابها منعها من استقرارها .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا
يُؤْمِنُونَ ﴾ [البقرة : ٨٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي : « مَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ
هرولةً » ، رواه البخاري (٧٤٠٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٢١٣) .

الحكمة الثالثة عشرة بعد المئتين (*)

لَا تَسْتَبِطُ مِنْهُ النَّوَالَ ، وَلَكِنْ أَسْتَبِطُ مِنْ نَفْسِكَ وَجُودَ
الْإِقْبَالِ

تقدّم التنبيه على هذا المعنى عند قوله (لا تُطالِب رَبَّكَ بتأخّر مطلبك ،
ولكن طالب نفسك بتأخّر أدبك)^(١) ، والعبارتان متفقتان معنى ، وإن اختلفتا
لفظاً^(٢)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة (١٠٨) ، وإلى أن الإيمان بالقضاء والقدر لا ينفي التكليف ، فعلى المكلف أن يرجع باللوم على نفسه ساعة التقصير ، وأن يسعى في مرضاة ربه جهده ، لا أن ينتظر أداء القضاء والقدر ؛ إذ ليس ذلك إليه ، فلا يعول عليه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ [البقرة : ١١٨] ، وقوله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [الزمر : ٥٧] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « الكيسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ » ، رواه الترمذي (٢٤٥٩) ، وابن ماجه (٤٢٦٠) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنهما .

(١) انظر (ص ٥٠٤)

(٢) والمتقدمة ألصق بمقام الدعاء ، والمتأخرة أعم من حيث كلُّ عطاء .

الحكمة الرابعة عشرة بعد المئتين (*)

حُقُوقٌ فِي الْأَوْقَاتِ يُمَكِّنُ قَضَاؤَهَا ، وَحُقُوقُ الْأَوْقَاتِ
لَا يُمَكِّنُ قَضَاؤَهَا ؛ إِذَا مَا مِنْ وَقْتٍ يَرُدُّ إِلَّا وَ اللَّهِ عَلَيْكَ فِيهِ حَقٌّ
جَدِيدٌ ، وَأَمْرٌ أَكِيدُ ، فَكَيْفَ تَقْضِي فِيهِ حَقَّ غَيْرِهِ وَأَنْتَ لَمْ تَقْضِ
حَقَّ اللَّهِ فِيهِ ؟ !

الحقوق الكائنة في الأوقات : هي وظائف العبادات الظاهرة ؛ مِنْ صلاةٍ وصيامٍ وغيرهما ، فَمَنْ فَاتَهُ شَيْءٌ مِنْهَا فِي وَقْتِهِ الْمَعِينِ لَهُ . . أَمْكَنَهُ قَضَاؤُهُ فِي وَقْتٍ آخَرَ ؛ إِذَا قَدْ جُعِلَ لَهُ فِي ذَلِكَ مَجَالٌ رَحْبٌ يَسْتَدْرِكُ فِيهِ مَا يَفُوتُهُ مِنْ تِلْكَ الْحَقُوقِ .

والحقوق المضافة إلى الأوقات هي المعاملات الباطنة التي تقتضيها أحوال العبد وواردات قلبه المتلونة عليه

ووقت كلِّ عبدٍ : ما هو عليه مِنْ ذَلِكَ ، فالعبدُ مطالبٌ بحقوقٍ جميع ذلك عند وروده عليه ؛ إِذَا لَهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ عَبْدٍ عِنْدَ كُلِّ حَالٍ يَحُلُّ بِهِ وَوَارِدٍ يَرُدُّ عَلَيْهِ . . حَقٌّ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى أن يكلف عباده بما شاء من التكاليف ، ولا يجب ذلك عليه كما أنه لا يمتنع منه ، وأن العبد عبدٌ في كل حين ، كما أنه تعالى ربٌّ في كل حين ؛ فلذا وجبَ حقٌّ له سبحانه في كل آن على العبد في إظهار العبودية ؛ من الشكر ، والصبر ، وشهود المنة ، والاستغفار .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ [آل عمران : ١٠٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « استحيوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ . . . » الحديث ، رواه الترمذي (٢٤٥٨) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه

جديد ، وأمر أكيد ، ولا يسعهُ إلا أن يوفّيه إذ ذاك ، فإن فاتهُ لم يجدْ مجالاً لقضائه ، ولا يمكنهُ ذلك ، فعلى العبد أن يكونَ مراقباً لقلبه ؛ حتى يقومَ بمراعاة تلك الحقوق التي لا يمكنهُ قضاؤها إن فاتت .

قال سيدي أبو العباس المرسّي : (أوقات العبد أربعة لا خامس لها : النعمة ، والبليّة ، والطاعة ، والمعصية ، والله عليك في كلّ وقتٍ منها سهمٌ من العبوديّة يقتضيه الحقُّ منك بحكم الربوبيّة .

فَمَنْ كَانَ وَقْتُهُ الطَّاعَةِ : فسيبلُهُ شهودُ المَنَّةِ مِنَ اللَّهِ تعالى عليه ؛ أن هداهُ لها ، ووفّقه للقيام بحقّها

وإن كان في المعصية : فسيبلُهُ التوبة والإياب

وَمَنْ كَانَ وَقْتُهُ النِّعْمَةِ : فسيبلُهُ الشكرُ ؛ وهو فرح القلبِ بالله .

وَمَنْ كَانَ وَقْتُهُ الْبَلِيَّةِ : فسيبلُهُ الرضا بالقضاء والصبرُ ؛ والرضا : رضا النفسِ عن الله ، والصبرُ مشتقٌّ من الإصبار ؛ وهو الغرضُ للسَّهام^(١) ، وكذلك الصابرُ ينصبُ نفسه غرضاً لسَّهام القضاء ، فإن ثبتَ لها فهو صابرٌ

والصبرُ ثبات القلب بين يدي الربِّ ، وفي الحديث عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أُعْطِيَ فَشَكَرَ ، وَأُتْبِلِيَ فَصَبَرَ ، وَظَلِمَ فَغَفَرَ ، وَظَلِمَ فَاسْتَغْفَرَ » ، ثم سكت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فقالوا : ماذا له يا رسول الله ؟ فقال « أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ »^(٢) ؛ أي : لهمُ الأمنُ في الآخرة ، وهم مهتدون في الدنيا^(٣)

* * *

(١) كذا في جميع النسخ والأصل المنقول عنه ، ويقال : أصبره ؛ أي : قتله صبراً .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصبر » (٣٣) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٦٦١٣) ، والبيهقي

في « شعب الإيمان » (٤١١٧) من حديث سيدنا سخرية الأزدي رضي الله عنه .

(٣) رواه الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٥٦) .

الحكمة الخامسة عشرة بعد المئتين (*)

مَا فَاتَ مِنْ عُمْرِكَ لَا عِوَضَ لَهُ ، وَمَا حَصَلَ لَكَ مِنْهُ لَا قِيَمَةَ لَهُ .

عمرُ العبدِ ميدانٌ لأعمالِهِ الصالحةِ المقرَّبةِ لَهُ مِنَ اللَّهِ تعالى ، والموجبةِ لَهُ جزيلِ الثوابِ في الدارِ الآخرةِ ، وهذه هي السعادةُ التي لها يكدحُ العبدُ ويسعى مِنْ أَجْلِهَا ، وليسَ لَهُ منها إِلَّا ما سعى ؛ كما قالَ تعالى : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ [النجم : ٣٩] ، فكلُّ جزءٍ يفوتهُ مِنَ العمرِ خالياً مِنْ عملٍ صالحٍ . . يفوتهُ مِنَ السعادةِ بقدرِهِ ، ولا عوضَ لَهُ مِنْهُ .

قالَ الجنيْدُ : (الوقتُ إذا فَاتَ لَا يُستدركُ ، وليسَ شيءٌ أَعزَّزَ مِنَ الوقتِ)^(١) وكلُّ جزءٍ يحصلُ لَهُ مِنَ العمرِ غيرُ خالٍ مِنْ ذَلِكَ يتوصَّلُ بِهِ إِلَى مُلْكٍ كبيرٍ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه قد جعل لكل شيءٍ قدراً ؛ فعمر الإنسان مقدَّر ، وهو فسحة العمل ، كما جعل الدار الآخرة دار الجزاء ، وهذا حكمٌ قُضي من قبل الحق ، فلا رجوع فيه . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ﴾ [المؤمنون : ٩٩-١٠٠] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ [السجدة : ١٢] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴾ [الطور : ٢٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اغتنم خمساً قبلَ خمسٍ » وذكر منها : « وحياتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ » ، رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٠٦ / ٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٩٧٦٧) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٦١) .

لا يفنى ، ولا قيمة لما يُوصلُ إلى ذلك ؛ لأنه في غاية الشرف والنفاسة ، ولأجلِ
هذا عظمتُ مراعاةُ السلفِ الصالحِ لأنفاسِهِم ولحظَاتِهِم ، وبادروا إلى اغتنامِ
ساعاتِهِم وأوقَاتِهِم^(١) ، ولم يضيّعوا أعمارَهُم في البطالة والتقصير ، ولم يقنعوا مِنْ
أنفسِهِم لمولاهم إلا بالجدِّ والتشميرِ

وقد قالَ أميرُ المؤمنينَ عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضيَ الله عنه : (بَقِيَّةُ عُمُرِ الْمُؤْمِنِ
مَا لَهَا ثَمَنٌ ؛ يَدْرِكُ فِيهَا مَا فَاتَ ، وَيَحْيِي مَا أَمَاتَ)^(٢)

وقد نظَّمَهُ بعضُ الشعراءِ فقالَ^(٣) :

بَقِيَّةُ الْعُمُرِ عِنْدِي مَا لَهَا ثَمَنٌ وَإِنْ غَدَا غَيْرَ مَحْسُوبٍ مِنَ الثَّمَنِ
يَسْتَدْرِكُ الْمَرْءُ فِيهَا كُلَّ فَائِتَةٍ مِنَ الزَّمَانِ وَيَمْحُو السُّوءَ بِالْحَسَنِ

وقالَ رجلٌ لعامرِ بنِ عبدِ الله بنِ قيسٍ وهو يريدُ الجمعةَ^(٤) : قِفْ حَتَّى أَكَلِمَكَ ،
فقالَ لَهُ : لولا أَنِّي أَبَادَرُ لوقفتُ عليك ، فقالَ لَهُ : وما تبادرُ ؟ قالَ : أَبَادَرُ خُرُوجَ
روحي^(٥)

وقالَ الحسنُ البصريُّ (أدركتُ أقواماً كانوا على ساعاتِهِم أشفقَ منكم على
دنائيرِكُم ودراهِمِكُم) ، يقولُ : كما لا يخرجُ أحدُكم ديناراً ولا درهماً إلا فيما يعودُ
عليه نفعُهُ . فكَذَلِكَ لا يحبُّونَ أَنْ تخرجَ ساعةٌ مِنْ أعمارِهِم إلا فيما يعودُ عليهم
نفعُهُ

(١) روى مسلم (١١٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « بادروا بالأعمال ، فتنأ
كقطع الليل المظلم ، يصبحُ الرجلُ مؤمناً ويمسي كافراً ؛ أو يمسي مؤمناً ويصبحُ كافراً ، يبيعُ دينَهُ
بعرضٍ مِنَ الدنيا »

(٢) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٧٧٩) مختصراً .

(٣) البيتان لأبي الفتح البستي . انظر « ديوانه » (ص ١٨٥) .

(٤) كذا في جميع النسخ ، وإنما هو عامر بن عبد الله بن عبد قيس ، من زهاد البصرة ، والرجل
المبهم : هو سحيم مولى بني تميم .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (١٣٦) بنحوه .

وقال السري السقطي : خرجت من بغداد أريد الرباط بعبادان لأصوم بها رجلاً وشعبان ، فاتفق لي في طريقي عليّ الجرجاني ، وكان من الزهاد الكبار ، فدنا وقت إفطاري وكان معي ملح مدقوق وأقراص ، فقال : ملحك مدقوق ، ومعك ألوان من الطعام ! لن تفلح ، ولن تدخل في سنن المحبين ، فنظرت إلى مزود كان معه ، فيه سويق الشعير فسفت منه ، فقلت : ما دعاك إلى هذا ؟ فقال : حسبت ما بين المضغ والسف سبعين تسبيحة ، فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة^(١)

وفي الخبر « مَا مِنْ سَاعَةٍ تَأْتِي عَلَى الْعَبْدِ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا كَانَتْ عَلَيْهِ حَسْرَةً »^(٢)

ويقال : (إِنَّ الْعَبْدَ تُعَرَّضُ عَلَيْهِ سَاعَاتُهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ ، فِيرَاهَا خَزَائِنَ مَصْفُوفَةً ؛ أَرْبَعًا وَعَشْرِينَ خَزَانَةً ، فِيرَى فِي كُلِّ خَزَانَةٍ نَعِيمًا وَلَذَّةً وَعَطَاءً وَجَزَاءً ؛ لَمَا كَانَ أَوْدَعَ خَزَائِنُهُ مِنْ سَاعَاتِهِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْحَسَنَاتِ ، فَيَسْرُهُ ذَلِكَ وَيَغْتَبِطُ بِهِ ، فَإِذَا مَرَّتْ بِهِ فِي الدُّنْيَا سَاعَةٌ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى فِيهَا . رَأَاهَا فِي الْآخِرَةِ خَزَائِنَ فَارِغَةً ، لَا عَطَاءَ فِيهَا وَلَا جَزَاءَ عَلَيْهَا ، فَيَسُوءُهُ ذَلِكَ ، وَيَتَحَسَّرُ كَيْفَ فَاتَهُ ؛ حَيْثُ لَمْ يَذْخِرْ فِيهَا شَيْئًا ، فِيرَى جَزَاءَهُ مَذْخُورًا ، ثُمَّ يُلْقَى فِي نَفْسِهِ الرِّضَا وَالسَّكُونُ)^(٣)

وجاء في الخبر : أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ بَيْنَا هُمْ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ مِنْ فَوْقِ أَضَاءَتِ مِنْهُ مَنَازِلُهُمْ كَمَا تَضِيءُ الشَّمْسُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا ، فَيَنْظُرُوا إِلَى رِجَالٍ مِنْ فَوْقِهِمْ أَهْلٌ عَلِيِّينَ ، يَرَوْنَهُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدُّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ، قَدْ فُضِّلُوا عَلَيْهِمْ فِي الْأَنْوَارِ وَالْجَمَالِ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ كَمَا فُضِّلَ الْقَمَرُ عَلَى سَائِرِ النُّجُومِ ، فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١١٠ / ١٠) .

(٢) رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (١٤٦٨) ، والطبراني في « المعجم الكبير »

(٩٣ / ٢٠) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٥٠٩) من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله

عنه ، ولفظه هنا في « قوت القلوب » (٣٠١ / ١) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣٠٢ / ١) .

يطيرونَ على نُجُبٍ تسرحُ بهم في الهواءِ ، يزورونَ ذا الجلالِ والإكرامِ ، فينادونَ :
يا إخواننا ؛ ما أنصفتمونا ؛ كنّا نصلّي كما تصلونَ ، ونصومُ كما تصومونَ ، فما
هذا الذي فضّلتم به علينا ؟

فإذا النداءُ مِنْ قِبَلِ اللهِ تعالى : إنَّهُم كانوا يجوعونَ حينَ تشبعونَ ، ويعطشونَ
حينَ ترَوونَ ، ويَعْرَونَ حينَ تُكْسُونُ ، ويذكرونَ حينَ تكسلونَ^(١) ، ويبيكونَ حينَ
تضحكونَ ، ويقومونَ حينَ تنامونَ ، ويخافونَ حينَ تأمنونَ ؛ فلذلكَ فضّلوا عليكم ،
فذلكَ قولُهُ تعالى ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾
[السجدة : ١٧] ^(٢)

وقالَ أبو عليٍّ الدِّقَاقُ رضيَ اللهُ عنهُ : رُئيَ بعضهم مجتهداً ، فقيلَ لَهُ في ذلكَ ،
فقالَ وَمَنْ أَوْلَى مِنِّي بالجهِدِ وأنا أطمعُ أنَ ألحقَ الأبرارَ والكبارَ مِنَ السلفِ !؟
قالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَفَّسْ أَلْمُنَافِسُونَ ﴾^(٣) [المطففين : ٢٦]

وفي معناه أنشدوا

السَّبَّاقَ السَّبَّاقَ قَوْلاً وَفِعْلاً حَذِرِ النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ^(٤)

* * *

(١) في (ج) : (تسكتون) ، وكلاهما مناسب .

(٢) كذا في « قوت القلوب » (٣٠٢ / ١) ، ورواه مختصراً ابن المبارك في « الزهد » (٩٩) ،

وأبو نعيم في « الحلية » (٢٤٧ / ٤) عن عون بن عبد الله رحمه الله تعالى

(٣) رواه القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٢٢٢)

(٤) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٢٢٢) ، و« لطائف الإشارات » (٥٨ / ٢) .

الحكمة السادسة عشرة بعد المئتين (*)

مَا أَحْبَبْتُ شَيْئًا إِلَّا كُنْتُ لَهُ عَبْدًا ، وَهُوَ لَا يُحِبُّ أَنْ تَكُونَ
لِغَيْرِهِ عَبْدًا .

المحبة للشيء تقتضي الانقياد له ، وشدة العلاقة به ، وألا يبغى به بدلاً ؛ كما
قيل : حُبُّ الشَّيْءِ يعمي ويصم^(١) ، وذلك معنى استعباده للمحب له
فَمَنْ أَحَبَّ غَيْرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ اسْتَعْبَدَهُ ذَلِكَ الْغَيْرُ كائناً ما كَانَ ، والله تعالى
لا يحبُّ أَنْ تَكُونَ لِغَيْرِهِ عَبْدًا ، ولا يرضى بذلك ؛ تعسَّ عبدُ الدينار ، تعسَّ عبدُ
الدرهم والخميسة والقטיפفة والزوجة^(٢)

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّمَاكِ كَتَبَ إِلَيَّ أَحْ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَلَّا تَكُونَ لِغَيْرِ اللَّهِ عَبْدًا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا معبود بحق إلا الله عز وجل ، وما سواه من المعبودات
اتخذت بالشهوات ، وإلى أن لا عبودية بغير محبة ، ولا محبة بغير ذلٍّ ، ولا يشرفُ الذلُّ إلا إن
كان للعزیز بحقٍّ ؛ إذ هو وحده الذي لا يرضى الذلَّ لعباده
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَفَنَسَخَذُونَهُ وَذَرَيْنَاهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَهُمْ لَكُمْ
عَدُوٌّ يَشْرِي لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ [الكهف : ٥٠] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ إِنَّهَا وَهُوَ
فَضَّلَكُمْ عَلَى الْمَلَكِ ﴾ [الأعراف : ١٤٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « تعسَّ عبدُ الدينار ،
وعبدُ الدرهم ، وعبدُ الخميسة » ، رواه البخاري (٢٨٨٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله
عنه .

(١) انظر (ص ٣٦١) .

(٢) إشارة وتضمن لما رواه البخاري (٦٤٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وليس فيه
ذكر الزوجة ، والخميسة : كساء أسود مربع له عَلمَانِ ، والقטיפفة : كساء مربع غليظ له خمل

ووبر

ما وجدت من العبودية بدءاً . فافعل^(١)

وقال الجنيد (إنك لن تكون له على الحقيقة عبداً وشيء مما دونه لك
مُسترق ، وإنك لن تصل إلى صريح الحرية وعليك من حقيقة عبوديته بقية^(٢))
وسئل عمن لم يبق عليه من الدنيا إلا مقدار مص نواة ، فقال : المكاتب عبد
ما بقي عليه درهم^(٣)

ومن الحكايات في هذا المعنى : ما ذكر عن أبي عبد الله الرازي نزيل نيسابور ،
قال كساني ابن الأنباري صوفاً ، ورأيت على رأس الشبلي قلنسوة ظريفة تليق
بذلك الصوف ، فتمنيت في نفسي أن يكونا جميعاً لي
فلما قام الشبلي من مجلسه التفت إلي ، فتبعته ، وكان عادته إذا أراد أن أتبعه
يلتفت إلي ، فلما دخل داره دخلت ، فقال : انزع الصوف ، فنزعته ، فلفه وطرح
القلنسوة عليه ، ودعا بنار فأحرقهما^(٤)

ومثل هذا مما كان ينكره عليه من لم يعرف مقصده في ذلك . . شيء كثير ورد
عنه^(٥)

(١) رواه البستي في « روضة العقلاء » (ص ٨٢)

(٢) رواه السلمى في « طبقات الصوفية » (ص ١٥٨) ، ورواه مختصراً القشيري في « رسالته » (ص ٤٩٦) .

(٣) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٤٢٩) .

(٤) حكاه القشيري في « رسالته » (ص ٥١٩) .

(٥) والمراد : أن إتلاف الممتول لغرض شرعي . . لا يعد إضاعة للمال ، وانظر « الإرشاد والتطريز » (ص ١٠٩)

الحكمة السابعة عشرة بعد المئتين (*)

لَا تَنْفَعُهُ طَاعَتُكَ ، وَلَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَتُكَ ؛ فَإِنَّمَا أَمْرُكَ بِهِئِذِهِ ،
وَنَهَاكَ عَنْ هَئِذِهِ ؛ لِمَا يَعُودُ عَلَيْكَ .

الحقُّ تعالى غنيٌّ عن أعمالِ العاملين ؛ لَأَنَّهُ مُنَزَّهٌ عَنِ الْأَعْوَاضِ وَالْأَغْرَاضِ ، فَلَا
تَنْفَعُهُ طَاعَتُكَ ، وَلَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَتُكَ ، وَإِنَّمَا أَمْرُكَ وَنَهَاكَ لِمَا يَعُودُ عَلَيْكَ مِنَ الْمَصَالِحِ
وَالْمَنَافِعِ فِي الدَّارَيْنِ لَا غَيْرُ ، وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ مِنْهُ مِنْ غَيْرِ إِجْبَابٍ عَلَيْهِ
وَقَدْ تَقَدَّمَ التَّنْبِيهُ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ (عَجَبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُسَاقُونَ إِلَى
الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ)^(١)

قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » : (اَعْلَمْ رَحِمَكَ اللَّهُ : أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرِ الْعِبَادَ بِشَيْءٍ وَجُوباً
أَوْ يَنْقُضِيهِ مِنْهُمْ نَدْباً إِلَّا وَالْمَصْلَحَةُ لَهُمْ فِي فِعْلِ ذَلِكَ الْأَمْرِ ، وَلَمْ يَنْقُضِ مِنْهُمْ تَرْكَ
شَيْءٍ تَحْرِيماً أَوْ كِرَاهَةً إِلَّا وَالْمَصْلَحَةُ لَهُمْ فِي تَرْكِ مَا أَمَرَهُمْ بِتَرْكِهِ وَجُوباً أَوْ نَدْباً)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفات التنزيه له سبحانه ، وأن ما قضاه من أحكامه هو عينُ
الحكمة ، لا مُعَلَّلٌ بالحكمة ، وأنه تعالى تفضل على عباده بالتكليف ؛ وشرَّفهم بالعبودية له عز وجل .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَقِيَّتُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ [يونس :
٢٣] ، وقوله تعالى ﴿ إِن أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ [الإسراء : ٧] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام في الحديث القدسي : « يا عبادي ؛ إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضَرْيَ تَضَرُّوْنِي ، وَلَنْ تَبْلُغُوا
نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي . . . ، يَا عِبَادِي ؛ إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ بِهَا ، فَمَنْ وَجَدَ
خَيْراً فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » ، رواه مسلم (٢٥٧٧) من حديث
سيدنا أبي ذر رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٧٥١)

ولسنا نقول كما قال مَنْ عُدِلَ بِهِ عن طريق الهدى : إِنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ رِعَايَةُ مَصَالِحِ عِبَادِهِ^(١) ، بل إِنَّمَا نقول : ذَلِكَ عَادَةُ الْحَقِّ وَشَرَعَتُهُ الْمُسْتَمِرَّةُ ، فَعَلَهَا مَعَ عِبَادِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ ، فَلَيْتَ شَعْرِي ؛ إِذَا قَالُوا : يَجِبُ عَلَى اللَّهِ رِعَايَةُ مَصَالِحِ عِبَادِهِ . . فَمَنْ هُوَ الْمَوْجِبُ عَلَيْهِ ؟ ! ثُمَّ إِنَّا نَنْظُرُ فَرَأَيْنَا كُلَّ مَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ مُنْدُوبٌ إِلَيْهِ يَسْتَلْزِمُ الْجَمْعَ عَلَى اللَّهِ ، وَكُلٌّ مِنْهُيْ عَنْهُ أَوْ مَكْرُوهٌ يَتَضَمَّنُ التَّفَرُّقَ عَنْهُ

فَإِذَا ؛ مُطْلُوبٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ وَجُودُ الْجَمْعِيَّةِ عَلَيْهِ ، لَكِنْ الطَّاعَاتُ هِيَ أَسْبَابُ الْجَمْعِ وَوَسَائِلُهُ ، فَلِذَلِكَ أَمَرَ بِهَا ، وَالْمَعْصِيَةُ هِيَ أَسْبَابُ التَّفَرُّقِ وَوَسَائِلُهَا ، فَلِذَلِكَ نَهَى عَنْهَا^(٢)



(١) وهم معتزلة بغداد ، وأوجب معتزلة البصرة مراعاة الأصلح في الدين فقط ، ومن الآيات الظاهرة في الردِّ على القائلين بهذا الأصل الفاسد . . قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ [القصص : ٦٨] ، وقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٣٣] ، قال العلامة السعد في « شرح المقاصد » (١٦٨ / ٢) (ولعمري ؛ إن مفساد هذا الأصل أظهر من أن تخفى ، وأكثر من أن تحصي ، ولو وجب على الله الأصلح للعباد لما ضلَّ المعتزلة طريق الرشاد) .

(٢) لطائف المنن (ص ٤٢) .

الحكمة الثامنة عشرة بعد المئتين (*)

لَا يَزِيدُ فِي عِزِّهِ إِقْبَالُ مَنْ أَقْبَلَ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عِزِّهِ إِذْبَارُ مَنْ
أَذْبَرَ .

عِزُّهُ اللهُ تَعَالَى صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ^(١) ، وصفاته في غاية الكمال والتمام ، وهي
منزّهة عن الزيادة والنقصان وسببها العلل^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى تحقيق صفة القيام بالنفس له تعالى ، وأنه غني عن العالمين ، وأنه
سبحانه لا يتغير ولا يتبدل .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ نَاكُفَرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَرِنَا
اللَّهُ لَعَنَىٰ جَيْدٌ ﴾ [إبراهيم : ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾
[العنكبوت : ٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي : « يا عبادي ؛ لو أن أولكم
وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم . ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ،
يا عبادي ؛ لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد . ما نقص ذلك
من ملكي شيئاً » ، رواه مسلم (٢٥٧٧) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه .

(١) قوله : (صفات ذاته) ليس المراد تخصيصها بالمعاني ؛ إذ التحقيق أن صفة العزة على القول بها
ترجع إلى صفات السلوب العدمية ، لا للصفات الذاتية الوجودية ، اللهم إلا أن يلاحظ افتقار
ما سواه تعالى إليه ، فتثبت صفة الإرادة والقدرة ، وهما من الصفات الذاتية ، قال الحجة الغزالي
في « المقصد الأسنى » (ص ١٤٢) : (والكمال في النفاسة وشدة الحاجة : أن يحتاج إليه كل
شيء في كل شيء ، حتى في وجوده وبقائه وصفاته ، وليس ذلك على الكمال إلا لله تعالى) .

(٢) في (ج) : (وسبقية) بدل (وسببية) .

الباب الثالث والعشرون
في الحقائق والأسرار

الحكمة التاسعة عشرة بعد المئتين (*)

وقال رضي الله عنه :

وَصُورُكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَصُورُكَ إِلَى الْعِلْمِ بِهِ ، وَإِلَّا فَجَلَّ رَبُّنَا
أَنْ يَتَّصِلَ بِهِ شَيْءٌ ، أَوْ يَتَّصِلَ هُوَ بِشَيْءٍ .

الوصول إلى الله تعالى الذي يشير إليه أهل هذه الطريقة : هو الوصول إلى العلم الحقيقي بالله تعالى ، وهذا هو غاية السالكين ، ومنتهى سير السائرين ، وأما الوصول المفهوم من الذوات فهو متعال عنه .

قال الجنيد : (متى يتصل من لا شبيه له ولا نظير بمن له شبيه ونظير ؟ !
هيهات ! هذا ظلٌ عجيبٌ ، إلا بما لطف اللطيف من حيث لا درك ولا وهم
ولا إحاطة إلا إشارة اليقين وتحقيق الإيمان)^(١)

قال الشيخ أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله الشهرزدي صاحب كتاب

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت صفة المخالفة للحوادث من الصفات التنزيهية ، وأنه تعالى لا يحويه مكان ، ولا يجري عليه زمان ، وما يدور على لسان القوم من ألفاظ : الوصول ، والوصال ، والوصول ، واللقاء ، والمشاهدة ، والحضور ، والرؤية ، والمنازلة . كل ذلك يحمل على مقام معرفي يليق بحال القائل ، وجلّ القديم عن إدراك الحادث .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » ، رواه مسلم (٤٨٦) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٩٣) .

« عوارف المعارف » (واعلم أن الاتصال والمواصلَة أشارَ إليهما الشيوخُ ، وكلُّ مَنْ وصلَ إلى صفوِّ اليقينِ بطريقِ الذوقِ والوجدانِ . . فهو رتبةٌ في الوصولِ ، ثم يتفاوتون :

فمنهم : مَنْ يجدُ اللهَ بطريقِ الأفعالِ ؛ وهو رتبةٌ في التجلّي ، فيفنى فعلُهُ وفعلُ غيره لوقوفِهِ معَ فعلِ اللهِ تعالى ، ويخرجُ في هذه الحالةِ عن التدبيرِ والاختيارِ ، وهذه رتبةٌ في الوصولِ

ومنهم : مَنْ يُوقِفُ في مقامِ الهيبةِ والأنسِ ممّا يكشفُ قلبُهُ مِنْ مطالعةِ الجمالِ والجلالِ ، وهذا تجلٌّ بطريقِ الصفاتِ ، وهو رتبةٌ في الوصولِ

ومنهم : مَنْ يرقى إلى مقامِ الفناءِ ، مشتملاً على باطنِهِ أنوارَ اليقينِ والمشاهدةِ ، معمى في شهودِهِ عن وجودِهِ^(١) ، وهذا ضربٌ مِنْ تجلّي الذاتِ لخواصِّ المقرّبينَ ، وهذا رتبةٌ في الوصولِ .

وفوقَ هذا : رتبةٌ حقُّ اليقينِ ، ويكونُ مِنْ ذلكَ في الدنيا لمحّ ؛ وهو سريانُ نورِ المشاهدةِ في كليّةِ العبدِ حتّى تحظى بها روحُهُ وقلْبُهُ ونفسُهُ حتّى قلبُهُ ، وهذا مِنْ أعلى رُتَبِ الوصولِ

فإذا تحقّقتِ الحقائقُ يعلمُ العبدُ معَ هذه الأحوالِ الشريفةِ أنّه في أوّلِ المنزلِ ، فأينَ الوصولُ ؟ ! هيهاتَ ! منازلُ طريقِ الوصولِ لا تنقطعُ أبداً الآبادِ في عمرِ الآخرةِ الأبديّ ، فكيفَ في العمرِ القصيرِ الدنيويّ ؟ !^(٢)

* *

(١) في مطبوع « عوارف المعارف » : (مغنياً) بدل (معمى)

(٢) عوارف المعارف (٣٠٩ / ٢)

الحكمة العشرون بعد المئتين (*)

قُرْبُكَ مِنْهُ : أَنْ تَكُونَ شَاهِدًا لِقُرْبِهِ ، وَإِلَّا فَمِنْ أَيْنَ أَنْتَ
وَوُجُودُ قُرْبِهِ !؟

القرب الحقيقي قرب الله منك ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ [البقرة : ١٨٦] .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُصِيرُونَ ﴾ [الواقعة ٨٥]

وَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] .

وَحِظُّكَ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مَشَاهِدَتُكَ قُرْبَهُ فَقَطْ ، فَتَسْتَفِيدَ بِهِذِهِ الْمَشَاهِدَةَ شِدَّةَ الْمِرَاقَبَةِ ، وَغَلْبَةَ الْهَيْبَةِ ، وَالتَّأَدُّبَ بِآدَابِ الْحَضَرَةِ

وَأَمَّا أَنْتَ : فَلَا يَلِيقُ بِكَ إِلَّا وَصْفُ الْبَعْدِ وَشُهُودُهُ مِنْ نَفْسِكَ ؛ كَمَا يَقُولُهُ الْمُؤَلِّفُ بَعْدَ هَذَا : (إِلَهِي ؛ مَا أَقْرَبَكَ مِنِّي ! وَمَا أَبْعَدَنِي مِنْكَ !)^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن غاية العبد من مولاه : أن يعرفه المعرفة اللاتقة بالحادث ، وإلا فجلاً الله عن أن يُعرف بالكنه والحقيقة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ رَبِّ آيِنِّي لِي عِنْدَكَ بَيِّنًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ [التحریم : ١١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ أَتْقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا » ، رواه البخاري (٢٠) من

حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها

(١) انظر (ص ٩٩٣)

الحكمة الحادية والعشرون بعد المئتين (*)

الْحَقَائِقُ تَرُدُّ فِي حَالِ التَّجَلِّي مُجْمَلَةً ، وَبَعْدَ الْوَعْيِ يَكُونُ
الْبَيَانُ ؛ ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَالْتَمِمْ قُرْآنَهُ ﴾ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿

حقائق العلوم اللدنيّة التي يقذفها الحقّ سبحانه في أسرار العارفين ؛ عند براءتهم من الدعوى ، وتحرّركم من رقّ الأشياء ، وتعرّفهم باللّجأ والافتقار لما يفتح عليهم المولى^(٢) . . يكرمهم الحقّ تعالى بها ؛ تحقيقاً لوعده لهم ، من غير تعلّم ولا دراسة عند ورودها عليهم وتجليها لهم مجملّة ، لا يتبيّن لهم معناها ، ولا يدرون جهة حقيقتها

فإذا وعّوها وتصرّفت فيها أذهانهم بالاعتبار والتأمّل . . تبين لهم معناها ، وظهر لهم موافقتها لما بأيديهم من العلوم العقلية والنقلية من غير مخالفة ، حتى إنّ بعضهم ربّما يجري على لسانه وبنانه كلام كثير من غير أن يلقي له بالاً ، فإذا فرغ من ذكره أو رسمه . . يتصفّحه ويتأمّله ، فيجدّه صحيحاً مستقيماً

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى تجليات هي من جملة أفعاله ، فلها وصف الحدوث ، ترد على قلب العبد بعلوم ضرورية غير مكتسبة ، لا يمكن جردها لمن تجلّت له ، تكون ابتداءً مجملّة ، ثم يمتدّ سبحانه بتفصيلها شيئاً فشيئاً بما يوافق العلم ، ويزيد في الفهم ، ويقرب من الرب ، ويظهر القلب .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الرَّ كُنْتُ أَهْمَكْتُ أَهْمَكْتُ ثُمَّ فُضِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾ [هود : ١] ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه جبريل أطرق ، فإذا ذهب قرأه

كما وعده الله ، رواه مسلم (٤٤٨) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(٢) في (ج) : (وتعرّضهم) بدل (وتعرّفهم) .

وقد أخبرني بنحوٍ من ذلك مَنْ له قدمٌ صدقٍ في هذا الطريقِ عن نفسه .

قال الإمام أبو القاسم القشيري : (وأصحابُ الحقائق يجري بحكم التصريف عليهم شيءٌ لا علمَ لهم به على التفصيل ، وبعدَ ذلك يُكشفُ لهم وجهُهُ ، وربما يجري على لسانهم شيءٌ لا يدرون وجهَهُ ، ثم بعدَ فراغهم عن النطقِ به يظهرُ لقلوبهم برهانُ ما قالوه من شواهدِ العلمِ ؛ إذ تحقيقُ ذلكَ بجريانِ الحالِ في ثاني الوقتِ) انتهى كلامُ الإمام أبي القاسم^(١) ، وهو موافقٌ لما ذكره المؤلفُ رحمه الله ، والله أعلمُ .

وكأنهما أشارا بذلك إلى المسألة المتعارفة بينهم من موافقة الحقيقة للشرعية ، وقد عبّروا عن ذلك بعبارات ؛ فقد سئل عبدُ الله بنُ طاهر الأبهري عن الحقيقة ، فقال : الحقيقة كُلُّها علمٌ ، فسئل عن العلم ، فقال : العلمُ كُلُّه حقيقة^(٢)

وقال الشبلي : (الألسنةُ ثلاثةٌ : لسانُ علمٍ ، ولسانُ حقيقةٍ ، ولسانُ حقٍّ ؛ فلسانُ العلمِ : ما تأدّى إلينا بالوسائطِ ، ولسانُ الحقيقةِ : ما أوصلَهُ اللهُ إلى الأسرارِ بلا واسطةٍ ، ولسانُ الحقِّ : ليسَ إليه طريقٌ)^(٣)

وقال رويمٌ : (أصحُّ الحقائق : ما قارَنَ العلمَ)^(٤)

وقال أبو بكر الدقاق : كنتُ في تيهِ بني إسرائيلَ ، فوقعَ في قلبي أنْ علمَ الحقيقةِ بخلافِ علمِ الشريعةِ ، فإذا شخصٌ تحتَ شجرةٍ أمَّ غيلانَ صاحَ بي وقال : يا أبا بكرٍ ؛ كلُّ حقيقةٍ تخالفُ الشريعةَ فهي كفرٌ^(٥)

وإشارة المؤلفِ رحمه الله بالآية الكريمة التي ذكرها إلى هذا المعنى بيّنة .

* *

(١) انظر « لطائف الإشارات » (٢ / ٣٤٨) .

(٢) رواه السراج في « اللع » (ص ٣٨٧) ، والسلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٩٤) .

(٣) أورده السراج في « اللع » (ص ٣٨٧) .

(٤) أورده السراج في « اللع » (ص ٣٨٦) ، وفيه : (أتمُّ الحقائق) .

(٥) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (١٧٢٢) .

الحكمة الثانية والعشرون بعد المئتين (*)

مَتَى وَرَدَتْ الْوَارِدَاتُ الْإِلَهِيَّةُ إِلَيْكَ . . هَدَمَتِ الْعَوَائِدَ
عَلَيْكَ ، ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾

الوارداتُ الإلهيةُ على العبدِ تمحو عنه جميعَ رعوناته ، وتهدمُ عليه مستمرَّ
عادته ، ولها سلطنةٌ عظيمةٌ على ذلك .

فإذا وردتْ على قلبٍ مشحونٍ بأنواعِ الخبائثِ والردائلِ . . أزالَتْ ذلكَ بمرَّةٍ ،
وأثبتتْ عوضاً عن ذلكَ أحوالاً عليَّةً وأوصافاً رضيَّةً

أنشدَ سيدي أبو العباسِ المرسِّي رضي الله عنه في هذا المعنى^(١) [من الكامل]
لَوْ عَايَنْتَ عَيْنَاكَ حِينَ تَزَلْزَلَتْ أَرْضُ النُّفُوسِ وَدُكَّتِ الْأَجْبَالُ
لَرَأَيْتَ شَمْسَ الْحَقِّ يَسْطَعُ نُورُهَا حِينَ التَّزَلْزَلِ وَالرَّجَالُ رَجَالُ
الأَرْضُ أَرْضُ النَّفْسِ ، والجبالُ جبالُ العقلِ ، والشمسُ شمسُ المعرفةِ ،
والإشارةُ بالآيةِ إلى هذا المعنى بيَّنة .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ما يوجد سبحانه لا يتوقف على ترئُّبات ومقدمات وأسباب ، بل الحادثات كلها في رتبة واحدة ، له سبحانه أن يوجد ما شاء متى شاء على النحو الذي يشاء ، فلا تعجب إذا إن بدلَ الله عز وجل في لحظة الزنديق صديقاً ، وصير الطريد ولياً ، والعدو حبيباً ، والله يفعل ما يشاء ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٢] ، وقوله تعالى : ﴿ أَهْتَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا بِئْسَ اللَّهُمَّ بِرَحْمَةٍ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ [الأعراف : ٤٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في الغلام اليهودي الذي قال له « أسلم » ، فأسلم ، قال : « الحمد لله الذي أنقذه مِنَ النَّارِ » ، رواه البخاري (١٣٥٦) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ١٨٢) .

الحكمة الثالثة والعشرون بعد المئتين (*)

الْوَارِدُ يَأْتِي مِنْ حَضْرَةِ قَهَّارٍ ؛ لِأَجْلِ ذَلِكَ لَا يُصَادِمُهُ شَيْءٌ إِلَّا
دَمَعُهُ ، ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾

الواردُ موسومٌ بِسِمَةِ الْقَهْرِ وَالْغَلْبَةِ ؛ لَوُرُودِهِ مِنْ حَضْرَةِ الْقَهَّارِ الْغَالِبِ عَلَى أَمْرِهِ ؛
لِأَجْلِ ذَلِكَ لَا يُصَادِمُهُ شَيْءٌ مِنْ رَعُونَاتِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَّا دَمَعُهُ وَأَزَالُهُ ، وَهُوَ أَيْضاً حَقٌّ وَرَدٌّ
عَلَى بَاطِلٍ ، وَالْبَاطِلُ لَا ثَبَاتَ لَهُ مَعَ الْحَقِّ ، وَالْإِشَارَةُ بِالْآيَةِ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى بَيِّنَةٌ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ما أَرَادَهُ سُبْحَانَهُ لَا رَادَّ لَهُ ، فَلَا أَثَرَ لِقُدْرَةِ الْحَادِثِ وَإِرَادَتِهِ مِنْ
حَيْثُ الْإِبْدَاعُ ، وَأَنْ لَهُ تَعَالَى تَجْلِيَّاتٍ لِأَسْمَائِهِ الْعَلِيَّةِ الْحُسْنَى ، مِنْهَا تَجَلَّى اسْمُهُ تَعَالَى الْقَهَّارُ ،
وَهُوَ يَرْجِعُ لَصِفَتِي الْإِرَادَةِ وَالْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّتَيْنِ

وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مَشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [الرعد
١٦] ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً ﴾ [يونس : ٩٩] ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَدْ فَاضَتْ عَيْنَاهُ حُزْناً عَلَى أَحَدِ أَحْفَادِهِ « هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ
عِبَادِهِ ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءُ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٢٨٤) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَسَامَةَ بْنِ
زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

الحكمة الرابعة والعشرون بعد المئتين (*)

كَيْفَ يَخْتَجِبُ الْحَقُّ بِشَيْءٍ وَالَّذِي يَخْتَجِبُ بِهِ هُوَ فِيهِ ظَاهِرٌ ،
وَمَوْجُودٌ حَاضِرٌ ؟!

قد أشبع المؤلف رحمه الله الكلام على هذا المعنى في أوّل الكتاب ، وأتى فيه
بالعجب العُجاب ، وقد نبّهنا عليه هناك^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة (١٦) ، وإلى أن الحادث قد طويّت فيه
دلائل القديم ، وإلى أن تعدد المظاهر لا يدل على تعدد الظاهر .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ [الأنعام : ١٨] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ » ، وقد تقدم (ص ٢٢٣) .
(١) انظر (ص ٢٢٣) .

الحكمة الخامسة والعشرون بعد المئتين (*)

لَا تَيْتَسَّنَّ مِنْ قَبُولِ عَمَلٍ لَمْ تَجِدْ فِيهِ وُجُودَ الْحُضُورِ ؛ فَرُبَّمَا
قَبْلَ مِنَ الْعَمَلِ مَا لَمْ تُدْرِكْ ثَمَرَتَهُ عَاجِلًا

العملُ الذي لا يجدُ صاحبه حضوراً فيه ينبغي له ألا ييَسَّنَ مِنْ قَبُولِهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فقد يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ مَا لَمْ تُدْرِكْ ثَمَرَتَهُ عَاجِلًا ؛ مِنْ وَجُودِ حُضُورٍ ،
أَوْ حَلَاوَةٍ ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا قَصْدُهُ التَّقَرُّبَ بِهِ ، وَسَقُوطُهُ عَنْ نَظَرِهِ .
وقد تقدَّمَ التَّنبِيهُ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ (لَا عَمَلَ أَرْجَى
لِلْقَبُولِ ...)^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن التحسين والتقبيح من حيث الثواب شرعيان ، وأن قبول العمل
أصالة منوط بموافقة العلم والإخلاص ، وما سوى ذلك فتوابع .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴾
[البينة : ٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ ثَمَرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ - وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ
إِلَّا الطَّيِّبَ - وَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ يَرْبِّيْهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يَرْبِّيْ أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ
الْجَبَلِ » ، رواه البخاري (١٤١٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .
(١) في (ج) : (للقلوب) بدل (للقبول) ، وانظر (ص ٣٣٦) .

(*)

الحكمة السادسة والعشرون بعد المئتين

لَا تُزَكِّينَ وَارِدًا لَا تَعْلَمُ ثَمَرَتَهُ ، فَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ السَّحَابَةِ
الْإِثْمَارُ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ مِنْهَا وَجُودُ الْإِثْمَارِ

الوارد مرادٌ لثمرته ، لا لوجدان حظ نفسك فيه ، كما أنَّ السحابة مرادةٌ لوجدان
الإثمار الذي اقتضاه وجودُ الإثمار ، لا لمجرد وجودِ إثمارها
وثمره الوارد . إنما هو تأثر القلب به ، وتبدُّل صفاته المذمومة بصفات محمودة
كما تقدَّم ، فإن لم تعلم وجودها فيك فلا تزكّين الوارد ، ولا تفرح به ؛ فإنَّ في ذلك
نوعاً من الغترار ، وانخداعاً بلبسة الإظهار ، فكن على حذر منه .

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن العبادات الظاهرة فرضها الله تعالى لتحقيق العبودية في العبد ،
لا لطلب الجزاء من الله سبحانه ، وإنما الجزاء فضل منه واقع لصدق الوعد الأزلي الحق
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا لَا تُغْنِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ
رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ هَذَا وَأَصْحَابَهُ يَقْرَءُونَ
الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمْرُقُونَ مِنْهُ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ » ، رواه مسلم (١٠٦٣) من
حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

الحكمة السابعة والعشرون بعد المئتين (*)

لَا تَطْلُبَنَّ بَقَاءَ الْوَارِدَاتِ بَعْدَ أَنْ بَسَطْتَ أَنْوَارَهَا وَأَوْدَعْتَ
أَسْرَارَهَا ؛ فَلَكَ فِي اللَّهِ غِنَى عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَيْسَ يُغْنِيكَ عَنْهُ شَيْءٌ

أنوارُ الوارداتِ المنبسطةُ على العبدِ هي تكيفُ ظاهره وباطنه بكيفياتِ
العبوديةِ ، وأسرارها المودعةُ فيه : ما لاحَ له مِنْ عظمةِ الربوبيةِ

فإذا أفادَكَ الواردُ هذهِ الفوائدَ فلا تطلُبَنَّ بقاءَهُ في حالِ كونهِ ، ولا تأسَ على فقدهِ
إذا فقدتهُ ؛ فإنَّ لك في الله غِنَى عَنْهُ وعن غيرهِ ، وليسَ لك غِنَى عنِ الله تعالى في
شيءٍ مِنَ الأشياءِ ، كما قالَ الشاعرُ :

لِكُلِّ شَيْءٍ إِذَا فَارَقْتُهُ عِوَضٌ وَلَيْسَ لِلَّهِ إِنْ فَارَقْتَ مِنْ عِوَضٍ (١)
قالَ الشيخُ أبو العباسِ بنُ عطاء الله (إِيَّاكَ أَنْ تلاحظَ مخلوقاً وأنتَ تجدُ إلى
ملاحظةِ الحقِّ سبيلاً) (٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن ما سواه تعالى بالنسبة للعبد كالأسباب ليس غير ، ولولا أنه
تعالى سببها لوجب على العبد تركها جملة وتفصيلاً ، وأن واردات الحق سبحانه سبب للمعرفة
والقرب ، فلا ينبغي التعلق بها
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُذِرُ
عَنْ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ ﴾ [الأنعام ٧١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام « لبيك اللهم لبيك ،
لبيك لا شريك لك لبيك » ، رواه البخاري (١٥٤٩) ، ومسلم (١١٨٤) من حديث سيدنا ابن
عمر رضي الله عنهما

(١) حكاية العارف الحاتمي في « الفتوحات المكية » (٢/٦٦٣) عن بعضهم

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٠٤/١٠) ، وأبو العباس هنا هو أحمد بن محمد بن سهل بن =

وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهِ جَمِيعُ الْأَغْيَارِ وَالْأَنْوَارِ ، وَالْمَقَامَاتِ
وَالْأَحْوَالِ ، وَالْدُنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَالنَّعَمِ الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ ، فَلَا تَلَاخُظُ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ
وَلَا تَرْكُنْ إِلَيْهِ وَلَا تَعْتَمِدْ عَلَيْهِ ، بَقِيَ أَوْ ذَهَبَ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ قَادِحٌ فِي إِخْلَاصِ التَّوْحِيدِ

قَالَ فِي « التَّنْوِيرِ » (وَاعْلَمْ أَنَّ الْبَارِئَ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا يَدْخُلُكَ فِي الْحَالِ لِتَأْخُذَ
مِنْهَا ، لَا لِتَأْخُذَ مِنْكَ ، وَإِنَّمَا جَاءَتْ تَحْمِلُ هَدِيَّةَ التَّعْرِيفِ مِنَ اللَّهِ إِلَيْكَ فِيهَا ، فَتَوَجَّهَ
إِلَيْهَا بِاسْمِهِ الْمَبْدِئِ ، فَأَبْدَاهَا وَأَبْقَاهَا ، حَتَّى إِذَا أَوْصَلْتَ إِلَيْكَ مَا كَانَ لَكَ فِيهَا ،
فَلَمَّا أَدَّتِ الْأَمَانَةَ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا بِاسْمِهِ الْمَعِيدِ ، فَأَرْجَعَهَا وَتَوَفَّاهَا ، فَلَا تَطْلُبَنَّ بَقَاءَ رَسُولٍ
بَعْدَ أَنْ بَلَغَ الرِّسَالَةَ ، وَلَا أَمِينَ بَعْدَ أَنْ بَلَغَ أَمَانَتَهُ

وَإِنَّمَا يَفْتَضِخُ الْمَدْعُونَ بِزَوَالِ الْأَحْوَالِ ، وَبِعِزْلِهِمْ عَنْ مَرَاتِبِ الْإِنْزَالِ ، هُنَاكَ
يَبْدُو الْعَوَارُ ، وَتَنْهَتُكَ الْأَسْتَارُ ، فَكَمْ مِنْ مَدْعٍ الْغِنَى بِاللَّهِ وَإِنَّمَا غِنَاهُ بِطَاعَتِهِ أَوْ بِنُورِهِ
أَوْ بِفَتْحِهِ ، وَكَمْ مِنْ مَدْعٍ الْعِزَّ بِاللَّهِ وَإِنَّمَا عِزَّازُهُ بِمَنْزِلَتِهِ وَصَوْلَتِهِ عَلَى الْخَلْقِ ، مُعْتَمِداً
عَلَى مَا ثَبَتَ عِنْدَهُمْ مِنْ مَعْرِفَتِهِ

فَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ ، لَا عَبْدَ الْعَلِيِّ ، وَكَمَا كَانَ اللَّهُ لَكَ رَبّاً وَلَا عِلَّةَ فَكُنْ عَبْداً لَهُ
وَلَا عِلَّةَ ؛ لِتَكُونَ لَهُ كَمَا كَانَ لَكَ) انْتَهَى^(١)

وَقَالَ سَيِّدِي أَبُو الْعَبَّاسِ (عَبْدٌ هُوَ فِي الْحَالِ بِالْحَالِ ، وَعَبْدٌ هُوَ فِي الْحَالِ
بِالْمَحْوُولِ ؛ فَالَّذِي هُوَ فِي الْحَالِ : بِالْحَالِ عَبْدُ الْحَالِ ، وَالَّذِي هُوَ فِي الْحَالِ
بِالْمَحْوُولِ : عَبْدُ الْمَحْوُولِ)^(٢)

وَأَمَارَةٌ مَنْ هُوَ فِي الْحَالِ بِالْحَالِ أَنْ يَأْسَى عَلَيْهَا إِذَا فَقَدَهَا ، وَيَفْرَحَ بِهَا إِذَا

= عطاء الأدمي . انظر ترجمته في « الرسالة القشيرية » (ص ١٨٢) ، و « الحلية » (٣٠٢ / ١٠) ،
ولا يعرف بـ (ابن عطاء الله) ، بل بـ (ابن عطاء) فقط .

(١) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٣١٠) .

(٢) رواه الإمام ابن عطاء الله في « التنوير » (ص ٣٠٨) .

وجدَها ، والذي هو في الحالِ بالمحوَّلِ : لا يفرحُ بها إذا وجدَها ، ولا يحزنُ عليها إذا فقدَها^(١)

وفي الإشاراتِ عن الله سبحانه (لا تركنَنَّ إلى شيءٍ دوننا ؛ فإنه وبالٌ عليك ، وقاتلْ لك ، فإن ركنْتَ إلى العلمِ تتبَّعناهُ عليك ، وإن أويتَ إلى العملِ رددناهُ عليك ، وإن وقفتَ بالحالِ وقفناكَ معه ، وإن أنستَ بالوجدِ استدرجناكَ فيه ، وإن لحظتَ إلى الخلقِ وكلناكَ إليهم ، وإن اعتززتَ بالمعرفةِ نكَّرناها عليك ، فأئني حيلةً لك ؟ ! وأئني قوَّةً معك ؟ ! فارضنا لك ربّاً حتى نرضاكَ لنا عبداً)^(٢)

* * *

(١) انظر « التنوير » (ص ٣٠٨) إذ الشرح للإمام ابن عطاء الله .

(٢) أورده بنحوه ابن القيم في « الفوائد » (ص ٢٦٧) .

الحكمة الثامنة والعشرون بعد المئتين (*)

تَطْلُعُكَ إِلَى بَقَاءِ غَيْرِهِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ وُجْدَانِكَ لَهُ ،
وَأَسْتَيْحَاشُكَ لِفَقْدَانِ مَا سِوَاهُ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ وُضُلَّتِكَ بِهِ

وجودُ العبدِ لربِّهِ ووصولُهُ إليه : هو غايةُ مطالبِهِ ، ومنتهى آمالِهِ ومآربه ، وبه يفوزُ بالنعيمِ ، ويحظى بالملكِ العظيمِ ، وعندَ ذلكَ ينسى كلَّ محبوبٍ ، ويلهى عن كلِّ مفروحٍ به ومرغوبٍ

وهذه هي صفةُ أهلِ التفريدِ ، الذين استهتروا في ذكرِ الله المجيد^(١) ؛ كما رُوِيَ عن أبي عبيدِ البُسريِّ قالَ : سألتُ رجلاً باللُّكَّام^(٢) : ما الذي أجلسَكَ في هذا الموضعِ ؟ فقالَ لي : وما سؤاكَ عن شيءٍ إنَّ طلبتُهُ لم تدركهُ ، وإنَّ لحقتُهُ لم تقعْ عليه ؟

قلتُ : أتخبرُني ما هو ؟ قالَ : علمي بأنَّ مجالسةَ الله تستغرقُ نعيمَ الجنانِ

ثم قالَ : أوَاهُ ! قد كنتُ أظنُّ أنَّ نفسي ظفرتُ ، ومِنَ الخلقِ هربتُ ، فإذا أنا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً إلى بيان عزّة معرفة الله تعالى المعرفة اللاتقة بالحادث ، فضلاً عن تعدُّد معرفته سبحانه المعرفة اللاتقة به ، وأن معرفة عموم المتكلمين وعلماء الظاهر الذين لم يضربوا بنصيب من علوم القوم . ليست هي المعرفة الحقيقية ، ودليل ذلك اشتغالهم بغيره عنه ، وأنسهم بسواه ، وميلهم لما عده ، يعرف هذا في أحوالهم فضلاً عن أقوالهم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [الشعراء : ٦٢] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ [الرعد : ٣٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام في بيان الإحسان « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » ، رواه البخاري (٥٠) ،

ومسلم (٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه

(١) استهتَرَ بكذا فهو مستهتَرٌ : ولع بالشيء دون مبالاة بما يقال فيه

(٢) اللُّكَّام جبل في لبنان .

كَذَّابٌ فِي مَقَالَتِي ، لَوْ كُنْتُ مُحِبًّا لِلَّهِ صَادِقًا مَا أَطْلَعَ عَلَيَّ أَحَدٌ .

فَقُلْتُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْمُحِبِّينَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، مُسْتَأْنَسِينَ^(١) بِخَلْقِهِ يَبْعَثُونَهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ؟! فَصَاحَ صَيْحَةً وَقَالَ لِي يَا مَخْدُوعٌ ؛ لَوْ شِمِمْتَ رَائِحَةَ الْحَبِّ ، وَعَايَنَ قَلْبُكَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْقَرَبِ . . مَا احْتَجَجْتَ أَنْ تَرَى فَوْقَ مَا رَأَيْتَ ثُمَّ قَالَ يَا سَمَاءُ وَيَا أَرْضُ ؛ أَشْهَدُ أَنَّ مَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِي ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ قَطُّ ، إِنْ كُنْتُ صَادِقًا فَأَمْتَنِي

فَوَاللَّهِ ، مَا سَمِعْتُ لَهُ كَلَامًا بَعْدَهَا ، وَخَفْتُ أَنْ يَسْبِقَ إِلَيَّ الظُّلُّ مِنَ النَّاسِ مِنْ قَتْلِهِ ، فَتَرَكْتُهُ وَمَضَيْتُ

فَبَيْنَا أَنَا عَلَى ذَلِكَ إِذَا أَنَا بِجَمَاعَةٍ ، فَقَالُوا مَا فَعَلَ الْفَتَى ؟ فَكُنَيْتُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالُوا ارْجِعْ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ قَبَضَهُ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُمْ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لَهُمْ مَنْ هَذَا الرَّجُلُ ؟ وَمَنْ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا وَيَحَاكَ هَذَا رَجُلٌ بِهِ كَانَ يُمَطَّرُ الْمَطَرُ ، قَلْبُهُ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَمَا رَأَيْتَهُ يَخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّ ذِكْرَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِهِ؟! فَهَلْ كَانَ أَحَدٌ هَكَذَا إِلَّا إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؟! فَقُلْتُ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا : نَحْنُ السَّبْعَةُ الْمَخْصُوصُونَ مِنَ الْأَبْدَالِ ، فَقُلْتُ عَلِّمُونِي شَيْئًا ، قَالُوا لَا تَحِبَّ أَنْ تُعْرِفَ ، وَلَا تَحِبَّ أَنْ تُعْرِفَ أَنَّكَ مِمَّنْ لَا يَحِبُّ أَنْ يُعْرِفَ^(٢)

وَفِي مِثْلِ هَذَا الْحَالِ أَنْشَدُوا^(٣) :

كَانَتْ لِقَلْبِي أَهْوَاءٌ مُفَرَّقَةٌ فَاسْتَجْمَعَتْ إِذْ رَأَيْتُكَ أَلْعَيْنُ أَهْوَائِي

(١) كَذَا بِالنَّصْبِ فِي جَمِيعِ النُّسخ ، وَفِي « الْحَلِيَّةِ » : (مُسْتَأْنَسُونَ)

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣١٨ / ١٠) .

(٣) الْبَيْتَانِ الْأَوَّلَانِ ضَمِنَ قَصِيدَةَ أَوْرَدَهَا ابْنُ دَاوُدَ الظَّاهِرِيُّ فِي « الزَّهْرَةِ » (ص ٩٧) ، وَهِيَ بِتَمَامِهَا أَوْرَدَهَا حُجَّةُ الْإِسْلَامِ فِي « إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ » (٤٢٠ / ٨) ، وَقَالَ : (وَمَا أَرَادُوا بِهِذَا إِلَّا إِثَارَ لَذَةِ الْقَلْبِ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى لَذَةِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالنِّكَاحِ ؛ فَإِنَّ الْجَنَّةَ مَعْدَنُ تَمَتُّعِ الْحَوَاسِ ، فَأَمَّا الْقَلْبُ فَلذَّتُهُ فِي لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَطْ) .

فَصَارَ يَخْشُدُنِي مَنْ كُنْتُ أَحْسَدُهُ وَصِرْتُ مَوْلَى الْوَرَى مُذْ صِرْتُ مَوْلَايَ
تَرَكْتُ لِلنَّاسِ دُنْيَاهُمْ وَدِينَهُمْ شُغْلًا بِذِكْرِكَ يَا دِينِي وَدُنْيَايَ

وقد سُئِلَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ عَنْ أَقْرَبِ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ،
فَقَالَ : أَقْرَبُ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْهِ : أَنْ يَطَّلَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ وَهُوَ لَا يَرِيدُ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
غَيْرَهُ^(١)

فهذه هي العلامة الصادقة والدلالة القاطعة على التحقق بهذا المقام العظيم .
فإنَّ كَانَ لَهُ شعورٌ بشيءٍ مِنَ الأغيارِ المحبوبةِ ، فتطلَّعَ إلى بقائها ، واستوحشَ
لفقدِها . . فذلك دليلٌ على عدمِ تحقُّقِهِ بذلك ، فليعرف منزلةً وحدَّهُ ، وليعمل في
تصحيحِ هذا المقامِ جهده .

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥٦ / ٩) .

الباب الرابع والعشرون
في المنافع والمضار

الحكمة التاسعة والعشرون بعد المئتين (*)

وقال رضي الله عنه :

النَّعِيمُ وَإِنْ تَنَوَّعَتْ مَظَاهِرُهُ إِنَّمَا هُوَ بِشُهُودِهِ وَأَقْتِرَابِهِ ،
وَالْعَذَابُ وَإِنْ تَنَوَّعَتْ مَظَاهِرُهُ إِنَّمَا هُوَ لَوْجُودِ حِجَابِهِ ، فَسَبَبُ
الْعَذَابِ وُجُودُ الْحِجَابِ ، وَإِتِمَامُ النَّعِيمِ بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ
الْكَرِيمِ

مظاهر النعيم المتنوعة : هي ما وردَ مِنْ أنواعِ الثوابِ في الدارِ الآخرةِ ؛ مِنْ
الحدودِ والقصورِ ، والولدانِ والغلمانِ ، والمأكَلِ والمشاربِ والملابسِ ، إلى غيرِ
ذلكِ مِنْ أنواعِ المسراتِ واللذاتِ

ومظاهر العذاب المتنوعة : هي ما وردَ مِنْ أنواعِ العقابِ فيها ؛ مِنْ الحميمِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الألم واللذة بخلق الله تعالى ، وليس للأسباب العادية أي أثر
فيها ، فلا عجب أن يجعل الله تعالى سعادة المرء في القرب منه سبحانه ، وشقاءه في البعد عنه جلَّ
وعلا ، على المعنى المخصوص للقرب والبعد عند القوم وعامة المتكلمين .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ رَبِّ آتِنِي إِعْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ [التحریم :
١١] ، وقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴾ [المطففين : ١٥-١٦] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ
لِقَاءَهُ » ، رواه البخاري (٦٥٠٧) ، ومسلم (٢٦٨٣) من حديث سيدنا عبادة بن الصامت
رضي الله عنه ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « قَالَ لِي جَبْرِيلُ : يَا مُحَمَّدُ ؛ أَحَبُّ مَنْ شَتَّ فَإِنَّكَ
مَفَارِقُهُ » ، رواه الطبراني في « المعجم الأوسط » (٤٨٤٥) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه

والجحيم ، والزقوم والحیات والعقارب ، والسلاسل والأغلال والأنكال ، وغير ذلك من أنواع الآلام والعقوبات

وليس وجود النعيم والعذاب بسبب وجود ذوات هذه الأشياء ومباشرتها للنعيم والمعذب ، وإنما ذلك لما تضمَّنته وظهرَ فيها من وجود قرب الله تعالى وشهوده للنعيم ، أو وجود حجابهِ وإعراضهِ عن المعذب ؛ فهذان الأمران بهما يقع النعيم والعذاب على التحقيق^(١)

* * *

(١) قال إمامنا الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٥٨ / ٨) : (فراقُ المحبوب شديد ؛ ينبغي أن تحبَّ من لا يفارقه ؛ وهو الله تعالى ، ولا تحب ما يفارقه ؛ وهو الدنيا ؛ فإنك إن أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى ، فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه ، وفراقك لما تحبُّه ، وكلُّ من فارق محبوباً فيكون أذاه بقدر حبه وقدر أنسه به ، وأنس الواجد للدنيا بالدنيا أكثر من أنس الفاقد لها وإن كان حريصاً عليها) .

(*) حكمة الثلاثون بعد المئتين

مَا تَجِدُهُ الْقُلُوبُ مِنَ الْهُمُومِ وَالْأَحْزَانِ ، فَلْأَجْلِ مَا مُنِعَتْ مِنْ
وُجُودِ الْعِيَانِ

وجودُ الهمومِ والأحزانِ الدنيويَّةِ والأخرويَّةِ مِنْ نتائجِ رؤيةِ النفسِ واعتبارِها وبقاءِ حظِّها ، وهو الذي منعَ العبدَ مِنْ وجودِ العِيَانِ
فلو قد فَنِيَ عن رؤيةِ نفسه ، وذهبَ عن مراعاةِ حظِّه . . لظفرَ بوجودِ العِيَانِ ، ولم يكنْ لَهُ هَمٌّ ولا حزنٌ ألبتَّةَ ، بل يكونُ متَّصلاً بالحبورِ ، دائمَ الفرحِ والسرورِ ، كما قالَ تعالى ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ اللَّهُ مَعَكُمْ ﴾ [التوبة : ٤٠] ، فالمعيَّةُ المذكورةُ لا يجتمعُ معها حزنٌ ، وهي ما قلناه مِنْ وجودِ العِيَانِ^(١)

والعِيَانُ - واللهُ أعلمُ - درجةٌ فوقَ درجةِ اليقينِ ، كما قالَ الشاعرُ^(٢) : [من الكامل]
كَبُرَ الْعِيَانُ عَلَيَّ حَتَّى إِنَّهُ صَارَ الْيَقِينُ مِنَ الْعِيَانِ تَوْهَمًا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن شهود الحق سبحانه حالُ بهجة وسرور ، فلا معنى للحزن فيه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَحْزَنَنَّ عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ ﴾ [الزمر ٥٦] ، فلو أنه كان شهد الله لم يتحسر ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما ظنَّك يا أبا بكرٍ باثنين اللهُ ثالثهما !؟ » ، رواه البخاري (٣٦٥٣) ، ومسلم (٢٣٨١) من حديث الصديق الأكبر رضي الله عنه .

(١) في (أ) وحدها : (وهي - كما قلناه - من وجود العيان) .

(٢) البيت للمنتبي . انظر « ديوانه » (ص ١٦) ، قال الواحدي شارحاً لهذا البيت في « شرح ديوان المنتبي » (ص ٢٠) : (عظمَ علي ما أعايته من الممدوح وحاله ، حتى شككت فيما رأيت ؛ إذ لم أر مثله ولم أسمع به حتى صار المعايين كالمتهوَّم المظنون الذي لا يُرى) .

قَالَ الشَّبْلِيُّ : (مَنْ عَرَفَ اللَّهَ لَا يَكُونُ لَهُ غَمٌّ أَبَدًا)^(١)

وقيلَ أوحى اللهُ تعالى إلى داودَ عليه السلامُ : يا داودُ ؛ إِنَّ مُحِبِّيَّ في خلقي
أَنْ يَكُونُوا رُوحَانِيَّينَ ، وَلِلرُّوحَانِيَّةِ عِلْمٌ ؛ هُوَ أَلَا يَغْتَمُّوا وَأَنَا مُصْبِحُ قُلُوبِهِمْ ،
يا داودُ ؛ لَا تَمْزِجِ الْهَمَّ قَلْبَكَ فَيَنْقُصَ مِيرَاثُ حُلَاوَةِ الرُّوحَانِيَّينَ^(٢)
وَسَيَأْتِي مِنْ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ أَوْحَى اللهُ إلى داودَ : يا داودُ ؛ بِي فَافْرَحْ ، وَبِذِكْرِي
فَتَنْعَمَ^(٣)

فبِاسْتِنَارَةِ الْقَلْبِ بِنُورِ الْمَعْرِفَةِ ، وَاحْتِظَائِهِ بِوُجُودِ الْعِيَانِ وَالرُّؤْيَةِ . . يَخْرُجُ مِنْهُ
الْهَمُّ ، وَيَحِلُّ [مَحَلَّةُ] الرُّوحَانِيَّةِ^(٤) ، عَلَى أَنَّ فِي وَجُودِ الْهَمُومِ وَالْأَحْزَانِ لِمَنْ لَمْ يَبْلُغْ
هَذَا الْمَقَامَ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى دَفْعِهَا عَنْ نَفْسِهِ . . فَوَائِدُ جَزِيلَةٌ ، لَا يَنْبَغِي أَنْ تُسْتَحَقَرَ ؛
مِنْ قِبَلِ أَنَّهَا مُوجِبَةٌ لَخَمُودِ النَّفْسِ ، وَصَفَاءِ الْقَلْبِ ، وَزَوَالِ الْأَشْرِ وَالْبَطَرِ وَالْفَرْحِ
بِالدُّنْيَا ، ثُمَّ هِيَ كَفَّارَاتٌ إِنْ كَانَتْ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ ، وَدَرَجَاتٌ إِنْ كَانَتْ فِي الْأُمُورِ
الْآخِرَوِيَّةِ

وَالْهَمُّ مُتَعَلِّقٌ بِمَا يَكُونُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، وَالْحُزْنُ مُتَعَلِّقٌ بِمَا يَكُونُ فِي الْمَاضِي^(٥)

❖

(١) رواه ابن الجوزي في « صفة الصفوة » (٤٥٨ / ٢)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧٦ / ١٠) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢١٧ / ٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٥٠٤) ، وانظر (ص ٩٨١) .

(٤) في جميع النسخ : (محل) بدل (محلَّة)

(٥) والغمُّ متعلق بما يكون في الآن .

الحكمة الحادية والثلاثون بعد المئتين (*)

مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ عَلَيْكَ : أَنْ يَرْزُقَكَ مَا يَكْفِيكَ ، وَيَمْتَنَعَكَ
مَا يُطْغِيكَ

وجدانُ الكفايةِ مِنَ الرزقِ وعدمُ الزيادةِ عليها والنقصانِ منها . . مِنْ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى التَّامَّةِ الكَامِلَةِ عَلَى الْعَبْدِ ؛ لِمَا لَهُ فِي ذَلِكَ مِنْ حُصُولِ جَمِيعِ الْمَصَالِحِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُنْيَوِيَّةِ .
أَمَّا مَصَالِحُ الدِّينِ فِي عَدَمِ الزِّيَادَةِ عَلَى الْكُفَايَةِ فَظَاهِرٌ ؛ إِذْ لَوْ وَجَدَهَا لَرَبَّمَا أَوْجَبَ لَهُ ذَلِكَ طُغْيَانًا ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴾ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى ﴿ [العلق : ٦-٧] ، فَالاسْتِغْنَاءُ : هُوَ وَجُودُ الزِّيَادَةِ عَلَى الْكُفَايَةِ ، وَهُوَ سَبَبُ الطُّغْيَانِ ، وَالطُّغْيَانُ أَصْلُ كُلِّ مَعْصِيَةٍ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ ، وَقِصَّةُ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ حِينَ طَلَبَ الدَّعَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْزُقَهُ اللَّهُ مَالًا ، وَمَا آلَ إِلَيْهِ أُمْرُهُ . . مشهورة^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات صفة اللطف على القول بها ، من غير وجوب عليه سبحانه ، وإثبات صفة الحكمة عند السادة الماتريديّة ، وأنه تعالى علم ما يصلح أحوال عباده من غنى أو فقر ، فعاملهم بما تقتضيه أحوالهم نعمة وبلاء ، وجعل من تمام النعمة في هذا الباب أن يكون رزق العبد قوتاً ، والقوت : ما يقوم بالأود ، ويغني عن الحاجة والسؤال .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ ضُرُّدَعَانًا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر ٤٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم ؛ اجعل رزق آل محمد قوتاً » ، رواه البخاري (٦٤٦٠) ، ومسلم (١٠٥٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) رواها الطبراني في « المعجم الكبير » (٢١٨ / ٨) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٠٤٨) من حديث سيدنا أبي أمامة رضي الله عنه ، وخلاصتها : أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله =

وَقَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
« خَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي ، وَخَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ »^(١)

وفي حديث أبي الدرداء عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم قال : « مَا طَلَعَتْ
السَّمْسُ إِلَّا بِجَنْبَيْهَا مَلَكَانِ يُنَادِيَانِ يُسَمِعَانِ الْخَلَائِقَ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛
هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ ، مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَالْهَي »^(٢)

وَأَمَّا مَصَالِحُ الدُّنْيَا فِي ذَلِكَ : فسيأتي التنبيه عليها في قول المؤلف (ليقُلَّ
ما تفرحُ به يقلُّ ما تحزنُ عليه)^(٣)

وَأَمَّا مَصَالِحُ الدِّينِ عِنْدَ وَجُودِ الْكِفَايَةِ وَعَدَمِ النِّقْصَانِ مِنْهَا : فَمِنْ أَجْلِ تَوْصُلِهِ
بِذَلِكَ إِلَى الْإِسْتِعَانَةِ بِهَا عَلَى الطَّاعَةِ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَلِأَجْلِ ذَلِكَ عَظُمَتِ النِّعْمَةُ بِهَا عَلَى
العَبْدِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ
الدُّنْيَا ﴾ [الفصص : ٧٧] أَي لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ فِي الْآخِرَةِ أَنْ تَتَوَصَّلَ إِلَيْهِ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ
الدُّنْيَا

وَأَمَّا مَصَالِحُ الدُّنْيَا فِي ذَلِكَ : فظاهراً لا يحتاجُ إلى تنبيهٍ عليه ؛ إذ بذلك يحصلُ له

= أَنْ يَدْعُوَ لَهُ بِالسَّعَةِ فِي الرِّزْقِ ، فَقَالَ لَهُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَلِيلٌ تَوْدِي شُكْرَهُ خَيْرٌ
مِنْ كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ » ، فَحَلَفَ لَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً لِيَصَّدَّقَ وَلِيَفْعَلَ ، فَلَمَّا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَطُلِبَتْ مِنْهُ
الرِّزْقَةُ أَبَى أَنْ يَدْفَعَهَا ، وَنَعْتَهَا بِالْجُزْئَةِ ، وَنَزَلَ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَكُنَّا مِنْ
فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ . . . ﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴾ [التوبة ٧٥-٧٧] ،
وَقَالَ الْحَافِظُ الْبَيْهَقِيُّ عَقِبَهُ : (فِي إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ نَظَرٌ ، وَهُوَ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ أَهْلِ التَّفْسِيرِ) ،
إِلَّا أَنَّ ثَعْلَبَةَ بْنَ حَاطِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِدْرِيٌّ ، وَالبَدْرِيُّونَ مِمَّنْ بُشِّرَ بِالْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ لَا يَتَخَلَفُ لَصَدَقَ
الْوَعْدَ الْحَقُّ ، فَلَعَلَّهُ كَمَا ذَكَرَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي « الْإِصَابَةِ » (١ / ٥١٦-٥١٧) أَنَّهُ ثَعْلَبَةُ بْنُ
أَبِي حَاطِبٍ نَفَلًا عَنْ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ .

(١) رواه أحمد في « المسند » (١ / ١٧٢) ، وابن حبان في « صحيحه » (٨٠٩) ، والبيهقي في
« شعب الإيمان » (٥٤٨) .

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٥ / ١٩٧) ، وابن حبان في « صحيحه » (٣٣٢٩) ، وأبو نعيم في
« الحلية » (١ / ٢٢٦) .

(٣) انظر (ص ٨٢٠) .

طيبُ العيشِ ، وراحةُ القلبِ والبدنِ ، وصيانةُ الوجهِ عن ذلِّ المسألةِ عندَ وجودِ الحاجةِ والفاقةِ .

فعلى العبدِ : أن يشكرَ اللهَ تعالى على هذه النعمةِ العظيمةِ ، ويقنعَ بما أباحَ له من هذه المنَّةِ الجسيمةِ ، فيستعجلَ بذلكَ راحةَ نفسه ، والاستغناءَ عن بني جنسه ، ويحصلَ له بذلكَ حلاوةَ الزهدِ في الأمورِ العاجلةِ ، وتجاوِي القلبِ عن زهرتها ؛ فإن طلبَ الزيادةِ مِنَ الدنيا ، ولم يقنعَ بما قُسمَ له منها . . خيفَ عليه مِن اقتحامِ المهالكِ ؛ إذ يجزُّهُ الحرصُ والطمعُ إلى ذلكِ .

قال بعضُ العارفينَ : (كلُّ مَنْ لا يعرفُ قدرَ ما رُويَ عنه مِنَ الدنيا . . ابتليَ بأحدِ وجهينِ إما بحرصٍ مع فقرٍ يتقطَّعُ فيه حسراتٍ ، أو رغبةٍ في غناءٍ تنسيه شُكرَ ما أنعمَ اللهُ به عليه)

وقد ثبتَ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ ، وَإِنَّمَا الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ »^(١) ، وغنى النفسِ عن الدنيا : شرفُ الأولياءِ المختارينِ ، وعزُّ أهلِ التقوى مِنَ المؤمنينَ المحسنينَ ، ولقد صدقَ الشاعرُ في قوله^(٢)

[من الطويل]

غِنَى النَّفْسِ مَا يَكْفِيكَ مِنْ سَدِّ خَلَةٍ فَإِنْ زِدْتَ شَيْئاً عَادَ ذَاكَ الْغِنَى فَقَرّاً
يُحكى عن بنانِ الحمَّالِ رضيَ اللهُ عنه أَنَّهُ قَالَ : كنتُ طاوياً مطروحاً على بابِ بني شيبَةَ سبعةَ أيامٍ لم أذُقْ شَيْئاً ، فتوديتُ في سرِّي إِنَّ مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ أَعْمَى اللهُ عَيْنِي قَلْبِهِ^(٣)

(١) رواه الترمذي (٢٣٧٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) البيت لسالم بن وابصة الأسدي . انظر « شرح الحماسة » للتبريزي (١٦ / ٢) ، وقال شارحاً لهذا البيت : (متى وجدت ما يسدُّ حاجتك فأنت غني النفس ، فإن طلبت زيادة عن كفايتك صرت محتاجاً ، فيرجع غناك فقراً) .

(٣) رواه ابن حبيب في « عقلاء المجانين » (٤٠٨) ولكن عن سمنون ، وهو في « إحياء علوم الدين » (٨٩ / ٦) عن الطنافسي .

وقال عبد الواحد بن زيد ذُكِرَ لي أَنَّ في خرابِ الأُبُلَّةِ جاريةً مجنونةً تنطقُ بالحكمة^(١) ، فلم أزل أطلبُها حتى وجدتُها في خربةٍ جالسةً على حجرٍ وعليها جبةٌ صوفٍ وهي محلوقةُ الرأسِ ، فلَمَّا نظرتُ إليَّ قالتُ لي مِنْ غيرِ أَنْ أكلَمَها مرحباً بك يا عبدَ الواحدِ ، قلتُ رَحَّبَ اللهُ بكِ ، وعجبتُ مِنْ معرفتِها بي ولم ترني قبلَ ذلكَ ، فقالتُ : ما الذي جاء بك ها هنا ؟ قلتُ : جئتُ لتعطيني ، قالتُ : وا عجباً لو اعطيتُ يوعظُ !

ثم قالتُ يا عبدَ الواحدِ ؛ اعلمُ أَنَّ العبدَ إذا كانَ في كفايةٍ ، ثم مالَ إلى الدنيا . سلبَهُ اللهُ حلاوةَ الزهدِ ، فيظلُّ حيرانَ والهأ ، فَإِنْ كانَ لَهُ عندَ اللهِ نصيبٌ عاتِبُهُ وحيأً في سرِّهِ ؛ فقالَ عبدي ؛ أردتُ أَنْ أرفعَ قدرَكَ عندَ ملائكتي وحملةِ عرشي^(٢) ، وأجعلَكَ دليلاً لأوليائي وأهلِ طاعتي في أرضي ، فمِلْتَ إلى عرضٍ مِنْ أعراضِ الدنيا وتركتَنِي ؟! قد ورَّثَكَ بِذلكَ الوَحْشَةَ بعدَ الأنسِ ، والذلَّ بعدَ العزِّ ، والفقرَ بعدَ الغنى ، عبدي ؛ ارجعْ إلى ما كنتَ عليه أرجعْ إلى ما كنتَ تعرفُهُ مِنْ نَفْسِكَ

قالَ : ثم تركتَنِي وولَّتْ عَنِّي ، فانصرفْتُ وبقلبي حسرةٌ منها^(٣) وفي بعضِ الكتبِ (إِنَّ أَهْوَنَ ما أصنعُ بالعالمِ إذا مالَ إلى الدنيا . أَنْ أَسْلِبَهُ حلاوةَ مناجاتي)^(٤)

وذكرَ أبو إبراهيمَ إسحاقُ بنُ إبراهيمَ التُّجِيبِيُّ القرطُبِيُّ المالكيُّ في كتابِ « النصائحِ » لَهُ : عن أبي عبدِ ربِّهِ الشاميِّ ثم الدمشقيِّ أَنَّهُ كانَ مِنْ أَكثَرِ أَهْلِ دِمَشقَ مالاً ، فخرجَ مسافراً ، فأَمْسَى إلى جانبِ نهرٍ ومرعى ، فنزلَ بِهِ ، قالَ فسمعتُ

(١) هي ميمونة السوداء كما في « الحلية » ، والأُبُلَّة : بلدة على شاطئ دجلة .

(٢) أردتُ هنا : بمعنى أحييتُ ، أو هي بتاء المخاطب المذكور .

(٣) روى الخير بطوله وبنحو ما هنا أبو نعيم في « الحلية » (١٥٨ / ٦)

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٠ / ٢) عن مالك بن دينار رحمه الله تعالى .

صوتاً يكثرُ حمدَ الله في ناحيةِ المرج ، فاتبعتهُ ، فوافيتهُ رجلاً ملفوفاً في حصير ،
فسلمتُ عليه ، فقلتُ : مَنْ أَنْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ؟ فقالَ : رجلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فقلتُ :
ما حَالُكَ هذِهِ ؟ قَالَ : حَالُ نِعْمَةٍ يَجِبُ عَلَيَّ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهَا

قَالَ فقلتُ كَيْفَ وَإِنَّمَا أَنْتَ فِي حَصِيرٍ ؟ ! قَالَ وما لي لَا أَحْمَدُ اللَّهَ وَقَدْ
خَلَقَنِي فَأَحْسَنَ خَلْقِي ، وَجَعَلَ مَنْشئِي وَمَوْلَدِي فِي الْإِسْلَامِ ، وَأَلْبَسَنِي الْعَافِيَةَ فِي
أَرْكَانِي ، وَسَتَرَ عَلَيَّ مَا أَكْرَهُ ذِكْرُهُ أَوْ نَشْرُهُ ، فَمَنْ أَعَظَمُ نِعْمَةً مِمَّنْ أَمْسَى فِي مِثْلِ
مَا أَنَا فِيهِ ؟ !

فقلتُ لَهُ : إِنْ رَأَيْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ أَنْ تَقُومَ مَعِيَ إِلَى الْمَنْزِلِ ؛ فَإِنَّا نَزُولٌ عَلَى النَّهْرِ
هَاهُنَا ، قَالَ وَلِمَ ؟ قلتُ لَتَصِيبَ مِنَ الطَّعَامِ ، وَنُعْطِيكَ مَا يَغْنِيكَ عَنْ لِبْسِ
الْحَصِيرِ ، قَالَ : مَا لِي فِيهِ مِنْ حَاجَةٍ ، فَرَاوَدْتُهُ عَلَى أَنْ يَتَّبِعَنِي فَأَبَى ، فَانْصَرَفْتُ وَقَدْ
تَقَاصَرَتْ نَفْسِي وَمَقْتُّهَا ؛ إِذْ لَمْ أَخْلُفْ رَجُلًا بِدَمَشَقَ يَكَاثُرُنِي فِي غِنًى ، وَأَنَا أَلْتَمِسُ
الزُّيَادَةَ ، فقلتُ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ سُوءِ مَا أَنَا فِيهِ .

فَبِتُّ لَا يَعْلَمُ أَعْوَانِي مَا أَجْمَعْتُ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا كَانَ بِالسَّحْرِ رَحَلُوا كُنُحَ رَحِلَتِهِمْ فِيمَا
مَضَى ، وَقَدَّمُوا إِلَيَّ دَابَّتِي ، فَصَرَفْتُهَا إِلَى دَمَشَقَ ، فقلتُ ما أَنَا بِصَادِقٍ فِي التَّوْبَةِ إِنْ
مَضَيْتُ إِلَى مَتَجَرِّي ، فَسَأَلَنِي الْقَوْمُ ، فَأَخْبَرْتُهُمْ ، وَعَاتَبُونِي عَلَى الْمَضِيِّ فَأَبَيْتُ .

فَلَمَّا قَدِمَ دَمَشَقَ وَضَعَ يَدَهُ يَتَصَدَّقُ بِمَالِهِ ، فَمَا زَالَ يَفَرِّقُهُ فِي سَبِيلِ الْخَيْرَاتِ حَتَّى
احْتَضَرَ ، فَمَا وَجَدُوا عِنْدَهُ إِلَّا قَدْرَ ثَمَنِ الْكَفَنِ .

زَادَ غَيْرُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ : وَكَانَ يَقُولُ - يَعْنِي أَبَا عَبْدِ رَبِّهِ الْمَذْكُورَ - : وَاللَّهِ ؛ لَوْ أَنَّ
نَهْرَكَم - يَعْنِي نَهْرَ دَمَشَقَ - سَالَ ذَهَبًا . مَا خَرَجْتُ إِلَيْهِ ، وَلَا أَخَذْتُ شَيْئاً مِنْهُ ، وَلَوْ
قِيلَ لِي : مَنْ مَسَّ هَذَا الْعَمُودَ مَاتَ . . لَقُمْتُ إِلَيْهِ وَعَانَقْتُهُ ؛ شَوْقاً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(١) .

* * *

(١) أصل القصة رواها أبو نعيم في « الحلية » (١٦٠ / ٥) .

الحكمة الثانية والثلاثون بعد المئتين (*)

لِقِلِّ مَا تَفْرَحُ بِهِ يَقِلَّ مَا تَحْزَنُ عَلَيْهِ

درءُ المفاسدِ أهمُّ عندَ العقلاءِ مِنْ جلبِ المصالحِ ، فَمَنْ زَوَى اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فضولَ الدنيا ، ورضيَ بذلك ، وقنعَ منها باليسيرِ ، ولم يتطَلَّعْ إلى زيادةٍ مِنْ مالٍ أو جاهٍ . . فهو كاملُ العقلِ ، حسنُ النظرِ لنفسِهِ ؛ لأنَّهُ دفعَ عن نفسِهِ مفسدةَ وجودِ الحزنِ ، بتركِهِ لما يفيدُ حصولَ مصلحةِ الفرحِ الذي يزولُ عن قربٍ ، واعتاضَ مِنْ ذَلِكَ الراحةَ الدائمةَ ؛ كما قيلَ^(١)

[من الطويل]

وَمَنْ سَرَّهُ أَلَّا يَرَى مَا يَسُوءُهُ فَلَا يَتَّخِذُ شَيْئاً يَخَافُ لَهُ فَقْداً
فَإِنَّ صَلَاحَ الْمَرْءِ يَرْجِعُ كُلُّهُ فَسَاداً إِذَا الْإِنْسَانُ جَازَ بِهِ أَلْحَداً

وقيلَ لبعضِهِمْ : لِمَ لَا تَغْتَمُّ ؟ فقالَ : لأنِّي لَا أَقْتَنِي مَا يَغْمُنِي فَقْدُهُ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه جعل من سسته في خلقه أنهم إن استكثروا من الدنيا استكثروا من الهموم والغموم ، وبالعكس ، فمن أراد الراحة خفف ؛ فقد فاز المخفون .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ [الرعد : ٢٦] ، وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ [القصاص : ٧٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ عَقَبَةٌ كَوْوداً ، لَا يَنْجُو فِيهَا إِلَّا كُلُّ مُخَفٍّ » ، رواه البزار في « مسنده » (٤١١٨) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه

(١) البيتان في « شرح مقامات الحريري » (١٠٨ / ٢) لعبيد الله بن عبد الله بن طاهر ، وكذا الثاني عند الروشاء في « الموشى » (ص ٣٣)

(٢) أورده العلامة الراغب في « الذريعة » (ص ٢٣٥) .

فالمفروحُ به هو المحزونُ عليه ؛ إن قليلاً قليلاً ، وإن كثيراً فكثيرٌ ؛ كما
قيل [من الطويل]

عَلَى قَدَرٍ مَا أُولِعْتَ بِالشَّيْءِ حُزْنُهُ وَيَصْعُبُ نَزْعُ آلْسَهُمْ مَهْمَا تَمَكَّنَا
وَيُحْكِي أَنَّهُ حُمِلَ إِلَى بَعْضِ الْمُلُوكِ قَدَحٌ مِنْ فَيْرُوزٍ مَرْصَعٍ بِالْجَوْهَرِ ، لَمْ يَرْ لَهُ
نَظِيرٌ ، ففَرَحَ الْمَلِكُ بِهِ فَرَحاً شَدِيداً ، فَقَالَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ عِنْدَهُ : كَيْفَ تَرَى هَذَا ؟
قَالَ : أَرَأَهُ مُصِيبَةً وَفَقْرًا ، قَالَ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ ! قَالَ : إِنْ انْكَسَرَ كَانَتْ مُصِيبَةً لَا جَبَرَ
لَهَا ، وَإِنْ سُرِقَ صَرَتْ فَقِيرًا إِلَيْهِ ، وَلَمْ تَجِدْ مِثْلَهُ ، وَقَدْ كُنْتَ قَبْلَ أَنْ يُحْمَلَ إِلَيْكَ فِي
أَمْنٍ مِنَ الْمُصِيبَةِ وَالْفَقْرِ

فَاتَّفَقَ أَنَّهُ انْكَسَرَ الْقَدَحُ يَوْمًا ، فَعَظُمَتْ مُصِيبَةُ الْمَلِكِ فِيهِ ، وَقَالَ صَدَقَ
الْحَكِيمُ ؛ لَيْتَهُ لَمْ يُحْمَلَ إِلَيْنَا^(١)

وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْمُصِيبَةِ أَوْ أَعْظَمُ مِنْهَا نَازِلٌ بِكُلِّ مَنْ لَهُ عِلَاقَةٌ بِشَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِ
الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهَا إِنْ لَمْ تُؤْخَذْ مِنْهُ بِغَضَبٍ أَوْ سَرِقَةٍ أَوْ جَائِحَةٍ نَازِلَةٍ . . فَلَا بُدَّ أَنْ يُؤْخَذَ هُوَ
عَنْهَا بِالمَوْتِ الْهَازِمِ لِلذَّاتِ ، الْمُنْغَصِ لِلشَّهَوَاتِ ، فَإِنْ كَانَ لَهُ أَلْفُ مَحْبُوبٍ مِثْلًا . .
نَزَلَ بِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ أَلْفُ مُصِيبَةٍ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَحِبُّهَا كُلَّهَا ، وَقَدْ سُلِبَتْ مِنْهُ
فِي كَرَّةٍ وَاحِدَةٍ ، وَلِذَلِكَ كَانَ الزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا مِنْ قَضَايَا الْعَقْلِ^(٢)

(١) أوردته حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢١٨/٦) .

(٢) ومن الحكمة أن يتدرج في نفي محبوباته التي لا تنفعه في آخرته ، ولا يعمد إلى قطعها جملة ؛ فإن
ذلك ممتنع عادة ، وليأخذ بوضعية إمامنا الغزالي ؛ حيث يقول في « ميزان العمل » (ص ٢٨٧) :
(إن النزوع عما وقع الإلْفُ به دفعة واحدة . . عسير ، بل ممتنع ، ولذلك يُرَقَّى الصبي إلى تعلم
الأدب بالترغيب في اللعب بالصولجان والطيور ، ثم يُكفَّ عن اللعب بالترغيب في الثروة والمال ،
والتزين بالثياب الجميلة وغيرها ، ثم يُرَقَّى بعد ذلك بالترغيب في المحمودة والثناء ، ونيل الكرامة
والرئاسة ، ثم يُرَقَّى بالترغيب في سعادة الدار الآخرة ، وتكون الرئاسة آخر ما يخرج من رؤوس
الصدقين . . .) إلى أن قال : (ويقطع العلائق تمنحي الغموم) .

قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : (لِلْعَقْلِ أَلْفُ اسْمٍ ، وَلِكُلِّ اسْمٍ مِنْهُ أَلْفُ اسْمٍ ، وَأَوَّلُ كُلِّ اسْمٍ مِنْهُ تَرْكُ الدُّنْيَا)^(١)

وَقَالَ الْحَسَنُ (كَيْفَ يُسَمَّى عَاقِلًا وَهُوَ يَمْسِي وَيَصْبِحُ فِي الدُّنْيَا وَمِبَاهَاةَ أَهْلِهَا فِي الْمَطَاعِمِ وَالْمَشَارِبِ وَالْمَلَابِسِ وَالْمَرَاقِبِ ؟ ! أَوْلَيْتَكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ، وَأَوْلَيْتَكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ، وَأَوْلَيْتَكَ هُمُ الْجَاهِلُونَ)^(٢)

وَأَنشَدُوا^(٣) :

أَيُّهَا الْمَرْءُ إِنَّ دُنْيَاكَ بَحْرٌ طَافِحٌ مَوْجُهُ فَلَا تَأْمَنْتَهَا
وَسَبِيلُ النِّجَاةِ فِيهَا مُبِينٌ وَهُوَ أَخَذُ الْكَفَافِ وَالْقُوتِ مِنْهَا
وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الثَّقَفِيُّ : (أَفٌّ مِنْ أَشْغَالِ الدُّنْيَا إِذَا أَقْبَلْتَ ، وَأَفٌّ مِنْ حَسْرَاتِهَا إِذَا أَدْبَرْتَ ، وَالْعَاقِلُ مَنْ لَا يَرْكُنُ إِلَى شَيْءٍ ؛ إِذَا أَقْبَلَ كَانَ شَغْلًا ، وَإِذَا أَدْبَرَ كَانَ حَسْرَةً)^(٤) .

وَقَدْ قِيلَ^(٥) :

وَمَنْ يَحْمَدِ الدُّنْيَا لِشَيْءٍ يَسُرُّهُ فَسَوْفَ لَعَمْرِي عَنْ قَلِيلٍ يَلُومُهَا
إِذَا أَدْبَرَتْ كَانَتْ عَلَى الْمَرْءِ حَسْرَةً وَإِنْ أَقْبَلَتْ كَانَتْ كَثِيرًا هُمُومُهَا

(١) أوردته السهروردي في « عوارف المعارف » (١ / ١٢٣) ، وفي (ج) : (منها) بدل (منه) في الموضوعين ، والمثبت موافق للأصل المنقول عنه

قال الإمام المحاسبي في « آداب النفوس » (ص ١٠٠) : (وأنفع ما عالَج به المؤمن في أمر دينه : قطع حبِّ الدنيا من قلبه ، فإذا فعل ذلك هان عليه ترك الدنيا ، وسهل عليه طلب الآخرة ، ولا يقدر على قطعها إلا بأداته ، أما إني لا أقول : أداته الفقر وقلة الشيء ، وكثرة الصيام والصلاة والحج والجهاد ، ولكن أصل أداته : الفكر ، وقصر الأمل ، ومراجعة التوبة والطهارة ، وإخراج العز من القلب ، ولزوم التواضع ، وعمارة القلب بالقوى ، وإدامة الحزن ، وكثرة الهم بما هو وارد عليه) .

(٢) أوردته البلوي في كتابه « ألف باء » (١ / ٢٠٧)

(٣) البيتان للفقهاء محمد بن عبد الله بن أبي ريمين كما في « يتيمة الدهر » (٢ / ٨٢) .

(٤) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٦٥) ، وأوردته القشيري في « رسالته » (ص ٢٠٠)

(٥) البيتان رواهما الحافظ ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١٩٧ / ٧٠) لسيدنا علي رضي الله عنه ، ورواهما ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٧٣) في خبر من غير نسبة

وقيل لأبي القاسم الجنيد متى يكون الرجل موصوفاً بالعقل ؟ فقال : إذا كان
للأمر مميّزاً ، ولها متصفّحاً ، وعمّا يوجبُهُ عليه العقلُ باحثاً ، يلتمسُ بذلك طلبَ
الذي هو أولى ليعملَ به ، ويؤثرهُ عمّا سواه ، فإذا كان كذلك فمن صفته ركوبُ
الفضل في كلِّ أحواله بعدَ إحكامِ العملِ بما فرضَ اللهُ عليه ، وليس من صفة العقلاء
إغفالُ النظر لما هو أحقُّ وأولى ، ولا من صفتهم الرضا بالنقص والتقصير

فمن كانت هذه صفته ، بعدَ إحكامِ ما يجبُ عليه من عمله . . تركَ التشاغلَ بما
يزول ، وتركَ العملَ بما يفنى وينقضي ؛ وذلك صفةُ كلِّ ما حوت عليه الدنيا ،
وكذلك لا يرضى أن يشغل نفسه بقليل زائل ، ويسير حائل ، يصدّه التشاغلُ به
والعملُ له عن أمور الآخرة التي يدوم نعيمها ونفعها ، ويتأبّد سرورها ، ويتصل
بقاؤها ، وذلك أن الدينَ يدوم نفعه ، ويبقى على العامل له حظه ، وما سوى ذلك
زائل متروك ، مفارقٌ موروث ، يخافُ مع تركه سوءَ العاقبة فيه ، ومحاسبة الله
عليه ، وكذلك صفةُ العاقل ؛ لتصفّحه الأمور بعقله ، والأخذ منها بأوفره ، قال الله
تعالى ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا
الْأَلْبَابِ ﴾ [الزمر : ١٨] ، بذلك وصفهم الله تعالى

وذوو الألباب : هم ذوو العقول ، وإنما وقع الثناء عليهم بما وصفهم الله به ؛
للاخذ بأحسن الأمور عند استماعها ، وأحسن الأمور هو أفضلها ، وأبقاها على
أهلها نفعاً في العاجل والآجل ، وإلى ذلك ندب الله عز وجل من عقل في كتابه .
انتهى كلام الجنيد^(١)

وهو في غاية الحسن ونهاية التحقيق ، وفيه مناسبة لما كنّا بصددِهِ من التنبيه على كلام
المؤلف ، فرأيتُ ذكره ها هنا لائقاً متأكداً ، والله تعالى الموفقُ للعمل به بمنه وكرمه .

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٧٧)

الحكمة الثالثة والثلاثون بعد المئتين (*)

إِنْ أَرَدْتَ أَلَّا تُعْزَلَ . . فَلَا تَتَوَلَّ وَلَايَةً لَا تَدُومُ لَكَ .

هذه مِنْ أمثلة ما تقدَّم ؛ لأنَّ الولاية مألها إلى الحزن ؛ بسبب وقوع العزل عنها ، ومقتضى نظر العقل ترك الولاية المفروح بها ؛ لئلا يقع في العزل المحزون له

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن سنة الله تعالى في خلقه ألا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه ، فجعل ذو الجلال والإكرام ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [القصص : ٨٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « حق على الله ألا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه » ، رواه البخاري (٢٨٧٢) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه

الحكمة الرابعة والخامسة والثلاثون بعد المئتين (*)

إِنْ رَغَبْتَ أَلْدَيَاتُ زَهَدَتْكَ أَلْتَهَيَاتُ .

إِنْ دَعَاكَ إِلَيْهَا ظَاهِرٌ نَهَاكَ عَنْهَا بَاطِنٌ .

بدايات الأمور وظواهرها : ترغّب الجاهل فيها ، وتدعوه إليها ؛ لأنها رائقة الحسن ، مليحة الظاهر ، فيغترّ الجاهل بذلك ، فيقوده إلى ما فيه ضرره وهلاكه .

ونهايات الأمور وبواطنها : تزهد العاقل ، وتنهاه عنها ؛ لما أشهدته من سماجيتها ، وقبح باطنها ، فيعتبر العاقل بذلك ، فيهرب منها ، ويسلم من شرّها وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله : (الأكوأ ظاهرها غيرة ، وباطنها عبرة) (١)

قال وهب بن منبه : صحب رجل بعض الرهبان سبعة أيام ليستفيد منه شيئاً ، فوجده مشغولاً عنه بذكر الله تعالى والفكر ، لا يفتّر ، ثم التفت في اليوم السابع ،

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى أن البقاء للقديم سبحانه ، وما سواه ظلّ زائل وعرض حائل ، فحقيقة الحوادث أنها فانية ، فعلى العبد أن يداخلها بصدق ويخارجها بصدق ؛ فإنه تعالى من عبده عند إخلاصه وحسن ظنه به

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْنِ ﴾ [يونس : ٢٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْحَيَوةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ [الكهف : ٤٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ [الإسراء : ٨٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إنكم ستحصبون على الإمارة ، وستكون ندامة يوم القيامة » ، رواه البخاري (٧١٤٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) انظر (ص ٤٣٧) .

فَقَالَ : يا هذا ؛ قد علمتُ ما تريدُ ؛ حبُّ الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ ، والزهدُ فيها رأسُ كلِّ خيرٍ ، والتوفيقُ نجاحُ كلِّ برٍّ ؛ فاحذرْ رأسَ كلِّ خطيئةٍ ، وارغبْ في رأسِ كلِّ خيرٍ ، وتضرَّعْ إلى ربِّكَ أنْ يهبَ لك نجاحَ كلِّ برٍّ^(١)

قَالَ وَكَيْفَ أَعْرِفُ ذَلِكَ ؟ قَالَ كَانَ جَدِّي رَجُلًا مِّنَ الْحُكَمَاءِ ، قَدْ شَبَّهَ الدُّنْيَا بِسَبْعَةِ أَشْيَاءَ : شَبَّهَهَا بِالْمَاءِ الْمِلْحِ يَغْرُ وَلَا يُزْوِي ، وَيُضِرُّ وَلَا يَنْفَعُ ، وَبِظُلِّ الْغَمَامِ يَغْرُ وَيُخَذَلُ ، وَبِالْبَرْقِ الْخُلْبِ يَغْرُ وَلَا يَنْفَعُ ، وَبِسَحَابِ الصَّيْفِ يَغْرُ وَلَا يَنْفَعُ ، وَبِزَهْرِ الرَّبِيعِ يَغْرُ بِنُضْرَتِهِ ثُمَّ يَصْفَرُ فتراهُ هَشِيمًا ، وَبِأَحْلَامِ النَّائِمِ يَرَى السُّرُورَ فِي مَنَامِهِ ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ لَمْ يَجِدْ فِي يَدِهِ شَيْئًا إِلَّا الْحَسْرَةَ ، وَبِالْعَسَلِ الْمَشُوبِ بِالسَّمِّ الدُّعَافِ يَغْرُ وَيَقْتُلُ^(٢) ، فَتَدَبَّرْتُ هَذِهِ الْأَحْرَفَ السَّبْعَةَ سَبْعِينَ سَنَةً ، ثُمَّ زِدْتُ فِيهَا حَرْفًا وَاحِدًا ؛ فَشَبَّهْتُهَا بِالْعُولِ الَّتِي تَتْرُكُ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا ، وَتَهْلِكُ مَنْ أَجَابَهَا ، فَرَأَيْتُ جَدِّي فِي الْمَنَامِ ، فَقَالَ لِي يَا بَنِي ؛ أَنْتَ مَنِّي وَأَنَا مِنْكَ

فَقُلْتُ : فَبَائِي شَيْءٌ يَكُونُ الزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا ؟ قَالَ بِالْيَقِينِ ، وَالْيَقِينُ بِالصَّبْرِ ، وَالصَّبْرُ بِالْعَبْرِ ، وَالْعَبْرُ بِالْفِكْرِ ، ثُمَّ وَقَفَ الرَّاهِبُ وَقَالَ خُذْهَا ، وَلَا أَرَاكَ خَلْفِي إِلَّا مُتَجَرِّدًا بِفَعْلٍ دُونَ قَوْلٍ ، فَكَانَ ذَلِكَ آخِرَ الْعَهْدِ بِهِ^(٣)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ (لَمْ تَزَلِ الدُّنْيَا مَذْمُومَةً فِي الْأُمَمِ السَّالِفَةِ عِنْدَ الْعُقَلَاءِ مِنْهُمْ ، وَطَالِبُوهَا مَهَانِينَ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ الْمَاضِينَ ، وَمَا قَامَ دَاعٍ فِي أُمَّةٍ إِلَّا وَقَدْ حَذَرَ مُتَابِعِيهِ الدُّنْيَا وَجَمْعَهَا وَالْحَبَّ لَهَا^(٤) ، أَلَا تَرَى مُؤْمِنَ آلِ فِرْعَوْنَ كَيْفَ قَالَ : ﴿ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ ، وَقَالَ ﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا مَتْنَعٌ ﴾ [غافر ٣٨-٣٩] أَي : لَنْ تَصَلَ إِلَى سَبِيلِ الرَّشَادِ وَفِي قَلْبِكَ مَحَبَّةٌ لِلدُّنْيَا وَطَلَبٌ لَهَا)^(٥)

(١) كَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخ ، وَفِي « سِرَاجِ الْمُلُوكِ » : (تَاج) بَدَل (نِجَاح) فِي الْمَوْضِعَيْنِ .

(٢) الدُّعَافُ : الْقَاتِلُ ، وَمِثْلُهُ الزَّعَافُ بِالزَّيِّ .

(٣) أَوْرَدَهُ الطَّرطُوشِي فِي « سِرَاجِ الْمُلُوكِ » (ص ٨٨)

(٤) فِي (ج ، د) : (مُتَابِعَةٌ) بَدَل (مُتَابِعِيهِ) ، وَالْمُشَبَّهُ أَلْبِقَ بِالسِّيَاقِ

(٥) أَوْرَدَهُ السَّلْمِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » (٢٠٩ / ٢) .

والحكايات والآثار في أحوال الدنيا وغرورها وشرورها.. أكثر من أن تُحصى^(١) ، ولا شيء أبين في ذلك من قول الله تعالى في وصفها : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتْرَتَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَعٌ الْغُرُورِ ﴾ [الحديد ٢٠]

*

(١) قال العلامة الطرطوشي في « سراج الملوك » (ص ٩٠) : (وكان الصدر الأول يسمون الدنيا خنزيرة ، ولو وجدوا اسماً أقبح منه لسموها به ، وكانوا يسمونها أم دفر ؛ والدفر : التَّن) .

الحكمة السادسة والثلاثون بعد المئتين (*)

إِنَّمَا جَعَلَ هَذِهِ الدَّارَ مَحَلًّا لِلْأَغْيَارِ ، وَمَعْدِنًا لَوُجُودِ
الْأَكْدَارِ ؛ تَزْهِيدًا لَكَ فِيهَا

ورودُ الأغيارِ والأكدارِ الدنيويَّةِ على العبدِ نِعَمٌ مِنَ اللَّهِ تعالى عليه ؛ لأنَّ ذلكَ - لا محالةَ - يدعوهُ إلى الزهادةِ في الدنيا والتجافي عنها ، ويصرفُ عنه وجودَ الغبابةِ والجهالةِ لأجلِ تمسُّكِه بالخيالِ ، وما يستضرُّ به في الحالِ والمآلِ ؛ لأنَّ الموجبَ لرغبتهِ فيها وحرصه على نيلها . . إِنَّمَا هو ما يتوهَّمُهُ فيها مِنَ الحصولِ على منيتهِ وبغيتهِ ؛ بقضاءِ غرضه مِنَ شهوتهِ ونهمتهِ ، مِنْ غيرِ منكِدٍ ولا منغصٍ ولو تصوَّرَ لَهُ حصولُهُ على هذه الأشياءِ على حسبِ ما يحبُّه ويهواه . . كَانَ ينبغي لَهُ أَنْ يرغبَ عنها عوضاً عن الرغبةِ فيها إِنْ كَانَ عاقلاً ؛ لأنَّ مآلَ أمرِها إلى الفناءِ والزوالِ ، والانقضاءِ والارتحالِ ؛ وقد قالوا : (شَرُّ لَا يَدُومُ خَيْرٌ مِنْ خَيْرٍ لَا يَدُومُ)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن فعلاً من أفعاله عزَّ وجلَّ لا ينفكُ عن حكمة ، فما ضيَّقَ سبحانه الدنيا على أوليائه إلا ليفرُّوا إليه ، ويقبلوا بقلوبهم عليه ، ولو كانت لذتها مستمرة لا تنقطع . . لكره العبد الموت الذي فيه لقاء الله ، وَمَنْ كره لقاء الله كره الله لقاءه ، وكان ذلك سبباً لشقائه أبد الآباد . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثَنَّهُمْ فِيهِ وَرَرُّكَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ [طه : ١٣١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام وقد أثر رمال حصير في جنبه الشريف : « أَوْفِي شُكِّ أَنْتَ يَا بَنَ الْخَطَابِ !؟ أَوْلَيْتَكَ قَوْمَ عَجَلَتْ لَهُمْ طِيَابَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » يعني : الروم وفارس ، رواه البخاري (٢٤٦٨) ، ومسلم (١٤٧٩) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

(١) قاله الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (١٢٣ / ٩) ، وعُلِّلَ ذلك بقوله : (لأن الشرَّ الذي =

وقال الشاعر^(١) :

[من الوافر]

أَشَدُّ أَلْغَمٍ عِنْدِي فِي سُرُورٍ تَيَقَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَنْتَقَالَا
أَرَى الدُّنْيَا عَلَى مَنْ كَانَ فِيهَا تَدُورُ فَلَا تُدِيمُ عَلَيْهِ حَالَا

ثم هي مانعة له من سعادة الآخرة ، والقرب من الله تعالى الذي هو غاية طلبه الطالبين ، ونهاية رغبة الراغبين ، فكيف وهو معرض فيها لأنواع المصائب والفجائع ، ووقوع الأغيار والأكدار ؟! فما من أحد فيها إلا وهو في كل حال ووقت معرض لأسهم ثلاثة سهم نعمة ، وسهم بليّة ، وسهم رزية ، فإذا نزل به ذلك عادت النعمة نقمة ، وانقلبت الخبرة عبرة^(٢) ، وصارت الفرحة ترحة ، وهكذا شأن الدنيا أبداً ، فلا يفي مرجؤها بمخوفها ، ولا يقوم خيرها بشرها

ولقد صدق الشاعر في قوله^(٣) :

[من البسيط]

إِنَّ أَلْيَالِي لَمْ تُحْسِنْ إِلَى أَحَدٍ إِلَّا أَسَاءَتْ إِلَيْهِ بَعْدَ إِحْسَانٍ

[من الكامل]

وقيل^(٤)

مَا قَامَ خَيْرُكَ يَا زَمَانُ بِشَرِّهِ أَوْلَىٰ بِنَا مَا قَلَّ مِنْكَ وَمَا كَفَىٰ
زَمَنٌ إِذَا أُعْطِيَ اسْتَرَدَّ عَطَاءَهُ وَإِذَا اسْتَقَامَ بَدَا لَهُ فَتَحَرَّفَا

وقد كتب علي بن أبي طالب إلى سلمان الفارسي رضي الله عنهما (إنما مثل

= لا يدوم إذا انقطع بقي الفرح بانقطاعه دائماً ، وقد انقضى الشر ، والخير الذي لا يدوم يبقى الأسف على انقطاعه دائماً ، وقد انقضى الخير) .

(١) البيتان للمتنبي كما في « ديوانه » (ص ١٤٠) ضمن قصيدة ، والبيت الثاني عنده :

كذا الدنيا على من كان قبلي صروف لم يدمن عليه حالا

(٢) الخبرة : النعمة وسعة العيش ، والعبرة : الدمعة ، ومن سجعات « أساس البلاغة » (ح ب ر) : (كل خبرة بعدها عبرة) .

(٣) البيت لمحمد بن عبيد الله العروضي ضمن قطعة ، رواه الحافظ ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٣٧٣ / ٤٨) في عزاء الفضل بن مروان .

(٤) البيتان للأمير تميم بن المعز العباسي كما في « زهر الأداب » (٤٨٣ / ٢) .

الدنيا كمثلي حيّة ؛ لئن مشّها ، قاتل سمّها ، فأعرض عنها وعمّا يعجبك منها ؛ لقلّة ما يصحبك منها ، ودع عنك همومها ؛ لما تيقّنت من فراقها ، وكُن أسرّ ما تكون منها أحرّ ما تكون فيها ؛ فإنّ صاحبها كلّما اطمأنّ فيها إلى سرورٍ أشخص منها إلى مكروه^(١)

وقال بعضُ البلغاء (دارُ الدنيا كأحلامِ المنام ، وسرورها كظلِّ الغمام ، وأحداثها كصوائبِ السهام ، وشهواتها كشرِبِ السّمّ^(٢) ، وفتنتها كالأمواجِ الطوامِ)

وقال أبو العتاهية^(٣) :

[من المتقارب]

هِيَ الدَّارُ دَارُ الْأَذَى وَالْقَذَى وَدَارُ الْفَنَاءِ وَدَارُ الْغَيْرِ^(٤)
وَلَوْ نِلْتَهَا بِحَذَائِفِرِهَا لَمُتَّ وَلَمْ تَقْضِ مِنْهَا الْوَطْرُ
أَيَا مَنْ يُؤْمَلُ طُولُ الْبَقَا وَطُولُ الْخُلُودِ عَلَيْهِ ضَرَرُ
إِذَا مَا كَبُرَتْ وَفَاتَ الشَّبَابُ فَلَا خَيْرَ فِي الْعَيْشِ بَعْدَ الْكِبَرِ

وأنشد أبو منصورٍ الثعالبيُّ رحمه الله في ذمِّ الدنيا^(٥)

[من الطويل]

تَنَحَّ عَنِ الدُّنْيَا فَلَا تَخْطُبْنَهَا وَلَا تَخْطُبْنِ قِتَالَةَ مَنْ تُنَاكِحُ
فَلَيْسَ يَفِي مَرْجُوهَا بِمَخُوفِهَا وَمَكْرُوهُهَا إِمَّا تَأَمَّلْتَ رَاجِحُ
لَقَدْ قَالَ فِيهَا الْوَاصِفُونَ فَأَكْثَرُوا وَعِنْدِي لَهَا وَصْفٌ لَعَمْرِي صَالِحُ
سُلَافٌ قُصَّارَاهَا دُعَافٌ وَمَرْكَبٌ شَيْئٌ إِذَا أَسْتَلْذَذْتَهُ فَهُوَ جَامِحُ
وَشَخْصٌ جَمِيلٌ يُؤْنِقُ النَّاسَ حُسْنُهُ وَلَكِنْ لَهُ أَسْرَارٌ سُوءٌ قَبَائِحُ

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١٦٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠١٤٢)

(٢) السّمّ : جمع سمّ ، وكذا سموم .

(٣) انظر « ديوانه » (ص ١٦١)

(٤) في (ب) : (العَيْرُ) ، وفي « الديوان » : (الغَرَزُ)

(٥) انظر « ديوانه » (ص ٣٩)

فإذا علمَ العبدُ هذا كله علمَ يقينٍ ، وتمكَّنَ مِنْ قَلْبِهِ غايةَ التمكنِ . . لم يُتصوَّرْ
منهُ معَ ذلكَ وجودُ رغبةٍ ألبتةَ ؛ لأنَّهُ إذْ ذاكَ يجمعُ بينَ خيبتينِ وخسارتينِ ، ويأتيه
الموتُ وهو صِفْرُ اليدينِ مِنْ منافعِ الدارينِ ، وذلكَ هو الخسرانُ المبينُ

قالَ أبو هاشمِ الزاهدُ : (إِنَّ اللَّهَ وَسَمَ الدُّنْيَا بِالْوَحْشَةِ ؛ لِيَكُونَ أَنْسُ الْمُرِيدِينَ بِهِ
دُونَهَا ، وَلِيَقْبَلَ الْمُطِيعُونَ إِلَيْهِ بِالْإِعْرَاضِ عَنْهَا ، وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ مِنَ الدُّنْيَا
مُسْتَوْحِشُونَ ، وَإِلَى الْآخِرَةِ مُشْتَاقُونَ)^(١)

وقيلَ : (أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الدُّنْيَا : تَضِيقِي وَتَشَدِّدِي عَلَى أَوْلِيَائِي ، وَتَرْفُفِي
وَتَوْسَّعِي عَلَى أَعْدَائِي ؛ تَضِيقِي عَلَى أَوْلِيَائِي حَتَّى لَا يَتَعَوَّقُوا بِكَ عَنِّي ، وَتَوْسَّعِي
عَلَى أَعْدَائِي حَتَّى يَشْتَغَلُوا بِكَ عَنِّي ، فَلَا يَتَفَرَّغُوا لَذِكْرِي)^(٢)

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢٥ / ١٠) ، وأبو هاشم الزاهد : من أقران أبي عبد الله البرائي ،
قال الحافظ الخطيب البغدادي في « تاريخ بغداد » (٣٩٨ / ١٤) : (بلغني أن سفيان الثوري جلس
إليه) .

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٣٤٣) من حديث سيدنا قتادة بن النعمان رضي الله عنه
مرفوعاً بنحوه .

(*) حكمة السابعة والثلاثون بعد المئتين

عَلِمَ أَنَّكَ لَا تَقْبَلُ النَّصْحَ الْمُجَرَّدَ ، فَذَوَّقَكَ مِنْ ذَوَائِهَا
مَا يُسَهِّلُ عَلَيْكَ وَجُودَ فِرَاقِهَا .

النصح المجرد لا يقبله إلا مَنْ لم يستحكم فيه حبُّ العاجلةِ والأنسِ بلذاتها الفانية ، وكان كريمَ الطبع سهلَ القيادِ .
وأما مَنْ رسخت فيه تلك الخبائث ، وتمكّنت مِنْ باطنه ، وكان لثيمَ الطبع صعبَ المقادة . . فلا بدَّ مِنْ قصدِ هدايته وإرشاده مِنْ زيادةٍ على النصح والوعظ ؛ وهو وجود ما يقهره ويجبره ، وليس ذلك إلا ما ذكرناه .
فاعرف قدرَ النعمةِ عليك بذلك ، واعمل بمقتضاها ، وسلّم لرئكَ في حكمته وقدرته ، وحسن ظنك به .
وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله : (مَنْ لم يقبل على الله بملاطفات الإحسان . . قيد إليه بسلاسل الامتحان)^(١)

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه قضى بحكمته على عبده بالبلايا والرزايا ؛ لكيلا يركنوا إلى الدنيا فيعسر عليهم الخروجُ منها ، فيكون ذلك سبباً - والعياذ بالله - لكرهه لقاءه تعالى ، فيشقى العبد شقاء الأبد ، وإلى أن الحكم العقلي لا يغني عن الخطاب الشرعي والحكمة من الفعل التكويني .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالتَّغَرُّبِ وَبَشِيرٍ الْفَصِيرِ ﴾ [البقرة: ١٥٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة »^(١) ، رواه البخاري (٤٩١٣) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .
(١) انظر (ص ٣٦٥) .

الحكمة الثامنة والثلاثون بعد المئتين (*)

الْعِلْمُ النَّافِعُ : هُوَ الَّذِي يَنْبَسِطُ فِي الصَّدْرِ شُعَاعُهُ ، وَيُكْشَفُ بِهِ عَنِ الْقَلْبِ قِنَاعُهُ^(١)

العلمُ النافعُ : هو العلمُ باللهِ تعالى وصفاته وأسمائه ، والعلمُ بكيفيةِ التعبدِ له والتأدبِ بينَ يديه ، فهذا هو العلمُ الذي ينبسطُ في الصدرِ شعاعُهُ ، فيتسعُ وينشرحُ للإسلام ، ويُكشَفُ عنِ القلبِ قناعُهُ ، فتزولُ عنه الشكوكُ والأوهامُ .

وفي حكمةِ داودَ عليه السلامُ : (العلمُ في الصدرِ كالْمُصْبَاحِ فِي الْبَيْتِ)^(٢)
قالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ : (العلمُ النافعُ هو الذي قد تمكَّنَ في الصدرِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن العلم الحقيقي ما يورث اليقين في النفس ؛ فإذا شاء سبحانه إيمان عبد أو اصطفاؤه وترقيته . . أورثه من ذاك العلم ، فهشَّت له نفسه ، وإلا والعياذ بالله ضرب عليه سراق الظنون والأوهام ، أو قيده بسلاسل العناد والكبر ، فأكبَّه في النار ، وبه تعلم أن الهدى هدى الله ، وما للعبد غير الكسب .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَمَن يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ يَسِّرَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الأنعام : ١٢٥] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾ [يس : ٦٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « العلمُ علمانٍ : علمٌ في القلبِ ؛ فذاك العلمُ النافعُ ، وعلمٌ على اللسانِ ؛ فذلك حجةُ الله على خلقهِ » ، رواه ابن المبارك في « الزهد » (١١٦١) عن الحسن البصري رحمه الله تعالى مرسلًا ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم ؛ إني أسألكَ علماً نافعاً ، وأعوذُ بك من علمٍ لا ينفعُ » ، رواه ابن حبان في « صحيحه » (٨٢) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

(١) كذا في (ج ، هـ) ، وفي سائر النسخ : (ويكشفُ عن القلبِ قناعَهُ) .

(٢) أورده ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٢٧٩) .

وتصوّر ؛ وذلك أنّ النورَ إذا أشرقَ في الصدرِ تصوّرتِ الأمورَ حسنَها وسيئَها ، ووقعَ بذلكَ ظلٌّ في الصدرِ ، فهو صورةُ الأمورِ ، فيأتي حسنَها ، ويجتنبُ سيئَها ، فذلكَ العلمُ النافعُ ؛ مِنْ نورِ القلبِ خرجتْ تلكَ العلائمُ إلى الصدورِ ؛ وهي علاماتُ الهدى

والعلمُ الذي قد تعلّمهُ فذلكَ علمُ اللسانِ ؛ إنّما هو شيءٌ قد استودعَ الحفظَ ، والشهوةُ غالبَةٌ عليه ، قد أحاطتْ به ، وأذهبتْ بظلمتِها ضوءَهُ ^(١)

وقالَ أبو محمدٍ عبدُ العزيزِ المهدويُّ : (العلمُ النافعُ : هو علمُ الوقتِ ، وصفاءُ القلبِ ، والزهدُ في الدنيا ، وما يقربُ مِنَ الجنةِ ، وما يبعدُ مِنَ النارِ ، والخوفُ مِنَ اللهِ والرجاءُ فيه ، وآفاتُ النفوسِ وطهارتها ، وهو النورُ المشارُ إليه أنّه نورٌ يقذفُهُ اللهُ في قلبٍ مَنْ يشاءُ ^(٢) ، دونَ علمِ اللسانِ والمنقولِ والمعقولِ)

وقالَ مالكُ بنُ أنسٍ (ليسَ العلمُ بكثرةِ الروايةِ ، وإنّما هو نورٌ يقذفُهُ اللهُ تعالى في القلوبِ) انتهى ^(٣)

وإنّما منفعةُ العلمِ : أنْ يقربَ العبدَ مِنْ رَبِّهِ ، ويبعدهُ عن رؤيةِ نفسِهِ ، وذلكَ غايةُ سعادتهِ ، ومنتهى طَلِبَتِهِ وإرادتهِ

قالَ الجنيدُ : (العلمُ : أنْ تعرفَ ربَّكَ ، ولا تعدوَ قدرَكَ) .

وهذهِ عبارةٌ مختصرةٌ وجيزةٌ ، جمعَ فيها مقصودَ علمِ الصوفيّةِ ؛ وهي معرفةُ اللهِ تعالى ، وحسنُ الأدبِ بينَ يديه ، وهذهِ هي العلومُ التي ينبغي للإنسانِ أنْ يستغرقَ فيها عمرَهُ الطويلَ ، ولا يقنعَ منها بكثيرٍ ولا قليلٍ

(١) قاله في « نواذر الأصول » (٢٧/٥) عند الحديث (١١٠١) .

(٢) رواه ابن جرير الطبري في « تفسيره » (١٣٨٥٣) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣١٩/٦) ، وقد يكون قوله : (انتهى) يعود على كلام العارف بالله المهدوي

وقال سيدي أبو الحسن الشاذلي : (مَنْ لم يتغلغل في هذه العلوم - يعني : علوم الصوفيّة - مات مُصرّاً على الكبائر وهو لا يعلم)^(١)

وما سوى هذه العلوم قد لا يُحتاجُ إليها ، وربما أضرَّ بصاحبه مداومته عليها ، وقد استعاذَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم في الخبر المشهور عنه . . مِنْ علم لا ينفع^(٢)

* * *

ثم ذكر المؤلفُ رحمَهُ اللهُ عبارةً أخرى في بيانِ العلمِ النافعِ وتعريفِهِ بِلَازِمِهِ ؛ فقالَ

(١) رواه الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٧١) .

(٢) رواه مسلم (٢٧٢٢) من حديث سيدنا زيد بن الأرقم رضي الله عنه .

الحكمة التاسعة والثلاثون بعد المئتين (*)

خَيْرُ عِلْمٍ مَا كَانَتْ الْخَشْيَةُ مَعَهُ (١)

خير العلوم ما يلزم من وجوده الخشية لله تعالى ؛ لأن الله تعالى أثنى على العلماء بذلك فقال عز من قائل : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : ٢٨] ، فكل علم لا خشية معه فلا خير فيه ، بل لا يُسمَّى صاحبه عالماً على الحقيقة قال الربيع بن أنس رحمه الله في قوله ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ، قال : من لم يخش الله فليس بعالم ؛ ألا ترى أن داود عليه السلام قال ذلك بأنك جعلت العلم خشيتك ، والحكمة الإيمان بك ، فما علم من لم يخشك ؟ وما حكمة من لم يؤمن بك ؟ (٢)

قال في « لطائف المنن » (فشهد العلم الذي هو مطلوب الله : الخشية لله ، وشاهد الخشية موافقة الأمر ، أما علم يكون معه الرغبة في الدنيا ، والتملق

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه جعل خشيته في قلوب عباده لازمة عن وجود العلم بأفعاله وصفاته ، فبين العلم والخشية ارتباط عادي قد يتخلف لأمر يعلمه الله ، فيوجد العلم ولا توجد الخشية ، غير أن هذا العلم لا يكون نافعا للعبد ، بل حجة عليه ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ لَوْ أَرَدْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشَعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [الحشر ٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا » ، رواه البخاري (٢٠) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها

(١) في (هـ) وحدها من النسخ المعتمدة : (العلم) بدل (علم)

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٣٨٤) ، توفي الربيع بن أنس البكري البصري الخراساني في خلافة المنصور ، وانظر « تهذيب الكمال » (٦٠ / ٩) .

لأربابها ، وصرفُ الهمة لاكتسابها ، والجمعُ والادِّخارُ ، والمباهاةُ والاستكثارُ ، وطولُ الأملِ ونسيانُ الآخرة . . فما أبعدَ مَنْ هذا العلمُ علمُهُ أن يكونَ مِنْ ورثةِ الأنبياءِ ! وهل ينتقلُ الشيءُ الموروثُ إلى الوارثِ إلا بالصفةِ التي كانَ بها عندَ الموروثِ عنه ؟!

ومثلُ مَنْ هذه الأوصافُ أوصافُهُ مِنَ العلماءِ كمثلِ الشمعةِ ؛ تضيءُ على غيرها وهي تحرقُ نفسها ، جعلَ اللهُ العلمَ الذي علمَهُ مَنْ هذا وصفُهُ حُجَّةً عليه ، وسبباً في تكثيرِ العقوبةِ لديه (١)

وكانَ سهلُ بْنُ عَبْدِ اللهِ يَقُولُ لا تقطعوا أُمراً مِنْ أمورِ الدينِ والدنيا إلا بمشورةِ العلماءِ . . تحمدوا العاقبةَ عندَ اللهِ تعالى ، قيلَ : يا أبا محمدٍ ؛ مَنْ العلماءُ ؟ قالَ : الذينَ يُوَثِّرونَ الآخرةَ على الدنيا ، ويُوَثِّرونَ اللهُ عزَّ وجلَّ على أنفسهم (٢)

وقد قالَ عمرُ بْنُ الخطابِ رضيَ اللهُ عنه في وصيتهِ (وشاورْ في أمركَ الذينَ يخشونَ اللهُ تعالى) (٣)

وقالَ الواسطيُّ رضيَ اللهُ عنه : (أرحمُ الناسِ العلماءُ ؛ لخشيَتِهِمْ مِنَ اللهِ تعالى ، وإشفاقِهِمْ مِمَّا علَّمَهُمُ اللهُ عزَّ وجلَّ) (٤)

وقالَ في « التنويرِ » في قولِهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم : « طَالِبُ الْعِلْمِ تَكَفَّلَ اللهُ بِرِزْقِهِ » (٥) : (اعلمْ : أنَّ العلمَ حيثُما تَكَرَّرَ في الكتابِ العزيزِ أو في السنةِ إنما المرادُ بِهِ العلمُ النافعُ الذي تقارنُهُ الخشيةُ ، وتكتنفُهُ المخافةُ ؛ قالَ اللهُ تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر ٢٨] ، فبيِّنَ أنَّ الخشيةَ تلازمُ العلمَ ، وفُهِمَ مِنْ هَذَا أَنَّ

(١) لطائف المنن (ص ٣٥) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٣٩٦) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٣٩٩) ، والخطابي في « العزلة » (ص ٤٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٧ / ٢٦٨) .

(٤) أورده السلمي في « تفسيره » (٢ / ١٦٠) .

(٥) رواه القضاعي في « مسند الشهاب » (٣٩١) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٣ / ٣٩٨) من حديث سيدنا زياد بن الحارث الصَّدَّائِي رضيَ اللهُ عنه ، وصدَّاءُ : حي من اليمن .

العلماء إنما هم أهل الخشية ، وكذلك قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِيكُ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ [الفصص : ٨٠] ، ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ [آل عمران : ٧] ، ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه : ١١٤] ، وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَاحَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ »^(١) ، وقوله : « الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ »^(٢)

وقوله ها هنا : « طَالِبُ الْعِلْمِ تَكَفَّلَ اللَّهُ بِرِزْقِهِ » إنما المراد بالعلم في هذه المواطن : العلم النافع ، القاهر للهوى القامع^(٣) ، وذلك متعين بالضرورة ؛ لأنَّ كلام الله تعالى وكلام رسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أجلُّ من أن يُحْمَلَ على غير هذا ، وقد بيَّنا ذلك في غير هذا الكتاب^(٤)

والعلم النافع هو الذي يُسْتَعَانُ بِهِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَيُلْزِمُكَ الْمَخَافَةَ مِنَ اللَّهِ ، والوقوف على حدود الله ؛ وهو علم المعرفة بالله ، ويشمل العلم النافع العلم بالله ، والعلم بما أمر الله به إذا كَانَ تَعَلُّمُهُ لِلَّهِ تَعَالَى (انتهى)^(٥)

وقد تقدَّم المعيارُ الصادقُ على صَحَّةِ دَعْوَى التَّعَلُّمِ والتَّعْلِيمِ لِلَّهِ عِنْدَ قَوْلِهِ (إذا التَّبَسَّ عَلَيْكَ أَمْرَانِ . . .)^(٦)

وقال الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي (كلُّ علمٍ لا يورثُ صاحِبَهُ الخَشْيَةَ والتَّوَاضَعُ ، والنَّصِيحَةُ لِلخَلْقِ وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِمْ ، ولا يَحْمِلُهُ عَلَى حَسَنِ مَعَامَلَةِ اللَّهِ ودَوَامِ مَرَاقِبَتِهِ ، وَطَلَبِ الْحَلَالِ ، وَحِفْظِ الْجَوَارِحِ)^(٧) ، وأداء الأمانة ، ومخالفة

(١) رواه أبو داود (٣٦٤١) ، والترمذي (٢٦٨٢) ، وابن ماجه (٢٢٣) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه

(٢) هو قطعة من الحديث السابق

(٣) في (ب ، هـ) زيادة دون سائر النسخ : (للنفس) ، وليست في الأصل المنقول عنه .

(٤) كما تقدم النقل عنه من « لطائف المنن » (ص ٣٥) ، وانظر (ص ٨٣٣) .

(٥) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٢٨١)

(٦) انظر (ص ٧٤٣) ، والمعيار : ما يعادلُّ به في الوزن (وحدة الوزن) .

(٧) في (ج) : (الجوار) بدل (الجوارح) .

النفس ، ومباينة الشهوات . . . فذلك العلم الذي لا ينفع ، وهو الذي استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم فقال « أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ »^(١) ، ووصف الله تعالى العلماء بالخشية فقال : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاط : ٢٨] ^(٢)

وقال رجلٌ للشعبي : أيُّها العالمُ ؛ فقال : اسكتِ ؛ العالمُ مَنْ يخشى الله تعالى^(٣)

وقال بعضُ السلفِ : مَنْ ازدادَ علماً فليزدَدْ وجعاً^(٤)

وقال رجلٌ للجنيد : أيُّ العلمِ أنفعُ ؟ قالَ : ما دَلَّكَ على الله ، وبَعَدَكَ عن نفسك .

قالَ والعلمُ النافعُ : ما يدُلُّ صاحِبَهُ على التواضع ، ودوامِ المجاهدةِ ، ورعايةِ السرِّ ، ومراقبةِ الظاهرِ ، والخوفِ مِنَ الله ، والإعراضِ عن الدنيا وعن طالبيها ، والتقلُّلِ منها ، ومجانبةِ أبوابِ أربابِها ، وتركِ ما فيها على مَنْ فيها مِنْ أهلِها ، والنصيحةِ للخلقِ وحسنِ الخُلُقِ معهم ، ومجالسةِ الفقراءِ ، وتعظيمِ أولياءِ الله تعالى ، والإقبالِ على ما يعنيه ؛ فإنَّ العالمَ إذا أحبَّ الدنيا وأهلَها ، وجمعَ منها فوقَ الكفايةِ . . . يغفلُ عن الآخرةِ وعن طاعةِ الله بقدرِ ذلك ؛ قالَ الله تعالى : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ [الروم ٧] ، وقالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ ، وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ ، أَلَا فَاتَرَوْا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى »^(٥)

(١) تقدم (ص ٨٣٥)

(٢) بعض معنى ما هنا ذكره في « عيوب النفس » (ص ١٥) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣١١/٤) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٣/٦) عن سفيان الثوري رحمه الله تعالى ، وفي (أ ، ب) : (خشوعاً) بدل (وجعاً) ، وفي (ج) : (وجلاً) .

(٥) رواه أحمد في « المسند » (٤١٢/٤) ، وابن حبان في « صحيحه » (٧٠٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

ووقع هنا في (هـ) زيادة انفردت بها ؛ وهي : (قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ : يريد : أي يخافني مَنْ خلقي مَنْ علم جبروتي وعزِّي وسلطاني ، وقال مسروق : كفى بخشية الله علماً ، وكفى بالاغترار بالله جهلاً ، وقال البغوي في =

وقال الفضيل بن عياض : العالم طيب الدين ، والدنيا داء الدين^(١) ، فإذا كان الطبيب يجزئ الداء إلى نفسه . . فمتى يبرئ غيره^(٢) ؟

فإذا وفق الله العالم من العلماء للإقبال على الله وعلى أوامره ، والإعراض عن الدنيا وما فيها ومن فيها . . فأول ما يلزمه : أن يعرف نعم الله عليه في ذلك ، ويقوم بواجب الشكر ، ويزيد تواضعاً لله واجتهاداً ، ويعلم أنه محمول على ذلك ، وأن ذلك بتوفيق من الله ، لا بمجاهدة منه ؛ فإن مجاهدته أيضاً ومعرفته لنعم الله عليه بزيادة توفيق الله .

فإذا كان العالم بهذا المحل من الدين . . كان إماماً يقتدى به في أحكام الظاهر وأحوال الباطن ، يهتدي بنوره كل من صحبه ، ويستضيء بعلمه كل من اتبعه ، ويكون حجة الله على عباده ، وبركة في بلاده .

ومن قاده علمه إلى طلب الدنيا ، وطلب العلو فيها ، وطلب الرئاسة واستتباع الخلق . . فهو العلم الذي هو غير نافع ، وهو العالم المغتر ، ولا حسرة أعظم من أن يهلك العالم بما يرجو به نجاته ، ونحن نعوذ بالله من الخذلان (انتهى^(٣))

* * *

ثم عبّر المؤلف رحمه الله تعالى بعبارة أخرى من معنى ما تقدّم ؛ فقال :

= تفسير قوله تعالى : ﴿ يَلْمُزُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ : يعني : أمر معاشهم ؛ كيف يكتبون ويتجرون ، ومتى يفرسون ويزرعون ، وكيف يبنون ويعيشون ، قال الحسن : إن أحدهم لينقر الدرهم بطرف ظفره فيدرك وزنه ولا يخطئ ، ولا يحسن يصلي ، وهم عن الآخرة هم غافلون ساهون جاهلون ، لا يتفكرون ولا يعملون لها ، قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أي : لإقامة الحق ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ أي : لوقت معلوم ، إذا انتهت إليه فنيته ، وهو يوم القيامة ، ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ يَلْقَاوَنَ رَبَّهُمْ لَكَاظِرُونَ ﴾ [الروم : ٨] .

(١) اضطربت هذه العبارة في النسخ ، والمثبت أقرب ما يكون لما ثبت رواية .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦١ / ٦) ولكن عن سفيان الثوري رحمه الله تعالى ، ولفظه :

(العالم طيب الدين ، والدرهم داء الدين ، فإذا جذب الطبيب الداء إلى نفسه . . فمتى يداوي غيره ١٩) .

(٣) الظاهر أن النقل بطوله عن الإمام السلمي ، والله أعلم .

الحكمة الأربعون بعد المئتين (*)

أَلْعِلْمُ إِنْ قَارَنَتْهُ الْخَشْيَةُ فَلَكَ ، وَإِلَّا فَعَلَيْكَ .

العلم الذي تلازمه الخشية . لك ؛ لأنك تنتفع به في دنياك وآخرتك ، وليس ذلك إلا ما ذكرناه ، والعلم الذي لا خشية فيه . . عليك ؛ لأنك تستضر به فيهما وهذا هو الفرق بين علماء الآخرة وعلماء الدنيا ؛ من حيث إن علماء الآخرة موصوفون بالخشية والرهبة ، وعلماء الدنيا موسومون بالأمن والغرّة ، وقد بين علماءنا حال الفريقين ، وأوضحوا أمرهم بالنعوت والعلامات ، وأطالوا في ذلك النفس ؛ لما شاهدوا من انتشار الفساد في الأرض بسبب جهل الناس بالعلم النافع أي شيء هو ، فمن أراد الشفاء في ذلك ، واستيفاء الكلام عليه ، وما في ذلك من الأخبار والآثار . فعليه بالنظر في كتاب (العلم) من كتاب « إحياء علوم الدين » لأبي حامد الغزالي رضي الله عنه ، ولباب ذلك ما ذكره المؤلف ها هنا

وقد قال الفضيل بن عياض : (كان العلماء ربيع الناس ؛ إذا نظر إليهم المريض لم يسره أن يكون صحيحاً ، وإذا نظر إليهم الفقير لم يود أن يكون غنياً ، وقد صاروا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أنه تعالى قضى فقرن السعادة بالعلم النافع ، والشقاوة بالعلم الذي يورث الزهو والكبر .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَسْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ ﴾ [الجاثية : ٢٣] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [القصص : ٧٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنع ؟ ! فوالله ؛ إني لأعلمهم بالله ، وأشدّهم له خشية » ، رواه البخاري (٦١٠١) ، ومسلم (٢٣٥٦) من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها .

اليومَ فتنَةً على الناسِ) ^(١) ، قَالَ هَذَا فِي زَمَانِهِ الصَّالِحِ ، فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ زَمَانَنَا هَذَا ؟ ! فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ مِنْ فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعِلْمَاءِ مَا لَا يُحْصَى كَثْرَةً ، وَلَا يُرْجَى حَصُولُ ذَلِكَ إِلَّا لِمَنْ صَحَّتْ نِيَّتُهُ ، وَصَحَّتْ نِيَّتُهُ فِي ذَلِكَ : أَنْ يَكُونَ غَرَضُهُ فِيهِ طَلَبُ مَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَاسْتِعْمَالُهُ فِيمَا يَنْفَعُ عِنْدَهُ ، وَإِثَارَةُ الْخُرُوجِ عَنْ ظُلْمَةِ الْجَهْلِ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ ، فَهَذِهِ هِيَ النِّيَّةُ الصَّحِيحَةُ الَّتِي تُحْمَدُ عَاقِبَتُهَا آجَلاً ، وَتُجْنَى ثَمَرَتُهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَاجَلاً

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْماً يُقَرِّبُنِي مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . . . فَلَا بُورِكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسٍ ذَلِكَ الْيَوْمِ » ^(٢)

وَقَالَ الْحَسَنُ (كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَبَ الْعِلْمَ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ يُرَى ذَلِكَ فِي تَخَشُّعِهِ وَلِبَاسِهِ وَبَصَرِهِ وَلِسَانِهِ وَصَلَاتِهِ وَهَدْيِهِ وَزَهْدِهِ ، وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لِيَصِيبُ الْبَابَ مِنْ أَبْوَابِ الْعِلْمِ ، فَيَعْمَلُ بِهِ ، فَيَكُونُ خَيْراً لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَوْ كَانَتْ لَهُ لِيَضَعَهَا فِي الْآخِرَةِ ، وَلِيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَشْتَبُهُ فِيهِ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَنْفَعْ إِلَّا دَعَاءُ كَدَعَاءِ الْغَرِيقِ) ^(٣)

وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ (إِنَّمَا يُتَعَلَّمُ الْعِلْمُ لِيُتَقَى بِهِ اللَّهُ ، وَإِنَّمَا فَضِّلَ الْعِلْمُ عَلَى غَيْرِهِ لِأَنَّهُ يُتَقَى اللَّهُ بِهِ) ^(٤)

(١) أوردته اليافعي في « الإرشاد والتطريز » (ص ٩٥) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٨٨ / ٨) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٣١٩) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٧٩) ، والآجري في « أخلاق العلماء » (ص ٧١) إلى قوله : (في الآخرة) ، وتامه رواه الحاكم في « المستدرک » (٥٠٧ / ١) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه موقوفاً عليه ، ولفظه : (يأتي عليكم زمان لا ينجو فيه إلا من دعا دعاء الغريق)

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٢ / ٦) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١١٥٩)

فإن اختلَّ هذا المقصدُ ، فسدَّت نيَّةُ طالبِهِ ؛ بأنَّ يستشعرَ بِهِ التوصلَ إلى منالِ دُنياويٍّ مِنْ مالٍ أو جاهٍ . . فقد بطلَ أجرُهُ ، وحبطَ عملُهُ ، وخسرَ خسراناً مبيناً ؛ قالَ اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُمْ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ [الشورى : ٢٠] .

وقالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فيما يرويه أبو هريرة « مَنْ تَعَلَّمَ عِلْماً لَا يَنْتَفِعِي بِهِ وَجْهَ اللهِ ، لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضاً مِنَ الدُّنْيَا . . لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » يعني : ربحها^(١)

وكانَ الحسنُ يقولُ : (واللهِ ؛ ما طلبَ هذا العلمَ أحدٌ إلا كانَ حظُّهُ منه ما أرادَ بِهِ)^(٢)

وقالَ الحسنُ عقوبةُ العالمِ موثُ القلبِ ، قيلَ لَهُ : وما موثُ القلبِ ؟ قالَ : طلبُ الدُّنيا بعملِ الآخرةِ^(٣)

فإذا انضافَ إلى هذا الغرضِ أن يتصدَّى بِهِ إلى تولِّي الأعمالِ السلطانيَّةِ كائنةً ما كانتْ ، أو يتوصلَ بِهِ إلى اكتسابِ مالٍ حرامٍ أو شبهةٍ . . فقد تعرَّضَ لغضبِ اللهِ تعالى وسخطِهِ ، وباءَ بِإثْمِهِ وآثامِ المقتدينَ بِهِ ، وكانَ الجهلُ إذ ذاكَ خيراً لَهُ مِنَ العلمِ وأحمدَ عاقبةً .

وقالَ أبو عمرَ بنُ عبدِ البرِّ : رويَنا عنِ الأوزاعيِّ قالَ : شكَّتِ النواويسُ إلى اللهِ عزَّ وجلَّ ما تجدُ مِنْ نَثَرِ جَيْفِ الكفارِ^(٤) ، فأوحى اللهُ إليها : بطونُ علماءِ السوءِ أنْتُمْ ممَّا أنْتُمْ فيه^(٥)

(١) رواه أبو داود (٣٦٦٤) ، وفيه : « من تعلم علماً مما يبتغى به وجه الله . . . »

(٢) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٣١٦) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٥١٤) ، وأحمد في « الزهد » (ص ٢٦٥) .

(٤) النواويس : جمع ناووس ؛ مقابر النصارى

(٥) رواه في « جامع بيان العلم وفضله » (١١٦٣) .

قَالَ وَرَوَيْنَا عَنْ فَضِيلِ بْنِ عِيَاضٍ وَأَسَدِ بْنِ الْفَرَاتِ قَالَا بَلَّغْنَا أَنَّ الْفِسْقَةَ مِنْ الْعُلَمَاءِ وَمِنْ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ يُبْدَأُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَبْلَ عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ ، قَالَ فَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ : لِأَنَّ مَنْ عَلِمَ لَيْسَ كَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ^(١)

قُلْتُ وَالْغَالِبُ عَلَى طَلِبَةِ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الْأَعْصَارِ هَذَا الْوَصْفُ الْمَذْمُومُ ؛ لِأَنَّ حَبَّ الدُّنْيَا قَدْ اسْتَوْلَى عَلَيْهِمْ وَاسْتَهْوَاهُمْ ، وَالْحَرَصَ عَلَى التَّقَدُّمِ وَالتَّرُؤُسِ قَدْ مَلَكَهُمْ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّاهُمْ ، وَلِذَلِكَ أَمَارَاتٌ وَعَلَامَاتٌ لَا تَحْصَى وَلَا تَخْفَى

وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالَّذِينَ ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الضَّأْنِ مِنَ اللَّيْنِ ، أَلَسْتُمْ أَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الذُّنَابِ ، يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَبِي يَغْتَرُّونَ ؟ أَمْ عَلَيَّ يَجْتَرُّونَ ؟ ! فِي حَلْفَتِي ؛ لِأَبْعَثَنَّ عَلَى أَوْلِيكَ فِتْنَةً تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانَ » ، رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو هُرَيْرَةَ^(٢)

وَرَوَى أَبُو الدَّرْدَاءِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي بَعْضِ الْكُتُبِ ، أَوْ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قُلْ لِلَّذِينَ يَتَفَقَّهُونَ لِغَيْرِ الدِّينِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ لِغَيْرِ الْعَمَلِ ، وَيَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَيَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ مُسُوكَ الْكِبَاشِ وَقُلُوبُهُمْ كَقُلُوبِ الذُّنَابِ ، أَلَسْتُمْ أَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمَرٌ مِنَ الصَّبْرِ إِيَّايَ يُخَادِعُونَ ، وَيَبِي يَسْتَهْزِئُونَ ؟ ! لِأُتِيَحَنَّ لَهُمْ فِتْنَةً تَدْعُ الْحَلِيمَ فِيهِمْ حَيْرَانَ »^(٣)

وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْمَرْوُودَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَأْتِي عَلَى

(١) رَوَاهُ فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » (١١٦٤) ، وَهُوَ مَا رَجَّزَهُ ابْنُ رِسْلَانَ بِقَوْلِهِ :

وَعَالِمٌ بَعْلِمِهِ لَمْ يَعْمَلَنَّ مَعْدَبٌ مِنْ قَبْلِ عُبَادِ الْوُثْنِ

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٤٠٤) ، وَالْخُتْلُ : الْخِدَاعُ وَالْمُرَاغَاةُ ، وَالْمَعْنَى : يَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، (أَمْ) لِلْإِضْرَابِ الْإِنْتِقَالِي ، فَهِيَ مُنْقَطِعَةٌ ؛ إِذِ الْاجْتِرَاءُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَكْثَرُ مِنَ الْإِغْتِرَارِ بِهِ ، وَانْظُرْ « شَرْحَ الْمَشْكَاةِ » لِلطَّبِيبِيِّ (٣٣٧٣ / ١١) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » (١١٣٩)

النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ ، وَلَا مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْمُهُ ، قُلُوبُهُمْ خَرِبَتْ
مِنَ الْهَدْيِ ، وَمَسَاجِدُهُمْ عَامِرَةٌ مِنْ أَبْدَانِهِمْ ، شَرُّ مَنْ تُظَلُّ السَّمَاءُ يَوْمَئِذٍ عُلَمَاؤُهُمْ ،
مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ ، وَإِلَيْهِمْ تَعُودُ ^(١)

واعلم : أنَّ العلمَ النافعَ المتفقَ عليه فيما سلفَ وخلفَ إنما هو العلمُ الذي
يؤدِّي صاحبه إلى الخوفِ والخشية ، وملازمةِ التواضعِ والذلةِ ، والتخلُّقِ بأخلاقِ
الإيمانِ ، وتوافقِ الأسرارِ والإعلانِ ، إلى ما يتبعُ ذلكَ مِنْ بغضِ الدنيا والزهادةِ
فيها ، وإيثارِ الآخرةِ عليها ، والموالاةِ في الله والمعاداةِ فيه ، والحرصِ على التفتُّنِ
للأسبابِ الباعثةِ له على الاستقامةِ ، ولزومِ الأدبِ بينَ يدي الله تعالى ، فإعراضها
حفظاً وطلباً ، ومعرفةِ الأسبابِ الصَّادَةِ له عن ذلكَ ، فإرفضها رفضاً وهرباً ، إلى
غيرِ ذلكَ مِنَ الصفاتِ العليَّةِ ، والمناحي السنيَّةِ

فبهذا كله يحصلُ له فوائدُ العلمِ وثمراتُه الدنيويَّةُ والأخرويَّةُ ، فإنَّ خلا طالبُ
العلمِ عنها أو عن بعضها ؛ فإنَّ كانَ ما يطلبُه علماً حقيقياً كانَ حجةً عليه ، وإنَّ كانَ
رسمياً كانَ وبالاً واصلاً إليه ، والعياذُ باللهِ مِنْ ذلكَ

قالَ في « لطائفِ المننِ » وربَّما غرَّ الغافلُ مِنْ طلبِ العلمِ قولُ مَنْ قالَ
« طلبنا العلمَ لغيرِ الله ، فأبى أَنْ يكونَ إلا الله » ^(٢) ، وليسَ في قولِ هذا القائلِ

(١) رواه ابن عدي في « الكامل » (٣٧٨/٥) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٧٦٣) من حديث
سيدنا علي رضي الله عنه .

(٢) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٣٧٦-١٣٧٩) عن معمر بن راشد ، وأوردها
الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٠١/٤) عن سفيان الثوري ، وفُسِّرَ هذه العبارة في
« ميزان العمل » (ص ٢٣٠) عن بعض المحققين بقوله : (إن العلم امتنع وأبى فلم يحصل ،
وما حصل كان حديثاً ، ولم يكن علماً تحقيقاً) ، وقال أيضاً : (فإن قلت : فكيف من طالبٍ رديءٍ
الأخلاق حصل العلوم !

فما أبعدك عن فهم العلم الحقيقي الديني الجالب للسعادة ! فما يحصله صاحب الأخلاق الرديئة
حديثٌ ينظمه بلسانه مرَّةً ، وفي قلبه أخرى ، وكلام يردُّده ، ولو ظهر نور العلم على قلبه لحسنتُ =

ما يستروحُ إليه مَنْ طلبَ العلمَ للرئاسةِ والمنافسةِ ، وإنَّما أخبرَ هذا القائلُ عن أمرٍ
مُنَّ به عليه ، وفتنةٍ سلَّمَهُ اللهُ منها ، لا يلزمُ أن يُقاسَ عليه فيها غيرهُ ، وذلكَ بمنزلةِ
مَنْ به مرضٌ مزمنٌ في المعنى أعياءَ علاجهُ الأطباءَ ، وضاقَ عليه خلقُه ، فأخذَ خنجراً
وضربَ به مَراقَ بطنِهِ ليقْتَلَ نفسَه^(١) ، فصادفَ ذلكَ المعنى ، فقطعهُ ، فخرجَ الداءُ
منهُ ، فهذا لا يستصوبُ العقلاءُ فعلَه وإنْ نجحتْ عاقبتهُ ، وليستْ سلامةُ العواقبِ
رافعةٌ للعتبِ عن الملقينِ أنفسهم إلى التهلكةِ

لَيْسَ الْمُخَاطِرُ مَخْمُوداً وَلَوْ سَلِمَا^(٢)

وقالَ في موضعٍ آخرَ (ولا يغرَّنكَ أنْ يكونَ به انتفاعٌ للبادي والحاضرِ ؛ فقد
قالَ صلى اللهُ عليه وسلَّم : « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ »^(٣) ، ومثْلُ مَنْ
تعَلَّمَ العلمَ لاكتسابِ الدنيا ، وتحصيلِ الرفعةِ فيها . كمثلِ مَنْ رفعَ العذرةَ بملعةٍ
مِنَ الياقوتِ ، فما أشرفَ الوسيلةُ ! وما أحسنَ المتوسَّلَ إليه ! ومثْلُ مَنْ قطعَ الأوقاتَ
في طلبِ العلمِ ، فمكثَ أربعينَ سنةً أو خمسينَ سنةً يتعلَّمُ العلمَ ولا يعملُ به . .
كمثْلُ مَنْ قعدَ هذه المدةَ يتطهَّرُ ويجدُّ الطهارةَ ، فلم يصلِّ صلاةً واحدةً ؛ إذ مقصودُ
العلمِ العملُ ، كما أنَّ المقصودَ بالطهارةِ وجودُ الصلاةِ .

ولقد سألَ رجلٌ الحسنَ البصريَّ عن مسألةٍ ، فأفتاهُ فيها ، فقالَ الرجلُ للحسنَ :
قد خالفكَ الفقهاءُ ، فزجرهُ الحسنُ وقالَ^(٤) ويحك ! وهل رأيتَ فقيهاً ؟ ! إنَّما

= أخلاقه ؛ فإن أقلَّ درجات العلم : أن يعرف أن المعاصي سموم مهلكة مبطلّة للحياة الأبدية ؛ فإن

منشأها الصفات الردية ، وهل رأيت من عرف السم فتناوله (١٩)

(١) مَراقُ البطن : ما رُقَّ منه ولانَ ؛ وذاك أسفل البطن عند الصفاق

(٢) لطائف المنن (ص ٥٩) ، وشطر البيت من البسيط .

(٣) رواه البخاري (٣٠٦٢) ، ومسلم (١١١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، قاله

صلى الله عليه وسلم في رجل يدّعي الإسلام ، فقاتل في غزوة خبير أشد القتال ، فلما اشتدَّت عليه

الجراحات قتلَ نفسه ، واسمه : قرمان الظفري .

(٤) في (أ ، ب ، د) : (فزبره) بدل (فزجره) ، ولكل توجيه .

الفقيه الذي فقه عن الله أمره ونهيّه^(١)

قال : وسمعتُ شيخنا أبا العباس يقولُ الفقيه : مَنْ انفَقاً الحجابُ عن عينِ قلبِهِ (انتهى)^(٢)

والرجلُ الذي سألَ الحسنَ البصريَّ هو فرقْدُ السَّبَخِي ، واللهُ أعلمُ ، وقد رُوِيَ عنه في صفةِ الفقهاءِ كلامٌ أتمُّ ذكره صاحبُ كتابِ « لطائفِ المننِ »

قالَ فرقْدُ السَّبَخِي سألتُ الحسنَ عن مسألة ، فأجابني عنها ، فقلتُ له : إنَّ الفقهاءَ يخالفونكَ ، فقالَ لي : ثكلتكَ أمُّكَ فُرَيْقْدُ ! وهل رأيتَ فقيهاً بعينِكَ ؟ ! إنما الفقيهُ : الزاهدُ في الدنيا ، الراغبُ في الآخرة ، البصيرُ بدينِهِ ، المداومُ على عبادةِ ربِّهِ ، الورعُ الكافُ نفسَهُ عن أعراضِ المسلمين ، العفيفُ عن أموالِهِمْ ، الناصحُ لجماعتِهِمْ ، المجتهدُ في العبادةِ ، المقيمُ على سنَّةِ المصطفى صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، الذي لا ينبذُ مَنْ هو فوقَهُ ، ولا يسخرُ مَنْ هو دونَهُ ، ولا يأخذُ على علمِ علَمَهُ اللهُ لَهُ حُطاماً^(٣) .

قلتُ وعلى المعلمِ أنْ يتفقَدَ أحوالَ مَنْ يتعلَّمُ منه ، فلا يبذلَ علمَهُ إلا لِمَنْ

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٨ / ٢) (٣٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٤٧ / ٢)

(٢) لطائف المنن (ص ٣٥-٣٦) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٤٢٦ / ١) ، وقال : (جمعنا قوله هذا في ثلاث روايات عنه مختلفة) ، وانظر « إحياء علوم الدين » (١٢٣ / ١) .

فائدة : في أن أول من فتح لسان التصوف على النور القرآني والهدي النبوي . . هو الإمام الحسن البصري : قال الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٤١٦ / ١) : (والحسن رحمه الله هو إمامنا في هذا العلم الذي نتكلم به ، أثره نقفو ، وسبيله نتبع ، ومن مشكاته نستضيء ، أخذنا ذلك بإذن الله تعالى إماماً عن إمام إلى أن ينتهي ذلك إليه) .

وقال (٤١٧ / ١) : (وكان الحسن رضي الله عنه أول من أنهج سبيل هذا العلم ، وفتح الألسنة به ، ونطق بمعانيه ، وأظهر أنواره ، وكشف به قناعه ، كان يتكلم فيه بكلام لم يسمعه من إخوانه ، فقليل له : يا أبا سعيد ؛ إنك تتكلم في هذا العلم بكلام لم نسمعه من أحد غيرك ، فممن أخذت هذا ؟ فقال : من حذيفة بن اليمان) .

يتوسَّمُ فيه الخيرَ والصَّلاحَ ؛ إذْ بذلكَ يستقيمُ لَهُ النِّيَّاتُ والمقاصدُ التي ذكرناها ،
ولا يبدلُهُ لَمَنْ سِوَى هَذَا ؛ مِمَّنْ علِمَ حالَهُ أو جهلَهُ .

قالَ رجلٌ لسفيانَ الثوريِّ لو أنَّكَ نشرتَ ما معَكَ مِنَ العلمِ رجوتُ أنْ ينفعَ اللهُ
به بعضَ عبادِهِ ، وتُوجَرَ على ذلكَ .

فقالَ سفيانٌ : واللهِ ؛ لو أعلمُ بالذي يطلبُ هذا العلمَ لا يريدُ به إلا ما عندَ اللهِ .
لكنْتُ أنا الذي أتِيه في منزِلِهِ ، فأحدثُهُ بما عندي ممَّا أرجو أنْ ينفعَهُ اللهُ بِهِ^(١)

وقد سُئِلَ بعضُ العلماءِ عن شيءٍ ، فلم يجبْ ، فقالَ لَهُ السائلُ أما سمعتَ
رسولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قالَ « مَنْ كَتَمَ علِمًا نَافِعًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجَمًا
بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ »^(٢) ؟ ! فقالَ لَهُ : اتركِ اللِّجَامَ واذهبْ ، فإنْ جاءَ مَنْ يستحقُّهُ وكتمتُهُ
فليلجِمْنِي بِهِ^(٣)

وفي قولِهِ عزَّ مِنْ قائلٍ : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾ [النساء : ٥] تنبيهٌ على أنْ حفظَ
العلمَ مِمَّنْ يفسدُهُ ويستضرُّ بِهِ أولَى^(٤) ؛ كما قيلَ^(٥)

وَمَنْ مَنَعَ الْجُهَّالَ علِمًا أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ
وقد حُكِيَ عن بعضِ الأممِ السالفةِ أَنَّهُم كانوا يَخْبُرُونَ المتعلِّمَ مدَّةً في
أخلاقِهِ^(٦) ، فإنْ وجدوا فيه خُلُقًا رديئًا منعوه التعلُّمَ أَشدَّ المنعِ ، وقالوا : إِنَّهُ يستعينُ
بالعلمِ على مقتضى الخُلُقِ الرديءِ ، فيصيرُ العلمُ آلةَ شرٍّ في حقِّهِ^(٧)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٩ / ٦)

(٢) رواه أبو داود (٣٦٥٨) ، والترمذي (٢٦٤٩) ، وابن ماجه (٢٦٥) من حديث سيدنا أبي هريرة
رضي الله عنه .

(٣) أورده الراغب في « الذريعة » (ص ١٨١) .

(٤) قاله الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢١٤ / ١) .

(٥) بيت ذائع للإمام الشافعي ، رواه عنه البيهقي في « مناقب الشافعي » (٧٢ / ٢) .

(٦) يخبرون : يمتحنون ويبلون .

(٧) حكاه الإمام الغزالي في « ميزان العمل » (ص ٢٦١)

وقد قالت الحكماء : زيادة العلم في الرجل سوء كزيادة الماء في أصول الحنظل ؛ كلما ازداد رتياً ازداد مرارة .

وهذا كله صحيح مجرب ، فينبغي إذاً للعالم ألا يهمله ، بل يراعيه ويمثله ، ولا اعتبار بما يتوهمه في تعليمهم من وجود المصالح على تقدير حصول توفيق الله تعالى لهم لأن يعملوا ببعض ما يتعلمونه من العلم الصحيح إن كانت لهم ولاية حكم أو غير ذلك ؛ فإنّ المفساد التي تقع بسبب ذلك لهم في خاصة أنفسهم ، والمفساد التي تتعدى منهم إلى غيرهم . . أكثر ، ودرء المفساد أهم عند العقلاء من جلب المصالح

أمّا المفساد التي تختص بهم فهي تقوية صفاتهم الذميمة وأخلاقهم اللثيمة بما يطلبونه من العلم ؛ لأنهم يستشعرون بذلك التوصل إلى جميع مطالبهم الدنيوية على غاية الكمال والتمام ، فإذا استشعروا ذلك توجهوا بهمهم إليه ، وعكفوا بالجد والاجتهاد عليه ، ولولا هذا الاستشعار لم يتصور منهم ذلك ، فإذا حصلوا على شيء من ذلك ، وظهرت لهم مخايل وصولهم إلى أغراضهم المذكورة . . فرحوا بذلك واغبطوا به ، وكلما ازدادوا علماً ازدادوا فرحاً واغبطاً بما هم فيه ! وهذا الفرح والاغبط في غاية الذم منهم ؛ لأن ذلك متعلق بأسباب الدنيا ، وهي بمنزلة السم القاتل الذي يوجب موت قلوبهم وقسوتها ، وبُعدها عن التأثر بالمواعظ والحكم ؛ كما قيل^(١) :

إِذَا قَسَا الْقَلْبُ لَمْ تَنْفَعْهُ مَوْعِظَةٌ كَالْأَرْضِ إِنْ سَخَتْ لَمْ يَنْفَعِ الْمَطَرُ
وعند ذلك تنتعش نفوسهم ، وتقوى صفاتها ، وتظهر آثار ذلك على ظواهرهم ؛ من التكالب على الدنيا ، والركون إلى من هي عنده من أبنائها المترفين ، وليس لهم ما يتوسلون به إليهم سوى علمهم ، فيحتالون على تحصيل إقبالهم عليهم وصرف

(١) أورده ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٢٥٢) عن ابن عائشة ، وسخت - من باب تعب - الأرض فهي سبخة : صارت ملحة .

وجوهرهم إليهم والتنقي عندهم بأنواع الحيل ، ولا يسلمون في ذلك من الرياء والتصنع والنفاق والدّهان ، ويجزّهم ذلك إلى أنواع من المحظورات وضروب من العصيان ، مع ما يحلّ بهم في ذلك من الذلّ والهوان

فإذا نالوا ذلك أو بعضه حصل لهم مقصود نفوسهم ، وتمكّنوا من جميع حظوظهم ، فخرجوا من الحرية إلى استعباد الأغيار ، واستبدلوا بالجهل النافع العلم الضارّ

وقد قال الفضيل بن عياض (لو أنّ أهل العلم أكرموا أنفسهم ، وشخّوا على دينهم ، وأعزّوا العلم وصانوه ، وأنزلوه حيث أنزله الله . لخضعت لهم رقاب الجبابرة ، وانقاد لهم الناس ، وكانوا لهم تبعاً ، وعزّ الإسلام وأهله ، ولكنتهم أذلّوا نفوسهم ، ولم يبالوا بما نقص من دينهم إذا سلّمت لهم دنياهم ، فبدلوا علمهم لأبناء الدنيا ، ليصيبوا بذلك ما في أيدي الناس ، فذلّوا وهانوا على الناس) انتهى^(١)

ولله درّ الشاعر حيث يقول^(٢) :

يَقُولُونَ لِي فِيكَ أَنْقَبَاضٌ وَإِنَّمَا	رَأَوْا رَجُلًا عَنْ مَوْقِفِ الذِّلِّ أَحْجَمًا
إِذَا قِيلَ هَذَا مَوْرِدٌ قُلْتُ قَدْ أَرَى	وَلَكِنَّ نَفْسَ الْحُرِّ تَحْتَمِلُ الظَّمَا
وَلَمْ أَتَبَدَّلْ فِي خِدْمَةِ الْعِلْمِ مُهْجَتِي	لِأَخْدُمَ مَنْ لَاقَيْتُ لَكِنْ لِأَخْدَمَا
أَغْرِسُهُ عِزًّا وَأَجْنِيهِ ذِلَّةً	إِذَا فَاتَّبَعُ الْجَهْلُ قَدْ كَانَ أَحْزَمًا
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ صَانُوهُ صَانَهُمْ	وَلَوْ عَظَّمُوهُ فِي الثُّنُوسِ لَعُظِّمًا ^(٣)
وَلَكِنْ أَهَانُوهُ فَهَانَ وَدَنَسُوا	مُحْيَاهُ بِالْأَطْمَاعِ حَتَّى تَجَهَّمَا

(١) أورده الزمخشري في « ربيع الأبرار » (٣٤ / ٤) بنحوه

(٢) الأبيات للقاضي علي بن عبد العزيز الجرجاني . انظر « ديوانه » (ص ١٢٧) باختلاف يسير

(٣) قال الأديب ابن حجة الحموي في « ثمرات الأوراق » (ص ٢٨٤) : (قال شيخ الإسلام تاج الدين

عبد الوهاب بن شيخ الإسلام تقي الدين السبكي الشافعي سقى الله عهده : لقد صدق هذا القائل ؛ لو عظموا العلم عظمهم ، قال : وأنا أقرأ قوله : « لَعُظْمَا » بفتح العين ؛ فإن العلم إذا عظم تعظم وهو في نفسه عظيم ، ولكن أهانوه فهانوا ، ولكن الرواية : فهان وعظم بضم العين ، والأحسن ما أشرت إليه)

قَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِهٍ لِعَطَاءِ الْخِرَاسَانِيِّ : (كَانَ الْعُلَمَاءُ قَبْلَنَا قَدِ اسْتَغْنَوْا بِعِلْمِهِمْ عَنْ دُنْيَاهُمْ ، وَكَانُوا لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى دُنْيَا غَيْرِهِمْ ، وَكَانَ أَهْلُ الدُّنْيَا يَبْذُلُونَ لَهُمْ دُنْيَاهُمْ رَغْبَةً فِي عِلْمِهِمْ ، فَأَصْبَحَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِيْنَا الْيَوْمَ يَبْذُلُونَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا عِلْمَهُمْ رَغْبَةً فِي دُنْيَاهُمْ ، وَأَصْبَحَ أَهْلُ الدُّنْيَا قَدْ زَهَدُوا فِي عِلْمِهِمْ ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ سُوءِ مَوْضِعِهِ عِنْدَهُمْ) (١)

وَقَالَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ : (كَانَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَزْدَادُ بِعِلْمِهِ بَغْضًا لِلدُّنْيَا وَتَرْكَآ لَهَا ، فَالْيَوْمَ يَزْدَادُ الرَّجُلُ بِعِلْمِهِ لِلدُّنْيَا حُبًّا ، وَلَهَا طَلِبًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَنْفَقُ مَالَهُ عَلَى عِلْمِهِ ، وَيَكْسِبُ الرَّجُلُ الْيَوْمَ بِعِلْمِهِ مَالًا ، وَكَانَ يُرَى عَلَى طَالِبِ الْعِلْمِ زِيَادَةٌ فِي بَاطِنِهِ وَظَاهِرِهِ ، فَالْيَوْمَ يُرَى عَلَى كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فُسَادٌ فِي الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ) (٢)

فَانْظُرْ رَحِمَكَ اللَّهُ إِلَى مَا ذَكَرَهُ هَؤُلَاءِ الْفَضْلَاءُ . . تَجِدُهُ لَازِمًا لَطَلِبَةِ هَذَا الزَّمَانِ ، وَلَيْسَ الْخَبِيرُ كَالْعِيَانِ ، ثُمَّ بَعْدَ وَقُوعِ هَذِهِ الْمَفَاسِدِ بِهِمْ ، وَتَوَعُّلِهِمْ بِهَا فِي سُوءِ أَدَبِهِمْ . . يَتَعَذَّرُ عَلَيْهِمْ سُلُوكُ طَرِيقِ الْحَقِّ ؛ لَمَّا اسْتَحْكَمَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ عِلَامَاتِ سُوءِ الْخُلُقِ ؛ فَقَدْ قِيلَ (التَّعَمُّقُ فِي الْبَاطِلِ قَطْعُ لَأْمَالِ الرَّجُوعِ عَنْهُ ، فَكُلَّمَا كَانَ بُعْدُ الْمَسَافَةِ مِنَ الْحَقِّ أَمَّ . . كَانَ الْيَأْسُ مِنَ الرَّجْعَةِ أَوْجَبَ) (٣)

وَأَعْظَمُ الْوَبَالِ عَلَيْهِمْ : اغْتِرَارُهُمْ بِحَالِهِمْ ، وَاسْتِحْسَانُهُمْ لِسَيِّئِ أَعْمَالِهِمْ ، وَاعْتِقَادُهُمْ أَنَّهُمْ سَالِكُونَ سَبِيلَ النِّجَاةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ وَنِيلِ الثَّوَابِ فِيهَا ، وَأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ حَازُوا الرُّتَبَ الشَّرِيفَةَ ، وَالْمَنَاقِبَ الْمُنِيفَةَ ، الَّتِي اخْتَصَّ بِنَيْلِهَا الْعُلَمَاءُ ، الَّذِينَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَعِلُومِ التَّحْقِيقِ مَا يَخْرُجُونَ بِهِ مِنْ هَذَا الْغُرُورِ ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْلُكُوا طَرِيقَ ذَلِكَ ، وَلَمْ يَهْتَدُوا لِمَا هُنَالِكَ فَهَذَا هُوَ الْفُسَادُ الَّذِي يَخْتَصُّ بِهِمْ ، وَلَا يَشَارِكُونَ غَيْرَهُمْ فِيهِ

(١) رَوَاهُ الْآجَرِيُّ فِي « أَخْلَاقِ الْعُلَمَاءِ » (ص ٩٢) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٩ / ٤) .

(٢) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٢٥)

(٣) قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (٤٤١ / ١) .

وَأَمَّا الْمَفَاسِدُ الَّتِي تَتَعَدَّى إِلَى غَيْرِهِمْ : فَأَظْهَرُ مِنْ كُلِّ ظَاهِرٍ ، وَنَاهِيكَ بِمَنْ مَلَكَتْهُ
نَفْسُهُ أَشَدَّ مَلِكٍ ، وَاسْتَعْبَدَتْهُ أَشَدَّ اسْتِعْبَادٍ ، هَلْ يَبْقَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الشَّرِّ أَوْ نَوْعٌ مِنَ
أَنْوَاعِ الْفَسَادِ إِلَّا وَيَقَعُ فِيهِ إِذَا تَمَكَّنَ مِنْهُ ؟ !

وَمِنْ دَقِيقٍ مَا يَسْرِي عَلَيْهِمْ مِنَ الْفَسَادِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ مِنْهُمْ لَذَلِكَ : وَقَوْعُ الْإِغْتِرَارِ
لِلْجَهْلَةِ وَالْأَغْمَارِ بِمُشَاهَدَةِ حَالِهِمْ ؛ فَإِنَّهُمْ يَشَاهِدُونَهُمْ قَدْ حَازُوا مِنْ رُتَبِ الدُّنْيَا
مَا أَرَادُوهُ ، وَبِتَوَهَّمُونَهُمْ نَالُوا شَرَفَ الْآخِرَةِ بِمَا أَفَادُوهُ وَاسْتَفَادُوهُ ، فَيَحْمِلُهُمْ ذَلِكَ
عَلَى الْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِنْ كَانُوا مَمَّنَّ فِيهِ قَابِلِيَّةٌ لَذَلِكَ ، فَيَقْعُوا^(١) فِيمَا وَقَعُوا
فِيهِ مِنَ الْمَهَالِكِ ، أَوْ يُؤْدِيهِمْ ذَلِكَ إِلَى مُحِبَّتِهِمْ وَمَوَالَاتِهِمْ ، وَاتِّخَاذِهِمْ أَرْبَابًا يَسْمَعُونَ
مِنْهُمْ ، وَيَطِيعُونَهُمْ فِي أَوْامِرِهِمْ وَنَوَاهِيهِمْ .

ثُمَّ يَخْرُجُ بِهِمْ اسْتِحْسَانُ حَالِهِمْ إِلَى الدَّاءِ الدِّفِينِ ؛ وَهُوَ مَسَارَقَةُ طَبَاعِهِمُ الدِّينِيَّةِ
وَأَخْلَاقِهِمُ الرَّدِيَّةِ ؛ فَإِنَّ نَفُوسَ الْعَامَّةِ قَابِلَةٌ لَذَلِكَ وَمَهْيَأَةٌ لَهُ ؛ بِمَنْزِلَةِ الصَّبِيِّ الَّذِي
تَرْسُخُ فِيهِ أَخْلَاقُ آبَائِهِ وَمَنَازِعِهِمْ وَمَذَاهِبِهِمْ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَبْطُلُ فِي حَقِّهِمْ مَا هُوَ
مَقْصُودُ بَعْثَةِ الرُّسُلِ ؛ مِنَ التَّزْهِيدِ فِي الدُّنْيَا ، وَالتَّرْغِيبِ فِي الْآخِرَةِ ، وَحُبِّ الْفَقْرِ
وَالْمُسْكِنَةِ ، وَإِثَارِ التَّوَاضُعِ وَالدَّلَّةِ ، وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ ، وَشِدَّةِ
الْحَذَرِ مِنَ ارْتِكَابِ الْمُنَاهِي وَالْآثَامِ ، ثُمَّ يؤولُ ذَلِكَ بِهِمْ إِلَى الشَّرِكِ الْخَفِيِّ وَالْجَلِيِّ ،
وَيَحْيِقُ بِهِمُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ ، وَيَكُونُ وَبَالَ جَمِيعِ ذَلِكَ رَاجِعًا إِلَى الْمَعْلَمِ ؛
لِتَبَيُّرِ أَسْبَابِ ذَلِكَ عَلَى يَدَيْهِ .

وَلَقَدْ صَدَّقَ ابْنُ الْمُبَارَكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ يَقُولُ^(٢)

[مِنِ الْمُتَقَارِبِ]

وَهَلْ أَفْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ وَأَخْبَارُ سُوءٍ وَرُهْبَانُهَا
فَبَاعُوا النُّفُوسَ وَلَمْ يَرْبَحُوا وَلَمْ تَغْلُ فِي الْبَيْعِ أَثْمَانُهَا

(١) كَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ الْمَعْتَمَدَةِ ، وَهِيَ لُغَةٌ مَشْهُورَةٌ .

(٢) رَوَاهَا لَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٧٩ / ٨) ، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » (١١٠٠) .

لَقَدْ وَقَعَ الْقَوْمُ فِي جِيفَةٍ يَبِينُ لِذِي الْعَقْلِ إِنْتَانُهَا

وروي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أنه أخذ حصاة بيضاء فوضعها في كفه ، ثم قال : إن الدين قد استضاء إضاءة هذه ، ثم أخذ كفاً من تراب ، فجعل يذره على الحصاة حتى واراها ، ثم قال : والذي نفسي بيده ؛ ليجيئن أقوام يدفنون الدين هكذا ؛ كما دُفنت هذه الحصاة ، ولتسلكن سبيل الذين كانوا من قبلكم حذو القذة بالقذة ، والنعل بالنعل^(١)

قلتُ ومنشأ وجود هذه المفسد : خراب بواطنهم وظلمة قلوبهم بسبب فقد اليقين منها ، وانكساف أنوار الإيمان فيها ، وإفلاسهم من حقائق ذلك ، وعدم احتياطهم بشيء منه ، فصاروا بذلك مأسورين لأهوائهم ، منقادين لأغراضهم وآرائهم ، ففسدت بذلك نياتهم ومقاصدهم ، والأعمال بالنيات :

فإذا كانت النيات سالحة : كانت الأعمال سالحة ، وترتّب عليها آثار الصلاح ، وانعطف من ذلك على القلوب مزيد إشراق ، وحميد أخلاق ، يؤذن بذلك وجود القرب من الله تعالى ، ونيل درجة الحبّ منه .

وإذا كانت النيات فاسدة : كانت الأعمال فاسدة أيضاً ، وترتّب عليها آثار فاسدة ، وانعطف من ذلك على القلوب زيادة ظلمة ، ورداءة همّة ؛ تقتضي البعد من الله تعالى ، وحصول المقفّ منه

وطلب العلم عمل من الأعمال ، معرض للصحة والاعتلال .

وليت شعري ! هؤلاء الذين استغرقوا أعمارهم في طلب العلم والأثر ، وأتعبوا أنفسهم بالدراسة والنظر ، وقطعوا أيامهم ولياليهم بالجوع والسهرة ، وسمحت نفوسهم بفراق ملذوذاتها ، والبعد عن جميع مألوفاتها . . هل بعثهم على ذلك باعث الدين أو باعث الهوى ؟!

(١) رواه ابن وضاح القرطبي في « البدع والنهي عنها » (١٥٤) ، والقذة : ريش السهم .

ولا شكَّ أنَّ باعثَ الدينِ غيرُ متصوِّرٍ منهم ، بل هو محالٌ في حقِّهم ؛ لما قدَّمناه من خرابِ البواطنِ ، وظلمةِ القلوبِ ، وكيف يُتصوَّرُ ذلكَ منهم وهم لم يعملوا على تخليصِهم من التكاليفِ الواجبةِ عليهم في ظواهرهم وبواطنهم ، بل لم يعرفوا ذلكَ ألبتةَ ؟!

وإن ادَّعوا أنَّهم على أحوالٍ لا يجبُ عليهم فيها حكمٌ يحتاجون إلى تعرُّفه والقيام به . . فهم مخدوعون ، ومن أين لهم ذلكَ والعلمُ به لا يحصلُ ضرورةً ؟! فلا بدَّ لهم من استفادتهِ ، ولا عنايةَ لهم بهذا أيضاً

وإنَّما كانَ يتصوَّرُ منهم باعثُ الدينِ لو توقَّرت أغراضهم كُلُّها عليهم ، ووصلوا إلى ما يمكنُهم الوصولُ إليه من شهواتهم ولذاتهم بسببِ ما من أسبابِ الدنيا ، ثم يصرفون ما فضلَ من أوقاتهم عن محاولةِ هذه المطالبِ ونيلها إلى طلبِ العلمِ عوضاً عن البطالةِ التي يتبرَّم بها صاحبُها ، ويدعوه فراغُه من أشغالِ دنياه إلى قطعِ ذلكَ الوقتِ بلهوَ أو لعبٍ ، أو ارتكابِ معصيةٍ وذنبٍ ، لا البطالةِ التي تكونُ فيها استراحةٌ لنفسه ، واستجمامٌ لعقله وحسِّه ، ففي هذه الحالِ قد يصحُّ باعثُ الدينِ من أمثالِ هؤلاء

وأما الحالُ التي وصفناها فلا يتصوَّرُ عليها باعثٌ إلا الدنيا المجردةُ المجاوزةُ للحدِّ في الذمِّ والمقبةُ ؛ بمنزلةِ مَنْ هو حريصٌ على الاتساعِ في الدنيا ، والحصولِ على غايةِ ملاذِّها ؛ فإنَّه يعملُ فيما يوصلُه إلى ذلكَ وإن كانَ فيه هلاكُه ، فتراهُ يرتكبُ الأخطارَ ، ويخوضُ لُججَ البحارِ ، ويجوبُ البراريَ والقفارَ ، ويهونُ عليه في جنبِ ما يؤمِّلُه كلُّ مشقَّةٍ تصيبُه ، وبليَّةٍ تنزلُ به ، ولو لم يفعلْ هذا لم يحصلْ إلا على سدِّ الرمقِ ، والاقتصارِ على البُلغِ والعُلُقِ^(١) ، فكذلكَ هؤلاء الذينَ كَلَّمنا فيهم ؛ لو لم يتصوَّروا في خواطرهم الحصولَ على كليَّاتِ أغراضهم ، من اتساعِ مالهم وجاههم

(١) البُلغُ والعُلُقُ : جمع بُلغةٍ وعُلقةٍ ؛ كل ما يقيم الأود من العيش

في دنياهم ، ووصولهم مع ذلك إلى رفيع الدرجات في عُقباهم . . لم يبلغوا ذلك المبلغ في الاجتهاد ، ولاقتصروا على بعضه .

وهذه كلها أمورٌ بيّنةٌ ، لا إشكال فيها عند مَنْ له أدنى تمييز وفهم .

وليس المانع لأكثر مَنْ ينتسب إلى العلم من العمل بمقتضى ما ذكرنا خفاءً عليهم ، كيف وهم يعتقدون صحته ، ويسلمون حاصله وحقيقته ، في الأحيان عندما ينجلي عن قلوبهم بعض ظلماتها ، وتترشح عن عظيم غمراتها ؛ إمّا بتذكير مذكّر من الخلق ، أو وعظ واعظ في قلوبهم من قبل الحق ، ثم يرجعون في سائر أوقاتهم إلى مألوفاتهم ومعتاداتهم .

وإنما المانع لهم من ذلك انفراد الله تعالى بالمشيئة والقدرة ، واستثارته بالخذلان والنصرة ، فإذا أراد الله تعالى أن يضلّ عبداً من عباده . . لم ينصره عقل ، ولم ينفعه علم ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ [المائدة : ٤١]

وفي مثل هذا الموطن تبطل أحكام الأسباب ، ويتحقق أرباب الحقائق العظمة والجلال والعزة والكمال لربّ الأرباب

فليعتبر بما ذكرناه أرباب الأبصار ، وليسلموا أحكام الواحد القهار ؛ لعلهم بذلك يهتدون إلى منهج التحقيق ، حين يضلّ غيرهم عن سواء الطريق

مَصَائِبُ قَوْمٍ عِنْدَ قَوْمٍ فَوَائِدُ^(١)

وليقُل العبدُ المؤمنُ إذا نظرَ إليهم ، واعتبرَ بما جرى من سوء القضاء عليهم : الحمدُ لله الذي عافاني ممّا ابتلاهم به وفَضَّلَنِي عليهم تفضيلاً ؛ فقد رُوِيَ عن رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « مَنْ رَأَى مُبْتَلَى ، فَقَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

(١) عجز بيت من الطويل للمتنبي ضمن قصيدة له في « ديوانه » (ص ٣٢٠) ، وصدره

بَذَا قُضِيَ الْأَبَامُ مَا بَيْنَ أَهْلِهَا

عَافَانِي مِمَّا أَتَنَلَى بِهِ هَذَا ، وَفَضَّلَنِي عَلَيْهِ وَعَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا . . عَافَاهُ اللَّهُ
مِنْ ذَلِكَ الْبَلَاءِ كَأَنَّمَا كَانَ ^(١)

فعلى المعلمِ الناصحِ لنفسِهِ ، السالمِ في عقلِهِ وحَدِسِهِ ، العاملِ على تصحيحِ
أعمالِهِ وهَمِّهِ ، المشفقِ على دينِهِ الذي هو منوطٌ بلحمِهِ ودمِهِ ^(٢) . . أن يتأملَ هذهِ
المفاسدَ وقيسَ بها ما توهمَهُ مِنَ المصالحِ الناشئةِ عن تعليمِهِ بزعمِهِ ، ويدققَ النظرَ في
ذلكَ كما يدققُهُ في أَكْثَرِ المسائلِ التي يحتاجُ إليها ، ولا يُقدِّمَ على التعليمِ في هذهِ
الأزمةِ ذواتِ العللِ المزمنةِ حتى يقطعَ بوجوبِ ذلكَ عليه مِنْ غيرِ ترددٍ ، ولا تجويزِ
وقوعِ خطأٍ في نظَرِهِ ، ولا سبيلَ لَهُ إلى هذا ولا يسعُهُ خلافُ ذلكَ إذا كَانَ منصفاً

قالَ بعضهم : رأيتُ سفيانَ الثوريَّ حزيناً ، فسألتُهُ عن ذلكَ ، فقالَ وهو بَرِمٌ :
ما صرنا إلا متجراً لأبناءِ الدنيا ، قلتُ : وكيفَ ذلكَ ؟ قالَ : يلزمنا أحدهم ، حتى
إذا عُرِفَ بنا وحملَ عنا . . جُعِلَ عاملاً أو حاجباً أو قهرماناً أو جايياً ، فيقولُ : حدَّثنا
سفيانُ الثوريُّ ^(٣)

وعليه أيضاً : أن يحِرَّصَ على مخالفةِ نفسه فيما تدعوهُ إليه مِنَ التعليمِ ، لأنَّ كُلَّ
ما تستحلِّيه النفسُ ويوافقُ غرضَهَا مصحوبٌ بالآفاتِ والعللِ التي تقدحُ في
الإخلاصِ ، وإخلاصُ الأعمالِ شرطٌ في وجودِ القبولِ ، وعندَ ذلكَ يذهبُ عملهُ
باطلاً ، ولا ينالُ بسعيهِ طائلاً

وقد تقدَّمَ مِنْ كلامِ عليِّ بنِ أبي طالبٍ رضيَ اللهُ عَنْهُ : (كونوا لقبولِ العملِ أشدَّ

(١) رواه الترمذي (٣٤٣١) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه ، وقال : (وقد رُوي عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال : إذا رأى صاحب بلاء يتعوذ ، يقول ذلك في نفسه ، ولا يسمع صاحب البلاء) .

(٢) إشارة إلى ما رواه الخطيب في « الكفاية » (ص ١٢١) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما « يا بن عمر ؛ دينك دينك ، إنما هو لحملك ودمك ، فانظرَ عَمَّنْ تأخذُ ، خُذْ عَنِ الَّذِينَ استقاموا ، ولا تأخذْ عَنِ الَّذِينَ مالوا »

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٣٧٤) ، والقهرمان مَنْ كان مِنْ أمتاء الملك وخاصة ، فارسي معرب .

اهتماماً منكم للعمل) عند قوله : (ما قلَّ عملٌ برزَ من قلبٍ زاهدٍ)^(١)
وتقدّم أيضاً الكلام على اتِّهام النفس في دعائها إلى ما ظاهره خيرٌ عند قوله :
(إذا التبسَ عليك أمران . . .)^(٢)

وليتعلّم الحزم في ذلك من بشرِ بن الحارث الحافي ، كان يقولُ : (أنا أشتهي
أن أحدث ، ولو ذهبَ عني شهوةُ الحديثِ لحدثُ)^(٣)
وكان سببَ تركه طلبَ الحديثِ : أنه سمعَ أبا داودَ الطيالسيَّ يحدثُ عن شعبة أنه
كان يقولُ : الإكثارُ مِنَ الحديثِ يصدُّكم عن ذكرِ الله وعن الصلاة ، فهل أنتم
منتهون ؟! فلمّا سمعه قالَ : انتهينا انتهينا ، ثم تركَ الرحلةَ في طلبِ الحديثِ ،
وأقبلَ على العبادة^(٤)

وروي أيضاً مثلُ هذا الكلامِ عن مسعرِ بنِ كدام^(٥)
فإذا كان الإكثارُ مِنَ الحديثِ بهذه المثابة عندَ إمامي المحدثين في زمانيهما مع
ما فيه من الفوائدِ الأخروية . . فما ظنُّك بغيره من محدثاتِ العلومِ ومبتدعاتِها ؟!^(٦)
ولقد ذكرَ الشيخُ الحافظُ أبو عمرَ بنُ عبدِ البرِّ بإسناده إلى عبدِ الله بنِ مسلمة

(١) انظر (ص ٣١٦) .

(٢) انظر (ص ٧٤٣) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٤٣٣) .

(٤) رواه الدينوري المالكي في « المجالسة وجواهر العلم » (٨١١ ، ٨١٣) ، ولفظه : ما جاءني أحد
من بغداد يطلب هذا الأمر - يعني : الحديث - إلا رجل واحد ؛ وهو بشر بن الحارث ؛ سألتني عن
حديثين ، وذكرهما ، والأول منهما خير شعبة .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧ / ٢١٧) .

(٦) وروى البيهقي في « شعب الإيمان » (١٧٣٤) عن عبد الرحمن بن مهدي يقول : (ما هو عندي
إلا عبث كما يعبث الإنسان بالكلاب والحمام) يعني : الحديث ، قال الحافظ البيهقي عقبه :
(فهذا فيمن لا يكون مراده من كتابة الحديث معرفة أحكام الله تعالى ، وما فيه من المواعظ ، ثم
استعمالها والاتعاظ بها ، وإنما يكون قصده من كتابته الاكتساب بها ، والمفاخرة بفضلها على
أقرانه ، فلا يكون من زاد الآخرة ؛ لأن العلم إنما هو للاستعمال ، وليتقي الله وليطيعه به ،
لا ليتخذ حرفةً يكتسب بها الرفعة في الدنيا) .

القنبي قال دخلتُ على مالك بن أنس رضي الله عنه ، فوجدته باكياً ، فسَلَّمْتُ عليه ، فردَّ عليَّ السلامَ ، ثم سَكَتَ عَنِّي يبكي ، فقلتُ له : يا أبا عبدِ الله ؛ ما الذي أبكاكَ ؟ فقالَ لي يا بنَ قَنِيبٍ ؛ إنا لله على ما فرطَ مِنِّي ، ليتني جُلِدْتُ بكلِّ كلمةٍ تكلَّمْتُ بها في هذا الأمرِ سوطاً ولم يكنْ فرطَ مِنِّي ما فرطَ مِن هذا الرأيِ وهذه المسائلِ ، وقد كانَ لي سَعَةٌ فيما سَبَقْتُ إليه^(١)

قالَ هذا فيما كانَ آخِذاً فيه مِنَ المسائلِ المحقَّقةِ المبنيةِ على أصولٍ صحيحةٍ غيرِ ملفَّقةٍ ، فما الظنُّ بما انتشرَ بعده مِنَ الهذيانِ الذي صارَ بحكمِ العادةِ واقتضاءِ العصبيةِ ، وتماوؤِ الناسِ على الضلالِ ، وتقليدِ الرؤساءِ الجهَّالِ . . ديناً قوياً ، وصرافاً مستقيماً ؟!

وعلى كلِّ واحدٍ مِنَ العالمِ والمتعلِّمِ : أنْ يشتغلَ بما هو أهمُّ عليه ممَّا هو مأمورٌ بهِ ومسؤولٌ عنه ؛ مِنْ مراقبةِ ربِّه ، وإصلاحِ نفسِهِ وقلْبِهِ ، فلهُ في ذلكَ شغلٌ شاغلٌ عمَّا يفرِّقُ همَّهُ ، ويقسِّي قلبَهُ ، وينسيهِ ذكْرَ ربِّهِ عزَّ وجلَّ

قالَ ابنُ وهبٍ : ذَكَرَ طَلَبُ العلمِ عندَ مالكِ بنِ أنسٍ ، فقالَ إِنَّ طَلَبَهُ لَحَسَنٌ إِذَا صَحَّحْتَ فِيهِ النِّيَّةَ ، وَلَكِنْ انظُرْ مَا يَلْزُمُكَ مِنْ حِينَ تَصْبِحُ إِلَى حِينَ تَمْسِي ، وَمِنْ حِينَ تَمْسِي إِلَى حِينَ تَصْبِحُ ، فَلَا تُؤَثِّرَنَّ عَلَيْهِ شَيْئاً^(٢)

وكانَ الثوريُّ يقولُ لأهلِ العلمِ الظاهرِ : (طَلَبُ هذا ليسَ مِنْ زادِ الآخرةِ)^(٣)

وكانَ يقولُ (ليسَ طَلَبُ الحديثِ مِنْ عِدَّةِ الموتِ ، لَكِنَّهُ تَعَلَّةٌ يَتشاغلُ بها الرجالُ)^(٤)

(١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٢٠٨١) .

(٢) رواه أبو عبد الله الدوري في « ما رواه الأكابر عن مالك » (٣٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣١٩ / ٦) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٣٧٨ / ١) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٤ / ٦) ، والتَّعَلَّةُ : ما يتعلَّلُ به الصبي ليسكتَ .

وكانَ يقولُ : (لولا أَنَّ للشَّيْطَانِ فِيهِ نَصِيباً ما ازدحمتم عليه) يعني : العلم^(١)
فهذه نبذةٌ قصدتُ إلى بثِّها في الموضعِ اللائقِ بها مِنْ هذا « التنبه » ؛ ليتنبَّهَ بها
مَنْ سبقَ لَهُ مِنَ اللَّهِ زوالُ العمى عن بصرِهِ ، ومراجعةُ خوفِهِ وحذرِهِ ؛ مِنَ المَعْلَمِينَ
والمَتَعْلَمِينَ ، وَلِيُبَيِّنَ بها كلامُ المُولفِ رحمَهُ اللهُ غايةَ التبيينِ ، وباللهِ الذي لا إِلَهَ
سِوَاهُ أَسْتَعِينُ .

* * *

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٦ / ٣٦٤)

(*) حكمة الحادية والأربعون بعد المئتين

مَتَى أَلَمَكَ عَدَمُ إِقْبَالِ النَّاسِ عَلَيْكَ ، أَوْ تَوَجُّهُهُمْ بِالدَّمِّ
إِلَيْكَ . . فَأَرْجِعْ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ فِيكَ ، فَإِنْ كَانَ لَا يُقْنِعُكَ عِلْمُهُ
فَمُصِيبَتُكَ بِعَدَمِ قَنَاعَتِكَ بِعِلْمِهِ أَشَدُّ مِنْ مُصِيبَتِكَ بِوُجُودِ الْأَذَى
مِنْهُمْ

العبد لا ينبغي أن يكون مطمح نظره إلا إلى مولاه ، فلا يفرح إلا بإقباله عليه ،
ولا يحزن إلا لإعراضه عنه ، ولا ينظر إلى المخلوقين في إقبال ولا إعراض ،
ولا مدح ولا ذم ؛ فإنهم لا يغنون عنه من الله شيئاً
وقد تقدّم هذا المعنى في قوله : (غيَّبَ نظرَ الخلقِ إليك بنظرِ الله إليك ، وغب

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه عز وجل يعلم السر وأخفى ، قد أحاط علمه بكل شيء ؛
محالاً وجائزاً وواجباً ، وإلى أن إقبال الناس وإدبارهم من جملة أفعاله الحكيمة ، التي تارة ما تكون
للاعتبار ، وتارة تكون للاختبار ، وحسب الموفق الفهم عن الله تعالى .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّيهِ وَأَبِيهِ
* وَصَحْبِهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُ ﴾ [عبس : ٣٣-٣٧] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ
تَعْلَمُ مَا نَحْنُ بِوَمَا نَعْلَمُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ [إبراهيم : ٣٨] ، وقوله عليه
الصلاة والسلام : « إِنْ اللَّهُ يَدْنِي الْمُؤْمِنَ ، فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَيَسْتَرُّهُ ، فَيَقُولُ : أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟
أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ أَيُّ رَبِّ ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلَكَ . . قَالَ :
سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُونَ
فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ : ﴿ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ [هود : ١٨] ، رواه
البخاري (٢٤٤١) ، ومسلم (٢٧٦٨) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما

عن إقبالهم عليك بشهود إقباله عليك (١)

فمتى آلمه عدم إقبالهم عليه ، أو توجَّههم بالذم إليه . . فليرجع إلى ما بينه وبين ربّه :

فإن كان قانعاً بعلمه ، راضياً بقسمه . . كان له في ذلك أعظم سلوان عمّا يفوته من جهة المخلوقين ، بل لا يجدد وقعاً في قلبه لما عسى أن يكون منهم من إقبال أو إعراض .

وإن لم يكن راضياً ولا قانعاً . . فمصيبته بذلك أعظم من مصيبته بأذى الناس له ، بل لا مصيبة له في أذى الناس ألبتة عند مَنْ عرف سرّ ذلك ، على ما يذكره المؤلف رحمه الله الآن (٢)

قال إبراهيم التيمي لبعض أصحابه : ما يقول الناس فيّ ؟ فقال : يقولون : إنك مرء ، فقال : الآن طاب العمل ، فقال بشر (٣) : اكتفى والله بعلم الله ، فلم يحب أن يُدخل مع علم الله علم غيره

وقال بشر الحافي (سكون النفس إلى قبول المدح لها أشدّ عليها من المعاصي) (٤)

* * *

(١) انظر (ص ٦٤٥) .

(٢) انظر (ص ٨٦٢) .

(٣) يعني : حينما بلغه قول إبراهيم التيمي هذا ؛ إذ توفي التيمي سنة (٩٢ هـ) ، ومن أقواله رحمه الله تعالى في ميزان عمله : (ما عرضت قلبي على عملي إلا خفت أن أكون مكذباً) ، ومَرَّت عليه أربعون ليلة ما أكل فيها غير عنب ، وربما أتى عليه الشهر لا يطعم فيه ولا يشرب شيئاً ، مع اتفاقهم على جلالته وعلمه ، وانظر « سير أعلام النبلاء » (٦١ / ٥) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٤٤ / ٨) .

الحكمة الثانية والثالثة والأربعون بعد المئتين (*)

إِنَّمَا أَجْرِي الْأَذَى عَلَيْكَ مِنْهُمْ كَيْ لَا تَكُونَ سَاكِنًا إِلَيْهِمْ
أَرَادَ أَنْ يُزْعِكَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا يَشْغَلَكَ عَنْهُ شَيْءٌ .

وجودُ إذايةِ الناسِ للعبدِ نعمةٌ عظيمةٌ عليه^(١) ، لا سيما ممَّنِ اعتادَ منه الملاطفةَ والإكرامَ ، والمبرَّةَ والاحترامَ ؛ لأنَّ ذلكَ يفيدُهُ عدمَ السكونِ إليهم ، وتركَ الاعتمادِ عليهم ، وفقدَ الأنسِ بهم ، فتتحقَّقُ بذلكَ عبوديَّتُهُ لربِّه عزَّ وجلَّ .
قالَ سيدي أبو الحسنِ الشاذليُّ آذاني إنسانٌ مرَّةً ، فضقتُ ذرعاً بذلكَ ،
فنمتُ ، فرأيتُ يُقالُ لي : مِنْ علامةِ الصِّدِّيقِيَّةِ كثرةُ أعدائِها ، ثم لا يبالي بهم^(٢)
وقالَ بعضُ العارفينَ (الصَّيْحَةُ مِنَ الْعَدُوِّ سَوْطُ اللَّهِ يَضْرِبُ بِهِ الْقُلُوبَ إِذَا

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى إثبات صفتي الحكمة والغيرة على القول بهما ، والتحقيق رجوعهما إلى صفتي العلم والإرادة عند أئمة الأشاعرة ، وإلى أن ما ظاهره إثبات تعليل الأفعال بشأنه سبحانه مؤوَّل ؛ إذ أفعاله تعالى عين الحكمة ، ولا يُسأل عما يفعل وهم يسألون .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِعْدَ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٢٩] ، وقوله تعالى ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ [البقرة : ١٥٥-١٥٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ » ، رواه مسلم (٢٧١٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) في (أ ، ب) : (إذاء) بدل (إذاية) ، والمراد : الأذى

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١١٨) ، وإلى هذا المعنى الإشارة في قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُعْصِرْهُ نُفْخَتُهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ [يس : ٦٨] .

ساكنت غيره ، لولا ذلك لرقد القلب في ظل العز والجاء ، وهو حجاب عن الله عظيم^(١)

وقال سيدي أبو محمد عبد السلام شيخ سيدي أبي الحسن في دعائه : (اللهم ؛ إن قوماً سألوك أن تسخر لهم خلقك ، فسخرت لهم خلقك ، فرضوا منك بذلك ، اللهم ؛ وإنني أسألك اعوجاج الخلق عليّ ، حتى لا يكون ملجئي إلا إليك)^(٢)

وقال أبو الحسن الوراق النيسابوري : (الأنس بالخلق وحشة ، والطمأنينة إليهم حمق ، والسكون إليهم عجز ، والاعتماد عليهم وهن ، والثقة بهم ضياع ، وإذا أراد الله بعبد خيراً جعل أنسه به وبذكره ، وتوكله عليه ، وصان سره عن النظر إليهم ، وظاهره عن الاعتماد عليهم)^(٣)

وقد قالوا (الزهاد يخرجون المال عن الكيس تقرباً إلى الله تعالى ، وأهل الصفاء يخرجون الخلق والمعارف من القلب تحقّقاً بالله)^(٤)

قال في « لطائف المنن » : (اعلم : أن أولياء الله تعالى حكمهم في بداياتهم أن يسלט عليهم الخلق ؛ ليظهروا من البقايا ، وتكمل فيهم المزايا ، وكى لا يساكنوا هذا الخلق باعتماد ، أو يميلوا إليهم باستناد ، ومن آذاك فقد اعتقك من رقى إحسانه ، ومن أحسن إليك فقد استرقك بوجود امتنانه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٥)

(١) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١١٨) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ٨٥) ، وقد سأله الشيخ الإمام أبو الحسن عن دعائه هذا ، فقال له بعدما تبسم : يا بني ؛ عوض ما تقول : سخر لي خلقك ، قل : يا رب ؛ كن لي ، أترى إذا كان لك أفوتك شيء ؟^{١٩} فما هذه الجناية ؟

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٠١)

(٤) قاله الإمام القشيري في خاتمة « رسالته » (ص ٧٨٩) وبه ختمها

(٥) في « لطائف المنن » هنا زيادة ؛ وهي : (جبلت القلوب على حب من أحسن إليها) ، وقال صلى الله عليه وسلم (، وهو حديث رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٢١ / ٤) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

« مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ ؛ فَإِنْ لَمْ تَقْدِرُوا فَادْعُوا لَهُ »^(١) ، كُلُّ ذَلِكَ لِيَتَخَلَّصَ الْقَلْبُ مِنْ رِقِّ إِحْسَانِ الْخَلْقِ ، وَلِيَتَعَلَّقَ بِالْمَلِكِ الْحَقِّ^(٢)

قَالَ : (وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : أَهْرَبَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَكْثَرُ مِمَّا تَهْرَبُ مِنْ شَرِّهِمْ ؛ فَإِنْ خَيْرَهُمْ يَصِيْبُكَ فِي قَلْبِكَ ، وَشَرَّهُمْ يَصِيْبُكَ فِي بَدْنِكَ ، وَلَآنُ تُصَابَ فِي بَدْنِكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَابَ فِي قَلْبِكَ ، وَلَعْدَوْ تَصَلُّ بِهِ إِلَى اللَّهِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ حَبِيبٍ يَقْطَعُكَ عَنِ اللَّهِ ، وَعَدُوٌّ إِقْبَالَهِمْ عَلَيْكَ لَيْلًا ، وَإِعْرَاضَهُمْ عَنْكَ نَهَارًا ، أَلَا تَرَاهُمْ إِذَا أَقْبَلُوا فَتَنُوا ۱۹)^(٣)

قَالَ : (وَتَسْلِيْطُ الْخَلْقِ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ فِي مَبْدَأِ طَرِيقِهِمْ سُنَّةُ اللَّهِ فِي أَحْبَائِهِ وَأَصْفِيَائِهِ ؛ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ حَكَمْتَ عَلَيْهِمْ بِالذَّلِّ حَتَّى عَزُّوا ، وَحَكَمْتَ عَلَيْهِمْ بِالْفَقْدِ حَتَّى وَجَدُوا ، فَكُلُّ عَزٍّ يَمْنَعُ دُونَكَ فَتَسْأَلُكَ بَدْلَهُ ذَلًّا تَصْحَبُهُ لَطَائِفُ رَحْمَتِكَ ، وَكُلُّ وَجْدٍ يَحْجُبُ عَنْكَ فَتَسْأَلُكَ عَوْضَهُ فَقَدْ تَصْحَبُهُ أَنْوَارُ مَحَبَّتِكَ)^(٤)

قَالَ : (وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ فِي أَحْبَائِهِ وَأَصْفِيَائِهِ . . . قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَزُلْزِلُوا حَتَّى . . . ﴾ [الْبَقَرَةُ : ٢١٤]^(٥) ، وَقَوْلُهُ : ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ . . . ﴾ [يُوسُف : ١١٠]^(٦) ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي

(١) رواه أبو داود (١٦٧٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) لطائف المنن (ص ١١٦) .

(٣) لطائف المنن (ص ١١٧) .

(٤) لطائف المنن (ص ١١٧) ، وانظر « المفاخر العلية في المآثر الشاذلية » (ص ١٩٥) ، وفي جميع النسخ غير (ب) : (معرفتك) بدل (محبتك) ، والمراد بالوجد : ما تستحليه النفوس وتقف معه .

(٥) وهي بنماها : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا بِأَنَّ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ ﴾ .

(٦) وهي بنماها : ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ .

الْأَرْضِ . . . ﴿الْآيَتِينَ﴾ [القصص : ٥-٦] ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج : ٣٩] ، إلى غير ذلك مِنَ الآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى (انتهى) ^(٢) وكذلك مَنْ استحلَّ حَالاً أَوْ سَاكِنَ مَقَاماً فَمِنْ سُنَّةِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ أَوْلِيَائِهِ تَشْوِيشُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ مِنْ غَيْرِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ ؛ لثَلَا تَتَأَلَّ لْغَيْرِهِ ، وَلثَلَا تَتَقَيَّدَ بِسَوَاهُ .
قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ : (وَمِنْ الْمَقَاطِعِ الْمَشْكَلَةِ : السَّكُونُ إِلَى اسْتِحْلَاءٍ مَا يَلَاغِيكَ بِهِ مِنْ فَنُونٍ تَقْرِيْبِكَ ، وَكَأَنَّهُ فِي خِلَالٍ مَا يَنَاجِيكَ يَنَاجِيكَ ؛ فَإِنَّهُ بِكُلِّ لَطِيفَةٍ يَصِفُكَ وَيَطْرِيْكَ ، وَتَحْتَهَا خُذَعٌ خَافِيَةٌ ، وَمَنْ أَدْرَكَتُهُ السَّعَادَةُ كَاشَفَهُ بِشُهُودِ جَلَالِهِ وَجَمَالِهِ ، لَا بِإِثْبَاتِهِ فِي لَطِيفِ أَحْوَالِهِ ، وَمَا يَخْصُهُ بِهِ مِنْ إِفْضَالِهِ وَإِقْبَالِهِ) ^(٣)

وَأَدَاءُ الطَّاعَاتِ عَلَى وَجْهِ الاسْتِحْلَاءِ مَعْدُودٌ عِنْدَهُمْ مِنَ الشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ ^(٤) ، وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى مَا ذَكَرَ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ الشَّاذِلِيُّ لَمَّا دَخَلَ عَلَى شَيْخِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ السَّلَامِ فِي أَوَّلِ مَا لَقِيَهُ ^(٥) ، وَسَأَلَهُ عَنْ حَالِهِ ، فَقَالَ لَهُ : أَشْكُو إِلَى اللَّهِ مِنْ بَرْدِ الرِّضَا وَالتَّسْلِيمِ ، كَمَا تَشْكُو أَنْتَ مِنْ حَرِّ التَّدْبِيرِ وَالْإِخْتِيَارِ .

فَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ : أَمَّا شُكَاوِي مِنْ حَرِّ التَّدْبِيرِ وَالْإِخْتِيَارِ فَقَدْ ذَفَعْتُهُ ، وَأَنَا الْآنَ فِيهِ ، وَأَمَّا شُكَاؤُكَ مِنْ بَرْدِ الرِّضَا وَالتَّسْلِيمِ فَلَمْ أَفْهَمْهُ ! فَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تَشْغَلَنِي حِلَاوَتُهُمَا عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ^(٦)

(١) وَهُمَا بَتَمَامُهُمَا : ﴿ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِيكَ اسْتَضَعُّوْا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكَيِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَرُءْيَا فِرْعَوْنَ وَهَمْلَكَ وَنُحَوِّدُهُمَا بَيْنَهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾

(٢) لَطَائِفُ الْمَنْزَنِ (ص ١١٧) .

(٣) قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ » (١ / ٢٢٣)

(٤) انْظُرْ قَوْلَ الْإِمَامِ الْوَاسِطِيِّ فِي ذَلِكَ (ص ٣٥١) .

(٥) هُوَ الْعَارِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ السَّلَامِ بْنُ مَشِيْشٍ - وَقِيلَ : بِالْبَاءِ بَدَلَ الْمِيمِ - الْحَسَنِيُّ الْإِدْرِيسِيُّ ، الْمَتَوَفَّى سَنَةَ (٦٢٢ هـ) شَهِيداً ، وَانْظُرْ « الْمَفَاخِرَ الْعَلِيَّةَ فِي الْمَأَثَرِ الشَّاذِلِيَّةِ » (ص ١٢) ، وَ« طَبَقَاتِ الشَّاذِلِيَّةِ الْكَبْرَى » (ص ٥٩) .

(٦) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهِ فِي « لَطَائِفِ الْمَنْزَنِ » (ص ٨٥ - ٨٦ ، ١٦٧) ، وَقَدْ نَبَّهَ الْعَلَامَةُ نُورُ الدِّينِ الْيُوسُفِيُّ فِي « الْمَحَاضِرَاتِ » (ص ٤٠٦) عَلَى خَطَرِ أَنْ يَدْعِيَ السَّالِكُ أَوْ الْعَامِي هَذِهِ الْمَقَامَاتِ عِنْدَ سَمَاعِ مِثْلِ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ ، إِلَى أَنْ قَالَ (ص ٤١١) : (أَمَا تَرَى إِلَى =

وقال سيدي أبو العباس المرسِّي : (اللطفُ حجابٌ عن اللطيف)^(١) ؛ يعني :
السكون إليه ، والوقوف عنده ، وشدة الفرح به

ولذلك قال السريُّ السقْطِيُّ : (لو أنَّ رجلاً دخلَ إلى بستانٍ ، فيه مِنْ جميعِ
ما خلقَ اللهُ تعالى مِنَ الأشجارِ ، عليها مِنْ جميعِ ما خلقَ اللهُ تعالى مِنَ الأَطْيَارِ ،
فخاطبَهُ كُلُّ طائرٍ منها بِلِغَتِهِ وقالَ : السلامُ عليكِ يا وَلِيَّ اللهِ ، فسكنتُ نفسُهُ إلى
ذلك . . كانَ في يديها أسيراً)^(٢)

وقال بعضهم : (لا يكونُ الصوفيُّ صوفيّاً حتّى لا تَقْلَهُ أرضٌ ، ولا تظْلُهُ سماءٌ ،
ولا يكونَ لَهُ قبولٌ عندَ الخلقِ ، ويكونَ مرجعُهُ في كُلِّ أحوالِهِ إلى الحقِّ)^(٣)

وقيلَ : الفقيرُ مَنْ لا دُنْيَا لَهُ ولا آخِرَةَ ، فَإِنْ عُرِضَ على مالِكٍ قالَ ليسَ مِنْ
رجالي ، وَإِنْ سُلِّمَ إلى رضوانَ قالَ لا أَهْتَدِي إليه ، وليسَ مِنْ رجالي^(٤) ، وَإِنْ
قُلْتُ : مَنْ هو ؟ وما الذي يُدْعَى بِهِ ؟ قالَ : ليسَ مِمَّنْ يُدْعَى بشيءٍ .

وقالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَسانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : بينا أنا أدورُ في جبالِ لبنانَ إِذْ خَرَجَ شابٌّ
قد أَحْرَقَتْهُ السَّمُومُ والرياحُ ، فَلَمّا نَظَرَ إِلَيَّ وَلَّى هارباً ، فتبعْتُهُ وقلْتُ تعظُنِي
بكلمةٍ ؟ فقالَ : احذرُهُ ؛ فَإِنَّهُ غَيورٌ ، لا يحبُّ أَنْ يَرى في قلبِ عبيدِهِ سِواهُ^(٥)

= قول الشيخ عبد السلام بن مشيش في برد الرضا والتسليم « أخاف أن تشغلني حلاوتهما عن
الله تعالى » ؟! فنقول : نعم ، ثم لو جُرِّدَ عن تلك الحلاوة لأوشك أن يشتغل بذلك التجريد عن
الله تعالى ما دام يلاحظه ؛ فإن كل ما سوى الله حجاب عنه ، ثم هلكذا في التجرد عن
التجرد ، والفناء عن الفناء ، إلى ما لا يتناهى ، حتى يقطع الله تعالى ذلك بموهبته لمن اختصه من
عباده .

(١) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٦٧)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١١٨ / ١٠) .

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٥١٣)

(٤) أراد بمالك ورضوان : خازني النار والجنة عليهما السلام .

(٥) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٥٥٠) .

وكتبَ الجنيدُ إلى بعضِ إخوانِهِ : (مَنْ أشارَ إلى اللهِ ، وسكنَ إلى غيرِهِ . .
ابتلاه اللهُ ، وحجبَ ذكرَهُ عن قلبِهِ وأجراهُ على لسانِهِ ، فإنِ انتبهَ وانقطعَ ممَّنْ سكنَ
إِلَيْهِ ، ورجعَ إلى ما أشارَ إِلَيْهِ . . كشفَ اللهُ ما بِهِ مِنَ المحنِ والبلوى ، وإنْ دامَ على
سكونِهِ نزعَ اللهُ مِنْ قلوبِ الخلقِ الرحمةَ عَلَيْهِ ، وألبَسَ لباسَ الطمعِ ، فتزدادُ رغبَتُهُ
منهم معَ فقدانِ الرحمةِ مِنْ قلوبِهِمْ ، فتصيرُ حياتُهُ عجزاً ، وموتُهُ كمداً ، ومعاذُهُ
أسفاً ، ونحنُ نعوذُ باللهِ مِنَ السكونِ لغيرِهِ)^(١)

* * *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٦٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٧٨ / ١٠)

الحكمة الرابعة والأربعون بعد المئتين (*)

إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَغْفُلُ عَنْكَ . . فَلَا تَغْفُلْ أَنْتَ عَمَّنْ
نَاصِيَتِكَ بِيَدِهِ .

الشيطانُ عدوٌّ سُلِّطَ على الإنسانِ ، ومقتضى ذلك : ألا توجدَ منه غفلةً ولا فترةً
عنِ التزيينِ والإغواءِ والإضلالِ

قيلَ لبعضِهِم : أينامُ إبليسُ ؟ فقالَ : لو نامَ لوجدنا راحةً^(١)

فإذا علمتَ أنه لا يغفلُ عنكَ . . فلا تغفلُ أنتَ عَمَّنْ ناصيتُكَ بيدهِ ؛ وهو اللهُ عزَّ
وجلَّ ؛ وذلكَ بتحقيقِ عبوديتِكَ له ، وتوكلِكَ عليه ، وافتقاركَ في كلِّ أحوالكِ
إليه ، واستعاذتِكَ بهِ مِنْ شرِّ عدوكَ وعدوِّهِ ، فبذلكَ تخرجُ مِنْ سلطنتِهِ ، وتنجو مِنْ
غائلتِهِ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن حادثاً ما خرج طرفه عين عن قبضة القدرة القديمة ، وإلى ثبوت
حكمة الله تعالى في ابتلاء العباد بخلق الشيطان وغوايته وإن كان مرءً ذلك إليه عز شأنه ، وإلى أنه
جلَّ جلاله مع عبده إذا ذكره ، فكيف يخلِّي بينه وبين عدوه إن صدق وأخلص ؟
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلاً ﴾ [الإسراء : ٦٣] ، والاحتناك : وضع الرسن في حنك الدابة
لأجل اقتيادها إلى المحل المطلوب ، وقوله تعالى : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، وقوله
عليه الصلاة والسلام حين دخوله المسجد : « أعوذُ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ، وسلطانه
القديم ؛ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ، رواه أبو داود (٤٦٦) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو
رضي الله عنهما

(١) رواه أحمد في « الزهد » (١٥٠٦) ، والمسؤول هو الحسن البصري رحمه الله تعالى .

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ [الإسراء : ٦٥] ، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ إِنَّكُمْ لَيْسَ لَكُمْ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [النحل : ٩٩] .

فَمَنْ تَحَقَّقَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الْعَلِيَّةِ ؛ مِنْ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، وَالْعِبُودِيَّةِ لَهُ ، وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ ، وَاللَّجَأَ وَالِافْتِقَارَ إِلَيْهِ ، وَالِاسْتِعَاذَةَ وَالِاسْتِجَارَةَ بِهِ . . . كَيْفَ يَكُونُ لَعَدُوِّ اللَّهِ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ وَاللَّهُ حَبِيبُهُ ، وَوَلِيِّ حِفْظِهِ وَنَصْرِهِ ؟ ! وَلَوْلَا مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالِاسْتِعَاذَةِ مِنْهُ . . . مَا اسْتَعَاذُوا مِنْهُ ، وَمَنْ هُوَ حَتَّى يُسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنْهُ ؟ !

قَالَ سَيِّدِي أَبُو الْعَبَّاسِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُودٌ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ [فاطر : ٦] : (فَقَوْمٌ فَهِمُوا مِنْ هَذَا الْخَطَابِ أَنَّهُمْ أَمَرُوا بِعِدَاوَةِ الشَّيْطَانِ ؛ فَشَغَلَهُمْ ذَلِكَ عَنْ مَحَبَّةِ الْحَبِيبِ ، وَقَوْمٌ فَهِمُوا مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ ؛ أَيِ : وَأَنَا لَكُمْ حَبِيبٌ ؛ فَاسْتَغْلُوا بِمَحَبَّتِهِ ، فَكَفَاهُمْ مَنْ دُونَهُ)^(١)

وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (وَمَنْ الشَّيْطَانُ حَتَّى يُهَابَ ؟ ! وَاللَّهُ ؛ لَقَدْ أُطِيعَ فَمَا نَفَعَ ، وَلَقَدْ عُصِيَ فَمَا ضُرَّ)^(٢)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (الشَّيْطَانُ مُنْدِيلُ هَذِهِ الدَّارِ)^(٣) ؛ يَعْنِي يُمَسِّحُ بِهِ أَقْدَارُ النَّسَبِ ؛ وَهِيَ نِسْبَةُ الشُّرُورِ وَأَنْوَاعِ الْفُسَادِ وَالْمَعَاصِي إِلَيْهِ ؛ أَدْبَاً مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهَذَا سِرُّ إِيجَادِهِ ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا أُنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾ [الكهف : ٦٣] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ [القصاص : ١٥] ، وَأَمَّا أَنْ لَهُ حَوْلًا أَوْ قُوَّةً يَضُرُّ بِهَا أَوْ يَنْفَعُ . . . فَلَا

(١) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٤٠) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤٥ / ٣) .

(٣) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ١٤٢) ، وقال قبله : (وسرُّ الحكمة في إيجاد الشيطان : أن يكون مظهراً ينسب إليه أسباب العصيان ، ووجود الكفران ، والغفلة والنسيان) ، وسياق العلامة الشارح منتزع منه بنحوه .

قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ (مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنْ إِبْلِيسَ ، وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَنِي أَنْ أَعُوذَ مِنْهُ مَا تَعَوَّذْتُ مِنْهُ أَبَدًا)^(١)

وَقِيلَ لِبَعْضِ الْعَارِفِينَ كَيْفَ مَجَاهَدْتُكَ لِلشَّيْطَانِ ؟ فَقَالَ وَمَا الشَّيْطَانُ ؟ !
نَحْنُ قَوْمٌ صَرَفْنَا هِمَمَنَا إِلَيْهِ ، فَكَفَانَا مَنْ دُونَهُ^(٢)

وَسُئِلَ بَعْضُهُمْ : بِمَ تَدْفَعُ إِبْلِيسَ ؟ فَقَالَ : لَا أَدْفَعُ مَنْ لَا أَعْرِفُ
فَأَمَّا إِنْ أَهْمَلْتَ ذَلِكَ ، وَغَفَلْتَ عَنْهُ ، وَلَمْ تَعْبَأْ بِهِ . . غَلَبَكَ لَا مُحَالَةَ ؛ لِثَبُوتِ
سُلْطَنَتِهِ عَلَيْكَ ، وَوَصُولِهِ بِالْوَسْوَاسَةِ إِلَيْكَ

قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ إِنَّ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ وَسْوَاسًا مُوَكَّلًا بِهِ ، مُسْتَبْطِنًا قَلْبَهُ ،
وَاضِعًا رَأْسَهُ - أَوْ قَالَ : خَرِطُومَهُ - عَلَيْهِ ، فَإِنْ غَفَلَ الْإِنْسَانُ وَسْوَاسَ ، وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ
خَسَنَ ؛ أَيْ : تَأَخَّرَ وَاسْتَرَعَ^(٣)

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ : (الشَّيْطَانُ قَدِيمٌ ، وَأَنْتَ حَدِيثٌ ، وَالشَّيْطَانُ كَسِيرٌ ،
وَأَنْتَ سَلِيمٌ النَّاحِيَةُ ، وَالشَّيْطَانُ لَا يَنْسَاكَ ، وَأَنْتَ لَا تَنْسَاهُ ، وَلَهُ مِنْ نَفْسِكَ
عَلَيْكَ عَوْنٌ)^(٤) وَقِيلَ (صَدْرُ ابْنِ آدَمَ مَسْكُونٌ لَهُ ، وَمَجْرَاهُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى
الدَّمِ)^(٥) ، وَأَنْتَ لَا تَقَاوِمُهُ إِلَّا بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى)^(٦)

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ (إِنَّ عَدُوَّكَ يَرَاكَ وَلَا تَرَاهُ لِشَدِيدِ الْمُؤْنَةِ ، إِلَّا مَنْ

(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٧٦ / ٩) .

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ فِي « التَّنْوِيرِ فِي إِسْقَاطِ التَّدْبِيرِ » (ص ١٤٠)

(٣) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢١٣ / ٥) بِنَحْوِهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ ، وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ
الْإِيمَانِ » (٥٣٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا « إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَطْمَهُ فِي
قَلْبِ ابْنِ آدَمَ ، فَإِذَا ذَكَرَ خَسَنَ ، وَإِذَا نَسِيَ التَّقَمَّ قَلْبَهُ »

(٤) رَوَاهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي « الْكَشَفِ وَالْبَيَانِ » (٢٢٧ / ٤)

(٥) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٢٠٣٨) ، وَمُسْلِمٌ (٢١٧٥) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
وَحَدِيثِ السَّيِّدَةِ صَفِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ »

(٦) أَوْرَدَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي « الْكَشَفِ وَالْبَيَانِ » (٢٢٧ / ٤)

وَلَا أَرَاهُ حَيْثُمَا يَرَانِي

وَعِنْدَمَا أَنْسَاهُ لَا يَنْسَانِي

يَا سَيِّدِي إِنْ لَمْ تُغِثْ سَبَانِي

وقال ذو النون المصري : (إِنْ كَانَ هُوَ يَرَاكَ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَاهُ . . فَإِنَّ اللَّهَ يَرَاهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَى اللَّهَ ، فاستعن بالله عليه)^(٣)

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « قَالَ إِبْلِيسُ لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ : بِعِزَّتِكَ وَجَلَالِكَ ؛ لَا أَبْرَحُ أُغْوِي بَنِي آدَمَ مَا دَامَتِ الْأَرْوَاحُ فِيهِمْ ، قَالَ لَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ : بِعِزَّتِي وَجَلَالِي ؛ لَا أَبْرَحُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا أَسْتَغْفِرُونِي »^(٤)

* *

(١) أوردته الثعلبي في « الكشف والبيان » (٢٢٧/٤) .

(٢) أورد هذا الرجز الثعلبي في « الكشف والبيان » (٢٢٧/٤) ، والسياق عنده ، وكذا وقع الرجز ثلاثياً في جميع النسخ المعتمدة وغيرها

(٣) أوردته الثعلبي في « الكشف والبيان » (٢٢٧/٤)

(٤) رواه أحمد في « المسند » (٢٩/٣) ، والطبراني في « المعجم الأوسط » (٨٧٨٨) ، والحاكم في « المستدرک » (٢٦١/٤)

الحكمة الخامسة والأربعون بعد المئتين (*)

جَعَلَهُ لَكَ عَدُوًّا لِيَحْشُوكَ بِهِ إِلَيْهِ ، وَحَرَّكَ عَلَيْكَ أَلَنَفْسَ لِيُدِيمَ
إِقْبَالَكَ عَلَيْهِ .

عداوة الشيطان لك نعمة عظيمة من الله عليك ؛ إذ من مقتضاها كما قلناه : ألا يغفل عنك ، وأن يبدل جهده في محاربتك ومقاتلتك بنفسه وبجنديه ، وبخيله ورجله ، ولا طاقة لك على مقاتلته بنفسك ؛ لأنك في غاية الضعف والعجز ، فيضطرك الحال - لا محالة - إلى الاستعانة عليه بمولاك القوي المتين ، فيوجد منك حينئذ الالتجاء إليه ، والانتصار به ، والتوكل عليه في دفعه عنك ، فعداوة الشيطان هي التي ردك الحق بها إليه ، وجمعك بها عليه ، وهذا هو غاية المقصود .

وكذلك حركة النفس عليك بالحمل على متابعة الهوى والشهوة بما جعل فيها من الطبع والجبلة . . نعمة عظيمة أيضاً ، وإن كانت أعدى الأعداء لك ، وبواسطتها يتوصلون إليك ، وبأمرها يعملون فيما يعود بالضرر عليك ؛ من قبل أنك لا تقدر على مجاهدتها ، وقمع هواك الممتزج بلحمك ودمك . . إلا بمن هو أقوى منك ،

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت حكمة الله العلية في خلقه الشيطان والنفس والهوى والدنيا ، دون علة ، أو استجلاب منفعة ، أو دفع مضرة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْرِ
الظَّالِمِينَ ﴾ * وَتَجْنَأَ رَحِمَاتِكَ مِنَ الْقَوْرِ الْكَافِرِينَ ﴿ [يونس : ٨٥ - ٨٦] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ وَأَفْوُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [غافر : ٤٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك » ، رواه البخاري (٢٤٧) ، ومسلم (٢٧١٠) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

وليسَ ذلكَ إلا مولاكَ ، فقد دعاكَ بهذا إلى دوامِ الإقبالِ إليه ، والعكوفِ بالهمِّ عليه .

وكأنَّ المؤلفَ رحمَهُ اللهُ قصدَ في هذهِ الكلماتِ إلى ذِكرِ الأعداءِ الأربعةِ المذكورينَ في قولِ الشاعر^(١) :

إِنِّي بُلَيْسُ بِأَرْبَعٍ يَرْمِينَنِي بِالتَّبَلِّ عَنْ قَوْسٍ بِهَا تَوْتِيرُ
إِبْلِيسُ وَالْدُّنْيَا وَنَفْسِي وَالْهَوَى يَا رَبِّ أَنْتَ عَلَى الْخَلَاصِ قَدِيرُ

وبيَّنَ في كلامِهِ وجودَ عداوتِهِمْ ، ووجوهَ الاحترازِ منها ، وتمَّمَ ذلكَ ببيانِ أنَّ تلكَ العداوةَ وإنْ عَظُمَتْ . . مِنْ أعْظَمِ الوسائلِ إلى أسنى المطالبِ لِمَنْ أُريدَ بذلكَ وَوُفِّقَ لَهُ ، وأتى بجميعِ ذلكَ في ألفاظٍ بديعةٍ مختصرةٍ وجيزةٍ محرَّرةٍ ، فاعرفَ قدرَ هذا الفصلِ ، واعترفْ لواضعِهِ بكمالِ التَّبَلِّ والفضلِ

* * *

(١) البيتانُ أوردهما العارفُ الحاتمي في « الفتوحات » (٢٧٨/١) ، قال : وقال الآخر :

إِبْلِيسُ وَالْدُّنْيَا وَنَفْسِي وَالْهَوَى كَيْفَ الْخَلَاصُ وَكُلُّهُمْ أَعْدَائِي

الباب الخامس والعشرون
في رفع الحمة والاستكبار

الحكمة السادسة والأربعون بعد المئتين (*)

وقال رضي الله عنه :

مَنْ أَثْبَتَ لِنَفْسِهِ تَوَاضِعاً فَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ حَقّاً ؛ إِذْ لَيْسَ التَّوَاضُعُ
إِلَّا عَنْ رِفْعَةٍ ، فَمَتَى أَثْبَتَ لِنَفْسِكَ تَوَاضِعاً فَأَنْتَ الْمُتَكَبِّرُ .

إثبات التواضع يقتضي وجود الرفعة لا محالة ؛ إذ لو كانت معدومة لكان
ضدّها - وهو الضّعة - ثابتاً موجوداً ، ولا ينتفي عن العبد التكبر إلا بوجود الضّعة ،
وجود الضّعة لا يحتاج إلى إثبات من العبد ؛ لأنّه ثابت في نفسه ، فالتواضع الذي
أثبتّه العبد لنفسه لا ينفي عنه وجود التكبر بالضرورة .

وأيضاً : فإنّ لفظة التواضع تؤذن بذلك ؛ فإنّ التواضع تفاعل من الضّعة ، وأكثر
باب التفاعل موضوع لإظهار الصفة وليست كذلك ؛ كالتنادم والتناكر والتفارج

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الممكنات والحادثات مجتمعة في رتبة واحدة لا تقبل
التفاوت ، وكلّها فعل الله سبحانه ، والرفعة والضّعة على التحقيق لا تتعين إلا بحكم صاحبها
عليها ، فهو ما شاء قدّم ، وما شاء أخر ، إلا أن لذلك علامات شرعية جعلية ، مشروطة بخاتمة
مغبية ، فسبحان الحكيم على ما حكم !

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْغَرَبَيْنِ
عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف : ٣١] ، وقوله تعالى : ﴿ وَيُشِيرُ الْمُوْحِيتِينَ ﴾ [الحج : ٣٤] ، وقوله عليه الصلاة
والسلام : « ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف ، لو أقسم على الله لأبره ، ألا أخبركم
بأهل النار ؟ كل عتل جواظ مستكبر » ، رواه البخاري (٤٩١٨) ، ومسلم (٢٨٥٣) من حديث
سيدنا حارثة بن وهب رضي الله عنه

والتماوتِ وغيرِ ذلكَ ، فصيغةُ التواضعِ لا تقتضي حقيقةَ الضَّعةِ وعدمَ الرفعةِ ، ولا يلزمُ مِنْ وجودِها ذلكَ ، والمطلوبُ مِنَ العبدِ : إنّما هو أنْ يتَّصفَ بذلكَ حقيقةً لا إظهاراً فقط ؛ بأنْ ينتفي عنه وجودُ الرفعةِ بالكليةِ ، وحينئذٍ يبرأ العبدُ مِنَ التكبرِ ، ولا يكونُ لَهُ وجودُ ألبتةَ .

* * *

الحكمة السابعة والأربعون بعد المئتين (*)

لَيْسَ الْمُتَوَاضِعُ الَّذِي إِذَا تَوَاضَعَ رَأَى أَنَّهُ فَوْقَ مَا صَنَعَ ،
وَلَكِنَّ الْمُتَوَاضِعُ الَّذِي إِذَا تَوَاضَعَ رَأَى أَنَّهُ دُونَ مَا صَنَعَ .

هذا بيان آخر لما ذكره من أن العبد المتواضع حقيقة لا يُثَبِّتُ التواضع لنفسه ؛
لأنه يشاهد من ضعة قدره وخمول ذكره وذليله ومهاتته . . ما يمنعه من ذلك ، وهذا
هو التواضع الحقيقي ؛ وهو شهوده لذلك ووجدته به ، وظهور آثاره على ظاهره ، بل
شهوده لذلك ووجدته به ممّا يقدر في حقيقة تواضعه ، كما قال الشيخ أبو عبد الله
القرشي رضي الله عنه : (مَنْ وَجَدَ ذَوْقَ ذَلِكَ فِي ذَلِكَ . . فهو متعزّز ، وفيه بقیة)^(١)

فهذا العبد المتّصف بهذه الصفة لو فعل من أفعال المتواضعين ما شاء . . لم
يثبت بذلك لنفسه تواضعاً ؛ لأنه يرى نفسه دون ما صنع من ذلك ؛ لغلبة ذلك
الشهود والوجد عليه ، فإن أثبتته لنفسه ، ورأى نفسه فوق ما صنع ممّا يقتضي وجود

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وأن ليس للعباد من أفعالهم إلا
أكسابها ، فلا معنى للتبجح بها ؛ فإنما الأعمال أعلام الثواب والعقاب .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَسَقَى لَهُمَاءً تَوْكَلْ إِلَى الْغُلَّيْلِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا
أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص ٢٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « نحنُ أحقُّ بالشكِّ من
إبراهيمَ ؛ إذ قال ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تَوَمَّنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ ﴾ [البقرة :
٢٦٠] ، ويرحمُ الله لوطاً ؛ لقد كان يأوي إلى ركنٍ شديدٍ ، ولو لبثتُ في السجنِ طولَ ما لبثَ
يوسفُ لأجبتُ الداعي » ، رواه البخاري (٣٣٧٢) ، ومسلم (١٥١) من حديث سيدنا أبي هريرة
رضي الله عنه .

(١) المعنى في « قوت القلوب » (١١٤٤ / ٢) .

صفة التواضع له بزعمه . . فهو متكبر حقيقة^(١)

ولذلك قال السبلي يوماً في بعض كلامه : (ذُلِّي عَطَّلَ ذَلَّ الْيَهُودِ)^(٢)

وقال : (مَنْ رَأَى لِنَفْسِهِ قِيَمَةً ، فَلَيْسَ لَهُ مِنَ التَّوَاضُّعِ نَصِيبٌ)^(٣)

وقال أبو سليمان الداراني : (لَا يَتَوَاضَعُ الْعَبْدُ لِلَّهِ حَتَّى يَعْرِفَ نَفْسَهُ)^(٤)

وقال أبو يزيد : مَا دَامَ الْعَبْدُ يَظُنُّ أَنَّ فِي الْخَلْقِ مَنْ هُوَ شَرٌّ مِنْهُ . . فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ^(٥) ،

قِيلَ فَمَتَى يَكُونُ تَوَاضَعاً ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَرِ لِنَفْسِهِ مَقَاماً وَلَا حَالاً ، وَتَوَاضَعُ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى قَدْرِ مَعْرِفَتِهِ لِنَفْسِهِ وَبِرَبِّهِ^(٦)

قال أبو سليمان الداراني (لَوْ اجْتَمَعَ الْخَلْقُ عَلَى أَنْ يَضَعُونِي كَانَتْضَاعِي عِنْدَ نَفْسِي . . مَا قَدَرُوا عَلَيْهِ)^(٧)

وقال يونس بن عبيد وقد انصرف من عرفات : لَمْ أَشْكُ فِي الرَّحْمَةِ لَوْلَا أَنِّي كُنْتُ فِيهِمْ^(٨)

(١) قال إمامنا الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٩/٧) : (أَنْتَ شَيْءٌ إِذْ جَعَلَكَ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ شَيْئاً ، وَإِنَّمَا أَنْتَ لَا شَيْءَ إِذَا كُنْتَ ظَانّاً لِنَفْسِكَ شَيْئَةً مِنْ ذَاتِكَ) .

(٢) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٣٨٥) وقال : (يَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ ﴾ [آل عمران : ١١٢])

(٣) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٣٨٢) ولكن عن الفضيل بن عياض .

(٤) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٦٢) .

(٥) إلى هنا رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦/١٠)

(٦) أورده بتمامه الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٦٣) .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٧٤/٩)

وفي « الرسالة القشيرية » (ص ٣٨٦) : (قِيلَ مَشَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ مَشْيَاً لَا يَحْمَدُ ، فَقَالَ لَهُ أَبُوهُ : تَدْرِي بِكُمْ اشْتَرَيْتُ أَمْلَكُ ؟ ! ثَلَاثَ مِثَّةٍ دَرَاهِمَ ، وَأَبُوكَ لَا أَكْثَرَ اللَّهُ فِي الْمُسْلِمِينَ مِثْلَهُ أَبَا ، وَأَنْتَ تَمْشِي هَذِهِ الْمَشْيَةَ !) .

(٨) أورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٤٨٤/٦) ، وروى نحوه البيهقي في « شعب الإيمان » (٧٩٠٣) ولكن عن بكر بن عبد الله المزني .

وقيلَ لمحمدِ بنِ مقاتِلٍ : ادعُ اللهَ لنا ، فبكى وقالَ : ليتني لم أكنَ أنا سببَ هلاكِكُم^(١)

وَمِنْ علاماتِ التحقُّقِ بهذا الخلقِ : ألا يغضبَ إذا عيبَ أو تُنقَصَ ، ولا يكرهَ أنْ يُذَمَّ ويُقدَفَ بالكبائرِ .

وَمِنْ علاماتِ تحقُّقِهِ بِهِ أيضاً أنْ يشتدَّ حرصُهُ على ألا يكونَ لَهُ جاهٌ وقدرٌ عندَ الناسِ ، ويلتزمَ الصدقَ في حالِهِ ؛ ألا يرى لنفسِهِ موضعاً في قلوبِهِم^(٢)

وقد تقدَّمَ هذا المعنى عندَ قولِهِ : (ادفنْ وجودَكَ في أرضِ الخمولِ ، فما نبتَ ممَّا لم يُدفنْ لا يتمُّ نتاجُهُ)^(٣)

وحكيَ عنِ الحسينِ بنِ الكُرينيِّ أستاذِ الجنيدِ^(٤) : أنَّ رجلاً دعاَهُ ثلاثَ مراتٍ إلى طعَامِهِ ، ثم يرُدُّهُ فيرجعُ إِلَيْهِ بعدَ ذلكَ ، حتَّى أدخلَهُ دارَهُ في المرَّةِ الرَّابِعةِ ، فسألَهُ عنَ ذلكَ ، فقالَ : رُضْتُ نفسي على الدَّلِّ عشرينَ سنةً ، حتَّى صارَتْ بمنزلةِ الكلبِ ، يُطرَدُ فينطرَدُ ثم يُدعى فيعودُ ، ويُرْمى لَهُ عظمٌ فيجيبُ ، ولو رددتني خمسينَ مرَّةً ، ثم دعوتني بعدَ ذلكَ . . لأجبتُكَ^(٥)

(١) أورده الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٤٨٤ / ٦) ، وفيه : أن السائل رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم ، فقال : إن الله تعالى دفع عنكم بدعاء محمد بن مقاتل

(٢) من ذلك خبر العارف بالله تعالى إبراهيم بن أدهم الآتي (ص ٩١٠) ، وروى الترمذي (١٠١٧) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض ، ويشهد الجنائز ، ويركب الحمار ، ويجب دعوة العبد ، وكان يوم بني قريظة على حمار مخطوم بحبل من ليف ، عليه إكاف ليف)

(٣) انظر (ص ١٩٥) .

(٤) في (ج ، د) : (أبي الحسين) بدل (الحسين) ، والكريني : نسبة إلى كُرين ؛ بتخفيف الراء وتشديد ها ؛ قرية من قرى طبرستان في إيران .

(٥) رواه الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٤٥ / ٢) ، وانظر خبر السالك مع أبي يزيد حينما أمره بخلق لحيته (ص ١٩٩) ، وروى الحافظ أبو نعيم في « الحلية » (٢٦٣ / ١٠) عن الإمام الجنيد أنه قال : (لولا أنه يُروى أنه يكون في آخر الزمان : زعيم القوم أرذلهم . . ما تكلمت عليكم) ، وهو شيخ الطائفة رضي الله عنه .

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ (حُدِّثْتُ عَنْ بَعْضِ الصُّوفِيَّةِ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يَأْكُلُ ، فَمَدَّ يَدَهُ وَقَالَ إِنْ كَانَ ثَمَّ شَيْءٌ لِلَّهِ تَعَالَى ، فَقَالَ اجْلِسْ فَكُلْ ، فَقَالَ : أَعْطِنِي فِي كَفِّي ، فَأَعْطَاهُ فِي كَفِّهِ ، فَقَعَدَ يَأْكُلُ فِي مَكَانِهِ ، فَسَأَلَهُ عَنْ امْتِنَاعِهِ مِنَ الْجُلُوسِ مَعَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ حَالِي مَعَ اللَّهِ تَعَالَى الذَّلُّ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَفَارِقَ حَالِي

قَالَ : وَكَانَ هَذَا رَبِّمَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى الْهَرَّاسِ فَيَجْعَلُ فِيهَا هَرِيَسَةً ^(١)

وَمِنْ أَغْرَبِ مَا رَأَيْتُ فِي التَّوَاضُعِ مَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ « عَوَارِفِ الْمَعَارِفِ » ، قَالَ (رَأَيْتُ شَيْخَنَا ضِيَاءَ الدِّينِ أَبَا النَّجِيبِ وَكُنْتُ مَعَهُ فِي سَفَرِهِ إِلَى الشَّامِ ، وَقَدْ بَعَثَ بَعْضُ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا لَهُ طَعَاماً عَلَى رُؤُوسِ الْأَسَارِيِّ مِنَ الْإِفْرَنْجِ وَهُمْ فِي قِيودِهِمْ ، فَلَمَّا مَدَّتِ السُّفْرَةُ وَالْأَسَارِيُّ يَنْتَظِرُونَ الْأَوَانِي حَتَّى تَفْرَغَ ^(٢) . قَالَ لِلْخَادِمِ أَحْضِرِ الْأَسَارِيَّ حَتَّى يَقْعِدُوا عَلَى السُّفْرَةِ مَعَ الْفُقَرَاءِ ، فَجَاءَ بِهِمْ وَأَقْعَدَهُمْ عَلَى السُّفْرَةِ صَفّاً وَاحِداً ، وَقَامَ الشَّيْخُ مِنْ سَجَادَتِهِ وَمَشَى إِلَيْهِمْ ، وَقَعَدَ بَيْنَهُمْ كَالوَاحِدِ مِنْهُمْ ، وَأَكَلَ وَأَكَلُوا ، وَظَهَرَ لَنَا عَلَى وَجْهِهِ مَا نَازَلَ بَاطِنُهُ ؛ مِنْ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَالْإِنْكَسَارِ فِي نَفْسِهِ ، وَانْسِلَاحِهِ مِنَ التَّكَبُّرِ عَلَيْهِمْ بِإِيمَانِهِ وَعِلْمِهِ وَعَمَلِهِ ^(٣))

وَأَغْرَبُ مِنْ هَذَا : مَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ كِتَابِ « بَغِيَّةِ الطَّالِبِ وَمَنِيَّةِ الرَّاعِبِ » أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَتِيقٍ بْنِ مُؤْمِنٍ الْقُرْطُبِيُّ ^(٤) ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّهُ رَأَى الشَّيْخَ الْفَقِيهَ أَبَا مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَفِيدٍ - وَكَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ الْعُلَمَاءِ - يَوْمًا وَهُوَ يَمْشِي فِي يَوْمٍ شَاتٍ كَثِيرِ الطِّينِ ، فَاسْتَقْبَلَهُ كَلْبٌ يَمْشِي عَلَى الطَّرِيقِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا ، قَالَ

(١) قَالَ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١١٤٥ / ٢) .

(٢) السُّفْرَةُ : طَعَامُ الْمَسَافِرِ ، ثُمَّ شَاعَ فِيمَا يُؤْكَلُ عَلَيْهِ .

(٣) عَوَارِفِ الْمَعَارِفِ (٦٦ / ٢)

(٤) انْظُرِ « التَّكْمِلَةَ لِكِتَابِ الصَّلَاةِ » لِابْنِ الْأَثَّارِ (٢٢١ / ٣) ، وَفِي « ذَيْلِهَا » (٢٦٠ / ١) : أَنَّ اسْمَ

الْكِتَابِ : « بَغِيَّةُ الرَّاعِبِ وَمَنِيَّةُ الطَّالِبِ » ، وَأَنَّهُ بَرْنَامُجٌ بِحَجْمِ « سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ » ، ذَكَرَ فِيهِ أَحْوَالُ شَيْوْخِهِ وَأَخْبَارَهُمْ وَمَنَاقِبَهُمْ وَمَرَاتِبَهُمْ ، وَأَنَّهُ كَثِيرُ الْإِمْتَاعِ وَمَنْوَعُ الْفُنُونِ ، تُوْفِيَ سَنَةَ (٥٩٨ هـ) .

فرايته قد لصقَ بالحائطِ ، وعملَ للكلبِ طريقاً ، ووقفَ ينتظرُهُ ليجوزَ فحيثُ يمشي هو ، فلماً قُربَ منه الكلبُ ، قالَ : فرايتهُ قد تركَ مكانَهُ الذي كانَ فيه ، ونزلَ أسفلَ ، وتركَ الكلبَ يمشي فوقَهُ !

قالَ : فلماً جاوزَهُ الكلبُ وصلتُ إليه ، فوجدتُهُ وعليه كآبةٌ ، فقلتُ : يا سيدي ؛ إنِّي رأيتُكَ صنعتَ الآنَ شيئاً استغربتُهُ ! كيفَ رميتَ بنفسِكَ في الطينِ وتركتَ الكلبَ يمشي في الموضعِ النقيِّ ؟!

فقالَ لي : بعدَ أنَ عملتُ لَهُ طريقاً تحتي تفكَّرتُ وقلتُ : ترفعتُ على الكلبِ ، وجعلتُ نفسي أرفعَ منه ، بل هو واللهِ أرفعُ مِنِّي وأولى بالكرامةِ ؛ لأنِّي عصيتُ اللهَ تعالى ، وأنا كثيرُ الذنوبِ ، والكلبُ لا ذنبَ لَهُ ، فنزلتُ لَهُ عن موضعي ، وتركتهُ يمشي عليه ، وأنا الآنَ أخافُ المقتَ مِنَ اللهِ ألا يعفوَ عني ؛ لأنِّي رفعتُ نفسي على مَنْ هو خيرُ مِنِّي (١)

✱

(١) وهو بحقٌ خيرٌ عجيب ، ولمولانا بدر الشام العلامة العارف بالله تعالى محمد بدر الدين بن يوسف الحسيني البيناني المغربي . . . خيرٌ قريب من ذلك ؛ إذ كان رحمه الله تعالى ماراً مع ثلة من تلامذته في طريق ؛ فعرض لهم كلبٌ ، فزجره التلامذة ليمرَّ الشيخ ، فزبرهم الشيخ وقال دعوه ؛ فالطريق بيننا وبينه بالسوِّية .

الحكمة الثامنة والأربعون بعد المئتين (*)

التَّوَاضُّعُ الْحَقِيقِيُّ : هُوَ مَا كَانَ نَاشِئاً عَنْ شُهُودِ عَظَمَتِهِ ،
وَتَجَلَّى صِفَتِهِ

شهودُ عظمةِ الله تعالى وتجلّي صفته هو الذي يوجبُ للعبدِ وجودَ التواضع الذي ذكرناه ؛ لأنّ ذلك هو الذي يخمدُ النفسَ ويذيبُها ، ويبطلُ إنّيّتها^(١) ، فما تجلّى الله تعالى لشيءٍ إلا خضعَ له^(٢) ، فلا تنقلعُ مِنَ النفسِ شجرةُ الرئاسةِ والكبرِ إلا

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن معرفة الله تعالى بحكيم أفعاله وسنّي صفاته . . تملأ قلب العبد إجلالاً وإعظاماً لذاته القديمة عزّ وجلّ ، فينكسر في نفسه انكسار عبدٍ قنّ ؛ وجوده وبقاؤه في تعويل على إرادته وقدرته سبحانه ، وتَضَعُ له نفسه حتى يكاد يتلاشى لولا إمساك قدرته تعالى له ، وإنما حقائق الإيمان تتجلّى في الخشوع والتواضع ، والمحبة الممزوجة بالخوف والرجاء .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ [الحاقة : ٥٢] ، وقوله تعالى حكاية ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ قِيَمًا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آل عمران : ١٩١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللهم ؛ أعوذُ برضاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وبمعافاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ ، وأعوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » ، رواه مسلم (٤٨٦) من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

(١) كذا في (ج ، د) ، على اضطراب في (ج) ، وفي (أ ، ب) : (أَنْفَهَا) ، وفي (هـ) : (أمانيتها) ، والكلُّ له توجيه وجيه ، ولكن المثبت هو الأليق بالسياق وكلام القوم ، والله أعلم ، والإثنية عندهم : إثبات الاثنيية ، وبقاء حجاب الأنا (الأنانية) .

(٢) إشارة إلى ما رواه النسائي (١٤٤/٣) ، وابن ماجه (١٢٦٢) من حديث سيدنا قبيصة الهلالي والنعمان ابن بشير رضي الله عنهم مرفوعاً : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا تَجَلَّى لشيءٍ مِنْ خَلْقِهِ يَخْشَعُ لَهُ » ، ومصادقه قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا هَذَا الْقُرْآنَ أَنْ عَلَىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشْيَةً مُّصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [الحشر : ٢١] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مَوْسَىٰ صَعِقًا ﴾ [الأعراف : ١٤٣] .

به^(١) ، لا بما يتكلفه العبدُ ، ويتعاطاهُ بنفسِه مِنْ أعمالٍ وأحوالٍ .

قال الجنيدُ : (التواضعُ عندَ أهلِ التوحيدِ تكبُّرٌ)^(٢)

وقال الشيخُ أبو حامدٍ : (ولعلَّ مرادهُ أنَّ المتواضعَ يثبتُ نفسَه ثم يضعُها ،
والموحدُ لا يثبتُ نفسَه ولا يراها شيئاً حتى يضعَها أو يرفعَها)^(٣)

وقال ذو النونِ : (مَنْ أرادَ التواضعَ فليوجِّهْ نفسَه إلى عظمةِ اللهِ تعالى ؛ فإنَّها
تذوبُ وتصغرُ ، وَمَنْ نظرَ إلى سلطانِ اللهِ تعالى ذهبَ سلطانُ نفسِه ؛ لأنَّ النفوسَ
كلَّها حقيرةٌ عندَ هيبتِه ، وَمَنْ أشرفَ التواضعَ ألا ينظرَ إلى نفسِه دونَ اللهِ
تعالى)^(٤)

وفي كتابِ « عوارفِ المعارفِ » : (واعلمْ أنَّ العبدَ لا يبلغُ حقيقةَ التواضعِ إلا
عندَ لمعانِ نورِ المشاهدةِ في قلبِه ، فعندَ ذلكَ تذوبُ النفسُ ، وفي ذوبانِها صفاؤها
مِنْ غشِّ الكبرِ والعجبِ ، فتلينُ وتنطبعُ للحقِّ وللخلقِ بمحوِ آثارِها ، وسكونِ
وَهَجِها وغبارِها)^(٥)

(١) وفي « إحياء علوم الدين » (٢٥٩/٦) : (قيل : آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حبُّ
الرياسة) ، قال الحافظ الزبيدي في « إتحاف السادة المتقين » (٢٣٢/٨) (نقله القشيري
وصاحب « القوت »)

(٢) أورده الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٤٨٧/٦) .

(٣) قاله في « إحياء علوم الدين » (٤٨٧/٦) عقب القول المذكور .

(٤) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٦٨/٩) ،
والبيهقي في « شعب الإيمان » (٧٨٧٩) وزاد : (ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « مَنْ
تواضعَ لله رفَعَهُ اللهُ » ؛ يقول : من تذللَّ بالمسكنة والفقر إلى الله . . رفعه الله ؛ يعني : بالانقطاع
إليه) ، لا أن يشغل بالناس وهو مترفع عليهم .

(٥) عوارف المعارف (٧٠/٢) .

الحكمة التاسعة والأربعون بعد المئتين (*)

لَا يُخْرِجُكَ عَنِ الْوَصْفِ إِلَّا شُهُودُ الْوَصْفِ .

هذه عبارة مليحة ، موافقة لمعنى ما تقدم الآن

والوصف المذكور أولاً : وصف العبد ، والوصف المذكور ثانياً : وصف الرب
تبارك وتعالى

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة (١٣٠) ، وإلى أن صفات الحق جلّ وعزّ إذا أشرقت أنوارها في قلب العبد . انما صفاته النفسانية ؛ لأن الضدين لا يجتمعان ، وأنوار الصفات : سريان معرفتها في عقل العبد وقلبه ، وأن لا ثبوت للحادث عند تجلي القديم . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْوَعْدُ الْمَعْمَدُ ﴾ [الزخرف : ٥٩] ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ لُجُجَ الْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ [الأعراف : ١٤٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « بل أكون عبداً نبياً » ، قال سيدنا ابن عباس فما أكلَ بعدَ تلك الكلمة طعاماً متَّكئاً ، رواه النسائي في « السنن الكبرى » (٦٧١٠) من حديثه رضي الله عنه

الحكمة الخمسون بعد المئتين (*)

الْمُؤْمِنُ يَشْغَلُهُ الثَّنَاءُ عَلَى اللَّهِ عَنِ أَنْ يَكُونَ لِنَفْسِهِ شَاكِرًا ،
وَتَشْغَلُهُ حُقُوقُ اللَّهِ عَنِ أَنْ يَكُونَ لِحُظْوَةِ ذَاكِرًا

شكرُ النفس : رؤية نسبة الأفعال الجميلة والأحوال الحميدة إليها ، وذلك ثناء عليها ، وهو مضاد للثناء على الله تعالى
وذكرُ حظها من اعتقاد أن لها حقاً على ما فعلته من الطاعات ، وهو مضاد للقيام بحقوق الله تعالى
فالمؤمن الحقيقي لا يلتفت إلى نفسه في نسبة شيء من المحاسن إليها ، وفي طلب حظٍّ عليه لها ، بل يشغله الثناء على الله تعالى والحرص على توفية حقوقه عن جميع ذلك .

※

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا حق للعباد على الله تعالى عقلاً ، وإلى أن في قضاء حقوق الله تعالى على عباده ، والمسابقة في طلب خيراته ومبراته . . مشغلة للعبد عن أن يشغل بنفسه ويقضي أوطارها ، وما زاد من هنا نقص بقدره من هناك ، لا طمس الله أبصارنا ، ونولنا من رضاه مرادنا

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾ [الشرح ٧- ٨] ، وقوله تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا * وَسِيِّئُهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب ٤١ - ٤٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام وقد قام الليل حتى انتفخت قدماه ، فقيل له في ذلك ، فقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ ! » ، رواه البخاري (١١٣٠) ، ومسلم (٢٨١٩) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه

الحكمة الحادية والنمسون بعد المتين (*)

لَيْسَ الْمُحِبُّ الَّذِي يَرْجُو مِنْ مَحْبُوبِهِ عَوْضًا ، وَيَطْلُبُ مِنْهُ
عَرْضًا^(١) ؛ فَإِنَّ الْمُحِبَّ مَنْ يُبْذَلُ^(٢) ، لَيْسَ الْمُحِبُّ مَنْ يُبْذَلُ لَهُ .

المحبة تقتضي من المحب بذل كلياته وجزئياته في مرضاة محبوبه ، من غير
طلب حظ يناله منه ، فهذا مما يلزم وجود المحبة ، كما قيل [من الكامل]

إِنَّ الْمُحِبَّ إِذَا أَحَبَّ حَبِيبَهُ تَلَقَّاهُ يُبْذَلُ فِيهِ مَا لَا يُبْذَلُ

بل يرى ما فعل من ذلك غاية الحظ ، وموافقة رضا محبوبه نهاية السعادة
والبخت^(٣) ، كما قال أبو حفص عمر بن الفارض^(٤) : [من الكامل]

مَا لِي سِوَى رُوحِي وَبَازِلُ رُوحِهِ فِي حُبِّ مَنْ يَهْوَاهُ لَيْسَ بِمُسْرِفٍ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن لا تقاص بين العبد وربّه ، فضلاً عن أن يكون للعبد حق على
مولاه ، وإلى أن المحبة مؤسسة على إثارة رضا المحبوب ، وقلة الصبر عنه ، ولا يتصور مع هذا
عوض أو عرض ؛ إذ لا معاوضة بين المحب ومحبوبه ، بل شكوى التقصير
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَأَقْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا
فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ﴾ [المائدة : ٢٧] ، وقوله تعالى : ﴿ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ
عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ [ص : ٣٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ
طَعَمَ الْإِيمَانِ : أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ... » الحديث ، رواه البخاري
(١٦) ، ومسلم (٤٣) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

(١) كذا في (ج) ، وفي غيرها : (ولا يطلب) بدل (يطلب) .

(٢) في (ج) ، هـ (زيادة : لك) .

(٣) البخت : الحظ والجد ، كلمة معربة أو مولدة .

(٤) انظر « ديوانه » (ص ١٥١) .

فَلَيْتَ رَضِيتَ بِهَا فَقَدْ أَسْعَفْتَنِي يَا خَيِّبَةَ الْمَسْعَى إِذَا لَمْ تُسْعِفِ
ولذلك قيل : المحبة الإيثارُ ؛ وهو ألا يدعَ لمحبوبه ميسوراً إلا بذله ،
ولا ممكناً إلا استعمله ، ولا يبقِي لنفسه ولحظّه نفساً ولا سِمة^(١) ، ولا يستثني من
كلِّ ما بذله له سِمة ، وأنشدوا :

لَيْتَ بَقِيتَ فِي الْعَيْنِ مِنِّي نَظْرَةً^(٢) فَإِنِّي إِذَا فِي الْعَاشِقِينَ دَخِيلُ
وقال أبو عبد الله القرشي : (حقيقة المحبة : أن تهبَ كلَّكَ لمن أحببته ، حتى
لا يبقى لك منك شيء)^(٣)

وقال أبو يعقوب السوسي : (حقيقة المحبة : أن ينسى العبدُ حظّه من الله
تعالى ، وينسى حوائجه إليه)^(٤)

وقيل لبعض المحبِّين المحبوبين^(٥) ، وكان قد بلغَ المجهودَ في بذلِ ماله ونفسه
حتى لم يبقَ منه بقيةٌ : ما كان سببُ حالِك هذه في المحبة ؟ فقال : كلمةٌ سمعتها
من خلقٍ لخلقٍ ، عملتُ في هذا البلاء ، قيل : وما هي ؟ قال : سمعتُ محبّاً خلا
بمحبوبه وهو يقولُ : أنا والله أحبُّك بقلبي كلّه^(٦) ، وأنتَ تعرضُ عني بوجهك كلّه ،
فقال له المحبوبُ : إن كنتَ تحبُّني فأَيُّ شيءٍ تنفقُ عليّ ؟ فقال : يا سيّدي ؛ أملكُك
ما أملكُ ، ثم أنفقُ عليك رُوحِي حتى أهلك .

فقلْتُ : هذا خلقٌ لخلقٍ ، وعبدٌ لعبدٍ ، فكيفَ بخلتُ لخالقٍ ، وعبدٌ لمعبودٍ ؟
فكانَ هذا سببهُ^(٧)

(١) السِمة : العلامة ، وفي (ج ، د ، هـ) : (سِنة) بدل (سمة) .

(٢) في (ج) : (قطرة) بدل (نظرة) .

(٣) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٥٣) .

(٤) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٥٥) .

(٥) قوله : (المحبوبين) زيادة من (ب ، هـ) ، وفي « القوت » : (المحبوبين) فقط .

(٦) انظر ما تقدم من خبر سيدنا سالم رضي الله عنه (ص ٧٧٢) .

(٧) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٥٩ / ٢) .

فهذا الذي ذكرناه من لوازم المحبة الحقيقية ، وأما رجاء العوض وطلب الغرض فهو حال من مقام الرجاء ، وليس من مقام المحبة المخصوصة في شيء ، قال الشاعر^(١) :

مَنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ فَانِيَا عَنْ حَظِّهِ وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَخْبَابِ
فَلِأَنَّهُ بَيْنَ الْمَرَاتِبِ وَقِفٌ لِمَنَالِ حَظٍّ أَوْ لِحُسْنِ مَأَبٍ

وقال آخر^(٢)

وَمَا أَنَا بِالْبَاغِي عَلَى الْحُبِّ رَشْوَةً ضَعِيفٌ هَوًى يُرْجَى عَلَيْهِ ثَوَابٌ

وقال أبو محمد رويم : (مَنْ أَحَبَّ الْعَوْضَ بَغْضَ الْعَوْضِ إِلَيْهِ مَحْبُوبَةٌ)^(٣)

وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام إني إذا أطلعتُ على قلب عبدٍ ، فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة . . ملائته من حُبِّي^(٤)

وقال بعض المحبين كوشفت بأربعين حوراء ، رأيتُهنَّ يتساعين في الهواء ، عليهنَّ ثياب من ذهب وفضة ، وجوههنَّ يتخشخن وينشني معهنَّ ، فنظرتُ إليهن نظرةً ، فعوقتُ أربعين يوماً

قالَ ثم كوشفتُ بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهنَّ بالحسن والجمال ، وقيل لي انظر إليهنَّ ، قالَ فسجدتُ وغمَضْتُ عيني في سجودي لثلاث أنظر إليهنَّ ،

(١) هو أبو علي الروذباري رحمه الله تعالى كما في « اللمع » (ص ٤٣٥) .

(٢) هو المتنبي . انظر « ديوانه » (ص ٤٨١) ، والمعنى وكان قد طلب قبل هذا البيت عطاءً ؛ حيث قال

وفي النفس حاجاتٌ وفيك فطانةٌ سكوتي بيانٌ عندها وخطابٌ

قال لا أطلب هذا العطاء في مقابلة محبتك ، إنما يفعل هذا من محبته ضعيفة ، وقوله : (ضعيفٌ) هو خبر مقدم ، وقوله (هوى) هو مبتدأ مؤخر ؛ فالهوى الذي يُرجى عليه ثواب ضعيف لا أنصف به

(٣) رواه السلمى في « طبقات الصوفية » (ص ١٨٤) .

(٤) انظر (ص ٧٧٢)

وقلتُ : أعودُ بكَ ممّا سواكَ ، لا حاجةَ لي بهنَّ ، فلم أزلُ أتضرَّعُ إلى الله تعالى حتى صرفهنَّ عني^(١)

وذكرَ الحافظُ أبو نعيمَ قالَ قالَ ميسرةُ الخادمُ : غزونا في بعضِ الغزواتِ ، فإذا فتى إلى جانبي^(٢) ، وإذا هو مقنَّعٌ في الحديدِ ، فحملَ على الميمينِ حتى ثناها ، وعلى الميسرةِ حتى ثناها ، وحملَ على القلبِ حتى ثناه ، ثم أنشأ يقولُ : [من مشطور الرجز]

أَحْسِنْ بِمَوْلَاكَ سَعِيدُ ظَنَّا
هَذَا الَّذِي كُنْتَ لَهُ تَمَنَّى
تَنَحَّ يَا حُورَ الْجَنَانِ عَنَّا^(٣)
مَا لَكَ قَاتَلْنَا وَلَا قُتِلْنَا
لَكِنِ إِلَى سَيِّدِكُنَّ أَشْتَقْنَا
قَدْ عَلِمَ السَّرَّ وَمَا أَعْلَنَّا

قالَ فحملَ فقاتلَ حتى قتلَ منهم عدداً كثيراً ، ثم رجعَ إلى مصافِّهِ ، فتكالبَ عليه العدوُّ ، فإذا هو قد حملَ على الناسِ وأنشأ يقولُ [من مشطور الرجز]

قَدْ كُنْتُ أَرْجُو وَرَجَائِي لَمْ يَخِبْ

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٤١ / ٢) ، والغزالي في « إحياء علوم الدين » (٥٧٣ / ٨) وقال : (أمثال هذه المكاشفات لا ينبغي أن ينكرها المؤمن لإفلاسه عن مثلها ، فلو لم يؤمن كل واحد إلا بما يشاهده من نفسه المظلمة وقلبه القاسي . . لضاق مجال الإيمان عليه ، بل هذه أحوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ونيل مقامات كثيرة ، أدناها الإخلاصُ ، وإخراجُ حظوظ النفس وملاحظة الخلق عن جميع الأعمال ظاهراً وباطناً ، ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بستر الحال ، حتى يبقى متحصناً بحصن الخمول ، فهذه أوائل سلوكهم ، وأقلُّ مقاماتهم ، وهي أعزُّ موجود في الأتقياء من الناس) .

(٢) سمَّاه الحافظ أبو نعيم بسعيد الشهيد ، وقال في طالعة ترجمته : (ومنهم سعيدُ الشهيد ، المقنع في الحديد ، المشتاق إلى رؤية المنعم المجيد) .

(٣) قوله : (تَنَحَّ) الأصل أن يقال : (تَنَحَّى) ، أو تقرأ (تَنَحَّ) باعتبار المجموع ، ولكن يشكل التصريح بالتأنيث فيما سيأتي .

أَلَا يَضِيعَ الْيَوْمَ كَدِّي وَالطَّلَبُ
يَا مَنْ مَلَا تِلْكَ الْقُصُورَ بِاللُّعْبِ
لَوْلَاكَ مَا طَابَتْ وَلَا طَابَ الطَّرَبُ

فحملَ فقاتلَ فقتلَ منهم عدداً ، ثم رجعَ إلى مصافِّهِ ، فتكالبَ عليه العدوُّ ،
فحملَ الثالثةَ وأنشأَ يقولُ :
[من مشطور الرجز]

يَا لُعْبَةَ الْخُلْدِ قِفِي ثُمَّ أَسْمَعِي
مَا لِكَ قَاتَلْنَا فَكُفِّي وَأَرْجِعِي
ثُمَّ أَرْجِعِي إِلَى الْجِنَانِ وَأَسْرِعِي
لَا تَطْمَعِي لَا تَطْمَعِي لَا تَطْمَعِي
فقاتلَ حتى قُتِلَ رَحِمَهُ اللهُ^(١) .

ولأجل ما ذكرناه من اقتضاء مقام المحبة كليةً البذل من المحب . . لزَم وقوعُ
الابتلاءات والمطالبات به ، حتى يحصلَ له توفيةُ حقوقِ هذا المقام على التمام ،
ولهذا قال بعضهم : أَوَّلُ ما يقولُ جَلَّ وتعالى للعبدِ : اطلبِ العافيةَ والجنةَ
والأعمالَ وغيرَ ذلك ، فإن قالَ : لا ، ما أريدُ إلا أنتَ . . قالَ له : مَنْ دخلَ معي في
هذا إنما يدخلُ بإسقاطِ الحظوظِ ، ورفعِ الحدوثِ ، وثبوتِ القَدَمِ ، وذلكَ يوجبُ
لكَ العدمَ .

وقال بعضُ العلماءِ : (إذا رأيتَكَ تحبُّهُ ، ورأيتَهُ يبتليكَ . . فاعلمُ أَنَّهُ يريدُ أنْ
يصافيكَ)^(٢)

وقال بعضُ المريدينَ لأستاذه : قد طُولعتُ بشيءٍ مِنَ المحبَّةِ ، فقالَ : يا بني ؛

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ١٦٥) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤٩ / ٢) ، ويمكن أن تقرأ باء (يصافيك)
بالسكون على لغة ؛ لأجل مراعاة السجعة .

هل ابتلاك بمحبوبٍ سواه ، فأثرته عليه ؟ فقال : لا ، قال : فلا تُطمع نفسك في المحبة ؛ فإنه لا يعطيها أحداً حتى يبلوه^(١)

وقال بعضُ علمائنا رضي الله عنهم : كلُّ أهلِ المقاماتِ يرجو أن يُعفى عنهم ، ويُسمحَ لهم ، إلا من ادعى المعرفة والمحبة ؛ فإنهم يُطالبون بكلِّ شعرةٍ مطالبةً ، وفي كلِّ حركةٍ وسكونٍ ونظرةٍ وخطرةٍ لله ، ومع الله^(٢)

قال إبراهيم بن أدهم وكان له مقاماتٌ في المحبة رفيعة : قلت ذات يوم يا رب ؛ إن كنت أعطيت أحداً من المحبين لك ما تسكن به قلوبهم قبل لقائك . فأعطني ذلك ؛ فقد أضرب بي القلق .

قال : فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه فقال : يا إبراهيم ؛ أما استحييت مني أن تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي ؟ ! وهل يسكن المشتاق دون لقاء حبيبهِ ؟ ! وهل يستريح المحب إلى غير مشوقهِ ؟ ! قال : فقلت : يا رب ؛ تهت في حبك ، فلم أدر ما أقول ، فاغفر لي ، وعلمني كيف أقول ، فقال : قل : اللهم ؛ رضني بقضائك ، وصبرني على بلائك ، وأوزعني شكرَ نعمائك^(٣)

فللمحبين دقائقُ خطراتٍ ولطائفُ ملاحظاتٍ ، يظهرُ لهم بذلك الثوبُ في صفاءِ حُبهم ، والبعْدُ في مواطنِ قربهم ، فهم يفرون منها ، ويخرجون عنها ؛ مخافة أن يسترقَّ شيءٌ من ذلك قلوبهم بأدنى ميلٍ أو مساكنةٍ ، فيوجب ذلك لهم السقوطَ عن مقامهم الرفيع الذي أُهلَّ لهم وأهلوا له .

ولذلك قال أبو محمدٍ سهل بن عبد الله رضي الله عنه : (جنايةُ المحبِّ عند الله

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤٩ / ٢) .

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤٧ / ٢) .

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٨٢ / ٢) ، ورواه مختصراً السراج في « مصارع العشاق » (٢٧٨ / ١) .

تعالى أَشَدُّ مِنْ مَعْصِيَةِ الْعَامَّةِ ؛ وَهُوَ أَنْ يَسْكُنَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ ، أَوْ يَسْتَأْنَسَ بِسِوَاهُ (١)
 قِيلَ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا دَاوُدُ ؛ إِنِّي حَرَّمْتُ عَلَى
 الْقُلُوبِ أَنْ يَدْخُلَهَا حَبِّي وَحُبِّي غَيْرِي (٢)

وَيُحْكِي : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : نَعَمْ الْعَبْدُ بُرْخُ ، هُوَ لِي إِلَّا أَنْ
 فِيهِ عِيَاءٌ ، قَالَ : يَا رَبِّ ؛ وَمَا عِيَاءُ ؟ قَالَ : يَعْجِبُهُ نَسِيمُ الْأَسْحَارِ فَيَسْكُنُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ
 أَحَبَّنِي لَمْ يَسْكُنْ إِلَيَّ شَيْءٌ (٣)

وَيُرْوَى : أَنَّ عَابِداً عَبْدَ اللَّهِ فِي غِيْضَةٍ دَهْرًا طَوِيلًا ، فَنَظَرَ إِلَى طَائِرٍ قَدْ عَشَّشَ فِي
 شَجَرَةٍ يَأْوِي إِلَيْهَا وَيَصْفِرُ عِنْدَهَا ، فَقَالَ لَوْ حَوَّلْتُ مَسْجِدِي إِلَى تِلْكَ الشَّجَرَةِ ،
 فَكُنْتُ أَنْسُ بِصَوْتِ ذَلِكَ الطَّائِرِ

قَالَ فَفَعَلَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْ نَبِيِّ ذَلِكَ الزَّمَانِ : قُلْ لِفُلَانِ الْعَابِدِ : اسْتَأْنَسْتُ
 بِمَخْلُوقٍ ؟ ! لِأَحْطَنَكَ دَرَجَةً لَا تَنَالُهَا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِكَ أَبَدًا (٤)

-
- (١) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٥٢ / ٢) ، ويحتمل أن يكون قوله (وهو أن يسكن ...) من كلام صاحب « القوت »
 (٢) أوردته الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٦١)
 (٣) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٥٢ / ٢) ، وبُزَخ : اسم سرياني ، وكان أسود ، وهو بضم الباء وسكون الراء وآخره خاء معجمة
 (٤) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٥٣ / ٢) .
 وما ألصق المحبة بالرحمة ! فمن أحب فُبُشِّرَ له الرحمة ، وقد روى الحميدي في « مسنده »
 (٨٣٩) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٨٦١٠) ، والطبراني في « المعجم الكبير »
 (٣٦٩ / ١١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية ،
 فغنموا وفيهم رجل ، فقال لهم : إني لست منهم ؛ عشقت امرأة فلحقتها ، فدعوني أنظر إليها نظرة
 ثم اصنعوا ما بدا لكم ، فإذا امرأة طويلة أدماء ، فقال لها : أسلمي حبيش ، قبل نفاذ العيش .
 أنذركم إذ طالبتكم فوجدتكم بخليّة أو أدركتكم بالخوانق
 ألم يك أهلاً أن يُنَوَّلَ عاشق تكلف إدلاج السرى والودائق
 قالت نعم ، فديتك ، فقدموه فضربوا عنقه ، فجاءت المرأة ، فوقفت عليه ، فشبهت شهقة أو
 شهقتين ثم ماتت =

= فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما كان فيكم رجلٌ رحيمٌ ؟ ! »
واعلم : أن الفتى كان في متأى عن سيوف السرية ؛ إذ كان في عبّاد الوثن ، وقد روى البيهقي في « دلائل النبوة » (١١٧/٥) أنهم عرضوا عليه الإسلام لينجو ، فأبى ، واختار ما اختار ؛ إذ لا يقبل من عباد الوثن إلا الإسلام ، مع أنه أرشد حبيته جيش للإسلام كما رأيت ، وقد اجتهد سيدنا خالد في قتل أبناء بني جذيمة إذ لم يحسنوا أن يقولوا : أسلمنا ، وقالوا : صبأنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم ؛ إني أبرأ إليك ممّا عمل خالد بن الوليد » .

الحكمة الثانية والثالثة والخمسون بعد المئتين (*)

لَوْلَا مَيَّادِينُ النَّفُوسِ مَا تَحَقَّقَ سَيْرُ السَّائِرِينَ .
لَا مَسَافَةٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ حَتَّى تَطْوِيَهَا رِحْلَتَكَ ، وَلَا قَطِيعَةٌ بَيْنَكَ
وَبَيْنَهُ حَتَّى تَمْحُوهَا وَضَلَّتَكَ

السَّيْرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى : هُوَ قَطْعُ عَقَبَاتِ النَّفْسِ ، وَمَحْوُ آثَارِهَا وَدَوَاعِيهَا ، وَغَلْبَةُ
أَحْكَامِ طَبِيعَتِهَا وَجَبَلَتِهَا ؛ حَتَّى تَتَطَهَّرَ مِنْ ذَلِكَ ، وَيَحْصَلَ لَهَا أَهْلِيَّةُ الْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى ، وَتَصِلَ إِلَى سَعَادَةِ لِقَائِهِ
وَلَوْلَا مَعَانَاةُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَمْ يَتَحَقَّقِ السَّيْرُ وَالسَّلُوكُ ، كَيْفَ وَالْحَقُّ تَعَالَى أَقْرَبُ
إِلَى الْعَبْدِ مِنْ نَفْسِهِ ؟ (١)

فَالْبَعْدُ الْحَسِيُّ - وَهُوَ الْمَسَافَةُ الَّتِي تَطْوِيهَا رِحْلَتُهُ - ، وَالْبَعْدُ الْمَعْنَوِيُّ - وَهِيَ

(*) تَرْجِعُ هَاتَانِ الْحِكْمَتَانِ اعْتِقَاداً : إِلَى ثُبُوتِ صِفَاتِ التَّنْزِيهِ (السُّلُوبِ) لَهُ تَعَالَى ، وَمِنْ أَفْرَادِ صِفَةِ
الْمُخَالَفَةِ لِلْحَوَادِثِ : نَفْيُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ عَنْهُ سُبْحَانَهُ ، وَمَا وَرَدَ مِنْ ظَوَاهِرِ نَصُوصٍ مِنَ الْكِتَابِ
وَالسُّنَنِ يُوحِي بِهَذَا . فَمُؤَوَّلُ بِضُرُورَةِ الْعَقْلِ وَالشَّرْعِ .
وَيَطْلُبُ مَعْنَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ مُشْكَاةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾
[طه : ٨٤] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَيْكَ رَبِّي سَيَّهَدِينَ ﴾ [الصافات : ٩٩] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى :
﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيمَا
يُرْوَاهُ عَنْ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ : « وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشِيرٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعاً ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعاً تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ
بَاعاً ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧٤٠٥) ، وَمُسْلِمٌ (٢٦٧٥) مِنْ حَدِيثِ
سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَأَسْجُدْ أَقْرَبَ ﴾ [العلق : ١٩] .

(١) إِذْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] .

خصالٍ مِنَ الموتِ : موتٌ أحمرٌ ، وموتٌ أسودٌ ، وموتٌ أبيضٌ ، وموتٌ أخضرٌ ؛
فالموتُ الأبيضُ : الجوعُ ، والموتُ الأسودُ : احتمالُ أذى الناسِ ، والموتُ
الأحمرُ : مخالفةُ النفسِ ، والموتُ الأخضرُ : طرحُ الرقاعِ بعضها على بعضٍ ^(١)
وقال سهلُ بنُ عبدِ اللهِ : (للنفسِ سرٌّ ، ما ظهرَ ذلكَ السرُّ على أحدٍ مِنْ خلقِهِ إلا
على فرعونَ ، فقالَ أنا ربُّكمُ الأعلى ، ولها سبعُ حُجُبٍ سماويَّةٍ ، وسبعُ حُجُبٍ
أرضيَّةٍ ، فكلَّما يدفنُ العبدُ نفسه أرضاً أرضاً . سما قلبُهُ سماءَ سماءَ ، فإذا دفنتِ
النفسُ تحتَ الثرى وصلتْ بالقلبِ إلى العرشِ) ^(٢) ؛ يعني إذا خالفتها
وفارقتها ^(٣)

وسبيلُ المریدِ إلى الوصولِ إلى موتِ النفسِ إنَّما يكونُ بتقديمِ الافتقارِ
والالتجاءِ والرغبةِ إلى مولاهُ في أنْ يعينهُ ويقويهُ على أمرِ نفسهِ ، ويسهِّلَ عليه طريقَ
سلوكِهِ ، وليستعملْ هذا في كلِّ حالٍ ووقتٍ ، وليجعلهُ عمدتهُ فيما هو بسبيلِهِ ، وقد
تقدَّمَ مِنْ كلامِ المؤلفِ : (ما توقَّفَ مطلبُ أنتَ طالِبُهُ برَبِّكَ) ^(٤)
وقالَ بعضُ العارفينَ (لا يمكنُ الخروجُ مِنَ النفسِ بالنفسِ ، وإنَّما يكونُ
الخروجُ مِنَ النفسِ باللهِ) ^(٥)

ثم يشغلُ بمراعاةِ حدودِ الشريعةِ والطريقةِ في ظاهرِهِ وباطنِهِ ، والتزامِ آدابِهِما ،
ولكلِّ عبيدٍ عملٌ مخصوصٌ يقتضي - لا محالةً - حُكماً مخصوصاً يقومُ بحَقِّهِ ، وذلكَ
يختلفُ باختلافِ أحوالِ الناسِ ، فحركاتُ العبدِ وسكناتُهُ هي أعمالُهُ الظاهرَةُ ،
وقصودُهُ وهَمَّتُهُ وإرادتُهُ أعمالُهُ الباطنةُ ، وكلُّ واحدٍ مِنَ القسمينِ ينبغي أنْ يأخذَ فيه
بعزائمِ الأمورِ ، ويجتنِبَ الرُّخصَ التي هي مِنْ شأنِ العامَّةِ والجمهورِ ، حسبَ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧٨ / ٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ١٣٧) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٨ / ١٠) .

(٣) يعني : دفن النفس لا يكون باللسان ؛ بأن : تقول : أنا خويدمكم وتراب نعالكم ونحو ذلك ، بل
أن تستبدل خلقاً سيئاً منها فتجعل محلّه خلقاً حسناً ، وبعد ذلك إن قلت أو لم تقل فالأمران سيان

(٤) انظر (ص ٢٥١)

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٨٢ / ١٠) من كلام أبي بكر الطمستاني رحمه الله تعالى

ما تقدّم عند قوله : (مِنْ جَهْلِ الْمُرِيدِ أَنْ يُسَيِّءَ الْأَدَبَ ، فتَوَخَّرَ العقوبةُ عنه)^(١)
فعملُ الظاهرِ : إِنْ كَانَ واجباً : فليبادرْ إِلَى فعلِهِ ، وَلَا يتوانَ عَنْهُ ، وليَقُمْ بِجميعِ
آدَابِهِ اللازمةِ لَهُ .

ويلتحقُ بِذلكَ : مَا يَكُونُ مندوباً إِلَيْهِ إِذَا عُلِمَ فِي أَيِّ رتبةٍ هُوَ ، وَإِنَّمَا اشترطنا
هَذَا الشرطَ لِأَنَّ المندوباتِ الَّتِي تعترضُهُ يُحتاجُ فِيهَا إِلَى تقديمِ الأولَى فالأولَى ،
وَالأهمُّ فالأهمُّ مِنْهَا ، فَإِنْ لَمْ يَعْمَلْ عَلَى هَذَا ، وَقَدَّمَ مَا لَيْسَ بِهِمْ . . كَانَ مُتَّبِعاً
لِلهوى ، لَا لِمَوْجِبِ الْعِلْمِ .

ولِيأخذَ فِي ذَلِكَ بِالْقَصْدِ مِنْ غَيْرِ إِفْرَاطٍ وَلَا تَفْرِيطٍ ، وَلَا غُلُوٍّ وَلَا تَقْصِيرٍ ، وَفِي
حَدِيثِ عائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« أَكْلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا ، وَإِنَّ أَفْضَلَ الْعَمَلِ أَدْوَمُهُ
وَإِنْ قَلَّ »^(٢)

وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ
الَّذِينَ يُسَرُّ ، وَلَنْ يُشَادَّ الَّذِينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ ، فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا »^(٣)

وَإِنْ كَانَ حَرَاماً : فليبادرْ إِلَى تَرْكِهِ واجْتِنَابِهِ ، وليَقْطَعْ مِنْ نَفْسِهِ جميعَ أسبابِهِ .
ويلتحقُ بِذلكَ : مَا يَكُونُ مَكْرُوهاً وَإِنْ كَانَ مَبَاحاً ، فَهَذَا هُوَ مُحَلٌّ نَظَرِ الْمُرِيدِ ،
فَعَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَ بِالْعَزِيمَةِ فِيهِ ، وَيَقِفَ عَلَى حُدُودِ الضَّرُورَةِ مِنْهُ .

(١) انظر (ص ٣٧٢)

(٢) رواه البخاري (٦٤٦٥) ، وأبو داود (١٣٦٨) ، والنسائي (٦٨/٢) ، ومعنى (اكلفوا) :
خُذُوا وَتَحَمَّلُوا .

(٣) رواه البخاري (٣٩) وزاد : « واستعينوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ »
وقوله : (فسدّدوا) معناه : الزموا طريق الاقتصاد ، (وقاربوا) أي : الأمر بالسهولة ،
ولا تباعدوه بالكلفة والصعوبة ، (وأبشروا) أي : بالجنة والسلامة ، وبكل نعمة وكرامة ، وانظر
« مرقاة المفاتيح » (٩٣٤/٣) .

وليكن اجتنابه لما يشتد ميل النفس إليه ، ويعظم حرصها عليه . . أكثر من اجتنابه لما فقد منه ذلك ، ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص ، فرب شخص تميل نفسه إلى ما لا تميل إليه نفس شخص آخر ، فليشتغل المريد بقطع ذلك ، وزوال علاقته من قلبه . . بالرياضة والمجاهدة ، وليستمر على ذلك حتى يكون وقوفه على ما لا بد له منه على وجه الطاعة والقربة ، لا على سبيل الهوى والشهوة .

ومما يشتد ميل نفوس أكثر الناس إليه : ما يكون سبب تناوله واستعماله مراعاة نظر الخلق ، والجري على عوائدهم السيئة ومراسمهم المذمومة ، ومجاهدة النفس في مثل هذا عسرة جداً ، لا سيما على من ابتلي بحب الجاه والرياسة ، وقبول الخلق في ولاية حكم أو نشر علم أو غير ذلك ؛ فإنها أشد الشهوات علاقة بالقلب ، وأضرها بالمريد .

فيجب عليه أن يعتني بذلك ، ويبالغ في تطهير باطنه وظاهره منه ؛ بما يتعاطاه من أعمال وأحوال ، وقد نبهنا على هذا المعنى في أول الكتاب ؛ عند قول المؤلف : (ادفن وجودك في أرض الخمول ، فما نبت مما لم يدفن لا يتم نتاجه)^(١)

ويتعين على المريد في رياضته ومجاهدته : أن يمنع حواسه ويكف جوارحه عن التطلع والجولان في مظان وُجْدانِ شهواته وسيئ عاداته ، وألا يجامعها ولا يتفق معها ؛ فإن ذلك منشأ كل شر ، ومنبع كل فساد وضرر ، كما قيل^(٢) : [من البسيط]

إِنَّ السَّلَامَةَ مِنْ سَلَمَى وَجَارَتِهَا أَلَا تَمُرُّ عَلَى حَالِ بَوَادِيهَا

فليراقب ربه ، وليحفظ جوارحه وقلبه ؛ فإن الإنسان قد يتحرك مثلاً في طلب الخير ، والعمل من أعمال البر ، فيتفق أن يقع بصره على شيء له فيه هوى وشهوة ،

(١) انظر (ص ١٩٥) .

(٢) انظر « مفيد العلوم ومبيد الغموم » للخوارزمي (ص ٥١١) .

فتميلُ نفسه إليه بالشرِّه والمحبة ، فيتكدرُ عليه وقته ، ويُظلمُ قلبُهُ ، ويختلُّ عليه في لحظةٍ ما كابدَ أمرُهُ في سنةٍ مثلاً ، وكذلك سائرُ حواسِهِ

وقد شبَّه العلماءُ رضيَ اللهُ عنهمُ النفسَ في مثلِ هذا : بدابةٍ استعارَها رجلٌ مِنْ ربِّها ومالكِها ليتصرَّفَ بها في حاجاتِهِ ، وكانت دابةً جموحةً صعبةَ المرامِ^(١) ، فجازَ بها المستعيرُ في بعضِ تصرُّفاتِهِ على دارِ مولاها ، فنزعتْ إلى دارِ سيِّدها ؛ فإنَّهُ - لا محالةً - يحتاجُ إلى صرفِ عِنانِها ؛ فإنَّ تقاعستْ ضربَها بالسوطِ والعصا ؛ حتى يصرِّفها بذلكَ عمَّا نزعَتْ إليه ، وقد يكونُ عليه في ذلكَ تعبٌ ومُؤنةٌ ، وسببٌ ذلكَ إنّما هو خُطورهُ بها على دارِ مولاها الذي ألفتَهُ واعتادتهُ ، ولو لم يمرَّ بها عليه لَسَلِمَ ، ولم يحتجْ إلى معاناةٍ ولا مكابدةٍ .

فإنَّ تغافلَ عنها حتى أدخلتْ يديها في عتبةِ البابِ واستمكنتْ منه ، ثم أرادَ منعَها مِنَ الدخولِ . . لم تطعهُ بوجهٍ ، بلِ اقتحمتْ به بابَ الدارِ كرهاً ، وربَّما جرحَتْ رأسَهُ وآلمتهُ ، وسببُ ذلكَ : إنّما هو تمكينُها مِنَ العملِ بمقتضى طبيعتها ، وموافقةِ جبلَّتِها

فكذلكَ حالُ النفسِ .

فَالنَّفْسُ إِنْ أُعْطِيَتْهَا هَوَاهَا فَاغِرَةٌ نَحْوَ هَوَاهَا فَاهَا^(٢)

ولذلكَ كانتِ الخلوةُ والعزلةُ مِنْ أوجبِ الواجباتِ على المريدِ ؛ فإنَّ نفسهُ إذْ ذاكَ تكونُ ساكنةً هادئةً ، قد نسيَتْ عوائدها وفترتْ دواعيها ، وبدوامِهِ على ذلكَ يحصلُ لها مِنَ التزكيةِ والتحليةِ والاستقامةِ والطمأنينةِ ما هو المقصودُ بالرياضةِ والمجاهدةِ . فإنَّ اعتراهُ شيءٌ ممَّا ذكرناه اختلَّ عليه حالُهُ ، واحتاجَ مِنْ أَجْلِ ذلكَ إلى

(١) كذا في جميع النسخ ، والمعنى : يعسر قيادها ويبعد رؤمُهُ ، وقوله : (جموحة) الأصل أن يقال :

(جموح) لاستواء صيغةِ فَعُولٍ في المذكر والمؤنث ، وعليه تحمل التاء للمبالغة .

(٢) البيت من الرجز ، وانظر « محاضرات الأدباء » للراغب الأصبهاني (١ / ٣١) .

المجاهدة الشاقّة والرياضة الصعبة ، وأنّي له مع ذلك تلافي ما فاتهُ ؟!

وقد قالوا : (وقفة المريد شرٌّ مِنْ فترته)^(١)

قال الإمام أبو القاسم القشيري (الفرق بين الفترة والوقف : أنّ الفترة رجوعٌ عن الإرادة ، وخروجٌ منها ، والوقف سكونٌ عن السير باستحلاء حالات الكسل ، وكلُّ مريد وقف في ابتداء إرادته لا يجيء منه شيء) انتهى كلامه^(٢)

فبدايات الأمور هي التي يجب أن يراعيها المريد ، والله وليّ التوفيق والتسديد .

ولا غنى للمريد في هذا القسم من تحصيل ما يحتاج إليه من العلوم الشرعية على ما ينبغي^(٣) ، وعمله بالباطن يرجع حاصله إلى أمر واحد ؛ وهو إخلاص التوحيد لله عزّ وجلّ باعتقاد العبوديّة له ؛ وذلك بأن يحمل نفسه على الاستسلام لأحكام الله عزّ وجلّ ، وترك المنازعة والتدبير والاختيار بين يديه ، وهذا المعنى هو الذي ضمّنه المؤلف كتابه « التنوير في إسقاط التدبير » ، فليستعن المريد على ذلك به^(٤)

(١) قاله الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٧٧٥)

(٢) كذا في « الرسالة القشيرية » (ص ٧٧٥) ، وقوله : (لا يجيء منه شيء) يعني : إن بقي على حاله دون توبة وتجديد عقد واستئناف سير

(٣) قال الإمام العارف بالله تعالى أحمد الرفاعي في « البرهان المؤيد » (ص ٨٧) : (ما اتّخذ الله وليّاً جاهلاً ، ولو اتّخذ له لعلمه ، الولي لا يكون جاهلاً في فقه دينه ، يعرف كيف يصلي ، كيف يصوم ، كيف يزكّي ، كيف يحجّ ، كيف يذكر ، يتقن علم المعاملة مع الله ، فمثل هذا الرجل وإن كان أمياً فهو عالم ، ولا يقول له : جاهل . . . إلا من جهل العلم المقصود ، ليس العلم علم البديع والبيان والأدب الذي عناء الشعراء والجدل والمناظرة ، العلم المختصر علم ما أمر الله به ونهى عنه ، والعلم الجامع الأنتم : علم التفسير والحديث والفقه ، والفنون اللفظية والقواعد النظرية التي وضعت وسمّاها واضعوها علوماً . . هي فنون تدخل تحت قول القائل : العلم بالشيء ولا الجهل به) .

(٤) قال الإمام ابن عطاء الله في مقدمة كتابه « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٦٤) : (من طلب الوصول إلى الله تعالى فحقيق عليه أن يأتي الأمر من بابه ، وأن يتوسل إليه بوجود أسبابه ، وأهم ما ينبغي تركه والخروج عنه والنظّهر منه . . وجود التدبير ، ومنازعة المقادير ، فصنّفت هذا الكتاب مبيناً لذلك ، ومظهراً لما هنالك)

ولا يقصدُ برياضتهِ ومجاهدتهِ التوصلَ إلى شيءٍ مِنَ الكراماتِ ، وخرقِ العوائدِ وأنواعِ الإجاباتِ ؛ فإنَّ ذلكَ فتنةٌ وبليَّةٌ ، قاطعٌ عليه طريقَ العبوديَّةِ^(١)

قالَ أبو عثمانَ المغربيُّ : (مَنْ اختارَ الخلوةَ على الصحبةِ ينبغي أن يكونَ خالياً مِنْ جميعِ الأذكارِ إلا ذكرَ ربِّه ، وخالياً مِنْ جميعِ الإراداتِ إلا رضا ربِّه ، وخالياً مِنْ مطالبةِ النفسِ مِنْ جميعِ الأسبابِ ، وإن لم يكنْ بهذهِ الصفةِ فإنَّ خلوتهُ توقَّعهُ في فتنةٍ أو بليَّةٍ)^(٢)

وقالَ الشيخُ أبو عبدِ اللهِ القرشيُّ (مَنْ عملَ ليجدَ أو يرى لم يُفتحْ له شيءٌ ، حتى يكونَ قصدهُ تحقيقَ العبوديَّةِ ، والقيامَ بما يجبُ عليه مِنْ حقوقِ الربوبيَّةِ)
قالَ صاحبُ كتابِ « عوارفِ المعارفِ » : (مَنْ دخلَ الخلوةَ معتلاً في دخوله . . دخلَ الشيطانُ عليه ، وسوَّلَ له أنواعَ الطغيانِ ، وامتلأ مِنْ الغرورِ والمحالِ ، وظنَّ أنَّه حصَّلَ على حسنِ الحالِ .

قالَ : ودخلتِ الفتنةُ على قومٍ دخلوا الخلوةَ بغيرِ شروطِها ، وأقبلوا على ذكرِ مِنَ الأذكارِ ، واستجمَّوا نفوسَهُم بالعزلةِ عن الخلقِ ، ومنعوا الشواغلَ مِنَ الحواسِّ ؛ كفعلي الرهابينِ والبراهمةِ والفلاسفةِ .

والوحدةُ في جمعِ الهمِّ لها تأثيرٌ في صفاءِ الباطنِ مطلقاً ؛ فكلُّ ما كانَ مِنْ ذلكِ بحسنِ سياسةِ الشرعِ ، وصدقِ المتابعةِ لرسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم . . أنتجَ تنويرَ القلبِ ، والزهدَ في الدنيا ، وحلاوةَ الذكرِ ، والمعاملةَ لله بالإخلاصِ مِنَ الصلاةِ والتلاوةِ وغيرِ ذلكَ

وما كانَ مِنْ ذلكَ مِنْ غيرِ سياسةِ الشرعِ ، ومتابعةِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه

(١) أما من تمنى حسم الكرامة بالكلية . . فهذا أبله جاهلٌ بسلطان المعجزة النبوية ، ولن تزال خوارق العادات من الكرامات الزكيات باقية في أعيان أهل الحق من هذه الأمة حتى يرث الله الأرض ومن عليها ، ولا يبقى على ظهرها من يقول : الله الله

(٢) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (١٨٦) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٣١٥) .

وسلّم . . ينتجُ صفاءُ في النفسِ يُستعانُ بهِ على اكتسابِ علومِ رياضيّةٍ ، ممّا يعتني بهِ الفلاسفةُ والدهريونَ ، وكلّما كَثُرَ مِنْ ذَلِكَ كَثُرَ البعدُ مِنَ اللَّهِ .

ولا يزالُ المقبلُ على ذلكِ يستغويه الشيطانُ بما يكتسبُ مِنَ العلومِ الرياضيّةِ ، أو بما يترأى له مِنْ صدقِ خاطرٍ وغيرِ ذلكِ حتّى يركنَ إليه كلّ الركونِ ، ويظنُّ أنّه قد فازَ بالمقصودِ مِنَ الخلوةِ ، ولا يعلمُ أنّ هذا الفنَّ مِنَ الفائدةِ غيرُ ممنوعٍ مِنَ النصارى والبراهمةِ ، وليستْ هي المقصودُ مِنَ الخلوةِ .

يقولُ بعضهمُ : الحقُّ يطلبُ منك الاستقامةَ ، وأنتَ تطلبُ الكرامةَ ؟^(١)

وقد يُفتحُ على الصادقينَ شيءٌ مِنْ خرقِ العاداتِ ، وصدقِ الفِراسةِ ، وتبيينِ ما سيحدثُ في المستقبلِ ، وقد لا يُفتحُ عليهم بذلكِ ، ولا يقدحُ في حالِهم عدمُ ذلكِ ، وإنّما يقدحُ في حالِهم الانحرافُ عن حدِّ الاستقامةِ .

وما يُفتحُ مِنْ ذلكِ على الصادقينَ يصيرُ مزيدَ انتفاعِهم^(٢) ، والداعيَ لهم إلى صدقِ المجاهدةِ والمعاملةِ والزهدِ في الدنيا ، والتخلُّقِ بالأخلاقِ الحميدةِ .

وما يُفتحُ مِنْ ذلكِ على مَنْ ليسَ تحتَ سياسةِ الشرعِ . . يصيرُ سبباً لمزيدِ بعدهِ وغرورهِ وحماقتهِ ، واستطالتهِ على الناسِ ، وازدرائهِ بالخلقي ، ولا يزالُ بهِ حتّى يخلعَ ربةَ الإسلامِ مِنْ عنقهِ ، وينكرَ الحدودَ والأحكامَ ، والحلالَ والحرامَ ، ويظنُّ أنّ المقصودَ مِنَ العباداتِ ذكرُ اللَّهِ تعالى ، [ويتركُ]^(٣) متابعةَ الرسولِ ، ثم يتدرجُ مِنْ ذلكِ إلى تلخُّدٍ وتزندقٍ ، ونعوذُ بِاللَّهِ مِنَ الضلالِ .

(١) وقد ذكر الإمام السهروردي في « عوارف المعارف » أيضاً (١ / ١٢١) أنّه لأبي علي الجوزجاني ؛ حيث نقل عنه قوله : (كن طالب الاستقامة ، لا طالب الكرامة ؛ فإن نفسك متحركة في طلب الكرامة ، وربك يطلب منك الاستقامة) .

(٢) كذا في جميع النسخ ، وكذا العبارة في مخطوطات « عوارف المعارف » المعتبرة ، إلا أنّه وقع فيها : (إيقانهم) بدل (انتفاعهم) ، وهي أولى ، وفي هامش نسخة منها : (سبباً لمزيد . . .) ، وإنّما اعتمد المؤلف ما أثبت أعلاه .

(٣) في جميع النسخ : (وترك) ، والمثبت من مخطوطات « العوارف » .

وقد يلوح لأقوام خيالات يظنونها وقائع ، يسمونها بوقائع المشايخ ، من غير علم بحقيقة ذلك) انتهى كلامه^(١) ، وهو في غاية الحسن ونهاية التحقيق .

فمداومة العبد على مثل هذه الأشياء التي ذكرناها مُشاهداً لتوفيق ربه عز وجل وتأيدِهِ لَهُ . . يُحصِّل لَهُ مِنَ اللَّهِ مَزِيدَ كَثِيرٍ ، وعند ذلك يتطهَّرُ باطنُهُ مِنْ جَمِيعِ الآفَاتِ وَخَبَائِثِ الصِّفَاتِ ، وتستنيرُ سريرتُهُ بأنوارِ المكاشفاتِ والملاطفاتِ .

وقد عبَّرَ الإمامُ أبو القاسمِ القشيريُّ عن طريقِ موتِ النفسِ بعباراتٍ صحيحةٍ مليحةٍ ؛ فقالَ : (قتلُ النفسِ في الحقيقةِ : التبرُّيُّ مِنْ حَوْلِهَا وَقُوَّتِهَا أَوْ شُهُودِ شَيْءٍ مِنْهَا ، وَرُدُّ دَوَاعِيهَا إِلَيْهَا ، وَتَشْوِيشُ تَدْبِيرِهَا عَلَيْهَا ، وَتَسْلِيمُ الْأُمُورِ إِلَى الْحَقِّ بِجَمَلَتِهَا ، وَانْسِلَاخُهَا مِنْ إِرَادَتِهَا وَاخْتِيَارِهَا ، وَامْتِحَاءُ آثَارِ بَشَرِيَّتِهَا عَنْهَا ، فَأَمَّا بَقَاءُ الرُّسُومِ وَالْهَيَاكِلِ فَلَا خَطَرَ لَهَا وَلَا عِبْرَةٌ) انتهى^(٢)

فهذه هي السبيلُ إلى موتِ النفسِ المفضي إلى حضرةِ القدس ؛ لكونها جاريةً على مقتضى الشريعةِ والحقيقةِ اللتين بأنوارِهِما يهتدي كُلُّ سَالِكٍ وَمُرِيدٍ .

وَلَا بَدَّ لِلْمُرِيدِ فِي هَذِهِ الطَّرِيقِ مِنْ صَحْبَةِ شَيْخٍ مُحَقِّقٍ مُرْشِدٍ ، قَدْ فَرَّغَ مِنْ تَهْذِيبِ نَفْسِهِ ، وَتَخَلَّصَ مِنْ هَوَاهُ ، فَلَيْسَ لِنَفْسِهِ إِلَيْهِ ، وَلِيَلْزَمَ طَاعَتَهُ وَالْانْقِيَادَ إِلَيْهِ فِي كُلِّ مَا يَشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ ؛ مِنْ غَيْرِ ارْتِيَابٍ وَلَا تَأْوِيلٍ وَلَا تَرَدُّدٍ ؛ فَقَدْ قَالُوا : (مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْخٌ فَالشَّيْطَانُ شَيْخُهُ)^(٣)

وقد قالَ أبو عليِّ الثَّقَفِيُّ (لَوْ أَنَّ رَجُلًا جَمَعَ الْعُلُومَ كُلَّهَا ، وَصَحَبَ طَوَائِفَ

(١) عوارف المعارف (٤٤ / ٢) ، مع الرجوع لبعض مخطوطاته النفيسة .

(٢) قاله في « لطائف الإشارات » (٩٢ / ١)

(٣) في « الرسالة القشيرية » (ص ٧٧٣) عن أبي يزيد البسطامي قال : (من لم يكن له أستاذ . . فإمامه الشيطان) ، وقال الأستاذ القشيري أيضاً : (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : الشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس فإنها تورق ، ولكن لا تثمر ، كذلك المرید إذا لم يكن له أستاذ يأخذ منه طريقته نفساً نفساً . . فهو عابدٌ هواه ، لا يجد منه نفاذاً)

الناس . . لا يبلغ مبلغ الرجال إلا بالرياضة من شيخ أو إمام أو مؤدب ناصح ، ومن لم يأخذ أدبه من أمر له وناله يريه عيوب نفسه ورعونات أعماله . . لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملة (١)

وقال سيدي أبو مدين : (من لم يأخذ الأدب من المتأدبين أفسد من يتبعه)
قال المؤلف رحمه الله في « لطائف المنن » : (إنما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه ، وأطلعك على ما أودعه من الخصوصية لديه ، فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته ، فألقيت إليه القياد ، فسلكت بك سبيل الرشاد ؛ يعرفك رعونات نفسك وكمائناتها ودفائناتها ، ويدلك على الجمع على الله عز وجل ، ويعلمك الفرار عما سوى الله ، ويسايرك في طريقك حتى تصل إلى الله

يوقفك على إساءة نفسك ، ويعرفك بإحسان الله إليك ، فيفيدك معرفة إساءة نفسك الهرب منها ، وعدم الركون إليها ، ويفيدك العلم بإحسان الله إليك الإقبال عليه ، والقيام بالشكر إليه ، والدوام على ممر الساعات بين يديه) (٢)

قال : (فإن قلت : فأين من هذا وصفه ؟ لقد دالمتني على أغرب من عنقاء مغرب . فاعلم أنه لا يعوزك وجدان الدالين ، وإنما قد يعوزك وجود الصدق في طلبهم ، جدد صدقاً تجدد مرشداً ، وتجدد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى :

قال الله سبحانه : ﴿ أَمَّنْ يَحِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل : ٦٢] .

وقال سبحانه : ﴿ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْراً لَّهُمْ ﴾ [محمد : ٢١]

فلو اضطرت إلى من يوصلك إلى الله اضطراباً الظمان إلى الماء ، والخائف إلى الأمن . . لو جدد ذلك أقرب إليك من وجود ظلك ، ولو اضطرت إلى الله اضطراباً

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (٣٦٥) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٢٠٠) . وروى

السلمي أيضاً في « طبقات الصوفية » (ص ١٧٧) عن ابن الجلا : (من بلغ نفسه إلى رتبة سقط

عنها ، ومن بلغ به ثبت عليها)

(٢) لطائف المنن (ص ٧١) .

الأمّ لولدها إذا فقدته . . لوجدت الحقّ منك قريباً ، ولك مجيباً ، ولوجدت الوصول غير متعذّر عليك ، ولتوجّه الحقّ بتيسير ذلك عليك) انتهى^(١)

وفي كلامه رحمه الله تنبيه على أنّ الشيخ من منحه الله وهدايه للعبد المريد الصادق ؛ إذا صدق في إرادته ، وبذل في مناصحة مولاه جهد استطاعته ، لا على ما قد يتوهمه من لا علم عنده ، وعند ذلك يوفقه الله لاستعمال الأدب معه ؛ لما أشهدته من عالي مرتبته ورفيع درجته .

قال سيدي أبو مدين : (الشيخ : من شهدت له ذاتك بالتقديم ، وسرّك بالتعظيم ، الشيخ : من هدّيك بأخلاقه ، وأدّبك بإطراقه ، وأنار باطنك بإشراقه ، الشيخ : من جمّعك في حضوره ، وحفظك في مغيبه)

وقال المؤلف في « لطائف المنن » : (وليس شيخك من سمعت منه ، إنّما شيخك من أخذت عنه ، وليس شيخك من واجهتك عبارته ، إنّما شيخك الذي سرّ فيك إشارته ، وليس شيخك من دعاك إلى الباب ، إنّما شيخك من رفع بينك وبينه الحجاب ، وليس شيخك من واجهك مقالته ، إنّما شيخك من نهض بك حاله .

شيخك الذي أخرجك من سجن الهوى ، ودخل بك على المولى ، شيخك هو الذي ما زال يجلو مرآة قلبك ، حتى تجلّت فيه أنوار ربك ، نهض بك إلى الله فنهضت إليه ، وسار بك حتى وصلت إليه ، ولا زال محاذياً لك حتى ألقاك بين يديه ، فزجّ بك في نور الحضرة وقال : هأنّت وربك) انتهى^(٢)

وآداب المريد مع الشيخ ، والشيخ مع المريد . . كثيرة ، مذكورة في كتب أئمة الصوفية .

ومن أبلغ ذلك وأوجزه : ما ذكره الإمام أبو القاسم القشيري ؛ قال : (شرط

(١) لطائف المنن (ص ٧١-٧٢)

(٢) لطائف المنن (ص ٢٠٤) .

المريد : ألا يتنفس نفساً إلا بإذن شيخه ، ومن خالف شيخه في نفس سرّاً أو جهراً . فسوف يرى غيبه من غير ما يحبه سريعاً ، ومخالفة الشيوخ فيما يستسرّونه منهم أشدّ ممّا يكابدونه بالجهر وأكثر^(١) ؛ لأنّ هذا يلتحق بالخيانة ، ومن خالف شيخه لا يشم رائحة الصديق ؛ فإن بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة الاعتذار ، والإفصاح عمّا حصل منه من المخالفة والخيانة ؛ ليهديه شيخه إلى ما فيه كفارة جرّمه ، ويلتزم في الغرامة ما يحكم به عليه^(٢) ، فإذا رجع المريد إلى شيخه بالصديق وجب على شيخه جبران تقصيره بهميته ؛ فإنّ المريدين عيال على شيوخهم ، فرض عليهم أن ينفقوا من قوّة أحوالهم ما يكون جبراناً لتقصيرهم (انتهى^(٣))

وقال الشيخ العارف أبو العباس البوني^(٤) : (وإياك أن تحقر فعلاً يخطر لك إلا أن تلقيه للشيخ ، طاعة كان أو معصية ، على أي نوع برز لك ، ولو اختلف عليك ألف مرّة في ساعة . . اختلف إليه ألف ساعة في الخاطر ؛ ليعلمك الدواء الذي تزعجه به ، ويحمل عنك بهميته)

(١) في (أ ، ب) : (يشيرون) بدل (يستسرون) ، وفي (ج) : (يسترونه منه) بدل (يستسرونه منهم) ، والمعنى : أن الشيخ مع مريده له وصايا ؛ منها ما يعملها بالجهر ، ومنها ما يكابده بالسرّ ؛ كأعمال القلوب في تحسين القصود ، ومراقبة المعبود ، والمخالفة إن كانت بالسرّ فهي خيانة ، وهذا هو المقصود بقوله : (يستسرونه منهم) ، فهو عمل السرّ ، وهو قوله فيما سيأتي من كلام الإمام البوني : (ويحمل عنك بهميته) .

(٢) قوله : (ويلتزم) بالنصب عطفاً على قوله : (بسرعة) ، لا على قوله : (ليهديه) .

(٣) قاله في « لطائف الإشارات » (٢ / ٦٢٤) ، وقوله : (قوّة أحوالهم) كذا بالتاء المربوطة في جميع النسخ ، والمراد : همة الشيوخ .

(٤) قال الغزي في « ديوان الإسلام » (١ / ٣٢٧) : (البوني : أحمد بن علي بن يوسف ، الإمام الحبر العارف ، أبو العباس المغربي ، صاحب المصنفات في علم الحرف ، منها : « شمس المعارف الكبرى » و « الوسطى » و « الصغرى » ، و « لطائف الإشارات » ، توفي سنة « ٦٢٢ »)

واعلم : أن علم الحرف عند من أنصف هو من العلوم التي إن اشتغل بها المريد ابتداءً بآء بالخسران المبين ، وإن أتاها حينما يحين أوأنها تبلّجت له المعاني والحقائق بفك رموز أسرارها ، ثم اللهم لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ، وإنك أنت علام الغيوب .

قَالَ : (ولقد رأيتُ تلميذاً مِنْ أصحابِ شيخنا الإمامِ تاجِ العارفينِ أبي محمدٍ عبدِ العزيزِ بنِ أبي بكرٍ القرشيِّ المهدويِّ رحمَهُ اللهُ^(١) ، وكنتُ جالساَ عندهُ ، فدخلَ عليه وفي يدهِ باقلاةٌ^(٢)) ، فقالَ : يا سيِّدي ؛ إنِّي وجدتُ هذهِ الباقلاةَ ، فما أصنعُ بها ؟ فقالَ لَهُ : اتركها حتى تفطرَ عليها

فقلتُ : يا سيِّدي ؛ حتى الباقلاةُ تُعلمُ بها ؟! فقالَ : يا ولدي ؛ لو خالفني في لحظةٍ مِنْ خطراتِهِ لم يفلحْ أبداً)

فإذا جُوهِدَتِ النفسُ بهذهِ المجاهداتِ ، وقُوتِلَتِ بهذهِ المقاتلاتِ^(٣) . . رجعتُ عن مألوفاتها الدنيَّةِ ، وعادتها الرديَّةِ ، وزالَ عنها النفورُ والاستكبارُ ، وذلتْ لمولاها بالعبوديَّةِ والافتقارِ ، وتركتْ أعمالها ، وصفتْ أحوالها ، وهذه هي خاصيَّتها التي خُلِقَتْ لأجلِها ، ومزيتها التي شُرِفَتْ مِنْ قبلِها

وإنما ألفتُ سوى هذهِ لمرضٍ أصابها ؛ مِنْ الركونِ إلى هذا العالمِ الأدنى ، والأنسِ بالشهواتِ التي تزولُ وتفتنى ، حتى امتنعَ عليها ما خُلِقَتْ لأجلِهِ مِنْ موجبِ سعادتها ، وغايةِ شرفها وإفادتها .

فلَمَّا تعالجتُ بما ذكرناه عادتُ إلى الصَّحَّةِ ، وإلى طبعها الأصليِّ ، فألفتِ العبوديَّةَ والترمُّتها ، وصارتْ بذلك مطمئنةً صالحةً لأنْ يُقالَ لها : ﴿ يَتَّيْنَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبْدِي * وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴾ [الفجر : ٢٧-٣٠]

قالَ الشيخُ العارفُ أبو محمدٍ عبدُ العزيزِ المهدويُّ : (النفسُ المطمئنةُ : هي التي تخلَّصَتْ مِنَ السَّوَى ، ولم يبقَ بينها وبينَ السَّوَى نسبةٌ ، وكانتْ مبادئُها في الاكتسابِ الإيمانَ والرضا المكتسبَ ، فلَمَّا صَفَتْ وتطهَّرتْ مِنْ جهةِ المخلوقاتِ ،

(١) توفي الإمام المهدوي سنة (٦٢١هـ) ، وهذا نصُّ عزيز في اجتماع الإمام البوني بالإمام المهدوي .

(٢) الباقلاةُ : واحدة الباقلاء بالتخفيف ، وهي الفول ونحوه ، وفاعل (دخل) ضمير عائذ على التلميذ المذكور .

(٣) في (ج) : (وقوبلت بهذه المقابلات) .

وزالَ الحجابُ الذي هو صفةُ الخلقِ . . سمعتَ النداءَ مِنْ مكانٍ قريبٍ ، فأجابَتْ
لعدمِ الحجابِ ، فخرَجَتِ المواهبُ والرضا الوصفِيُّ الوهبيُّ ؛ الذي قالَ اللهُ فيه
﴿ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ [المائدة : ١١٩] ، فدخلَتْ في رضا اللهِ المطلقِ الموهوبِ ،
وفي عبادِهِ وجنتِهِ ، لا في جنتِها ، بوصفِ كسبِها وأعمالِها) انتهى

وعلامةُ وصولِ المريدِ ، إلى هذا المقامِ الحميدِ أنْ تستويَ عندهُ الأحوالُ ،
ولا يتأثَّرُ باطنُهُ بما يواجهُهُ بهِ مِنْ قبيحِ الأفعالِ والأقوالِ ؛ لاستغراقِ قلبِهِ في مطالعةِ
حضرةِ الكمالِ

قالَ أبو عثمانَ الحيريُّ : (لا يكملُ الرجلُ حتى يستويَ قلبُهُ في أربعةِ أشياءَ :
في المنعِ والعطاءِ ، والعزِّ والذلِّ)^(١)

وقالَ محمدُ بنُ خفيفٍ : قدِمَ علينا بعضُ أصحابِنا ، فاعتلَّ ، وكانَ بهِ علَّةُ
البطنِ ، فكنتُ أخدمُهُ وأخذُ منه الطستَ طولَ الليلِ ، فغفوتُ مرَّةً ، فقالَ لي : نمتَ
لَعَنَكَ اللهُ ؟!

فقليلَ لهُ : كيفَ وجدتَ نفسَكَ عندَ قولِهِ لعَنَكَ اللهُ ؟ قالَ كقولِهِ
رحمَكَ اللهُ^(٢) .

وحكيَ عن إبراهيمَ بنِ أدهمَ أَنَّهُ قالَ : ما سُررتُ في الإسلامِ إلا مرَّاتٍ معدوداتٍ :
كنتُ في مركبٍ يوماً ، وكانَ بهِ رجلٌ يحكي الحكاياتِ المضحكةَ ، فيضحكُ منه
الناسُ ، وكانَ يقولُ رأيتُ وقتاً في معركةِ التركِ عِلْجاً^(٣) ، فقلتُ هنكذا ، وكانَ
يأخذُ بلحيتي ويُمِرُّ يدهُ على حلقي هنكذا ، والناسُ يضحكونَ منه ، ولم يكنْ في
ذلِكَ المركبِ عندهُ أحدٌ أصغرَ مِنِّي ولا أحقرَ ، فسررتُ بذلكَ

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٧٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٤٤ / ١٠) ،
والقشيري في « رسالته » (ص ١٥٧) .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٦٤)

(٣) العِلج : القوي الضخم من كفار العجم

ويوماً آخرُ : كنتُ جالساً ، فجاءَ إنسانٌ فصفعني مِنْ غيرِ سبِّ .

ويوماً آخرُ : جاءَ إنسانٌ وبَالَ عليَّ^(١)

وكانَ في وقتِ حاتمِ الأصمِّ رجلٌ يسيءُ القولَ فيه وفي أصحابِهِ ، ويواجهُهم كلَّ يومٍ بالقبيحِ ، فوقَعَ عليه جذعٌ مِنَ السقفِ في بعضِ الأيامِ في حالِ مواجهةِ القومِ بالسبِّ والشتيمِ ، فماتَ ، فقالَ : الحمدُ لله ، فقيلَ لَهُ : هذا خلافُ ما تأمرنا بِهِ ! فقالَ : ما حمدتُ اللهَ شمانةً بموتهِ ، بل حمدتُ اللهَ إذْ لم أُسرَّ بتكبيتهِ .

هذا وأشباهُهُ مِنْ أحوالِهِمْ معلومٌ ضرورةً

وأبلغُ مِنْ ذلكَ : محبةُ الموتِ ، وكراهةُ البقاءِ في الدنيا ؛ شوقاً إلى لقاءِ

المولى

قالَ بعضهم : (حقيقةُ زوالِ الهوى مِنْ القلبِ : حبُّ لقاءِ اللهِ تعالى في كلِّ نفسٍ مِنْ غيرِ اختيارٍ حالةٍ يكونُ المرءُ عليها)

فإذا وجدَ المريدُ هذهَ العلاماتِ في نفسه . . فقد خرجَ مِنْ عالمِ جنسِهِ ، ووصلَ إلى حضرةِ قُدسِهِ ، وكانَ كما قالَ الشاعرُ

لَكَ الدَّهْرُ طَوْعٌ وَالْأَنَامُ عَيْدُ فَعِشْ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ زَمَانِكَ عِيدُ

وكما قالَ سيدي أبو العباسِ بنُ العريفِ رضيَ اللهُ عَنْهُ^(٢) :

بَدَا لَكَ سِرٌّ طَالَ عَنْكَ أَكْتِتَامُهُ وَلَا حَ صَبَاحُ كُنْتَ أَنْتَ ظِلَامُهُ

(١) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ٣٨٧) .

(٢) كذا نسبناها له في « لطائف المنن » (ص ٩٨) ، وقد أوردناها بعد حكاية عن الإمام أبي العباس المرسى ؛ حيث قال : (دخلتُ عليه يوماً ، فوجدته مغموساً في واري وردَ عليه ، فقال : سمعت البارحة يقال لي : السلام عليكم يا عبادي ، ثم قال : قد أسمعته في السنة مرة أو مرتين) ، قال : (وهذا من الحديث الذي قال فيه أبو العباس بن العريف) وذكر الأبيات الأربعة دون الأخير ، وأوردناها أيضاً العماد الأصبهاني في « خريدة القصر » (قسم شعراء الشام) (٣٠٩ / ٢) على أنها للقاضي المرتضى أبي محمد الشهرزوري

فَأَنْتَ حِجَابُ الْقَلْبِ عَنْ سِرِّ غَيْبِهِ
فَإِنْ غَبْتَ عَنْهُ حَلٌّ فِيهِ وَطَبَّتْ
وَجَاءَ حَدِيثُ لَا يُمَلُّ سَمَاعُهُ
إِذَا سَمِعْتَهُ النَّفْسُ طَابَ نَعِيمُهَا
وَأَنْشِدُوا فِي مَعْنَاهُ أَيْضاً :

[من السريع]

قَوْلِي لِأَمَالِي أَلَا فَأَبْعُدِي
قَدْ كُنْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ مُسْتَأْنِسًا
وَأِنْ نَسِيتُ الْوَصْلَ مِنْ نَحْوِهِمْ
وَحَيْثُ لَاحَتْ لِي أَعْلَامُهُمْ
قَدْ أَنْجَزَ الْأَخْبَابُ لِي مَوْعِدِي
مِنْكَ بِخَلِّ مُشْفِقٍ مُسْعِدِ
هَبْ فَلِي عِنْدَكَ ظِلٌّ نَدِي
فَلَيْسَ لِي فَقْرٌ إِلَّا مُرْشِدِ

وإن لم يجدها في نفسه فليستمرَّ على سلوكه ومجاهداته ، ولا يغترَّ بما يترأى له
من سنيِّ حالاته ؛ فإنه لم يصل بعد ، ولم يحصل له من هوى نفسه فقد

وليس طريق موت النفس بقطع جميع الأرفاق عنها ، وردّها إلى الاجتزاء
بالحشيش والتُّخالة ، والمبالغة في التَّقشُّفِ والتَّقَلُّلِ ، مع قطع النظر عن أحوال
القلب وهَمِّهِ^(١) ، وقصوره وإراداته ، وترك الالتفاتِ إلى ما يُحمدُ منها ويُذمُّ ؛
فذلك كله غلوٌّ وبدعةٌ

وقد غلط في ذلك طوائف من الناس ؛ عملوا عليه في رياضاتهم ومجاهداتهم ،
ولم يقصدوا بذلك إخلاصَ العبوديةَ لربِّهم ، فأدّاهم ذلك إلى اختلالِ عقولهم ،
وانحلالِ قُوَى أبدانهم ، ولم يحصلوا من أمرهم على فائدة ؛ وذلك لجهلهم
بالسنة ، وما كان عليه سلفُ الأمة .

* * *

(١) في (ج) : (وهمة)

الحكمة الرابعة وانحسرون بعد المتين (*)

جَعَلَكَ فِي الْعَالَمِ الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ مُلْكِهِ وَمَلَكُوتِهِ ؛ لِيُعْلِمَكَ
جَلَالَهَ قَدْرَكَ بَيْنَ مَخْلُوقَاتِهِ ، وَأَنَّكَ جَوْهَرَةٌ تَنْطَوِي عَلَيْكَ أَصْدَافُ
مُكُونَاتِهِ

خلق الله تعالى الإنسان في أحسن تقويم ، وأتم تسوية وتعديل ، وجعل بنيته متضمنة أسرار جميع الموجودات ؛ علويها وسفليها ، لطيفها وكثيفها ، فصار بذلك روحانياً جُثمانياً ، أرضياً سماوياً ، ولذلك يُقالُ له : العالم الأصغر^(١) ، وهذا هو

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات عوالم : المُلْك ، والملكوت ، والجبروت ، وإلى أن المقصود الأعظم من الخلق إنما هو الإنسان الكامل ، الذي تحلَّى بالأسماء الحسنَى ، فهو الدعوى والبرهان ، وليس الظنُّ كالبيان .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاتحة : ١] ، وقوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ مَا عَمَرَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ * الَّذِي خَلَقَكَ نَسْوَكَ فَعَدَلَكَ ﴾ [الانفطار : ٦ - ٧] ، وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ [التين : ٤] ، وقوله تعالى ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ [السجدة : ٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « خلق الله آدم على صورته » ، رواه البخاري (٦٢٢٧) ، ومسلم (٢٨٤١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) قال العارف بالله الإمام أحمد الرفاعي كما في « البرهان المؤيد » (ص ٥٥) : (قال علي أمير المؤمنين عليه السلام :

دَوَاؤُكَ مِنْكَ وَمَا تَبَصَّرُ دَوَاؤُكَ فِيكَ وَمَا تَشْعُرُ
وَتَزْعُمُ أَنَّكَ جِرْمٌ صَغِيرٌ وَفِيكَ انْطَوَى الْعَالَمُ الْأَكْبَرُ

العالم الأكبر : العقل ، وقد انطوى بك ، ومن العالم المطوي فيك يظهر لك جرمك الذي استصغرت به ؛ إذ لولا وصول جرمك إلى الغاية التي تحيط بذلك العالم الأكبر وتليق به . . لما صار محلاً للعالم المذكور) ، وقد يعبر عن العقل بالروح ، فتكون هي السر المشار إليه .

الذي يظهرُ في معنى جعله في العالم المتوسّط بينَ عالمِ المُلْكِ وعالمِ الملكوتِ .

وعالمُ الملكِ : هو عالمُ الشهادةِ ، وعالمُ الملكوتِ هو عالمُ الغيبِ ، فلا جرمَ لمّا كانَ الإنسانُ بهذه المثابة ؛ مِنْ كونه نخبَةً جميعِ الموجوداتِ الجسمانيّاتِ والروحانيّاتِ . . . كانتِ الأكوانُ كلّها باعتبارِ إحاطتها به وحفظها له بمنزلةِ القشرِ والصوانِ الذي يحفظُ الشيءَ ويصونه^(١) ، وكانَ هو بمنزلةِ الجوهرةِ النفيسةِ التي تحويها الصدفةُ

والمقصودُ مِنْ هذا أن يعرفَ الإنسانُ جلالَةَ قدرِهِ ، وفخامةَ أمرِهِ ، فيعلوَ بهمَّتِهِ إلى المراتبِ الساميةِ اللاتقةِ بِهِ ؛ وذلكَ بإخلاصِ العبوديّةِ لربِّهِ عزَّ وجلَّ ، وقطعِ النظرِ عن كلّ ما سواه ، وينظرُ هذا المعنى إلى ما قالَ الشاعرُ^(٢) : [من الطويل]

إِذَا كُنْتُ كُرْسِيّاً وَعَرْشاً وَجَنَّةً وَنَاراً وَأَفْلاكاً تَدُورُ وَأَحْلاكَاً
وَكُنْتُ مِنَ السَّرِّ الْمُصُونِ سَرِيرَةً وَأَدْرَكْتُ هَذَا بِالْحَقِيقَةِ إِدْرَاكَاً
فَفِيمَ التَّائِي فِي الْحَضِيضِ مُثَبَّطاً مُقِيماً مَعَ الْأَسْرَى أَمَّا حَانَ إِسْرَاكَاً

قالَ الشيخُ أبو العباسِ المرسِيّ (الأكوانُ كلّها عبيدٌ مسخَّرةٌ ، وأنتَ عبدُ الحضرةِ)^(٣)

وقد وردَ في بعضِ الكتبِ المنزلةِ : (يا بنَ آدمَ ؛ أنا بِدُكَ اللازمُ ، فالزمْ بِدُكَ)^(٤) .

(١) الصوان - بتلث الصاد - : ما يُصان فيه الشيء ويحفظ .

(٢) في (هـ) وحدها : (وينظر في هذا المعنى . . .)

وفي « قوت القلوب » (٢ / ٦٩٦) : (وفي أخبار داود عليه السلام : إني خلقت محمداً لأجلِي ، وخلقت آدمَ لأجل محمد ، وخلقت ما خلقت لأجل ولد آدم ؛ فمن اشتغل منهم بما خلقت لأجله حجبته عني ، ومن اشتغل منهم بي سَقُتُ إليه ما خلقت لأجله)

(٣) رواه الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٣٩) ، و« لطائف المنن » (ص ١٧٢) .

(٤) كذا في « قوت القلوب » (٢ / ٧٠٠) ، والبُذْ : النصيب ، وكذا المفزُ ؛ قال تعالى : ﴿ فَفَرَّوْا إِلَى اللَّهِ ﴾ [الذاريات : ٥٠] ، وروى هذا الأثر الخطيب في « تاريخ بغداد » (٢ / ٢٤٤) وذكر أنه موضوع مرفوعاً .

وفي بعض الأخبار عن الله عز وجل : (يا بن آدم ؛ خلقت الأشياء كلها من أجلك ، وخلقتك من أجلي ، فلا تشتغل بما هو لك عمّن أنت له)^(١)

وقال الواسطي في معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ [الإسراء : ٧٠] :
بأن سخرنا لهم الكون وما فيه ؛ لئلا يكونوا في تسخير شيء ، ويتفرغوا إلى عبادة ربهم^(٢)

* * *

(١) أورده العارف الحاتمي في « الفتوحات المكية » (٢٩٥ / ١) وعزاه للتوراة ، والإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٣٨)

(٢) أورده شطّاح فارس أبو محمد البقلي في « عرائس البيان في حقائق القرآن » (٣٧٢ / ٢) .
وروى الترمذي (١٣٩٥) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً : « لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم »

الحكمة الخامسة والخمسون بعد المئتين (*)

وَسِعَكَ الْكَوْنُ مِنْ حَيْثُ جُثْمَانَيْتُكَ ، وَلَمْ يَسْغَكَ مِنْ حَيْثُ
ثُبُوتُ رُوحَانَيْتِكَ .

إنما وسعَكَ الكونُ مِنْ حيثُ جُثْمَانَيْتُكَ ؛ لوجودِ المناسبةِ والمجانسةِ ، ووُسْعُهُ
لَكَ باعتبارِ ما ذكرناه إنَّما هو باكتفائكَ بِهِ ، وقضاءِ أوطاركَ مِنْهُ ، ووقوفِ أملكَ فِي
منالِ حاجاتِكَ عَلَيْهِ ، ولا خاصِيَّةَ لَكَ فِي هَذَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ؛ لِأَنَّ مَرْتَبَتَكَ أَجْلٌ مِنْ
ذَلِكَ (١)

وإنَّما لَمْ يَسْغَكَ مِنْ حَيْثُ ثُبُوتُ رُوحَانَيْتِكَ ؛ لعدَمِ المناسبةِ ، فلا يَسْغُكَ حَيْثُ ثُبُوتُ

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن من لازم وجود الإنسان وجود المكان من حيث ثبوت الجسمية
له ، ولا جسم بغير مكان ، وإلى إثبات المجردات على القول بها مع استغنائها عن الزمان
والمكان ، وإلى أن الإنسان ما أوتي من العلم بنفسه فضلاً عن ربه إلا قليلاً
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمُ سَجِدِينَ ﴾
[ص : ٧٢] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ [ص : ٧٥] ، وقوله
تعالى : ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [غافر :
٥٧] أي : من حيث الجسمانية ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ آتِيَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَآتِيَةٌ
رَبُّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ » ، رواه الطبراني في « مسند الشاميين » (٨٤٠) من حديث أبي عتبة
الخولاني رحمه الله تعالى .

(١) روى الإمام أحمد في « الزهد » (٤٢٣) عن وهب بن منبه يقول : (إن الله عز وجل فتح السماوات
لحزقيل حتى نظر إلى العرش - أو كما قال - ، فقال حزقيل : سبحانك ! ما أعظمك يا رب !
فقال الله : إن السماوات والأرض لم تطق أن تحملني ، وضِيقُ من أن تسعني ، وسعني قلب
المؤمن الوادع اللين) ، وذلك بالمعرفة ؛ إذ هي عمل القلب .

ولا يناسبك إلا التعلق بالمكُون ، وهذه هي خاصيتك التي بها سموك وعلوك ورفعك
قدرك ، فلم تهملها وتنحط منها إلى أسفل سافلين ؟!

قال أبو عبد الله بن الجَلَّا : (مَنْ عَلَتْ هِمَّتُهُ عَلَى الْأَكْوَانِ . . وَصَلَ إِلَى
مَكُونِهَا ، وَمَنْ وَقَفَ بِهِمَّتِهِ عَلَى شَيْءٍ سِوَى الْحَقِّ . . فَاتَهُ الْحَقُّ ؛ لِأَنَّهُ أَعَزُّ مِنْ أَنْ
يَرْضَى مَعَهُ بِشْرِيكَ)^(١)

وسئل أحمد بن خضرويه : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ : رِعَايَةُ السِّرِّ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ
إِلَى شَيْءٍ سِوَى اللَّهِ^(٢)

* * *

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٧٩) .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٠٦)

الحكمة السادسة وانحسرون بعد المتين (*)

الْكَائِنُ فِي الْكَوْنِ وَلَمْ تَفْتَحْ لَهُ مَيَادِينَ الْغُيُوبِ . . مَسْجُونٌ
بِمُحِيطَاتِهِ ، وَمَحْصُورٌ فِي هَيْكَلِ ذَاتِهِ .

مَنْ لَازَمَ الْكَوْنَ وَبَقِيَ مَعَهُ ، وَقَصَرَ هِمَّتُهُ عَلَيْهِ ، وَلَمْ تَفْتَحْ لَهُ مَيَادِينَ الْغُيُوبِ
الْمَلَكُوتِيَّةِ ، وَلَا خَلَصَ بَسْرَهُ إِلَى فُضَاءِ مَشَاهِدَةِ الْوَحْدَانِيَّةِ . . فَهُوَ مَسْجُونٌ
بِمُحِيطَاتِهِ ، وَمَحْصُورٌ فِي هَيْكَلِ ذَاتِهِ .

وهذه هي صفة أصحاب النار ، كما قال تعالى : ﴿ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ [الكهف :
٢٩] ، وَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ عَذَابٌ أَعْظَمَ مِنَ السَّجْنِ وَالْحَصْرِ ، وَالضِّيقِ وَالْقَهْرِ ، كما قال
تعالى : ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّرِينَ دَعَوْا هُنَا لَكَ ثُبُورًا ﴾ [الفرقان : ١٣] .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه وتعالى خلق الأكوان وجعلها علماً على معرفته ؛
وبذلك سميت العوالم ، وإلى أن سعة قدرته أحاطت بالملكوت الذي جعله سبحانه وراء عالم
الشهادة ، وسماه عالم الغيب .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ * وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الحاقة :
٣٨ - ٣٩] ، وقوله تعالى : ﴿ فِي الْأَرْضِ بَابُ ثُبُوتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الذاريات : ٢٠ -
٢١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اللَّهُمَّ ؛ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ،
وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ ،
وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ ، وَقَوْلُكَ حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ حَقٌّ ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ ، وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَقٌّ ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ » ، رواه البخاري (١١٢٠) ، ومسلم (٧٦٩) من حديث سيدنا ابن
عباس رضي الله عنهما

وما ذكرناه هو حال مَنْ يبقَى مع نفسه ، وعملَ على نيلِ حظِّه كائنًا مَنْ كان .
وفي بعض الآثارِ المروية عن الله تعالى : (عبدي ؛ اجعلني مكانَ همِّك أكفِكَ
كلَّ همٍّ ، ما كنتَ بكِ فأنتَ في محلِّ البعدِ ، وما كنتَ بي فأنتَ في محلِّ القربِ ،
فاخترْ لنفسِكَ)^(١)



(١) وروى ابن ماجه (٢٥٧) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : « مَنْ جعلَ الهمومَ
همّاً واحداً ؛ همَّ آخرته . . كفاهُ اللهُ همَّ دنياه ، وَمَنْ تشعبَتْ بهِ الهمومُ في أحوالِ الدنيا . . لم
يبالِ اللهُ في أيِّ أوديتها هلكَ »

الحكمة السابعة والنخسون بعد المئتين (*)

أَنْتَ مَعَ الْأَكْوَانِ مَا لَمْ تَشْهَدْ الْمُكُونُ ، فَإِذَا شَهِدْتَهُ كَانَتْ
الْأَكْوَانُ مَعَكَ .

فرق ما بين كونك مع الأكوان ، وكون الأكوان معك :

فإن كونك مع الأكوان يقتضي تقييدك بها ، وحاجتك إليها ، فأنت بذلك عبد لها ، ثم هي خاضعتك ومسلمتك أحوج ما تكون إليها ، وهذه حالة خسيئة يقتضيها عدم شهودك للمكون .

وكون الأكوان معك يقتضي ملكك لها ، واستغناءك عنها ، فأنت حينئذ حر عنها ، وهي محتاجة إليك وخادمة لك ، ومتبركة بك ؛ حتى الجمادات والحيوانات^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه الظاهر ، وأنه نور السماوات والأرض ، وأن المرء حر بقدر معرفته بربه ، والحر بإطلاق : من لم يشهد إلا الله تعالى تحقيقاً ، وأخذ وأعطى من الأكوان حكمة وأدباً

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَغْتَزَلْتُمْ وَمَا يُعِدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَبَأٌ لَهُمْ إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٤٨] ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ [البقرة : ١٠٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر بعد أن يكبر ثلاثاً : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » ، رواه مسلم (١٣٤٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(١) روى أبو داود (١٧٦٥) من حديث سيدنا عبد الله بن قرط رضي الله عنه : أنه قُرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بذنات خمس أو ست ، فطفقن يزدلفن إليه بأيتهن يبدأ .

وحديث حنين الجذع له صلى الله عليه وسلم رواه البخاري (٢٠٩٥) من حديث سيدنا جابر =

قَالَ الشَّبْلِيُّ : (لَيْسَ يَخْطُرُ الْكُونُ بِبَالٍ مَنْ عَرَفَ الْمَكُونُ) .

وهذه حالة نفيسة يقتضيها شهودك للمكُون .

قَالَ بَعْضُ الْمَشَايخِ : (أَنَا أَدْخَلُ السُّوقَ وَالْأَشْيَاءُ مُشْتَاقَةٌ إِلَيَّ ، وَأَنَا مِنْ جَمِيعِهَا حُرٌّ)^(١)

وعن المزيّن الكبير قَالَ : كُنْتُ مَعَ إِبْرَاهِيمَ الْخَوَاصِرِ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ ، فَإِذَا عَقِيبُ تَسْعَى عَلَى فَخْذِهِ ، فَقُمْتُ لِاقْتِلَافِهَا ، فَمَنْعَنِي وَقَالَ : دَعُهَا ؛ كُلُّ شَيْءٍ مُفْتَقِرٌ إِلَيْنَا ، وَلَسْنَا مُفْتَقِرِينَ إِلَى شَيْءٍ^(٢)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارِكِ الصُّورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : كُنْتُ مَعَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ فِي طَرِيقِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فَنَزَلْنَا فِي وَقْتِ الْقَائِلَةِ تَحْتَ شَجَرَةٍ رَمَّانٍ ، فَصَلَّيْنَا رُكْعَاتٍ ، فَسَمِعْتُ صَوْتًا مِنْ أَصْلِ الرَّمَّانِ : يَا أَبَا إِسْحَاقَ ؛ أَكْرَمْنَا بِأَنْ تَأْكُلَ مِنَّا شَيْئًا ، فَطَاطَأَ إِبْرَاهِيمُ رَأْسَهُ ، فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ؛ كُنْ شَفِيعًا إِلَيْهِ لِيَتَنَاوَلَ مِنَّا شَيْئًا ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا إِسْحَاقَ ؛ لَقَدْ سَمِعْتَ ، فَقَامَ وَأَخَذَ مِنْهَا رَمَّانَتَيْنِ ، فَأَكَلَ وَاحِدَةً ، وَنَاوَلَنِي الْآخَرَى فَأَكَلْتُهَا^(٣)

وَفِي هَذِهِ الْحِكَايَةِ : أَنَّ الشَّجَرَةَ كَانَتْ قَصِيرَةً ، وَرَمَّانُهَا حَامِضًا ، وَأَنَّهَا تَطْعَمُ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً ، فَعَلْتُ وَارْتَفَعْتُ ، وَحَلَا رَمَّانُهَا ، وَصَارَتْ تَطْعَمُ كُلَّ عَامٍ مَرَّتَيْنِ^(٤)

= رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَفِي « الرُّوضِ الْأَنْفِ » (١٦٨ / ٥) : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حِمَارٌ يُقَالُ لَهُ : يَعْغُورُ ، قَدْ طَرَحَ نَفْسَهُ فِي بَثْرِ يَوْمٍ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمَاتَ .

(١) رَوَاهُ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٦٦٩) .

(٢) أَوْرَدَهُ الْإِمَامُ الطُّوسِيُّ فِي « اللَّعَمِ » (ص ٢٥٠) ، وَالْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٦٠٥) .

(٣) أَوْرَدَهَا الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٧٢٣) .

(٤) هُوَ تِمَّةُ الْخَبَرِ السَّابِقِ عِنْدَ الْقَشِيرِيِّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٧٢٣-٧٢٤) ، وَبَعْدَ ذَلِكَ سَمَّوْهَا رِمَانَةَ

الْعَابِدِينَ ، وَكَانَ الْعَابِدُونَ يَأْوُونَ إِلَى ظِلِّهَا .

وكانت السباع تَجِيءُ إلى سهلِ بنِ عبدِ الله ، فيدخلهم بيتاً عنده ، ويضيفهم
ويطعمهم اللحم^(١)

وقال إبراهيم الخواص كنت في البادية ، فسرْتُ في وسطِ النهار ، فوصلتُ
إلى شجرةٍ بالقربِ منها ماءً ، فنزلتُ فإذا أنا بسبعٍ عظيمٍ قد أقبل ، فلمَّا قُرِبَ مِنِّي إذا
هو يعرجُ ، فحمحمَ وبرَّكَ بينَ يدي ، ووضعَ يدهُ في حجري ، فنظرتُ فإذا يدهُ
منتفخةٌ فيها قبيحٌ ودمٌ ، فأخذتُ خشبةً وشققتُ الموضعَ الذي فيه القبيحُ ، وشددتُ
على يديه خرقةً ، فمضى ، فإذا أنا به بعدَ ساعةٍ جاءَ ومعهُ شبلانٍ يبصبسانِ لي ،
وحملاً إليَّ رغيفاً^(٢)

وقال بعضهم أشرفتُ على إبراهيم بنِ أدهم وهو ببستانٍ يحفظه ، وقد أخذهُ
النومُ ، وإذا حبةٌ في فمها طاقةٌ نرجسٍ ترؤُّحُه بها^(٣)

وذُكِرَ عن أبي إسحاق الصعلوكي رحمه الله قال : خرجتُ مرَّةً إلى الحجِّ ، فبينما
أنا في البادية إذ تهتُّ ، فلمَّا جنَّ عليَّ الليلُ ، وكانت ليلةً قمراءَ . . سمعتُ صوتَ
شخصٍ ضعيفٍ يقولُ : يا أبا إسحاق ؛ قد انتظرتُكَ مِنَ الغداةِ .

قال : فدنوتُ منه ، فإذا هو شابٌ نحيفٌ أشرفَ على الموتِ ، وحولهُ رياحينُ
كثيرةٌ ، منها ما عرفتهُ ، ومنها ما لم أعرفه ، فقلتُ مَنْ أينَ أنتَ ؟ فقالَ مَنْ
مدينةِ شميساط^(٤) ، وكنتُ في عزٍّ وثروةٍ ، فطالبتني نفسي بالعزلةِ ، فخرجتُ ، وقد

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٧١٣)

(٢) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٧٤٣) .

(٣) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٧٢٨) .

(٤) في (ج ، هـ) : (شميساط) ، والذي في « معجم البلدان » (٣ / ٣٦٢) : (شمشاط : بكسر
أوله ، وسكون ثانيه ، وشين مثل الأولى ، وآخره طاء مهملة ؛ مدينة بالروم على شاطئ
الفرات) ، ثم قال : (وهي غير شميساط ؛ هذه بسينين مهملتين ، وتلك بمعجمتين ، وكلتاها
على الفرات)

أشرفتُ على الموتِ ، فسألتُ اللهَ تعالى أنْ يَقْبِضَ لي وَلِيّاً مِنْ أَوْلِيائِهِ ، فأرجو أنْكَ هو .

قالَ : فقلتُ أَلْكَ والدانِ ؟ قالَ : نعم وإخوةٌ وأخواتُ ، فقلتُ : هلِ اشتقتَ إليهم وإلى ذكْرِهِمْ ؟ فقالَ : لا ، إلا اليومَ أردتُ أنْ أَشَمَّ رِيحَهُمْ ، فاحتوشتني السباعُ والبهاائمُ وبكينَ معي ، وحملنَ إليَّ هذهَ الرياحينَ .

قالَ : فبينما أنا في تلكَ الحالِ يرقُّ لهُ قلبي إذا بَحِيَّةٍ أَقبلتُ في فيها طاقةُ نرجسٍ ، فقالتُ : كُفَّ شَرِّكَ عَنْهُ ؛ فَإِنَّ اللهَ يَغَارُ على أَوْلِيائِهِ .

قالَ فغَشِيَ عليَّ ، فما أَفقتُ حتى خَرَجَتْ نَفْسُهُ ، ثم وَقَعَ عليَّ سُبَاتٌ ، فانتبَهتُ وأنا على الجادةِ .

قالَ : فدخلتُ مدينةَ شَمِيساطَ بعدما حَجَجْتُ ، فاستقبلتني امرأةٌ بيدها كوزٌ ، فما رأيتُ أشبهَ بالشابِّ منها ، فلمَّا رأَني قالتُ يا أبا إِسحاقَ ؛ كيفَ رأيتَ الشابَّ ؟ ! فَإِنِّي أَنتَظَرُكَ منذُ ثلاثٍ ، فذكرتُ لها القِصَّةَ إلى أنْ قلتُ : قالَ : أردتُ أنْ أَشَمَّهم ، فصاحتُ وقالتُ : آه ، بلغَ الشَّمُّ ، وخرَجَتْ نَفْسُها ، فخرجَ أترابُ لها عليهنَّ المرقَّعاتُ والقوطُ ، فتكفلنَ أمرَها ، وتولَّينَ شأنَها ، رضيَ اللهُ عَنْهُم^(١)

فهكذا حالُ مَنْ يكونُ عَظِيمَ الهِمَّةِ ، شَريفَ الإرادةِ والنِّيَّةِ ، لا يساكنُ أحداً مِنَ المخلوقاتِ ، ولا يوطِّنُ نَفْسَهُ على شيءٍ مِنَ المصنوعاتِ ، يتكفَّلُ اللهُ تعالى بِأمرِهِ ، ويجعلُ الكونَ خادماً لهُ بِأَسْرِهِ ، رزقنا اللهُ وإياكم ما رزقَهُم ، ووفَّقنا لما وفَّقَهُم ، بجودِهِ وكرمِهِ

❖

(١) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ٦٣-٦٤) .

الحكمة الثامنة والتاسعة والخمسون ولستون بعد المنتين (*)

لَا يَلْزَمُ مِنْ ثُبُوتِ الْخُصُوصِيَّةِ عَدَمُ وَصْفِ الْبَشَرِيَّةِ
إِنَّمَا مَثَلُ الْخُصُوصِيَّةِ كَأَشْرَاقِ شَمْسِ النَّهَارِ ، ظَهَرَتْ فِي الْأَفْقِ
وَلَيْسَتْ مِنْهُ
تَارَةً تُشْرِقُ شُمُوسُ أَوْصَافِهِ عَلَى لَيْلِ وَجُودِكَ ، وَتَارَةً يَقْبِضُ
ذَلِكَ عَنْكَ فَيَرُدُّكَ إِلَى حُدُودِكَ ، فَالْنَّهَارُ لَيْسَ مِنْكَ إِلَيْكَ ، وَلَكِنَّهُ
وَارِدٌ عَلَيْكَ .

ثُبُوتُ الْخُصُوصِيَّةِ لِلْعَبْدِ لَا يَلْزَمُ مِنْهُ عَدَمُ وَصْفِ الْبَشَرِيَّةِ ؛ لِأَنَّ الْوَصْفَ الْبَشَرِيَّ أَمْرٌ
ذَاتِيٌّ لَا زَمَ لِلْعَبْدِ ، وَالْأُمُورُ الذَّاتِيَّةُ الْإِلَازِمَةُ يَسْتَحِيلُ عَدَمُهَا وَإِنْقِلَابُهَا ، وَإِنَّمَا الْإِلَازِمُ مِنْ
ذَلِكَ عَدَمُ غَلْبَةِ أَحْكَامِ ذَلِكَ الْوَصْفِ عَلَى الْعَبْدِ فَقَطْ ؛ لِأَجْلِ الْوَارِدِ الْغَالِبِ ، فَإِنْ قُدِّرَ
ذَهَابُ هَذَا الْوَارِدِ الْغَالِبِ بَقِيَّ وَصْفُ الْبَشَرِيَّةِ غَالِباً قَاهِراً ، وَكَانَ الْعَبْدُ أُسِيرَ فِي يَدَيْهِ .

(*) ترجع هذه الحكم اعتقاداً : إلى أن الذاتيات لا تنفك عن الماهية ؛ لأنها متقومة بها ، ولو انفكَّت
للزم انقلاب الأعيان ، وإنما تتخلَّف العرضيات ، وإلى أن الولاية وهبٌ واصطفاء ، فهي خاصية
عرضية ، ووجودها لا يمنع من ظهور حقائق البشرية .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدٌ ﴾
[الكهف ١١٠] ، وقوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ [النساء :
٧٩] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والذي نفسي بيده ؛ لو تدومون على ما تكونون عندي وفي
الذكر . . لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة » ، رواه
مسلم (٢٧٥٠) من حديث سيدنا حنظلة الأسدي رضي الله عنه .

ومثَالُ ذَلِكَ مِنَ المحسوساتِ إشرَاقُ شمسِ النهارِ على الآفاقِ المظلمةِ لتزِيلَ آثارَ ظلمانيَّتها ، فتستنيرَ بذلكَ وتشرقُ ، فإذا غابَتِ الشمسُ رجعتْ إلى حَالِهَا مِنَ الظلمةِ ؛ لأنَّ النورَ ليسَ بذاتيِّ لها ، وهو معنى قولِهِ : (وليستْ منه) .

ومعنى الخصوصيةِ المذكورةِ : هي ما يخصُّ الحقَّ تعالى بهِ أولياءُهُ ؛ مِنْ ظهورِ أوصافِهِ العليةِ ونعوتِهِ القدسيةِ عليهم ؛ ليغطيَ بذلكَ أوصافَ نفوسِهِمُ الدنيَّةِ الرديَّةِ عنهم ؛ لئلاَ تظهرَ آثارُ كدوراتِها في صفاءِ أوقَاتِهِم ، كما تقدَّمَ مِنْ قولِهِ : (إذا أرادَ أنْ يُوصلَكَ إليه سترَ وصفِكَ بوصفِهِ ، وغطَّى نعتَكَ بنعتِهِ)^(١)

فإذا أشرقتْ أنوارُ ذلكَ الواردِ على ليلِ وجودِهِم . . ذهبتْ بظلماتِ نفوسِهِم ، وبَقُوا في نهارِ الوُصلةِ والقُرْبَةِ مِنْ غيرِ حَوْلٍ منهم ولا قوَّةٍ ، وهو معنى قولِهِ : (فالنهارُ ليسَ منكُ إليك) .

وإنْ غابَتْ عنهم تلكَ الأنوارُ المشرقةُ . . رجعوا إلى أصلِهِم ، ولزموا الوقوفَ على حدِّهم ، وكانوا في ليلِ القطيعةِ والحجبةِ كما كانوا قبلَ ذلكَ

والغرضُ مِنْ هَذَا : الرُّدُّ على طوائفَ غَلَطَتْ في هَذَا الأمرِ ، وتغالَتْ وزعمَتْ أَنَّ القُرْبَ مِنَ اللَّهِ تعالى والوصولَ إليه إِنَّمَا يكونُ بعُدْمِ أوصافِ البشريَّةِ ، وزوالِها بالكليةِ ، واتصافِهِ بصفاتِ الربوبيةِ بدلاً منها ، وفَسَّرَتْ بهذا ما عبَّرَ بهِ المشايخُ مِنَ الفناءِ والبقاءِ^(٢) ، فوقعوا مِنْ ذَلِكَ في ضلالٍ وتزندقٍ ، نعوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ ، والمعنى الصحيحُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا هو ما ذكرَهُ المؤلِّفُ رحمَهُ اللهُ تعالى ها هنا

* * *

(١) انظر (ص ٥٦٦) .

(٢) فلم يفهموا مراد المشايخ من هذه الاصطلاحات على التحقيق ، قال الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٢٥٤) : (أشار القوم بالفناء إلى سقوط الأوصاف المذمومة ، وأشاروا بالبقاء إلى قيام الأوصاف المحمودة)

الحكمة الحادية وستون بعد المئتين (*)

دَلَّ بِوُجُودِ آثَارِهِ عَلَى وُجُودِ أَسْمَائِهِ ، وَبِوُجُودِ أَسْمَائِهِ عَلَى ثُبُوتِ أَوْصَافِهِ ، وَبِوُجُودِ أَوْصَافِهِ عَلَى وُجُودِ ذَاتِهِ ؛ إِذْ مُحَالٌ أَنْ يَقُومَ الْوُصْفُ بِنَفْسِهِ ، فَارْتَبَابُ الْجَذْبِ يَكْشِفُ لَهُمْ عَنْ كَمَالِ ذَاتِهِ ، ثُمَّ يَرُدُّهُمْ إِلَى شُهُودِ صِفَاتِهِ ، ثُمَّ يُزَجِّعُهُمْ إِلَى التَّعَلُّقِ بِأَسْمَائِهِ ، ثُمَّ يَرُدُّهُمْ إِلَى شُهُودِ آثَارِهِ ، وَالسَّالِكُونَ عَلَى عَكْسِ هَذَا ، فَيَنْهَايَةُ السَّالِكِينَ بِدَايَةِ الْمَجْدُوبِينَ ، وَبِدَايَةُ السَّالِكِينَ نِهَايَةُ الْمَجْدُوبِينَ ، لَكِنْ لَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَرَبَّمَا التَّقْيَا فِي الطَّرِيقِ ؛ هَذَا فِي تَرْقِيهِ ، وَهَذَا فِي تَذَلُّلِهِ (١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ثبوت الأسماء والصفات القديمة لذاته سبحانه ، وإلى أن تجليات أسمائه تعالى عُرفت بالتأمل في الأكوان ، والأسماء مشتقة من الصفات ، والصفات قائمة بمحل هو الذات ، وإلى أن معرفته تعالى إما أن تكون كسبية وطريقها النظر في الأكوان ابتداءً ، أو وهبية بمعرفة المكوّن ابتداءً ، وكل من عند الله عز وجل

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران ١٩٠] ، وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [الشورى ١٣] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مَنَّا إِلَّا وَاحِدًا ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ » ، رواه البخاري (٢٧٣٦) ، ومسلم (٢٦٧٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) جاء في هامش (أ) : (تأمل قوله : « نهاية السالكين . . . » إلى آخره .

تأملت ؛ فإذا المجذوب يتعلق أولاً بالذات خصوصية ومنحةً ، ثم يتنزل إلى الصفات ، ثم يتنزل إلى الأسماء ، ثم إلى شهود الآثار ؛ فأولوه شهود المؤثر ، وآخره شهود الآثار ، فلهذا ترى =

عبادُ اللهِ المخصوصونَ بالقربِ منه والوصولِ إليه ينقسمونَ إلى قسمينِ : سالكينَ ومجدوبينَ

فشأنُ السالكينَ الاستدلالُ بالأشياءِ عليه ، وهمُ الذينَ يقولونَ : ما رأينا شيئاً إلا رأينا اللهَ بعده^(١)

وشأنُ المجدوبينَ الاستدلالُ بهِ على الأشياءِ ، وهمُ الذينَ يقولونَ ما رأينا شيئاً إلا رأينا اللهَ قبلَهُ .

ولا شكَّ أنَّ الدليلَ أبداً أظهرُ مِنَ المدلولِ .

فأولُ ما ظهرَ للسالكينَ الآثارُ ؛ وهي الأفعالُ ، فاستدلوا بها على الأسماءِ ، وبالأسماءِ على الصفاتِ ، وبالصفاتِ على وجودِ الذاتِ ، فكانَ حالُهُم الترقِي والصعودَ مِنْ أسفلَ إلى أعلى^(٢)

وأولُ ما ظهرَ للمجدوبينَ : حقيقةُ كمالِ الذاتِ المقدَّسةِ ، ثم رُدُّوا منها إلى مشاهدةِ الصفاتِ ، ثم رجعوا إلى التعلُّقِ بالأسماءِ ، ثم أنزلوا إلى شهودِ الآثارِ ، فكانَ حالُهُم التدليّ والتنزُّلَ مِنْ أعلى إلى أسفلَ^(٣)

= المجذوب السالك بهذا التدرج ؛ أوله جنون ، وآخره سكون ، يُستغنى به آخرُ لا أولاً وأما قوله : « ونهاية السالكين بداية المجدوبين » ؛ أنهم أولاً يتعلقون بالآثار ، ثم بشهود الأسماء ، ثم بشهود الصفات ، ثم بشهود [الذات] - في الأصل (الآثار) - ، فلا منافاة بين العبارتين .

(١) ولهذا المعنى أشار العارف بالله سهل التستري - كما في « نكت الإرشاد » - بقوله : (وهل عشر منه أهل الأرضين والسموات إلا على الأسماء والصفات !؟)

(٢) يعني : السالك إذا تأمل الكون قال : لهذا الكون حيٌّ عليم مريدٌ قادرٌ أوجده ؛ فأثبت الحياة والعلم والإرادة والقدرة الأزلية ، ثم علم أنها لا تقوم بنفسها ، فأثبت ذات القديم سبحانه الذي قامت به تلك الصفات ، وهذا هو معنى الترقِي في الاستدلال ، وهو ما أشار إليه سبحانه حكاية عن سيدنا إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام : ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٩]

(٣) يعني : المجتنب من قبل الحق تعالى يرى ابتداءً موجوداً أزلياً أحداً ، أبدياً صمداً ، ويذكر نداءه =

فما بدأ به السالكون من شهود الآثار إليه انتهى بالمجذوبين ، وما ابتدئ به المجذوبون من كشف حقيقة الذات إليه انتهى السالكون^(١) ، لكن لا بمعنى واحد ؛ فإن مراد السالكين شهود الأشياء لله ، والمراد بالمجذوبين شهود الأشياء بالله .

فالسالكون عاملون على تحقيق الفناء والمحو ، والمجذوبون مسلوكون بهم طريق البقاء والصحو .

ولمّا كان شأن الفريقين التنزّل في تلك المنازل المذكورة . . لزم التقاؤهما في طريق سفرهما ؛ السالك مترقّ ، والمجذوب متدلّ .

* * *

= القديم : ألسنت بربكم ، ثم تجلّى له كمالات أوصافه الوجودية السنية ، ويتعرّف على أسمائه الحسنى فيدعوه بها ، فيشهدّه مولاه حكيم صنعته وبديع خلقه ، وهذا هو معنى التدلّي في الاستدلال ، وذاك الاصطفاء هو ما أشار إليه المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله : « والله ؛ لولا الله ما اهتدينا ، ولا تصدّقنا ولا صلّينا . . » الحديث ، رواه البخاري (٤١٠٤) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما ، وانظر الحديث عنهم من كلام الإمام ابن عطاء الله الآتي (ص ٩٣٤) ، وذلك قوله : (ومن الناس من فاجأته عناية الله) .

فائدة : قال الإمام زروق في « الطرر والحواشي » (ص ٢٥٥) : (سمعت من بعض الفقهاء أنه قال : الجذب لا يكون إلا عن نفس ، والسلوك لا يكون إلا مع وجدان آثار النفس ، والأنبياء منزّهون عن أوصاف النفوس ، فلا يصح أن يقال : سالكون ولا مجذوبون ، والله أعلم) ، ثم اعلم : أن أسماء الأنبياء توقيفية كأسمائه تعالى ، ومراعاة التأدّب بالوصف كذلك ، فيقال : مصطفون أخيار ، كما نطق به الكتاب العزيز .

(١) إنما بُيِّنَ الفعل للمفعول في حق المجذوبين ؛ لكونهم لا إرادة لهم فيما هم فيه ، خلافاً للسالكين الذي يُشتمُّ منهم رائحة الإرادة ، وكذا فيما سيأتي في صياغة اسم المفعول .

الحكمة الثانية والستون بعد المئتين (*)

لَا يُعْلَمُ قَدْرُ أَنْوَارِ الْقُلُوبِ وَالْأَسْرَارِ إِلَّا فِي غَيْبِ الْمَلَكُوتِ ،
كَمَا لَا تَظْهَرُ أَنْوَارُ السَّمَاءِ إِلَّا فِي شَهَادَةِ الْمُلْكِ .

أنوار القلوب والأسرار المشرقة عليها من سماء التوحيد والمعرفة . . لا يُعرف قَدْرُهَا إِلَّا فِي غَيْبِ الْمَلَكُوتِ ؛ وهو عالم الآخرة ، وهناك يحصل لهم تمام هذه الأنوار ، فَمَنْ آمَنَ بِالْغَيْبِ كَانَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ الْحِظُّ الْأَوْفَرُ
كما أَنَّ أنوار السماء المشرقة على ظواهر الأجرام لا تَظْهَرُ إِلَّا فِي شَهَادَةِ الْمُلْكِ ؛ وهو عالم الدنيا ؛ وذلك لحصول المناسبة بين هذه الأشياء

* * *

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله عز وجل هو مسبب الأسباب كلها ، ومن ذلك : الأسباب العقلية التي لا تقبل الانفكاك عن مسبباتها ، وهو ما يسميه حجة الإسلام الغزالي بالتلازمات الشرطية ، ومن ذلك : أفراد عالم الملكوت مقصورة في الظهور عليه ، كما أن أفراد عالم الملك لا تَظْهَرُ إِلَّا فِيهِ ، والله في خلقه شؤون .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَنَادَىٰ أَحْضَبُ الْجَنَّةِ أَحْضَبَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ ۖ ﴾ [الأعراف : ٤٤] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا تَوْرَةً ﴾ [التحریم : ٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَجَبَتْهُ أَحَبُّ لِقَاءِ اللَّهِ ، فَاحْبَبْ اللَّهُ لِقَاءَهُ » ، رواه مسلم (٢٦٨٤) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

الحكمة الثالثة والستون بعد المئتين (*)

وُجِدَانُ ثَمَرَاتِ الطَّاعَاتِ عَاجِلًا ، بِشَائِرِ الْعَامِلِينَ بِوُجُودِ
الْجَزَاءِ عَلَيْهَا آجِلًا

ما يجدهُ العاملونَ بطاعةِ اللهِ تعالى في أعمالِهِم عَاجِلًا مِنْ مَزِيدِ الْإِيمَانِ وَالْيَقِينِ ،
وَتَنْشِيمِ رُوحِ الْأُنْسِ وَلَذِيذِ الْقُرْبِ وَلَطِيفِ الْوَصْلِ . . بِشَائِرِ مَنْ اللهُ عَاجِلُهُ بِوُجُودِ
الْجَزَاءِ عَلَيْهَا فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ؛ بِأَنَّهَا مَقْبُولَةٌ عِنْدَ اللهِ تَعَالَى
وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ : (مَنْ وَجَدَ ثَمَرَةَ عَمَلِهِ عَاجِلًا . . فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى
وُجُودِ الْقَبُولِ) (١)

* *

(*) نرجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه جلَّ شأنه قد تَلَطَّفَ بعباده الصالحين ، فعَجَّلَ لَهُمْ بَعْضَ
جَزَائِهِمْ بِخَلْقِ حَلَاوَةِ الطَّاعَاتِ فِي قُلُوبِهِمْ ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ بَشْرَى لَهُمْ بِقَبُولِهَا وَحَسَنِ الْجَزَاءِ عَلَيْهَا فِي
الْآخِرَةِ ، وَاللهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ، فَالطَّاعَةُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَلِلْإِيمَانِ طَعْمٌ ، وَلطعمه حلاوة .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ لَّهُمُ الْبَشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكُمْ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ ﴾ [يونس : ٦٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ
فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ : أَنْ يَكُونَ اللهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا
لِلَّهِ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ » ، رواه البخاري (١٦) ، ومسلم
(٤٣) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٤٠٧) .

الحكمة الرابعة والستون بعد المئتين (*)

كَيْفَ تَطْلُبُ الْعِوَضَ عَلَى عَمَلٍ هُوَ مُتَصَدِّقٌ بِهِ عَلَيْكَ ؟ أَمْ
كَيْفَ تَطْلُبُ الْجَزَاءَ عَلَى صِدْقٍ هُوَ مُهْدِيهِ إِلَيْكَ ؟ !

العملُ الذي يصحُّ طلبُ العوضِ والجزاءِ عليه : هو ما عملتهُ لينتفعَ به غيرُكَ ، ولم يحصلْ لكْ بذلكْ منفعةٌ ، ولم يندفعْ عنكَ بسببِهِ مضرَّةٌ ، والأعمالُ الدنيئةُ المطلوبةُ منكْ ظاهراً وباطناً بخلافِ هذا كُلِّهِ ؛ إذ هي مسلوبةٌ عنكَ ، منسوبةٌ إلى ربِّكَ خلقُها واختراعُها ، عائدةٌ ثمرةً ذلكْ ومنفعةُها عليكْ في ظاهرِكَ وباطنِكَ ، وهو غنيٌّ عنكَ وعنِها ، ولذلكْ عبَّرَ عنها بالتصدَّقِ والإهداءِ ؛ تنبيهاً على أنَّ ذلكْ لم يكنْ إلا لمنفعتِكَ

فطلبُ العوضِ والجزاءِ إذاً على عملٍ هذهِ صفتُهُ . . في غايةِ القبحِ ، ولذلكْ صدَّرَ المؤلفُ كلامَهُ بـ (كَيْفَ) ليعجَبَكَ مِنْ ذلكِ الوصفِ .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه سبحانه وتعالى المنفرد بإطلاق بخلق جميع أفعال العباد ؛ الإرادية والاضطرارية ، الظاهرة والباطنة ، من العزم إلى صدور الفعل ، وليس للعبد من ذلك إلا الكسب في الاختياري منها ، وهو مدبِّر من قبل ومن بعد ، والله تعالى الحجة البالغة على جميع خلقه ، نفزع إليه ضارعين بأن يشملنا بجميل عفوه وقديم إحسانه .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصفات : ٩٦] ، وقوله تعالى : ﴿ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [الحجرات : ١٧] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ يَصْنَعُ كُلَّ صَانِعٍ وَصَنَعَتُهُ » ، رواه البزار في « مسنده » (٢٨٣٧) ، والبيهقي في « الاعتقاد » (٩٥) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه .

قَالَ الْوَاسِطِيُّ : (مَطَالِبَةُ الْأَعْوَاضِ عَلَى الطَّاعَاتِ مِنْ نَسْيَانِ الْفَضْلِ)^(١)
وَسُئِلَ أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ أَقْرَبِ شَيْءٍ إِلَى مَقْتِ اللَّهِ تَعَالَى ؟ قَالَ : رُؤْيُ
النَّفْسِ وَأَفْعَالِهَا ، وَأَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ مَطَالِبَةُ الْأَعْوَاضِ عَلَى أَفْعَالِهَا^(٢)
وَاسْتِعْمَالُ الْمُؤَلَّفِ لَفْظَ (الصَّدَقَةِ) فِي الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ ، وَلَفْظَ (الْهَدِيَّةِ) فِي
الصَّدَقِ - وَعَلَيْهِ مَدَارُ الْأَعْمَالِ الْبَاطِنَةِ - إِشْعَارُ بَتَبَايُنِهِمَا فِي الشَّرَفِ ؛ كَتَبَايِنِ الصَّدَقَةِ
وَالْهَدِيَّةِ^(٣)

* * *

-
- (١) رَوَاهُ السَّلْمِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ » (ص ٣٠٦) .
(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٠٣ / ١٠) ، هُنَا : هُوَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَهْلٍ بْنُ عَطَاءٍ
الْأَدَمِيُّ ، وَانْظُرْ « الرِّسَالَةَ الْقَشِيرِيَّةَ » (ص ١٨٢) .
(٣) إِذْ أَيْنَ الْعَمَلُ مِمَّا يَصَحُّ الْعَمَلُ وَيُزَكِّيهِ ؟ ! وَعِنْدَ السَّرَاجِ فِي « اللَّعَمِ » (ص ٢٨٨) عَنْ ذِي النُّونِ
الْمِصْرِيِّ قَالَ : (الصَّدَقُ سَيْفُ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَرْضِهِ ، مَا وُضِعَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا قَطَعَهُ) .

الحكمة الخامسة والستون بعد المئتين (*)

قَوْمٌ تَسْبِقُ أَنْوَارُهُمْ أَذْكَارُهُمْ ، وَقَوْمٌ تَسْبِقُ أَذْكَارُهُمْ أَنْوَارُهُمْ
ذَاكِرٌ ذَكَرَ لِيَسْتَنِيرَ قَلْبُهُ ، وَذَاكِرٌ أَسْتَنَارَ قَلْبُهُ فَكَانَ ذَاكِرًا

سَبْقِيَةُ الْأَذْكَارِ لِلْأَنْوَارِ هُوَ حَالُ الْمُرِيدِينَ السَّالِكِينَ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ شَأْنَهُمُ الْمَجَاهِدَةُ
وَالْمُكَابَدَةُ ، فَهُمْ يَأْتُونَ بِالْأَذْكَارِ فِي حَالٍ تَكْلُفٍ مِنْهُمْ وَتَعْمَلٍ ؛ لِيَحْصَلَ لَهُمْ بِذَلِكَ
زَوَائِدُ الْأَنْوَارِ ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا ﴾ [العنكبوت : ٦٩]

وَسَبْقِيَةُ الْأَنْوَارِ لِلْأَذْكَارِ هُوَ حَالُ الْمُرَادِينَ الْمَجْذُوبِينَ ؛ لِأَنَّهُمْ مُقَامُونَ فِي السَّهُولَةِ
وَالْخَفَةِ ، فَهُمْ لَمَّا وُوجِّهُوا بِالْأَنْوَارِ حَصَلَتْ مِنْهُمْ الْأَذْكَارُ بِلَا تَكْلُفٍ وَلَا تَعْمَلٍ
قَالَ فِي « لَطَائِفِ الْمَنَنِ » حَاكِيًا عَنْ شَيْخِهِ أَبِي الْعَبَّاسِ الْمَرْسِيِّ ؛ قَالَ : (النَّاسُ
عَلَى قَسْمَيْنِ قَوْمٌ وَصَلُوا بِكَرَامَةِ اللَّهِ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَقَوْمٌ وَصَلُوا بِطَاعَةِ اللَّهِ إِلَى
كَرَامَةِ اللَّهِ ؛ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾
[الشورى : ١٣])^(١)

(*) ترجع هاتان الحكمتان اعتقاداً : إلى أنه سبحانه فاضلٌ بين عباده الصالحين ، كما فضل بين
الصالحين والطالحين ، وجعل أقدارهم على قدر همهم وإلهامهم ، وهو عليهم بذات الصدور .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكَرُوا اللَّهُ ذَكَرًا كَبِيرًا ﴾ ، وقوله
تعالى : ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [المدثر : ٥٦] ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ قُرْآنَهُ فَلْيَعِزَّهُ ﴾
[القيامة : ١٨] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « عَبْدُ نَوَّرَ اللَّهُ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ » ، وقد تقدم (ص ٣٤٢) .
(١) لطائف المنن (ص ١٤٦ ، ١٥٦) .

قَالَ : (ومعنى كلام الشيخ هذا أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ حَزَّكَ اللَّهُ هَمَّتُهُ لَطَلِبِ
الْوَصُولِ إِلَيْهِ ، فَسَارَ يَطْوِي مَهَامَةً نَفْسِهِ وَيَبْدَأُ طَبْعِهِ ، إِلَى أَنْ وَصَلَ إِلَى حَضْرَةِ رَبِّهِ ،
يَصْدُقُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [المنكوت : ٦٩] .
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ فَاجَأَتْهُ عَنَاءَةُ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ طَلِبٍ وَلَا اسْتِعْدَادٍ ، وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ قَوْلُهُ
تَعَالَى : ﴿ يَخْنِصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤] .

فَالأَوَّلُ حَالُ السَّالِكِينَ ، وَالثَّانِي حَالُ الْمَجْذُوبِينَ ؛ فَمَنْ كَانَ مَبْدُؤُهُ الْمَعَامَلَةَ
فَنَهَايَتُهُ الْمَوَاصِلَةُ ، وَمَنْ كَانَ مَبْدُؤُهُ الْمَوَاصِلَةُ رُذًّا إِلَى وَجُودِ الْمَعَامِلَةِ

وَلَا تَظَنَّ أَنَّ الْمَجْذُوبَ لَا طَرِيقَ لَهُ ، بَلْ لَهُ طَرِيقٌ طَوَّعَهَا عَنَاءَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ^(١) ،
فَسَلِّكَهَا مَسْرَعًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَاجِلًا

وَكثِيرًا مَا تَسْمَعُ عِنْدَ مَرَاجِعَاتِ الْمُتَسَبِّبِينَ لِلطَّرِيقِ أَنَّ السَّالِكَ أَتَمُّ مِنَ
الْمَجْذُوبِ ؛ لِأَنَّ السَّالِكَ عَرَفَ طَرِيقًا بِهَا يُوصِلُ إِلَيْهِ ، وَالْمَجْذُوبُ لَيْسَ كَذَلِكَ ،
وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ الْمَجْذُوبَ لَا طَرِيقَ لَهُ !

وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمُوا ؛ فَإِنَّ الْمَجْذُوبَ طَوَّعَ الطَّرِيقَ لَهُ ، وَلَمْ تُطَوِّعْهُ ، وَمَنْ
طَوَّعَ لَهُ الطَّرِيقَ لَمْ تَقْتُهِ وَلَمْ تَغِبْ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا فَاتَتْهُ مَتَاعِبُهَا وَطَوَّلُ أَمْدِهَا ،
وَالْمَجْذُوبُ كَمَنْ طَوَّعَ لَهُ الطَّرِيقَ إِلَى مَكَّةَ ، وَالسَّالِكَ كَالسَّائِرِ إِلَيْهَا عَلَى أَكْوَارِ
الْمِطَايَا (انْتَهَى مَا ذَكَرَهُ فِي حَالِ الْجَذْبِ وَالسَّلُوكِ^(٢)) ، وَهُوَ حَسَنٌ ، قَلَّ أَنْ يُوجَدَ
لِغَيْرِهِ ، فَلِذَلِكَ أوردته هاهنا بكماله

* * *

(١) فِي (أ) : (بَهِ) بِدَل (لَهِ) ، وَعَلَيْهِ يَكُونُ تَعَلُّقُ الْجَارِ بِالْعَنَاءَةِ ، لَا بِالطَّرِيقِ .

(٢) لَطَائِفُ الْمُنَنِ (ص ١٥٦) .

الحكمة السابعة والستون بعد المئتين (*)

مَا كَانَ ظَاهِرُ ذِكْرِ ، إِلَّا عَنْ بَاطِنِ شُهُودٍ وَفِكْرِ

أَعْمَالُ الظَّاهِرِ تَكُونُ تَبَعاً لِمَا يَكُونُ فِي الْبَاطِنِ

وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله (ما استودع في غيب السرائر .. ظهر في شهادة الظواهر)^(١) ، فالذكرُ الظاهرُ - لا محالة - ثمرةُ باطنِ الشهودِ والفكرِ

ثم بيّن هذا المعنى بقوله

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن الله تعالى إذا أراد شيئاً هيئاً أسبابه ، وأسبابه من جملة مراداته أيضاً ، ولا ترتيب في حقه سبحانه ، بل الترتيب صفة الحوادث ، جلّ ربنا أن يتصف بمثل ذلك ، ثم بُشِّرَ للذاكرين ؛ إذ لو لم يرد ذكرهم لما ألهمهم ما يحركون لشهوده وفكره ألسنتهم .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آل عمران : ١٩١] ، وقوله عليه الصلاة والسلام حينما نظر إلى الأفق وقت السحر « ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا ﴾ - حتى بلغ - : ﴿ إِنَّكَ لَا تَخْلُقُ إِلِيمَادَ ﴾ [آل عمران : ١٩٤] » ، رواه النسائي (٢١٣/٣)

(١) انظر (ص ٢٥٦)

الحكمة الثامنة والستون بعد المئتين (*)

أَشْهَدَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ أَسْتَشْهَدَكَ ، فَنَطَقْتُ بِالْهِيتِ الظَّوَاهِرُ ،
وَتَحَقَّقْتُ بِأَحَدِيَّتِهِ الْقُلُوبُ وَالسَّرَائِرُ .

كاشف الله القلوب والأسرار في غيب الغيب بحقائق وحدانيته وإحاطة قنوميته ،
فلما أشهدا ذلك اضمحلَّت وتكدكَّت وتلاشت ، فتحققت بذلك الأحديَّة ، فلما
أظهرها في عالم الشهادة ملتبسةً بالأجسام والهيكل . . طلب منها الشهادة له
بالإلهية ، فشهدت بلسان حالها ومقالها ، فكانت الشهادة منها لما استشهدت تبعاً
لشهودها لما أشهدت^(١)

فالعبدُ من حيث سرُّه وقلبه بوصف الجمع ، ومن حيث ظاهره وجسمه بنعت

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى إثبات يوم العهد الأكبر على بني آدم ، ومنكر هذا اليوم بعد تلاوة
الآية وفهم معناها . . كافر ؛ لجحوده المعلوم من الدين بالضرورة حينئذٍ ، وإلى أنه سبحانه الظاهر
لا يحجب شيء ، والمعروف بالقلوب والسرائر لمن لم تعم بصائرهم ، وإلى أن العبد مقلَّب بين
شهود وغيبة .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأعراف :
١٧٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « وأنا على عهديك ووعدك ما استطعت » ، رواه البخاري
(٦٣٠٦) من حديث سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنه .

(١) إذ شهدوا على أنفسهم بالاسترقاق له تعالى في ذلك العالم ، وبقي الحال على ما هو عليه ، فمن
أمن بما أشهد وشهد . . فقد وفق بالعقد ، وقد قامت الحجة بإرسال الرسل ؛ فذكروا من نسي ، لا
من غاب ؛ إذ لا غائب حينئذٍ ، فمن جحد بعد التذكير فهو من الذين نسوا الله فنسيهم ، كان الله لنا
غيبه وحضوراً .

الفرق ، ولا بد في هذا الطريق من وجود الجمع والفرق .

وقد قالوا : (كل جمع بلا تفرقة زندقة ، وكل تفرقة بلا جمع تعطيل)^(١)

وقال الجنيد في معنى الجمع والتفرقة^(٢) :

[من مجزوء الرمل]

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرٍّ	ي فَتَاجَاكَ لِسَانِي
فَأَجْتَمَعْنَا لِمَعَانٍ	وَأَفْتَرَقْنَا لِمَعَانِي
إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ أَلْتَع	ظِيمٌ عَنْ لَحْظِ عَيَانِي
فَلَقَدْ صَيَّرَكَ الْوَجْهَ	دُ مِنْ الْأَحْشَاءِ دَانِي

وقد ذهب الجنيد رضي الله عنه^(٣) : إلى أن قربته بالوجد جمع ، وغيبته في البشرية تفرقة .

* * *

(١) أورده السهروردي في « عوارف المعارف » (٣١٦/٢) .

(٢) كذا في « الرسالة القشيرية » (ص ٢٥٣) ، ورواه الخطيب في « تاريخ بغداد » (١١٥/٨) عن أبي منصور الحلاج .

(٣) يعني : في البيتين الأخيرين من الأبيات السابقة ، وأورده السهروردي في « عوارف المعارف » (٣١٦/٢) .

الحكمة التاسعة والستون بعد المئتين (*)

أَكْرَمَكَ كَرَامَاتٍ ثَلَاثًا^(١) ؛ جَعَلَكَ ذَاكِرًا لَهُ ، وَلَوْلَا فَضْلُهُ لَمْ تَكُنْ أَهْلًا لِجَرَيَانِ ذِكْرِهِ عَلَيْكَ ، وَجَعَلَكَ مَذْكُورًا بِهِ ؛ إِذْ حَقَّقَ نِسْبَتَهُ لَدَيْكَ ، وَجَعَلَكَ مَذْكُورًا عِنْدَهُ ، فَتَمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ .

أَكْرَمَ اللهُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِثَلَاثِ كَرَامَاتٍ ، جَمَعَ لَهُ فِيهَا كُلَّ الْمَفَاخِرِ وَالْمَحَامِدِ :
أَوَّلُهَا : كَوْنُهُ ذَاكِرًا لَهُ ؛ بَأَنْ أُجْرِيَ ذِكْرُهُ عَلَى قَلْبِهِ وَلِسَانِهِ ، وَمِنْ أَيْنَ لَهُ ذَلِكَ ؟!
وَبِأَيِّ وَسِيلَةٍ نَالَهُ لَوْلَا فَضْلُ اللهِ وَكَرَمُهُ ؟!

وِثَانِيهَا : كَوْنُهُ مَذْكُورًا بِهِ ؛ فَيُقَالُ : هَذَا عَبْدُ اللهِ وَوَلِيُّهُ وَصَفِيُّهُ وَمَخْتَارُهُ ؛ وَذَلِكَ
بِمَا أَكْرَمَهُ اللهُ بِهِ مِنْ تَحْقِيقِ النِّسْبَةِ لَدَيْهِ ؛ وَهِيَ إِثْبَاتُ الْخُصُوصِيَّةِ لَهُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى
الْخُصُوصِيَّةِ^(٢)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أن صفة الذكر صفة لازمة للإيمان ، وأقله النطق بالشهادتين ،
وإلى أن الذّاكر وذكره مخلوقان لله تعالى ، وبه تعلم عميم كرمه سبحانه ، وما آمن عبدٌ بالله إلا
ونشأت له نسبة مع الله تعالى ؛ إذ يصير عبد الله ، والله تعالى ربه ومعبوده .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكَ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا
وَلَكِنَّ اللهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ﴾ [النور : ٢١] ، وقوله تعالى ﴿ نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾
[الحجر : ٤٩] ، وقوله تعالى : ﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، وقوله عليه الصلاة والسلام :
« يَقُولُ اللهُ تَعَالَى : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي ، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي
نَفْسِي . . . » الحديث ، رواه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث سيدنا أبي هريرة
رضي الله عنه .

(١) في (هـ) وحدها : (بكرامات) بدل (كرامات) .

(٢) انظر (ص ٦٣٩ ، ٩٢٤) .

وثالثها : كونه مذكوراً عنده ؛ وهذه هي غاية الإكرام ، ومنتهى الفضل
والإنعام ؛ قال الله تعالى ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] ، قيل معناه :
ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد الله^(١) .

وفي حديث أبي بن كعب قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أُمِرْتُ أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ » ، قال قلت : يا رسول الله ؛ سمّاني لك ربك ؟
قال : « نَعَمْ » ، فقرأ عليّ ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا
يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] «^(٢)

وفي حديث أبي حبة البدري قال : لما نزلت : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [البينة : ١]
إلى آخرها . قال جبريل عليه السلام : إِنَّ رَبَّكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقَرِّبَهَا أَبِياً ، فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لأبي : « إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَنَكَ هَذِهِ
السُّورَةَ » ، فقال أبي : أَوذُكُرْتُ ثُمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : « نَعَمْ » ، فبكى أبي^(٣)

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي ؛ فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي
نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي
شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا ، وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ
هَرْوَلَةً »^(٤)

وعن أبي هريرة وأبي سعيد يشهدان به على النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

-
- (١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٦٩٦) عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .
(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٥١ / ١) .
(٣) رواه أحمد في « المسند » (٤٨ / ٣) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٣٢٧ / ٢٢) ، وعند
البخاري (٤٩٦٠) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه أن الله تعالى أمر النبي صلى الله عليه
وسلم أن يقرأ القرآن على أبي رضي الله عنه ، فقرأ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة
(البينة) .
(٤) رواه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) .

« مَا جَلَسَ قَوْمٌ مُسْلِمُونَ مَجْلِسًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ »^(١)

قال يحيى بن معاذ : (يا غفول ، يا جهول ؛ لو سمعت صريرَ القلم حين يجري في اللوح المحفوظ بذكرك . . لمتَّ طرباً)^(٢)

* * *

(١) رواه مسلم (٢٧٠٠) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥٦ / ١٠) .

الحكمة السبعون بعد المئتين (*)

رُبَّ عُمْرٍ اتَّسَعَتْ آمَادُهُ ، وَقَلَّتْ أَمْدَادُهُ ، وَرُبَّ عُمْرٍ قَلِيلَةٌ
آمَادُهُ ، كَثِيرَةٌ أَمْدَادُهُ

الأمدادُ الإلهيَّةُ التي يُمدُّ الحقُّ بها عبادةَ المؤمنينَ زيادةً في إيمانهم ، وتقويةً لإيمانهم . لا أثرَ فيها لطولِ العمرِ ولا قصره ، فلا تنقصُ بذلك ولا تزيدُ به ، ولا تقلُّ ولا تكثرُ ، وإنَّما تردُّ عليهم من خزائنِ الفضلِ والكرمِ بحسبِ قوَّةِ استعدادهم وكمالِ قابليَّتهم^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى يحاسب عباده على ما انطوت عليه قلوبهم ؛ من صدق وإخلاص وصفاء سريرة ، وليس القلب من عالم الملك حتى تجري عليه حركات الفلك ، بل هو من عالم الملكوت المنزَّه عن الزمانية والمكانية ، فالتعويل على اليقين الراسخ ، لا على عمل كسير النواضع

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ سَنَةٍ﴾ [القدر : ٣] ، وقوله تعالى : ﴿وَقَدْ مَنَّاَ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾ [الفرقان : ٢٣] ، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف : ٣٠] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « أمتي أمة مباركة ، لا يُدرى أولُها خيرٌ أم آخرُها » ، رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٨٦ / ٢٦) عن عمرو بن عثمان رحمه الله تعالى مرسلًا

(١) ولعلك عند مطالعة هذه العبارة تناجي مولاك وتقول : يا إله العالمين ؛ أيُّ فجيعة كبرى هي أن تكون عطايانا منكم على قدر هممنا واستعداداتنا ؟! بل أيُّ بلوى هي أن نخرج من الدنيا ولم ننزل منك ما نزلته لأوليانك وأصفيائك من معاني قربك وحلاوة معرفتك ومناجاتك ؟! وحقَّ يا مولانا ؛ لئن كان ما منك إلينا مقابلاً بما ممَّا إليك ويهيأكلنا ونواحي قلوبنا . . لقد فاتنا ما يدعونا للحسرة يوم لا تنفع الحسرة

ولكن القوم أرادوا بمثل هذه العبارة بيان حقيقة أزلية ؛ وهي تفاوت درجات أهل الجنة مع وجود =

ويختلف هذا باختلاف تركيب خَلْقِهِمْ ومَجْبُولِ فِطْرِهِمْ ، ولا مدخلَ للزَمَانِ في هذا إلا بالعرض ، وبهذا فَضِّلَتْ هذه الأُمَّةُ على سائر الأممِ على قصرِ أعمارِها وطولِ أعمارِ غيرِهم .

قالَ أحمدُ بنُ أبي الحواريِّ قلتُ لأبي سليمانَ الدارانيَّ قد غبَطْتُ بني إسرائيلَ ، قالَ : بأيِّ شيءٍ ؟ قلتُ بثمانِ مئةِ سنةٍ حتَّى يصيروا كالشَّنانِ الباليةِ وكالحنايا والأوتارِ^(١)

قالَ ما ظننتُ إلا وقد جئتَ بشيءٍ^(٢) ، لا واللهِ ؛ ما يريدُ اللهُ مِنَّا أنْ تَبْسَرَ جلودنا على عظامِنَا ، ولا يريدُ مِنَّا إلا صِدْقَ النِّيَّةِ فيما عندهُ ، هذا إذا صَدَقَ في عشرةِ أيامٍ . . نالَ ما نالَ ذلكَ في عمرِهِ^(٣)

* *

= المِئَةُ ، لا لِإمساكِ عطاءٍ ، حاشاهُ سبحانه عن ذلك ، بل لكونِ ما زاد وإن وُهبَ لِنِ يَنْفَعُ ، فالطفلُ الذي تروقُ له اللَّعِبُ لِنِ يَبْتَهِجَ بالدُرِّ واليَواقِيتِ ، أَهْلُنَا مولانا لما فيه رضاهُ عَنَّا ، ونحنُ أَرْقَاؤُهُ اضْطَرَّاراً واختياراً بَعْفُوهُ وَكِرْمِهِ .

(١) الشَّنانُ جمعُ شَنٍّ ؛ وهي الخَلْقُ من كلِّ آنيةٍ مصنوعةٍ من جلدٍ ، والحنايا : جمعُ حَنِيَّةٍ ؛ وهي القوسُ ، والأوتارُ : جمعُ وترٍ ؛ كالعصبِ الذي يكونُ للقوسِ .

(٢) كذا في جميعِ النسخِ المعتمدةِ ، وفي « الحلية » : (ما ظننتُ إلا أنك قد جئتَ بشيءٍ) ، والمرادُ : أنْ غبَطْتُكَ لستَ في محلِّها ؛ إذ ليسَ تَغْيِيرُ الظاهرِ ممَّا يَعُولُ عليه ، بل التَّعْوِيلُ على صلاحِ

الباطنِ ، وإبدالِ الحسنِ من الصفاتِ بالسَّيِّئِ منها

(٣) أورده أبو نعيم في « حلية الأولياء » (٢٦٣ / ٩)

الحكمة الحادية والسبعون بعد المئتين (*)

مَنْ بُورِكَ لَهُ فِي عُمْرِهِ أَذْرَكَ فِي يَسِيرٍ مِنَ الْعُمُرِ مِنْ مَنِ اللَّهِ
تَعَالَى مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ دَوَائِرِ الْعِبَارَةِ ، وَلَا تَلَحُّقُهُ الْإِشَارَةُ

البركة في العمر أن يُرزق العبد من الفطنة واليقظة ما يحمله على اغتنام أوقاته ، وانتهاز فرصة إمكانه خشية فواته ، فيبادر إلى الأعمال القلبية والبدنية ، ويستفرغ في ذلك مجهوده بالكلية ، وفي أثناء ذلك يصل إليه من المنح الإلهية ، وتشرق عليه من الأنوار الربانية . ما تعجز العبارة عنه ، ولا تنتهي الإشارة إليه

وكل ذلك في زمن يسير ، وعمر قصير ، فيرتفع له في شهر مثلاً ما لا يرتفع لغيره في ألف شهر ؛ بمنزلة ليلة القدر ؛ العمل فيها لمن صادفها خير من العمل في ألف شهر

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى ما ترجع إليه الحكمة السابقة ، وإلى أن أعمال العباد لا توجب في ذاتها جزاء ، واتفق أهل السنة والمعتزلة على أن الجزاء لا يحدّد ؛ فله تعالى أن يجزي على العمل القليل الأجر الجزيل ، والتحقيق أن الجزاء محلّه القلب ؛ بخلق الرضا والسعادة ، وما في الخارج تبع له ، فالعبرة بالرضا ، والرضا بالمحبة ، والمحبة بالمعرفة ، وهذه المقامات الثلاث مما أجمع على علوّها ، واختلف في ترتيبها ، وكل ذلك محض عطاء أزليّ تقدير ، حادث تنجيلاً . ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَأَتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [آل عمران : ٥٣] ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد : ١٦] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « نحن آخر الأمم ، وأول من يحاسب ، يقال : أين الأئمة الأئمة ونبيها ؟ فنحن الآخرون الأولون » ، رواه ابن ماجه (٤٢٩٠) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما

قال بعضُ العلماءِ : (كُلُّ لَيْلَةٍ لِلْعَارِفِ بِمَنْزِلَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ)^(١)

وكانَ الأستاذُ أبو العباسِ المرسِيُّ يقولُ (أوقاتنا والحمدُ لله كُلُّها لَيْلَةُ الْقَدْرِ)^(٢)

فهذا هو البركةُ في العمرِ ، لا تطويلُهُ وزيادةُ مدَّتِهِ ، وقيلَ هذا المعنى في تأويلِ ما رُوِيَ في الخبرِ : « أَلَيْسَ يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ »^(٣)

(١) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٥٣ / ١) .

قال الإمام الحكيم الترمذي في « نواذر الأصول » (٣١٩ / ٤) : (والمقرَّبون فضلتُ سريرتهم علانيتهم ، حتى دقت علانيتهم في جنب سريرتهم ، فللحظة من سرائرهم أعظم من أعمال الثقلين عمرَ نوح صلوات الله عليه ؛ ولهذا ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه إن الرجل من هذه الأمة يبلغ عمله يوماً واحداً ما يكون أثقل من سبع سماوات وسبع أرضين في الوزن ، وروي عن أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه نظر إلى جبل أحد ، فقال : « ربَّ رجلٍ من أمتي يعدُّ الحرفَ الواحدَ من تسبيحه هذا الجبل »)

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٢١)

(٣) رواه الترمذي (٢١٣٩) من حديث سيدنا سلمان رضي الله عنه ، وابن ماجه (٩٠) من حديث سيدنا ثوبان رضي الله عنه ، وما تأوَّله العلامة الشارح ذكره الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٥٣ / ١) .

الحكمة الثانية والسبعون بعد المئتين (*)

الْخِذْلَانُ كُلُّ الْخِذْلَانِ أَنْ تَتَفَرَّغَ مِنَ الشَّوَاغِلِ ثُمَّ لَا تَتَوَجَّهَ
إِلَيْهِ ، أَوْ تَقِلَّ عَوَائِقُكَ ثُمَّ لَا تَرْحَلَ إِلَيْهِ

مِنَ الْخِذْلَانِ : أَنْ تَصَدِّكَ الْعَوَائِقُ وَالشَّوَاغِلُ عَنِ التَّوَجُّهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّحِيلِ
إِلَيْهِ ، بَلِ الْوَاجِبُ عَلَيْكَ : أَنْ تَبَادَرَ إِلَى ذَلِكَ ، وَتَرْمِيَ بِالْعَوَائِقِ وَالشَّوَاغِلِ خَلْفَ
ظَهْرِكَ ، كَمَا قِيلَ (سِيرُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عُرْجًا وَمَكَاسِيرَ ، وَلَا تَنْتَظِرُوا
الصَّحَّةَ ؛ فَإِنَّ أَنْتَظَرَ الصَّحَّةَ بَطَالَةً)^(١) ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾
[التوبة : ٤١] .

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى القول بالتوفيق والخذلان ؛ وهما وصفان لازمان على البدل لفعل
العبد الاختياري ، وإحكام التوفيق في تأييد العبد وهو محاط بأسباب الخذلان ، وإحكام الخذلان
في خذل العبد وهو محاط بأسباب التوفيق ، ومن ذلك : أن تنهياً له أسباب الوصلة بالله تعالى ، ثم
لا يرحل إليه سبحانه .

ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِن نَّبِيعُ الْمَدْيَنَ مَعَكَ تَنَحَّطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمْ
تُمْكِنُ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجِئُ إِلَيْهِ تَمَرُّثُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [القصص :
٥٧] ، وقوله تعالى ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل : ١١٢] ،
وقوله عليه الصلاة والسلام : « اغتنم خمساً قبل خمسي » ، وذكر منها : « وفرغك قبل شغلك »
رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٠٦ / ٤) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(١) أورده ابن خلكان في « وفيات الأعيان » (٣٠٦ / ٤) من كلام العارف بالله تعالى أبي عبد الله
القرشي ، ونقلها الياضي في « الإرشاد والتطريز » (ص ٢٠٥) عن تلميذه أبي الربيع المالقي

بشرط العلم ، فإذا سلمَ الفكرُ عنِ الشوائبِ وردَ صاحبهُ على مناهلِ التحقيق^(١)
ثم فكرُ الزاهدينَ : في فناءِ الدنيا ، وقلَّةِ وفائِها لطلابِها ، فيزدادونَ بالفكرِ زُهداً
فيها

وفكرُ العابدينَ : في جميلِ الثوابِ ، فيزدادونَ نشاطاً عليهِ ورغبةً فيهِ
وفكرُ العارفينَ : في الآلاءِ والنعماءِ ، فيزدادونَ محبةً للخالقِ سبحانه^(٢)
وقالَ الجنيدُ (أشرفُ المجالسِ وأعلاها الجلوسُ معَ الفكرةِ في ميدانِ
التوحيدِ)^(٣)
وفي بعضِ النسخِ (الفكرةُ سراجُ القلبِ في ميادينِ الاعتبارِ)^(٤) ، ومعناه
ظاهرٌ

* *

-
- (١) زاد في « لطائف الإشارات » (وإذا حصل الشهود والحضور سما صاحبه عن الفكر إلى حدود
الذكر ، فالذكر سرور)
(٢) قاله في « لطائف الإشارات » (٣٠٦ / ١)
(٣) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٩٦)
(٤) كذا في نسخة مكتبة كوبريلي بإستانبول ، ذات الرقم (٧٢٨) (ق ١١) ، ونسخة المكتبة المركزية
(السيدة زينب) بمصر ، ذات الرقم (٣٦٩٤) (ق ١٥)

الحكمة الرابعة والسبعون بعد المئتين (*)

أَلْفِكْرَةُ سِرَاجُ الْقَلْبِ ، فَإِذَا ذَهَبَتْ فَلَا إِضَاءَةَ لَهُ .

القلب الخالي من الفكرة خالي من النور ، مظلم بوجود الجهل والغرور
وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله : (ما نفع القلب شيءٌ مثلُ عزلةٍ ، يدخلُ بها
ميدانُ فكرةٍ)^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى أنه تعالى أبرز القلب عجيبةً من عجائب مصنوعاته ؛ فتارة يكون
أجرد أزهر ، وتارة منكوساً ، وتارة أغلف ، وتارة مصفحاً ، وذلك بحسب أحواله ، والقلب الذي
تقع فيه الفكرة بإخلاص نية مجرد أزهر ، فسبحان مالك الملك والملوك .
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾
[محمد : ٢٤] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « فقلب المؤمن سراجٌ فيه نوره » ، رواه أحمد
(٧/٣) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

(١) انظر (ص ٢٠٦)

الحكمة الخامسة والسبعون بعد المئتين (*)

الفِكْرَةُ فِكْرَتَانِ : فِكْرَةُ تَصْدِيقِ وَإِيْمَانٍ ، وَفِكْرَةُ شُهُودٍ وَعِيَانٍ ؛
فَالْأُولَى لِأَرْبَابِ الْإِعْتِبَارِ ، وَالثَّانِيَةُ لِأَرْبَابِ الشُّهُودِ وَالْإِسْتِصْصَارِ .

تَقَدَّمَ الْآنَ أَنَّ الْفِكْرَةَ سِيرُ الْقَلْبِ فِي مِيَادِينِ الْأَعْيَارِ ، وَسِيرُهُ عَلَى وَجْهَيْنِ
صُعُودٌ ، وَنَزُولٌ

فَالصُّعُودُ لِأَرْبَابِ الْإِعْتِبَارِ ؛ وَهِيَ فِكْرَةٌ نَاشِئَةٌ عَنِ التَّصْدِيقِ وَالْإِيْمَانِ ، وَهَذَا
لِلسَّالِكِينَ ، وَهُوَ حَالٌ تَرْقِيهِمْ ، وَهُوَ نَعْتُ الْمُسْتَدْلِينَ بِالْآثَارِ عَلَى الْمُؤَثِّرِ
وَالنَّزُولُ لِأَرْبَابِ الشُّهُودِ وَالْإِسْتِصْصَارِ ، وَفِكْرَتُهُمْ نَاشِئَةٌ عَنِ الشُّهُودِ وَالْعِيَانِ ،
وَهَذَا لِلْمَجْذُوبِينَ ، وَهُوَ حَالٌ تَدْلِيهِمْ ، وَهُوَ وَصْفُ الْمُسْتَدْلِينَ بِالْمُؤَثِّرِ عَلَى الْآثَارِ .
وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ ذِكْرِ الْمَجْذُوبِ وَالسَّالِكِ^(١)

(*) ترجع هذه الحكمة اعتقاداً : إلى وجوب النظر لتحقيق الإيمان ، وندبه بعد ذلك لجلب الطمأنينة
وتحقيق العيان ، وكلاهما واجب شرعاً لا عقلاً
ويطلب معنى هذه الحكمة من مشكاة قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَنْفَكُوا مَا يَصَاحِبُهُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ
مُبِينٌ ﴾ [الفرقان : ٤٥] ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « عرفت فالزم » ، وقد تقدم (ص ٥٨٢) .
وهي الحكمة الأخيرة من حكم الإمام ابن عطاء الله الإسكندري رحمه الله تعالى ، وقد يختلف العدُّ
لجمع الإمام العلامة الشارح بعض الحكم إلى بعض ، أو أنه رأى أنها هنكذا في الأصل ، والخطب

يسير

(١) انظر (ص ٩٢٦)

المکاتبات

المكاتب الأولى في صفة السلوك إلى ملك الملوك

وقال رضي الله عنه مما كتب به لبعض إخوانه :

هذا كتاب تضمن ذكر حال السالك من أول ابتداء سفره إلى نهاية وصوله وحصوله في مستقره ، وذكر آداب السلوك والوصول^(١)

وقد أتى رحمه الله تعالى في ذلك بعبارات صحيحة فصيحة ، واستعارات حسنة مليحة ، على طريقة عظيمة ، إذا سمعها السامع طرب لها قلبه ، وهام فيها عقله ولبته ، وما ذاك إلا لما علق بها من أنوار قلب المتكلم ؛ وقد قال فيما تقدم : (كل كلام يبرز وعليه كسوة القلب الذي منه برز)^(٢)

أما بعد : فَإِنَّ الْبِدَايَاتِ مَجْلَاةُ النِّهَايَاتِ^(٣)

(١) وللعلامة الشارح رسالة في هذا أيضاً . انظر « الرسائل الصغرى » (الرسالة السادسة عشرة) (ص ٩١) .

(٢) انظر (ص ٦٩٦) .

(٣) في (هـ) وحدها : (مجلات النهايات) بالثاء المبسوطة ، وكتب بعدها : (لأنه اسم مكان من جلا يجلو ، ولو أريد الجمع لكان اللائق مجالي أو متجليات النهايات) ، والمجلة : اسم مكان لما يتجلى فيه الشيء .

المَجْلَأةُ : محلُّ التجلّي والظهور ، فالسالكُ في ابتداءِ سلوكِهِ يتجلّى لَهُ أمرُ
نَهايَتِهِ

وَإِنَّ مَنْ كَانَتْ بِاللّهِ بَدَايَتُهُ كَانَتْ إِلَيْهِ نَهَايَتُهُ .

هذا بيانُ ما ذكرَهُ

ومعنى كونِ بدايَتِهِ باللّهِ : أَنْ تكونَ مجاهداتُهُ ومكابداتُهُ وأنواعُ رياضَتِهِ . .
مصحوبةً بالاستعانةِ باللّهِ تعالى ، والاعتمادِ عليه ، والانقطاعِ إليه ؛ فذلكَ يصحُّ لَهُ
وينفدُ في توجُّهِهِ وسلوكِهِ ، كما تقدَّمَ عندَ قولِهِ (ما توقَّفَ مطلبُ أَنْتَ طالِبُهُ
برَبِّكَ) (١)

ومعنى كونِ انتِهايَتِهِ إلى اللّهِ أَنْ ينكشفَ لَهُ انفرادُ اللّهِ تعالى بالقيوميّةِ ، وتوحُّدُهُ
بالديموميّةِ ، وأنَّهُ هو الأوَّلُ والآخِرُ ، والظاهرُ والباطنُ . . انكشافاً يظهرُ لَهُ بِهِ عدميَّةُ
ذاتِهِ ، وتلاشيهِ وتَدَكُّدُكُهُ واضمحلالُهُ ؛ قالَ اللّهُ تعالى ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ
فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [الأنبياء : ١٨] .

فإذا صَحَّتْ تلكَ البدايةُ للمريدِ بما ذكرناه . . وصلَ إلى هذهِ النِهايةِ ، وقد تقدَّمَ
هذا المعنى في قولِهِ (مِنْ علاماتِ النُّجْحِ في النِهاياتِ ، الرجوعُ إلى اللّهِ في
البداياتِ) (٢)

وَالْمُسْتَعْلُ بِهِ هُوَ الَّذِي أَحْبَبْتَهُ وَسَارَعْتَ إِلَيْهِ ، وَالْمُسْتَعْلُ
عَنْهُ : هُوَ الْمُؤَثَّرُ عَلَيْهِ .

(١) انظر (ص ٢٥١) .

(٢) انظر (ص ٢٥٣) .

المستغفلُ به لك أيُّها المريدُ السالكُ إنما هو عملُكَ على التقربِ مِنْ ربِّكَ ،
والتوسُّلِ إليه بالطاعةِ والعبوديةِ لَهُ ؛ وهو الذي أَحَبَّتْهُ وسارَعَتْ إلى إجابةِ دعوتهِ ،
فيحَقُّ عليك ألا تستقلَّ ذلكَ الشغلَ ، بل تكونَ قَريرَ عينٍ به .

والمستغفلُ عنه : إنما هو متابعٌ حظوظِكَ العاجلةِ ، ومراداتِكَ الزائلةِ ؛ وهو
الذي يستحقُّ الإيثارَ عليه ؛ إذ هو فاني مضمحلٌّ ، لا حقيقةَ لَهُ ، فلتطبِ عنه نفساً ،
ولا تُعملِ فيه عقلاً ولا حساً

وهذا الكلامُ تهيجٌ للسالكِ ، وإنعاشٌ لقوَّتِهِ ، وإنهاضٌ لهَمَّتِهِ

قالَ الشيخُ أبو القاسمِ عبدُ الرحمنِ الصَّقْلِيُّ رضيَ اللهُ عنه^(١) سمعتُ
عبدَ اللهِ بنَ إسحاقَ الغافقيَّ يقولُ ما انتفعتُ إلا بدعاءِ رجلٍ بمكةَ ؛ مررتُ إلى
المسجدِ الحرامِ بالسَّحَرِ ، فإذا رجلٌ يسفُّ الترابَ ! فقلتُ مجهودٌ أو مجنونٌ ! ثم
قلتُ لَهُ : يا هذا ؛ أتسفُّ الترابَ ؟ قالَ : فقالَ لي أوترابٌ هو ؟ ! ثم ناولني ،
قالَ : فما شككتُ أَنَّهُ سويقٌ أو قندٌ^(٢) ، أنا أشكُّ أيُّهما !

قالَ : فقلتُ : وليُّ اللهِ ، وجثوثٌ على ركبتيَّ وقلتُ ادعُ اللهُ لي ، فقالَ لي
عرَّفَكَ اللهُ قَدْرَ ما تطلبُ ؛ حتى يهونَ عليك ما تتركُ .



وَإِنَّ مَنْ أَيْقَنَ أَنَّ اللَّهَ يَطْلُبُهُ صَدَقَ الْطَلَبُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ
الْأُمُورَ بِيَدِ اللَّهِ أَنْجَمَعَ بِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ .

(١) قال العلامة محمد مخلوف في « شجرة النور الزكية » (١ / ١٤٦) : (الشيخ العارف المحقق ،
شيخ الطريقة وإمام الحقيقة ، جمع الحديث والفقه وأصوله ، سمع من أبي الحسن بن مسرور
الدباغ ، وأبي العرب ، والسبائي ، وله تأليف بديعة في التصوف وفي صفة أولياء الله تعالى
وكراماتهم ، توفي قبل أبي محمد بن أبي زيد) يعني : قريباً من سنة (٣٨٠ هـ)
(٢) القند : عسل قصب السكر .

العبدُ مطلوبٌ لربِّه عزَّ وجلَّ بإقامةِ وظائفِ العبوديَّةِ له ؛ وذلكَ بما اختصَّ بهِ مِنَ العقلِ والفهمِ ، وما رزقَهُ مِنَ المعرفةِ والعلمِ ، وثمرَةُ ذلكَ الطلبِ عائدةٌ إلى العبدِ ؛ فلمَ لا يصدقُ العبدُ في طلبِهِ واجتهادهِ إذا أيقنَ بذلكَ ؟!

والأمورُ كُلُّها بيدِ الله تعالى ، وَمِنْ ذلكَ سعيُهُ وكدُّهُ ، فلمَ لا يتوكَّلَ عليه في ذلكَ ؟! فيجتمعَ هُمُّهُ ، ويتيسَّرَ أمرُهُ إذا علمَ ذلكَ

فالقسمُ الأوَّلُ قيامُ بمقتضى الشريعةِ ، والقسمُ الثاني : وفاءٌ بحقِّ الحقيقةِ

وَأَنَّهُ لَا بُدَّ لِنَبَأٍ هَذَا الوجودِ أَنْ تَنهَدِمَ دَعَائِمُهُ ، وَأَنْ تُسَلَبَ كَرَائِمُهُ .

ذكرَ هذا المعنى تسليةً للعبدِ عمَّا يفوتهُ في حالِ سلوكِهِ مِنْ حظوظِهِ وشهواتِهِ ؛ لأنَّهُ إذا علمَ أَنَّ هذهِ الأشياءَ لا بدَّ أَنْ تُزالَ عنه أو يُزالَ عنها ولو بعدَ حينٍ ، وكلَّ ما هو آتٍ قريبٌ . . لم يغتبطُ بما يكونُ مآلُ أمرِهِ إلى ذلكَ ، ويكونُ طيَّبَ النفسِ بتركِهِ

وتهديمُ الدعائمِ وسلبُ الكرائمِ مِنَ الاستعاراتِ البديعةِ

فَالْعَاقِلُ مَنْ كَانَ بِمَا هُوَ أَبْقَى أَفْرَحَ مِنْهُ بِمَا هُوَ يَفْنَى ، قَدْ أَشْرَقَ نُورُهُ ، وَظَهَرَتْ تَبَاشِيرُهُ .

فرحُ العبدِ بالأشياءِ الفانيةِ هو موجبٌ للزيادةِ في هُمِّهِ وغَمِّهِ إذا فقدَهَا

قالَ سهلُ بنُ عبدِ الله : (مَنْ فرَحَ بغيرِ مفروحٍ بهِ . . استجلبَ حزناً لا انقضاءً له)^(١) .

(١) أوردته السلمي في « تفسيره » (١٠٩/٢)

وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله : (ليقُلْ ما تفرحُ به يقلُ ما تحزنُ عليه)^(١)
 فالعاقِلُ لا يفرحُ بذلك ولا يحبُّهُ ، بل يكرهُهُ ويُبغِضُهُ ، وإنّما يكونُ فرحُهُ بالأُمُورِ
 الباقيةِ التي لا تَفْنَى ، قد أشرقَ نورُ ذلكَ في قلبِهِ ، وظهرتْ تباشيرُهُ على وجهِهِ
 وإشراقُ النورِ وظهورُ التبشيرِ : نتائجُ تحقُّقِهِ في مقامِ الزهدِ

فَصَدَفَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ مُغْضِباً ، وَأَعْرَضَ عَنْهَا مُوَلِّياً ، فَلَمْ
 يَتَّخِذْهَا وَطْناً ، وَلَا جَعَلَهَا سَكَنًا .

فلَمَّا كَانَ الْعَبْدُ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ صَدَفَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ الدُّنْيَوِيَّةِ ؛ أَيِ مَالِ
 عَنْهَا مُغْضِباً جَفَنَهُ عَنْ أَقْدَائِهَا مِنْ غَيْرِ مَبَالَةٍ بِذَلِكَ ، مَعْرِضاً عَنْهَا بِوَجْهِ قَلْبِهِ ، قَدْ
 وَلَّاهَا دُبْرَهُ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ إِلَيْهَا

وهَذَا مَبَالِغَةٌ فِي نَبْذِهَا وَأَطْرَاحِهَا ، فَلَمْ يُوَطِّنْهَا بِظَاهِرِهَا عَلَى سَبِيلِ التَّمَتُّعِ بِهَا
 وَالِاسْتِثْنَاءِ ، وَلَمْ يَسَاكُنْهَا بِبَاطِنِهَا عَلَى جِهَةِ الْمَحَبَّةِ لَهَا وَالِإِيثَارِ ، بَلْ نَزَلَهَا مَنْزِلَةَ
 السَّجَنِ وَالْمُضَيِّقِ ، وَوَطَّنَ نَفْسَهُ فِيهَا عَلَى تَحْمُلِ مَا يَطِيقُ وَمَا لَا يَطِيقُ ، وَهَذِهِ
 عَلَامَاتٌ عَلَى تَحَقُّقِهِ بِالزَّهْدِ فِي الْأُمُورِ الْفَانِيَةِ الَّتِي هِيَ بَغِيضَةٌ لَهُ

فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى ذَلِكَ حَصَلَ لَهُ مِنْ طَهَارَةِ قَلْبِهِ وَصَفَاءِ لُبِّهِ مَا حَمَلَهُ عَلَى التَّعَلُّقِ بِمَوْلَاهُ
 الْبَاقِي الدَّائِمِ ، فَجَعَلَ دُنْيَاهُ مَعْبَرًا يَعْبُرُهُ إِلَيْهِ ، كَمَا سَيَقُولُهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْآنَ .

بَلْ أَنَهَضَ الْهَمَّةَ فِيهَا إِلَى اللَّهِ ، وَصَارَ فِيهَا مُسْتَعِينًا بِهِ فِي
 الْقُدُومِ عَلَيْهِ .

هَذَا ابْتِدَاءُ سَفَرِهِ بِقَلْبِهِ إِلَى الْحَضْرَةِ الْعَلِيَّةِ ، وَبَدَأَ بِإِنْهَاضِ الْهَمَّةِ إِلَى رَبِّهِ

(١) انظر (ص ٨٢٠) .

والاستعانة به في القدوم عليه ، وهو أساس أمره كما تقدّم

قال الشاعر^(١)

[من الطويل]

إِذَا لَمْ يُعْنِكَ اللَّهُ فِيمَا تُرِيدُهُ فَلَيْسَ لِمَخْلُوقٍ إِلَيْهِ سَبِيلُ
وَإِنْ هُوَ لَمْ يُرْشِدْكَ فِي كُلِّ مَسْلَكٍ ضَلَلْتَ وَلَوْ أَنَّ السَّمَاءَ دَلِيلُ

قال أبو محمد الجريدي (مَنْ تَوَهَّمَ أَنْ عَمَلًا مِنْ أَعْمَالِهِ يُوصلُهُ إِلَى مَأْمُولِهِ
الْأَعْلَى وَالْأَدْنَى . . فَقَدْ ضَلَّ عَنْ طَرِيقِهِ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَنْ
يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ » ، فما لا ينجي مِنَ الْمَخَوْفِ كَيْفَ يُوصلُ إِلَى مَأْمُولٍ ؟ ! وَمَنْ
صَحَّ اعْتِمَادُهُ عَلَى فَضْلِ اللَّهِ فَذَلِكَ الَّذِي يُرْجَى لَهُ الْوَصُولُ)^(٢)

فَمَا زَالَتْ مَطِيَّةُ عَزْمِهِ لَا يَقَرُّ قَرَارُهَا ، دَائِمًا تَسْيَارُهَا ، إِلَى أَنْ
أَنَاحَتْ بِحَضْرَةِ الْقُدْسِ ، وَبَسَاطِ الْأُنْسِ ؛ مَحَلُّ الْمِفْتَاحَةِ
وَالْمُوَاجَهَةِ ، وَالْمُجَالَسَةِ وَالْمُحَادَثَةِ ، وَالْمُشَاهَدَةِ وَالْمُطَالَعَةِ ،
فَصَارَتْ الْحَضْرَةُ مُعَشَّشَ قُلُوبِهِمْ ، إِلَيْهَا يَأْوُونَ ، وَفِيهَا يَسْكُنُونَ .

(١) البيتان لأبي فراس الحمداني . انظر « ديوانه » (٣ / ٣١٨) ، و« تاريخ دمشق » (١١ / ٤٢٦) .

وعند العلامة التنوخي في كتابه « الفرج بعد الشدة » (١ / ١٧٧) : أن أعرابياً قصد أمير المؤمنين
سيدنا علياً كرم الله وجهه ، فقال : إني ممتحنٌ ، فعلمني شيئاً أنتفع به ، فقال : يا أعرابي ؛ إن
للمحن أوقاتاً ، ولها غايات ، فاجتهاد العبد في محنته قبل إزالة الله تعالى إياها . . زيادة فيها ؛
يقول الله عز وجل : ﴿ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ تُمْسِكُنَّ
رَحْمَتَهُ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [الزمر : ٣٨] ، ولكن استعن بالله واصبر ، وأكثر من
الاستغفار ؛ فإن الله عز وجل وعد الصابرين خيراً ، وقال : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَافَاكُمُ * يُرْسِلِ
السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ لَكُمْ جَسَدًا وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴾ [نوح : ١٠-١٢] ، فانصرف
الرجل ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام :

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٢٦٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٣٤٨) .

هذه استعاراتٌ مليحةٌ ، استعملها في سفرِ القلبِ إلى حضرةِ الربِّ ، وقد تقدّم معنى ذلكَ عندَ قوله : (لولا ميادينُ النفوسِ ما تحقّقَ سيرُ السائرين)^(١) وحضرةُ القدس وبساطُ الأنسِ هما موضعُ محطِّ الرّحالِ ، وبلوغِ الأوطارِ والآمالِ ؛ مِنْ قَبْلِ أَنَّ السالكَ تُمَحِي عنه رسومُ بشريّتهِ ، وتبطلُ أحكامُ إنّيّتهِ^(٢) ، وينكشفُ له إذ ذاكَ أوصافُ معروفِهِ العليّةِ كَرَأْيِ العينِ ، ويكونُ سرُّهُ معَ اللهِ بلا أين .

فلَمَّا وصلَ إلى هذهِ الحضرةِ العليّةِ ، ونالَ هذهِ المنقبةَ السنيّةَ . . قُوبِلَ بأنواعِ مِنَ الكراماتِ والألطفِ ، وفنونيٍّ مِنْ تُحَفِّ الساداتِ والأشرافِ ؛ وهي معاني هذهِ الألفاظِ الستّةِ التي ذكرها المؤلفُ^(٣) ، ولا تُعرفُ إلا بالذوقِ ، كذلكَ التفرقةُ بينَ معانيها^(٤)

(١) انظر (ص ٨٩٦) .

(٢) انظر (ص ٨٨٤) في بيان معنى الإنّيّةِ

(٣) يعني : المفاتحة ، والمواجهة ، والمجالسة ، والمحادثة ، والمشاهدة ، والمطالعة .

(٤) فلا تحسبنَّ أن الوقوفَ على حدودها اللسانية فيه مقنع لأهل الصدق ، فإن كان لا بد فيها من بيان . . فإليكها وهي لقلقة لسان :

أما المفاتحة فمن السالك طلبُ الفتح لعين القلب حتى تبصر ما وراء المُلْك من عجائب الملكوت ، ومنه تعالى : تنوير البصيرة وتصفية السريرة لحصول المطلوب ؛ قالوا : أنت تفتاحه بطلب العطاء ، وهو يفتاحك بكشف الغطاء

وأما المواجهة : فمن السالك : توجيه مرآة القلب نحو أنوار الملكوت ، ومنه تعالى : أن يواجهك بكشف الحجاب ، وفتح الباب ، فمواجهتك بالطاعات ، ومواجهته تعالى بوصاله ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « قَالَ اللهُ تَعَالَى : وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولًا »

وأما المجالسة : فمن العبد : التحلي بالآداب مع الهيبة والحياء ، ومن الله تعالى : بالتقريب والاجتماع ؛ قال تعالى : ﴿ فَادْكُرُواْ آذِكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢]

وأما المحادثة : فمن العبد : بالمكالمة القلبية ، والمناجاة السريّة ، والفكرة الاعتبارية ، ومنه تعالى : بالهواتف الرحمانية ، وإلقاء العلوم اللدنية .

وأما المشاهدة : فمن العبد مشاهدة الربوبية في عالم الملكوت ، ومنه تعالى : بكشف حجاب حُسْنِك ، فإراك عبده في مُلكه ، « فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » .

فحيثُذ : ألقى السائرون عصا سيرهم ، وحَمِدُوا عاقبة أمرهم ، وصارت حضرةُ محبوبهم معششَ قلوبهم ، ومستوطنهم في ذهابهم وإيابهم ، إلى ظلها يأوون إذا صليَ غيرهم بنيرانِ هواه ، وهي دارُ المقامةِ فيها يسكنون حينَ يُزعجُ سواهم عن متعةِ دنياه .

وها هنا حصلَ لهمُ التحقُّقُ بمقامِ الفناءِ والمحوِ ، وهذا هو انتهاءُ سفرهم بمعنى الصعودِ والترقي .

فَإِذَا نَزَلُوا إِلَى سَمَاءِ الْحَقُوقِ أَوْ أَرْضِ الْحُطُوطِ . . . فَيَا لِإِذْنِ
وَالْتَّمَكِينَ ، وَالرُّسُوحِ فِي الْيَقِينِ ، فَلَمْ يَنْزِلُوا إِلَى الْحَقُوقِ بِسُوءِ
الْأَدَبِ وَالْغَفْلَةِ ، وَلَا إِلَى الْحُطُوطِ بِالشَّهْوَةِ وَالْمُتَعَةِ ، بَلْ دَخَلُوا
فِي ذَلِكَ بِاللَّهِ وَاللَّهِ وَمِنْ اللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ .

هذا هو سفرُ التدليِّ والنزولِ ، وبه يتحقَّقون بمقامِ البقاءِ والصحوِ .
فإذا نزلوا من سدرَةِ منتهاهم إلى سماءِ الحقوقي - وهي حقوقُ الله عليهم بما أمرهم به أو نهاهم عنه - ليقوموا بذلك فعلاً أو تركاً ، أو إلى أرضِ الحظوظِ ؛ وهي حظوظُ نفوسهم التي تلابسهم ويحصلُ لهمُ الارتفاقُ بها . . فإنما يكونُ نزولهم إلى ذلك بالإذنِ والتمكينِ ، والرسوخِ في اليقينِ^(١)
ومعنى ذلك : أن يدخلوا في الأشياءِ بمرادِ الله تعالى ، لا بمرادِ أنفسهم ،

= وأما المطالعة : فمن العبد : بالوقوف على أسرار وحكم عوالمه ؛ الملك والملكوت والجبروت ، ومنه تعالى : أن يطالعك مترقياً إليه بمحو خبيث صفاتك ، والتحلي والتخلُّق بأسمائه الحسنی .
وانظر « الرسالة القشيرية » (ص ٢٦٩) ، و « إيقاظ الهمم » (ص ٥٥٢) ، و « الطرر والحواشي » (ص ٢٦٤) .

(١) وبذلك تعلم : أنهم ما خرجوا عن الحضرة ؛ إذ لا يخرج عنها إلا من عصي ، أو أساء الأدب ، أو حلَّت به غفلة ، فهو نزول بالقلب لا بالقلب ، وانظر « إيقاظ الهمم » (ص ٥٥٤) .

ويجادونَ الإِذْنَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا يَشْرُقُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ النُّورِ الَّذِي يَجْعَلُهُ اللَّهُ عِلْمًا عَلَى ذَلِكَ ، وَقَدْ ذَكَرَهُ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ ؛ قَالَ :

(وَمَعْنَى الإِذْنِ فِي حَقِّ الْوَلِيِّ نُورٌ يَنْبَسِطُ عَلَى الْقَلْبِ ، يَخْلُقُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ وَعَلَيْهِ ، فَيَمْتَدُّ ذَلِكَ النُّورُ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي يَرِيدُهُ ، فَيَدْرِكُهُ نُورًا مَعَ نُورٍ ، أَوْ ظِلْمَةً تَحْتَ ذَلِكَ النُّورِ ، يَنْبُتُكَ أَنْ تَأْخُذَ إِنْ شِئْتَ أَوْ تَتَرَكَ ، أَوْ تَخْتَارَ أَوْ تَدَبَّرَ ، أَوْ تَعْطِيَ أَوْ تَمْنَعَ ، أَوْ تَقُومَ أَوْ تَجْلِسَ ، أَوْ تَسَافَرَ أَوْ تَقِيمَ ، هَذَا بَابُ الْمُبَاحِ الْمَأْذُونِ فِيهِ بِالتَّخْيِيرِ فَإِذَا قَارَنَهُ الْقَوْلُ تَأَكَّدَ الْفِعْلُ الْمُبَاحُ بِمَرَادِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنْ قَارَنَتْهُ نَيْتٌ صَحِيحَةٌ لِفَعْلٍ بَرٍّ . . . زَالَ عَنْهُ حُكْمُ الْمُبَاحِ ، وَصَارَ مَذْذُوبًا .

وَإِنْ ظَهَرَتِ الظُّلْمَةُ تَحْتَ النُّورِ الْمَمْتَدِّ مِنَ الْقَلْبِ . . . فَلَا يَخْلُو أَنْ يُلَوِّحَ عَلَيْهِ لَائِحُ الْغَضَبِ ؛ بِانْقِبَاضِ الْقَلْبِ ، فَاحْذَرْ ذَلِكَ وَتَجَنَّبْهُ ؛ فَإِنَّهُ الْمَحْظُورُ أَوْ يَكَادُ ، وَلَا تَقْطَعْ ذَلِكَ إِلَّا بَيِّنَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ سُنَّةٍ أَوْ إِجْمَاعٍ أَوْ خِلَافٍ لِمَقْلَدٍ قَلْدَتْهُ ؛ كِمَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ ، فَاحْكُمْ إِذَا عَلَى أَصْلٍ صَحِيحٍ .

وَإِنْ تَكُنِ الظُّلْمَةُ شِبْهَ غَيْمٍ ، لَا يَتَصَدَّعُ مَعَهُ الْقَلْبُ ، وَلَا يَتَفَرَّغُ بِهِ الذَّهْنُ . . . فِتْبَاعِدُ عَنْهُ ؛ فَإِنَّهُ يَكَادُ يَكُونُ مَكْرُوهًا ، وَلَا تَحْكُمَ بِعَقْلِكَ وَرَأْيِكَ ؛ فَقَدْ ضَلَّ مِنْ هَا هُنَا خَلْقٌ كَثِيرٌ ، وَلَا تَفْتِ أَحَدًا وَإِنْ اسْتَفْتَاكَ ، وَأَعْطِ الْوَرَعَ حَقَّهُ ، وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

فَإِنْ تَأَذَّبْتَ هَا هُنَا فَعَنْ قَرِيبٍ تَأْتِيكَ الْبَيِّنَةُ مِنْ رَبِّكَ ، وَالشَّاهِدُ يَتْلُوهَا مِنْهُ) انْتَهَى كَلَامُ سَيِّدِي أَبِي الْحَسَنِ

وَهُوَ مُنَاسِبٌ لِمَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ ، إِلَّا أَنَّ مَا فِيهِ مِنَ التَّفْصِيلِ لَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ الْمُؤَلِّفُ ، بَلْ أَبْقَى الْأَمْرَ فِي ذَلِكَ مُجْمَلًا كَمَا تَرَاهُ .

أَوْ تَقْدِيرُهُ : فَإِذَا نَزَلُوا إِلَى الْحَقُوقِ ، وَاسْتَعْمَلُوا فِيهَا . . . لَمْ يَنْزِلُوا إِلَيْهَا بِسُوءِ أَدَبٍ وَلَا غَفْلَةٍ ؛ وَهُوَ أَلَّا يَشْهَدُوا قِيَامَهُمْ بِهَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، أَوْ يَطْلُبُوا ثَوَابًا عَلَيْهَا مِنْ رَبِّهِمْ ،

وإن نزلوا إلى الحظوظ لم ينزلوا إليها بشهوة غالبية قاهرة لهم ، ولا متعة يقصدون إلى نيلها في دنياهم ، بل دخلوا في ذلك بالله مستعينين ، والله عابدين ، ومن الله آخذين ، وإلى الله متوسلين^(١) ، قد تولى الله تعالى إدخالهم في الأشياء وإخراجهم منها ، وأوجدهم ذلك ، وعزل عنهم ملكية نفوسهم لهم ، فصاروا أحراراً أكراماً .

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ [الإسراء : ٨٦]
لِيَكُونَ نَظْرِي إِلَى حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ إِذَا أَدْخَلْتَنِي ، وَأُسْتَسْلِمِي
وَأُنْقِيَادِي إِلَيْكَ إِذَا أَخْرَجْتَنِي .

المُدْخَلُ والمُخْرَجُ : الإدخال والإخراج^(٢) ، وقد عبّر بهاتين العبارتين عن السفيرين المذكورين .

فالمُدْخَلُ : هو سفرُ الترقّي ؛ لأنّه دخولٌ على الله عزّ وجلّ في حالِ فَنَائِهِ عن رؤيةٍ غيره

والمُخْرَجُ : هو سفرُ التدلّي ؛ لأنّه خروجٌ إلى الخليقة لفائدة الإرشاد والهداية في حالِ بَقَائِهِ بربّه

وتَحَقُّقُهُ في هَذَيْنِ المَقَامَيْنِ - أعني : مقامَ الفناء والبقاء - هو معنى صِدْقِيَّةِ مُدْخَلِهِ وَمُخْرَجِهِ ، وإنّما طلبَ هذا ليحصلَ به ذهابُهُ عن رؤيةِ نفسه في النسبة ، والوقوفِ معَ الحظّ ؛ ففي المدخلِ يشاهدُ حَوْلَ الله وقوَّتَهُ ، فتنتفي عنه بذلك النسبةُ إلى

(١) العمل بالله معية ومشاهدة ، والله مراقبة ، ومن الله شهود منته ، وإلى الله إخلاص وصدق ، وعلى الله توكل ، وفي الله فناء ، فاقدر لكل تعدي قدرها

(٢) فهما وإن كانا على صيغة اسم المفعول .. بمعنى المصدر ، فالمعنى إدخال صدق وإخراج صدق ، ومثلهما من الثلاثي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّكُمْ أَلْمَفُتُونَ ﴾ [القلم : ٦] أي : الفتنة ، ومن الخماسي : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴾ [القمر : ٤] أي : ازدجار .

نفسه ، وفي المخرج يسلمُ لرَبِّهِ وينقادُ إليه ، فتنتفي عنه بذلك مراعاةً حظِّه .

﴿وَجَعَلَ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ [الإسراء : ٨٦] ، يَنْصُرُنِي ،
وَيَنْصُرُ بِي ، وَلَا يَنْصُرُ عَلَيَّ ؛ يَنْصُرُنِي عَلَى شُھُودِ نَفْسِي ،
وَيُفَنِّئُنِي عَنْ دَائِرَةِ حَسِّي

طلبَ مِنَ اللَّهِ تعالى النصرَ لَهُ ليستقيمَ أمرُهُ ، وطلبَ مِنْهُ النصرَ بِهِ ليكملَ حالُهُ
فالنصرةُ لَهُ : هي ملائكةُ أربابِ البداياتِ مِنَ السالِكينِ^(١) ؛ إذْ بذلكَ يتيسَّرُ عليهم
قطعُ عقباتِ النفسِ ، ومحوُ دواعي الهوى والحسِّ
والنصرةُ بِهِ : هي مقتضى حالِ أربابِ النهاياتِ مِنَ المحقِّقينَ ؛ لأنَّ بذلكَ تحصلُ
لهم مرتبةُ الإمامةِ ، ومقامُ الإرشادِ والهدايةِ .
وكلُّ واحدٍ مِنَ القسمينِ نصرَةٌ على شهودِ النفسِ ، وفناءٌ عن دائرةِ الحسِّ
وأخرجَ النصرَ عليه مِنَ السَّوَالِ والطلبِ ؛ لأنَّ ذلكَ مِنَ الخِذلانِ وعدمِ التوفيقِ ؛
وهو غلبةُ أحكامِ نفسه ، وبقاؤه مع دائرةِ حسِّه .

* * *

(١) ملائكةُ الأمرِ قوامه ، فالقلب ملائكةُ الجسد ، وأجاز في « أدب الكاتب » (ص ٥٤٤) كسر الميم
وفتحها

المكاتبـة الثانية في إجلاء الحقيقة والشرعة في مقام الشكر

وقال رضي الله عنه مما كتب به إلى بعض إخوانه :
إِنْ كَانَتْ عَيْنُ الْقَلْبِ تَنْظُرُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ فِي مِثْنِهِ ..
فَالشَّرِيعَةُ تَقْتَضِي أَنْ لَا بُدَّ مِنْ شُكْرِ خَلِيقَتِهِ .

إذا أوصل الحقُّ تعالى إليك نعمةً على يدِ إنسانٍ ، سواءُ كانتَ دينيةً أو دنيويةً ..
فعليك في ذلك وظيفتان :

إحداهما أن تشهد انفرادَ الله تعالى بذلك فلا ترى النعمة إلا منه وحده ،
وترى مَنْ سواه ممَّن أجراها على يديه مقهوراً مجبوراً على ذلك ، مسلطاً عليه
الدواعي والبواعث حتى لم يجد انفكاً عنه ، وهذا هو حقُّ التوحيد

والثانية : أن تشكر مَنْ وصلتَ إليك على يديه : بأن تدعو له وتُثني عليه ؛ امتثالاً
لأمرِ الله تعالى ، وعملاً بما جاءت به الشريعة .

قال تعالى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَلَدَيْكَ ﴾ [لقمان : ١٤] .

وفي حديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَلِيلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ ، وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ
يَشْكُرِ اللَّهَ » (١)

(١) رواه أحمد في « المسند » (٢٧٨ / ٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٨٦٩٨) .

وفي حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَشْكُرُ النَّاسَ لِلَّهِ أَشْكُرُهُمْ لِلنَّاسِ »^(١)
ولأن الله تعالى اختصه بأن أقامه في ذلك وأهله له ، ومن أسمائه الشكور ؛
فليخلق العبد بذلك ، وهذا هو حق الشرع

وَإِنَّ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ
غَافِلٌ مُنْهَمِكٌ فِي غَفْلَتِهِ ، قَوِيَتْ دَائِرَةُ حِسِّهِ ، وَأَنْطَمَسَتْ
حَضْرَةُ قُدْسِهِ ، فَنَظَرَ الْإِحْسَانَ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ ، وَلَمْ يَشْهَدْهُ مِنْ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ؛ إِمَّا أَعْتَقَادًا فَشِرْكُهُ جَلِيٌّ ، وَإِمَّا اسْتِنَادًا فَشِرْكُهُ
خَفِيٌّ .

هذا بيان أحوال الناس بالنسبة إلى مشاهدة التوحيد ، ورؤية الوسائط والعبيد .
فبدأ بذكر عامة الناس ؛ وهم الغافلون المنهمكون في غفلتهم ، أصحاب
الظواهر والرسوم ، الذين قويت دائرة حسهم فقيدتهم ووقفوا معها ، وانطمست
حضرته قُدسهم فأبعدتهم ولم يحلوا بها ، فنظروا الإحسان من المخلوقين فتعبدوا
لهم ، وطمعوا فيهم ، ولم يشهدوه من رب العالمين ، فكفروا نعمته ، واستوجبوا
سخطه ونقمته .

ثم هم في ذلك على قسمين
أحدهما : أن يعتقدوا ذلك اعتقاداً بقلوبهم أنه منهم ومن قبلهم^(٢) ؛ وهذا هو

(١) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١ / ١٧١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٨٦٩٧) .

(٢) أما إن اعتقدوا أنه منهم لكن لا من قبلهم ، بل بقوة أودعها الله فيهم . فآهل بدعة وضلال ، وهم
أشبه بالقسم الثاني في هذه الحال .

الشرك الجلي الذي يخرج صاحبه عن دائرة الإسلام ، ويوقعه في الكفر والعباد بالله

والثاني : أن يحصل ذلك منهم استناداً ؛ أي اعتماداً على غير الله ، وسكوناً إلى سواه ، مع سلامة عقدهم وصدورهم^(١) ، وهذا هو الشرك الخفي الذي يخرج صاحبه من حقائق الإيمان ، ويدخله في أبواب النفاق ، ونعوذ بالله من الشرك جليّه وخفيّه

وَصَاحِبُ حَقِيقَةِ غَابٍ عَنِ الْخَلْقِ بِشُهُودِ الْمَلِكِ الْحَقِّ ، وَفَنِي
عَنِ الْأَسْبَابِ بِشُهُودِ مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ ، فَهُوَ عَبْدٌ مُوَاجِهٌ بِالْحَقِيقَةِ ،
ظَاهِرٌ عَلَيْهِ سَنَاهَا ، سَالِكٌ لِلطَّرِيقَةِ ، قَدْ اسْتَوَلَى عَلَى مَدَاهَا ، غَيْرَ
أَنَّهُ غَرِيقُ الْأَنْوَارِ ، مَطْمُوسُ الْأَثَارِ ، قَدْ غَلَبَ سُكْرُهُ عَلَى
صَخْوِهِ ، وَجَمَعَهُ عَلَى فَرْقِهِ ، وَفَنَاؤُهُ عَلَى بَقَائِهِ ، وَغَيْبَتُهُ عَلَى
حُضُورِهِ .

هذا هو حال الخاصة من أرباب الحقائق ؛ وهم الذين غابوا عن الخلق بشهود الملك الحق ، فلم يقع لهم شعور بهم ، ولا التفات إليهم ، وفنوا عن الأسباب بروية مسبب الأسباب ، فلم يروا لها فعلاً ولا جعلاً

فهم مواجهون بحقيقة الحق ، ظاهرٌ عليهم سناؤها ؛ أي نورها وضياؤها ، سالكون طريقة الحق ، قد استولوا على مداها ؛ أي وصلوا إلى غايتها ومنتهاها إلا أنهم غرقوا في بحار أنوار التوحيد ، مطموسٌ عليهم آثار الوسائط والعبيد ؛

(١) فإن ذكروا تذكروا ، فحمدوا الله تعالى وشكروا ، ولكن سزعان ما ينسون ما أقرؤوا به من حيث الحال والمعاملة ، ورحمة الله تعالى واسعة ؛ إذ لو دقق عليهم الحساب لهلكوا ، أصلح الله فساد قلوبنا ، وحلّى بأحسن الأحوال ظواهرنا وبراطننا

أي : مغلقٌ عليهم رؤيةُ ذلك والشعورُ به ، قد غلبَ سكرُهم - وهو عدمُ إحساسِهِم بالأغيارِ - على صحوهِهم ؛ وهو وجودُ إحساسِهِم بها ، وجمعُهُم - وهو ثبوتُ وجودِ الحقِّ فرداً - على فَرْقِهِم ؛ وهو ثبوتُ وجودِ الخلقِ ، وفناؤُهُم - وهو استهلاكُهُم في شهودِ الحقِّ - على بقائِهِم ؛ وهو شعورُهُم بالخلقِ ، وغيبَتُهُم - وهو ذهابُ أحوالِ الخلقِ عن نظرِهِم - على حضورِهِم مع الخلقِ .

ومعاني هذه الألفاظِ - كما تراها - متقاربةٌ ؛ وهي ألفاظٌ تداولها الصوفيةُ المحققونَ فيما بينهم ، وعبروا بها في كتبِهِم ، ووضعوها على معانٍ اختصُّوا بها وبفهمِها ؛ ليتعرَّفَ بعضُهُم مِنْ بعضٍ ما يتخاطبونَ به ، ولهم ألفاظٌ كثيرةٌ غيرها ، وكأنَّ المؤلفَ رحمه الله تعالى أرادَ ألا يخلو كتابُهُ عن ذكرِ شيءٍ منها

وَأَكْمَلُ مِنْهُ عَبْدٌ شَرِبَ فَازْدَادَ صَحْوًا ، وَغَابَ فَازْدَادَ حُضُورًا ،
فَلَا جَمْعُهُ يَحْجِبُهُ عَنْ فَرْقِهِ ، وَلَا فَرْقُهُ يَحْجِبُهُ عَنْ جَمْعِهِ ، وَلَا
فَنَائُهُ يَصُدُّهُ عَنْ بَقَائِهِ ، وَلَا بَقَائُهُ يَصُدُّهُ عَنْ فَنَائِهِ ، يُعْطِي كُلَّ ذِي
قِسْطٍ قِسْطَهُ ، وَيُوفِّي كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ .

هذا هو حالُ خاصَّةِ الخاصَّةِ ، الذينَ حازوا رُتَبَ الأكمليةِ ؛ وهم قومٌ شربوا
كؤوسَ التوحيدِ فازدادَ صحوُهُم ، وغابوا عن الأغيارِ فازدادَ حضورُهُم ، قد ملكوا
الأحوالَ ، وتمكَّنوا في مقاماتِ الرجالِ ، فلم يغيبِهِم معوٌّ ولا طيٌّ ، ولم يحجبِهِم
شيءٌ عن شيءٍ ، بل وفَّوا حقوقَ جميعِ المراتبِ ، وأعطَوْها ما لها مِنْ قسْطٍ واجبٍ ،
وذلكَ لاسِّاعِ نظرِهِم ، ونفوذِ بصرِهِم .

وهذه هي صفةُ الصديقِ رضي الله تعالى عنه في القصَّةِ التي يذكرُها الآنَ .

وَقَدْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، لَمَّا نَزَلَتْ بَرَاءَتُهَا مِنْ الْإِفْكِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا عَائِشَةُ ؛ أَشْكُرِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَتْ : وَاللَّهِ ؛ لَا أَشْكُرُ إِلَّا اللَّهَ ^(١) .

دَلَّهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَقَامِ الْأَكْمَلِ ؛ مَقَامِ الْبَقَاءِ الْمُقْتَضِي لِإِبْنَاتِ الْأَنْبَاءِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ [لقمان : ٤] ، وَقَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ : « لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ » ^(٢) ، وَكَانَتْ هِيَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ مُضْطَلَمَةً عَنْ شَاهِدِهَا ، غَائِبَةً عَنِ الْأَنْبَاءِ ، فَلَمْ تَشْهَدْ إِلَّا الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ .

هذا مثال هذين القسمين ، وقد أشبع المؤلف رحمه الله الكلام فيه .

والمعنى في ذلك بَيِّنٌ لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى مُزِيدِ تَنْبِيهِ ، إِلَّا قَوْلُهُ : (وَكَانَتْ هِيَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ مُضْطَلَمَةً عَنْ شَاهِدِهَا) أَي : مُنْقَطِعَةً عَنْ شَاهِدِهَا ؛ وَهُوَ حَكْمٌ بَشَرِيَّتِهَا ، مُسْتَوْفَاةٌ عَنْ إِحْسَاسِهَا بِالْكَلِيَّةِ .

وَالْإِصْطِلَامُ : نَعْتُ الْحَيَرَةِ ، وَتَجَلَّى الْقَهْرِ ^(٣) ، وَصِفَةُ الدَّهْشَةِ .

(١) رواه البخاري (٤٧٥٧) من حديث الصديقة عائشة رضي الله عنها ، ولفظه : (فقال لي أبو اي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، ولا أحمده ولا أحمدكما ، ولكن أحمد الله الذي أنزل براءتي) ، وأكثر الروايات أن القائل لها هي أمها السيدة أم رومان بنت عامر الكنانية رضي الله عنها ، وشكره عليه الصلاة والسلام هو حقُّ البشير ، إلا أن معنى التوحيد كان قد ملأ قلبها رضي الله تعالى عنها كما سيأتي .

(٢) رواه أبو داود (٤٨١١) ، والترمذي (١٩٥٤) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) كذا في (هـ) وحدها ، وفي سائر النسخ : (ومحلٌ) بدل (وتجلي) .

وفي قوله : (وكانت هي في ذلك الوقت) إشعارٌ بأنَّ ذلك لم يكنُ حالاً لازماً لها في جميع أوقاتها ، بل كانَ ذلكَ في وقتٍ مخصوصٍ ، وواقعةٍ مخصوصةٍ ، وذلكَ صحيحٌ ؛ إذَ حالُها رضيَ اللهُ عنها هو حالُ الكمالِ ؛ في حياةِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ وبعدَ وفاتهِ ، كنحوِ حالِ أبيها رضيَ اللهُ عنهما ، وذلكَ معلومٌ مِن أخبارِها وسيرِها .

* * *

المكاتبه الثالثه في بيان معنى قوله عليه الصلاه والسلام «وجعلت قرة عيني في الصلاة»

وقال رضي الله عنه لما سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ^(١) هَلْ ذَلِكَ خَاصٌّ بِهِ ، أَمْ
لِغَيْرِهِ مِنْهُ شَرِبٌ وَنَصِيبٌ ؟

فَأَجَابَ : إِنَّ قُرَّةَ الْعَيْنِ بِالشُّهُودِ عَلَى قَدْرِ الْمَعْرِفَةِ بِالشُّهُودِ ،
فَالرَّسُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ لَيْسَ مَعْرِفَةً كَمَعْرِفَتِهِ ، فَلَيْسَ
قُرَّةُ عَيْنٍ كَقُرَّتِهِ

وَأِنَّمَا قُلْنَا : إِنَّ قُرَّةَ عَيْنِهِ فِي صَلَاتِهِ بِشُّهُودِهِ جَلَالَ شُّهُودِهِ ؛ لِأَنَّهُ
قَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ : (فِي الصَّلَاةِ) ، وَلَمْ يَقُلْ : (بِالصَّلَاةِ) إِذْ
هُوَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ لَا تَقَرُّ عَيْنُهُ بِغَيْرِ رَبِّهِ ، وَكَيْفَ وَهُوَ يَدُلُّ
عَلَى هَذَا الْمَقَامِ وَيَأْمُرُ بِهِ مَنْ سِوَاهُ ؟! لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« أَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » ^(٢) ، وَمُحَالٌ أَنْ يَرَاهُ وَيَشْهَدَ مَعَهُ سِوَاهُ .

(١) رواه النسائي (٦١/٧) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٧٥/٢٠) من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه ، ورواه
أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٢/٨) من حديث سيدنا زيد بن أرقم رضي الله عنه ، وأيضاً (١١٥/٦) من
حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، وأصله في « الصحيحين » لكن لا بلفظ الأمر .

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ^(١) : قَدْ تَكُونُ قُرَّةُ الْعَيْنِ بِالصَّلَاةِ ؛ لِأَنَّهَا فَضْلٌ
مِنْ اللَّهِ ، وَبَارِزَةٌ مِنْ مِثَّةِ اللَّهِ ، فَكَيْفَ لَا يُفْرَحُ بِهَا ؟ وَكَيْفَ
لَا تَكُونُ قُرَّةُ الْعَيْنِ بِهَا وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ
فَإِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ [يونس : ٥٨] ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ آيَةَ قَدْ أَوْمَأَتْ بِالْجَوَابِ ، لِمَنْ تَدَبَّرَ سِرَّ
الْخِطَابِ ؛ إِذْ قَالَ : ﴿ فَإِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ ، وَمَا قَالَ : (فَإِذَلِكَ
فَأَفْرَحْ يَا مُحَمَّدٌ) ، قُلْ لَهُمْ : فَلْيَفْرَحُوا بِالْإِحْسَانِ وَالْفَضْلِ ،
وَلْيَكُنْ فَرَحُكَ أَنْتَ بِالْمُتَفَضِّلِ ؛ كَمَا قَالَ فِي آيَةِ الْآخِرَى : ﴿ قُلْ
اللَّهُ ثَمَرُ ذَرْهُمْ فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

الصَّلَاةُ هِيَ أَجَلٌ مَا يَتَحَفُّ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ وَيُهْدِيهِ إِلَيْهِمْ ، وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَا أُوتِيَ عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا خَيْرًا مِنْ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ
فِي رَكَعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا »^(٢)

فَفِيهَا يَحْصُلُ لَهُ الْخُلُوءُ مَعَهُ ، وَالْإِنْفِرَادُ بِهِ ، وَالْمَجَالَسَةُ لَهُ ، وَالْإِنْقِطَاعُ إِلَيْهِ ،
وَفِيهَا تَرْتَفِعُ عَنْ قُلُوبِهِمُ الْحُجُبُ وَالْأَسْتَارُ ، وَتَتَجَلَّى فِيهَا حَقَائِقُ الْأَسْرَارِ ، وَتَشْرُقُ
فِيهَا شَوَارِقُ الْأَنْوَارِ ، وَفِيهَا تَكُونُ الْمَنَاجَاةُ وَالْمَصَافَاةُ كَمَا تَقَدَّمَ^(٣) ، وَهِيَ صَلَوةٌ بَيْنَ
الْعَبْدِ وَبَيْنَ رَبِّهِ .

(١) كَذَا فِي (هـ) ، وَفِي سَائِرِ النُّسخِ : (قَالَ لَهُ الْقَائِلُ) يَعْنِي : السَّائِلُ نَفْسَهُ .

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٩١١) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ » (١٥١ / ٨) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي أُمَامَةَ
الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَوْلُهُ : (يُؤْذَنُ) هُوَ مِنَ الْأَذْنِ بِمَعْنَى الْإِصْغَاءِ لُغَةً ، وَشَرْعًا بِمَعْنَى الْإِقْبَالِ
وَالْإِحْسَانِ ، أَوْ يَبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ مِنَ الْإِذْنِ ، فَيَكُونُ بِمَعْنَى التَّوْفِيقِ .

(٣) انْظُرْ (ص ٥٣٧) .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : (الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ ، وَأَوَّلُ شَيْءٍ فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَفِي الصَّلَاةِ إِقْبَالُ اللَّهِ عَلَى الْعَبِيدِ ؛ لِيَقْبِلُوا إِلَيْهِ فِي صُورَةِ الْعَبِيدِ ؛ تَذَلُّلاً وَتَسْلِيماً وَتَبَذُّلاً ، وَتَخَضُّعاً وَتَخَشُّعاً ، وَتَرْغُباً وَتَمَلُّقاً)^(١)

فَالْوُقُوفُ تَذَلُّلٌ ، وَالتَّكْبِيرُ تَسْلِيمٌ ، وَالتَّسْبِيحُ تَخَضُّعٌ ، وَالتَّسْلِيمُ تَخَضُّعٌ ، وَالتَّسْبِيحُ تَخَضُّعٌ ، وَالتَّسْلِيمُ تَخَضُّعٌ .

فَأَقْبَلَ الْعَبِيدُ بِهَذِهِ الصُّورَةِ إِلَى اللَّهِ لِيَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِم بِالترَّحُّمِ وَالتَّعَطُّفِ ، وَالتَّقَبُّلِ وَالتَّكْرُّمِ وَالتَّقَرُّبِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ أَعْظَمَ مِنْ هَذَا

وَلِهَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ »^(٢)

وَقَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ : « الصَّلَاةُ نُورٌ »^(٣)

وَقَالَ : « لَا يَزَالُ اللَّهُ مُقْبِلاً عَلَى الْعَبْدِ بِوَجْهِهِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ »^(٤) ، وَ« إِنَّ اللَّهَ لَيَنْصِبُ إِلَى أَحَدِكُمْ وَجْهَهُ مَا دَامَ مُقْبِلاً عَلَيْهِ »^(٥) (انتهى)^(٦)

وَلَأَجْلِ هَذِهِ الْفَوَائِدِ كَانَتِ الصَّلَاةُ مَفْزَعَ ذَوِي الْفَاقَاتِ وَالضَّرُورَاتِ مِنْ أَرْبَابِ الْقُلُوبِ ، فَيَغِيْبُهُمْ وَجُودُهَا عَنْ كُلِّ مَرْغُوبٍ ، وَيَتَسَلَّلُونَ بِهَا عَنْ كُلِّ مَحْبُوبٍ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَمَّا أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَرِ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ . . . ﴾ الْآيَةُ [طه : ١٣٢] ، فَوَاجِبٌ إِذَا أَنْ تَكُونَ قَرَّةَ عَيْنٍ عِبَادِ اللَّهِ فِيهَا وَبِهَا

وَقَرَّةُ الْعَيْنِ : عِبَارَةٌ عَنِ الرُّوحِ وَالرَّاحَةِ وَكَمَالِ النِّعَمِ وَاللَّذَّةِ الَّتِي تَحْصُلُ مِنْ غَايَةِ الْمَوَافَقَةِ وَالْمَلَاءَمَةِ ، إِلَّا أَنَّهَا تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ أَحْوَالِ النَّاسِ فِي مَرَاتِبِهِمْ وَمَقَامَاتِهِمْ .

(١) التَّمَلُّقُ : التَّجَبُّبُ وَالتَّقَرُّبُ وَطَلَبُ الزَّلْفَى .

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٢٥٥٠) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٢٣) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٩٠٩) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِنَحْوِهِ .

(٥) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٨٦٣) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا الْحَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِنَحْوِهِ .

(٦) قَالَهُ فِي « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » (٢٩٨ / ٥) .

فَمَنْ عَظُمَتْ مَنَزَلَتُهُ وَعَلَتْ مَرْتَبَتُهُ . . كَانَتْ مَلَاءَمَتُهُ وَمَوَافَقَتُهُ فِي شَهُودِ التَّوْحِيدِ وَكَمَالِ التَّجَرِيدِ الْمَشَارِإِ إِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ »^(١) ؛ إِذْ مُحَالٌ أَنْ يَرَاهُ وَيَشْهَدَ مَعَهُ سِوَاهُ ، كَمَا قَالَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

وَفِيمَا رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ فِي قَوْلِهِ لِعُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ : (إِنَّا كُنَّا نَتَرَاءَى اللَّهَ بَيْنَ أَعْيُنِنَا) ، وَكَانَ هَذَا لَمَّا خَاطَبَ إِلَيْهِ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ابْنَتَهُ وَهُوَ فِي الطَّوَافِ ، فَلَمْ يَكَلِّمَهُ ابْنُ عَمْرٍ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ ، ثُمَّ اعْتَذَرَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ بِهَذَا الْكَلَامِ^(٢) فَصَاحِبُ هَذِهِ الْحَالِ تَكُونُ قَرَّةٌ عَيْنِهِ فِي الصَّلَاةِ لَا بِهَا ؛ لَمَّا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ التَّجَلُّيِ التَّامِّ وَالشَّهُودِ الْحَقِيقِيِّ .

وَمَنْ كَانَتْ مَنَزَلَتُهُ دُونَ ذَلِكَ . . كَانَتْ مَلَاءَمَتُهُ وَمَوَافَقَتُهُ فِي شَهُودِ النَّعَمِ ، وَوُجُودِ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ ، وَكَانَتْ قَرَّةٌ عَيْنِهِ بِهَا لَا فِيهَا ؛ لِأَنَّهَا فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ ، وَبَارِزَةٌ مِنْ مَنَّةِ اللَّهِ ، كَمَا قَالَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ

فَلَا شَكَّ أَنَّ مَعْنَى قَرَّةِ الْعَيْنِ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ أَحَقُّ ، وَبِهِ أَنْسَبُ وَأَلِيقُ ؛ لِأَنَّ صَاحِبَهُ فَإِنْ عَنِ نَفْسِهِ ، بَاقٍ بِرَبِّهِ ، وَمَنْ كَانَ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ فَهُوَ مِنَ الْمَخْلُصِينَ ، الَّذِينَ لَا سُلْطَنَةَ عَلَيْهِمْ لِلْعَدُوِّ اللَّعِينِ ، وَمَنْ زَالَتْ سُلْطَنَتُهُ عَنْهُ فِي صَلَاتِهِ . . لَمْ يَحْتَجْ

(١) رواه البخاري (٥٠) ، ومسلم (٨) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه .

(٢) روى الفاكهي في « أخبار مكة » (٣٣٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٠٩ / ١) عن عروة بن الزبير قال : خطبْتُ إلى عبد الله بن عمر ابنته ونحن في الطواف ، فسكت ولم يجبني بكلمة ، فقلت : لو رضي لأجابني ، والله ؛ لا أراجعه فيها بكلمة أبداً ، فقدر له أن صدر إلى المدينة قبلي ، ثم قدمت فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسلمتُ عليه (يعني : على ابن عمر) ، وأدّيت إليه من حقِّه ما هو أهله ، فأثبته ، ورخَّب بي وقال : متى قدمت ؟ فقلت : هذا حينُ قدومي ، فقال : أكنْتُ ذَكَرْتُ لِي سَوْدَةَ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ فِي الطَّوَافِ نَتَخَايَلُ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ بَيْنَ أَعْيُنِنَا ، وَكُنْتُ قَادِرًا أَنْ تَلْقَانِي فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْمَوْطِنِ ؟ فقلت : كَانَ أَمْرًا قَدَّرَ ، قَالَ : فَمَا رَأَيْكَ الْيَوْمَ ؟ قُلْتُ : أَحْرَصُ مَا كُنْتُ عَلَيْهِ قَطْ ، فَدَعَا ابْنَتَهُ سَالِمًا وَعَبْدَ اللَّهِ فزَوَّجَنِي ، وَلَفِظَ (نَتَرَاءَى) عِنْدَ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ فِي « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » (٣٠٥ / ٢) .

إلى مدافعتيه ومراجعتيه ، وكانت صلاته ملزومة بالحضور والخضوع ، والدوام والخشوع .

وعند فقدان العبد لحديث نفسه ووسوسة عدوه يحصل له غاية النعيم واللذة ، ويتحقق في حقه معنى قرّة العين ، بخلاف الوجه الآخر ؛ فإن صاحبه لم يفن عن نفسه ، فضلاً عن أن يرتقي إلى درجة البقاء برئه ، فلم ينقطع عنه حديث النفس ولا وسواس العدو ، فيحتاج - لا محالة - إلى مجاهدة ومدافعة ، فيتشوّش نعيمه ، وتتكدّر لذته ، فيضعف معنى قرّة العين في حقه .

قال الشيخ العارف أبو محمد عبد العزيز المهدوي : (وقرّة العين لا تكون لصاحب المجاهدة ، ولا لمن يدفع الشيطان عنه ، بل هي لمن استراح من المجاهدة والدفع)

ولما كانت منزلة نبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم عند ربه عز وجلّ أشرف المنازل ، ومرتبته في المعرفة به أرفع المراتب ؛ بحيث لا يتصور أن يشاركه في ذلك غيره ، أو يحلّ بها سواه . . كانت قرّة عينه في صلاته على حسب ذلك

فمن قال : إنّ ذلك خاصّ به ؛ لانفرادِه بالمرتبة العليا والخاصية الكبرى . . فقولُه صحيح ، وعليه يدلّ ظاهرُ قوله صلى الله عليه وسلم : « وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ، بعد قوله : « إِنَّمَا حُبُّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ الطَّيِّبُ وَالنِّسَاءُ »^(١)

ولا شكّ أنّ حبه لهذين الأمرين ليس على قياس حبّ غيره لهما ، وإنّما ذلك لوجود الخاصية التي اقتضت منه ذلك ؛ ألا ترى أنّه أبيع له ما لم يُبَحْ لغيره من عدد الحرائر ، وأمن لأجل ذلك من وقوع مفسدة التباعد والتشاجر بسبب اجتماع الضرائر ؟!

واستعماله صلى الله عليه وسلم الطيب وحبه له إنّما هو للقاء الملائكة التي

(١) تقدم (ص ٣٩٢) .

تَنَاجِيهِ ، وَإِلَّا فَهُوَ فِي ذَاتِهِ غَنِيٌّ عَنِ الطَّبِيبِ وَاسْتِعْمَالِهِ ؛ كَمَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (مَا مَسِسْتُ حَرِيرًا وَلَا خَزًّا وَلَا دِبَاجًا أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا شَمِمْتُ قَطُّ مِسْكَاً وَلَا عَبِيراً أَطِيبَ مِنْ رَائِحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)^(١)

فَإِذَا كَانَ حَالُهُ فِي هَٰذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِمَا سِوَى لَفْظِ (الْحَبِّ) ، وَهُمَا مِنْ لَذَاتِ الدُّنْيَا . فَكَيْفَ يَكُونُ حَالُهُ فِي الْأَمْرِ الثَّلَاثِ ، مَعَ أَنَّهُ عَبَّرَ فِيهِ بِـ (قُرَّةِ الْعَيْنِ) ؛ وَهِيَ غَايَةُ الْمَحَبَّةِ ، وَهُوَ مِنْ أَعْمَالِ الْآخِرَةِ ؟ !

وَقِيلَ : مَعْنَى قَوْلِهِ : (مِنْ الدُّنْيَا) أَيِ : فِي الدُّنْيَا

وَمَنْ قَالَ : إِنَّ لَغَيْرِهِ مِنْهُ شَرْباً وَنَصِيباً عَلَى الْمَعْنَى الَّتِي يَلِيقُ بِهَٰذَا الْغَيْرِ . . فَلَقَوْلِهِ وَجْهٌ ، وَجَوَابُ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ مُحْتَمِلٌ لِهَٰذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ مِنْهُمَا أَوْ مِنْ غَيْرِهِمَا

✱

(١) رواه البخاري (١٩٧٣) ، ومسلم (٢٣٣٠) ، والعبيرُ : طيب معمول من أخلاط ، وفي غير (ج) : (عنبراً) بدل (عبيراً) ، وهي رواية مسلم ، قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » (٥٧٧/٦) : (ووقع للبيهقي : « ولا شممت مسكاً ولا عنبراً ولا عبيراً » ، ذكرهما جميعاً) .

المكاتبه الرابعه في بيان أحوال الناس عند ورود النعم

وقال رضي الله عنه مما كتب به لبعض إخوانه :

النَّاسُ فِي وُرُودِ الْمِنْنِ عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ :

فَرِحَ بِالْمِنْنِ لَا مِنْ حَيْثُ مُبْدِيهَا وَمُنْشِئِهَا ، وَلَكِنْ لِوُجُودِ مُنْعَتِهَا فِيهَا ، فَهَذَا مِنَ الْغَافِلِينَ ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ [الأنعام : ٤٤] .

وَفَرِحَ بِالْمِنْنِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ شَهِدَهَا مِنْهُ مِمَّنْ أَرْسَلَهَا ، وَنِعْمَةً مِمَّنْ وَصَلَهَا ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] .

وَفَرِحَ بِاللَّهِ ، مَا شَغَلَهُ مِنَ الْمِنْنِ ظَاهِرُ مُنْعَتِهَا ، وَلَا بَاطِنُ مِثَّتِهَا ، بَلْ شَغَلَهُ النَّظَرُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا سِوَاهُ ، وَالْجَمْعُ عَلَيْهِ فَلَا يَشْهَدُ إِلَّا إِيَّاهُ ، يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

تضمنَ هذا الفصلُ بيانَ ما يُحمدُ مِنْ أحوالِ الناسِ وما يُدْمُ عندَ ورودِ النعمِ عليهم ، وحصولِ الفرحِ إذ ذاكَ لهم ، وينبني عليه ما يكونُ مِنْ ذلكَ شكرًا لها وما لا يكونُ .

وقد قَسَمَهُمُ الْمُؤَلَّفُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ ، وَجَعَلَهُمْ طَرَفَيْنِ وَوَاسِطَةً^(١) :

قَسَمَ فِي غَايَةِ الدَّنَاءَةِ وَالْخَسَةِ ؛ وَهُمْ الَّذِينَ فَرَحُوا بِالنَّعَمِ مِنْ حَيْثُ فِيهَا قَضَاءُ
أَوَاطِرِ نَفُوسِهِمْ ، وَنِيلُ أَغْرَاضِهِمْ ، وَالتَّمَتُّعُ بِشَهَوَاتِهِمْ وَلَذَاتِهِمْ ، فَأَحْوَالُ هَؤُلَاءِ
مَذْمُومَةٌ جَدًّا ، أَشْبَهُ شَيْءٍ بِهِمُ الْأَنْعَامُ وَالْبَهَائِمُ ، وَهَذِهِ أَحْوَالُ أَهْلِ الطَّرْدِ وَالْبَعْدِ ،
وَالِاسْتِدْرَاجِ وَالْمَكْرِ ، حَسَبَ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُؤَلَّفُ فِي
هَذَا الْقِسْمِ .

وَهَذِهِ الْأَحْوَالُ بَعِيدَةٌ مِنَ الشُّكْرِ ، مُنَافِيَةٌ لَهُ .

وَقَسَمَ فِي غَايَةِ الشَّرَفِ وَالْجَلَالَةِ ؛ وَهُمْ الَّذِينَ فَرَحُوا بِالْمَنْعَمِ فَقَطْ ، وَلَمْ يَلْتَفِتُوا
إِلَى ظَوَاهِرِ النِّعَمِ لِأَجْلِ أَنَّ فِيهَا مَتَاعَتَهُمْ وَلَذَّتَّهُمْ ، وَلَا إِلَى بَوَاطِنِهَا مِنْ كَوْنِهَا دَلَالٌ
عَلَى عَنَايَةِ اللَّهِ بِهِمْ حَيْثُ مَنَّْ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِمْ ، فَأَحْوَالُ هَؤُلَاءِ مَحْمُودَةٌ جَدًّا ؛ لِأَنَّهُمْ
غَابُوا عَنِ الْأَغْيَارِ الْعَدَمِيَّةِ ، وَتَحَقَّقُوا بِحَقَائِقِ الْوَحْدَانِيَّةِ ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي الْآيَةِ
الْكَرِيمَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُؤَلَّفُ فِي هَذَا الْقِسْمِ .

وَحَالُ هَؤُلَاءِ هِيَ الشُّكْرُ الْحَقِيقِيُّ الْخَالِصُ الْخَالِي مِنَ الْمَزْجِ وَالشُّوبِ ؛ لِأَنَّ
الْمُشَاهِدَ لِلْمَنْعَمِ فَإِنْ عَنِ حَظْوِظِ نَفْسِهِ ، فَهُوَ يَرَى الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا نِعَمًا ، فَلَا تَفَرُّقَ عِنْدَهُ
بَيْنَ وَجُودٍ وَلَا عَدَمٍ ، وَلَا عَطَاءٍ وَلَا مَنَعٍ ، وَلَا يُخَافُ عَلَيْهِ مِنَ التَّغْيِيرِ وَالْإِنْقِلَابِ لِتَغْيِيرِ
الْأَفْعَالِ وَالْأَسْبَابِ . . مَا يُخَافُ عَلَى غَيْرِهِ ؛ لِبَقَاءِ حَظِّهِ .

قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَرِيرِيُّ : (مَنْ رَأَى النِّعَمَ وَلَمْ يَرَ الْمَنْعَمَ . . فَقَدْ حُجِبَ عَنِ
الشُّكْرِ ، وَمَنْ رَأَى الْمَنْعَمَ بِغَيْبَةِ النِّعَمِ فَقَدْ شُكِرَ) .

وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَهْدَوِيُّ : (كُلُّ مَنْ لَمْ يَشَاهِدِ الْمَنْعَمَ فِي

(١) الأول وهو الأخس : الفرح بالنعمة فقط ، والثاني وهو الأوسط : الفرح بالإنعام ، والثالث وهو
الأعلى : الفرح بالمنعم وحده ، وإنما جعل الثاني وسطاً لتعلقه بالنعمة والمنعم معاً ، فلم يحصل
التجريد والإخلاص بتمامه ، وانظر « إحياء علوم الدين » (٧ / ٢٨١) .

النَّعَمَ . . . كَانَتِ النِّعْمَةُ فِي حَقِّهِ اسْتِدْرَاجًا ؛ لِأَنَّهُ يُؤَدِّيهِ إِلَى أَنْ يَسْكُنَ إِلَيْهَا ، فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ لُزْمَهُ أَنْ يَتَغَيَّرَ عَلَيْهَا)

ومِنْهُمْ مَنْ حَصَلَ لَهُ نَصِيبٌ مِنَ الشَّرَفِ وَالْجَلَالَةِ ، وَحُظُّ مِنَ الدَّنَاءَةِ وَالرَّذَالَةِ ؛ وَهُمْ الَّذِينَ فَرَحُوا بِالنَّعَمِ لَكُونِهَا مَنَّةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ ، فَهُمْ مِنْ حَيْثُ شُهُودُهُمْ لِلْمَنَّةِ مِنَ رَبِّهِمْ شَرُّفُوا وَجَلَّتْ أَقْدَارُهُمْ ، وَكَانَتْ أَحْوَالُهُمْ مَحْمُودَةً ، وَهِيَ شُكْرٌ مِنْهُمْ لِأَنَّهُمْ بِهِمْ ، وَمِنْ حَيْثُ نَظَرُهُمْ لَأَنْفُسِهِمْ وَبِقَاوُهُمْ مَعَ حُظُوظِهِمْ . . . كَانَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الدَّنَاءَةِ وَالْخَسَةِ ، فَانْحَطُّوا بِهَذَا الْوَصْفِ عَنْ مَرَاتِبِ الْأَعْلَى ، وَارْتَقَوْا بِالْوَصْفِ الْأَوَّلِ عَنْ أَحْوَالِ الْأَدْنَى ، فَخُوطِبُوا بِمَا خُوطِبَ بِهِ عَامَّةُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْسَاطُهُمْ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُؤَلِّفُ فِي هَذَا الْقِسْمِ

وَقَدْ ضَرَبَ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابِ (الشُّكْرِ) ^(١) لِهَذِهِ الْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ مَثَلًا فَقَالَ : (الْمَلِكُ الَّذِي يَرِيدُ الْخُرُوجَ إِلَى سَفَرٍ ، فَأَنْعَمَ بِفَرَسٍ عَلَى إِنْسَانٍ ؛ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَفْرَحَ الْمُنْعَمُ عَلَيْهِ بِالْفَرَسِ ثَلَاثَةً أَوْجِهَ :

أَحَدُهَا : أَنْ يَفْرَحَ بِالْفَرَسِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ فَرَسٌ ، وَإِنَّهُ مَالٌ يَنْتَفِعُ بِهِ ، وَإِنَّهُ مَرْكُوبٌ يُوَافِقُ غَرَضَهُ ، وَإِنَّهُ جَوَادٌ نَفِيسٌ ، وَهَذَا فَرَحٌ مَنْ لَا حُظَّ لَهُ فِي الْمَلِكِ ، بَلْ غَرَضُهُ الْفَرَسُ فَقَطْ ، وَلَوْ وَجَدَهُ فِي صَحْرَاءَ فَأَخَذَهُ لَكَانَ فَرَحُهُ بِهِ مِثْلَ هَذَا الْفَرَحِ

الْوَجْهُ الثَّانِي : أَنْ يَفْرَحَ بِهِ لَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ فَرَسٌ ، بَلْ مِنْ جِهَةٍ مَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى عَنَاءِ الْمَلِكِ بِهِ وَشَفَقَتِهِ عَلَيْهِ وَاهْتِمَامِهِ بِجَانِبِهِ ، حَتَّى لَوْ وَجَدَ هَذَا الْفَرَسَ فِي صَحْرَاءَ ، أَوْ أَعْطَاهُ لَهُ غَيْرُ الْمَلِكِ . . . لَكَانَ لَا يَفْرَحُ بِهِ أَصْلًا ؛ لِاسْتِغْنَائِهِ عَنِ الْفَرَسِ أَصْلًا ، وَلِاسْتِحْقَارِهِ لَهُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَطْلُوبِهِ مِنْ نِيلِ الْمَحَلِّ فِي قَلْبِ الْمَلِكِ .

الْوَجْهُ الثَّلَاثُ : أَنْ يَفْرَحَ بِهِ لِرِكَبَتِهِ فَيُخْرِجَ فِي خِدْمَةِ الْمَلِكِ ، وَيَحْتَمِلَ مَشَقَّةَ السَّفَرِ ؛ لِنَيْالِ بِخِدْمَتِهِ رَتَبَةَ الْقُرْبِ مِنْهُ ، وَيَرْتَقِيَ إِلَى دَرَجَةِ الْوِزَارَةِ ؛ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ

(١) مِنْ كِتَابِ « إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ » الْمَفْتُوح (٧ / ٢٧٢) .

ليس يقنعُ بأن يكونَ محلُّهُ في قلبِ الملِكِ محلًّا مَنْ يعطيه فرساً ويُعنى بهِ هذا القدرُ مِنَ العنايةِ ، بل هو طالبٌ بالألا ينعمَ الملِكُ بشيءٍ مِنْ مالهِ على أحدٍ إلا بواسطتهِ ، ثم إنَّهُ ليسَ يريدُ مِنَ الوزارةِ الوزارةَ أيضاً ، بل مشاهدةَ الملِكِ والقُرْبَ منه ، حتى لو خيَّرَ بينَ القُرْبِ دونَ الوزارةِ وبينَ الوزارةِ دونَ القُرْبِ . . لاختارَ القُرْبَ

فهذه ثلاثُ درجاتٍ :

فالأولى لا يدخلُ فيها معنى الشكرِ أصلاً ؛ لأنَّ نظرَ صاحبِها مقصورٌ على الفرسِ ، وفرحُهُ بالفرسِ لا بالمعطي ، وهذه حالٌ كلِّ مَنْ فرحَ بنعمةٍ مِنْ حيثُ إنَّها لذيدةٌ وموافقةٌ لغرضِهِ ، فهو بعيدٌ عن معنى الشكرِ

والثانيةُ داخلةٌ في معنى الشكرِ مِنْ حيثُ إنَّهُ فرحٌ بالمنعم ، ولكن لا مِنْ حيثُ ذاته ، بل مِنْ حيثُ معرفةُ عنايتهِ التي تستحثُّه على الإنعامِ في المستقبلِ ، وهذه حالُ الصالحينَ الذينَ يعبدونَ اللهَ تعالى ويشكرونَهُ خوفاً مِنْ عقابهِ ورجاءً لثوابِهِ .

وإنَّما الشكرُ التامُّ في الفرحِ الثالثِ ؛ وهو أن يكونَ فرحُ العبدِ بنعمِ اللهِ عزَّ وجلَّ مِنْ حيثُ إنَّهُ يقدرُ بها على التوصلِ إلى القُرْبِ منه ، والنزولِ في جوارِهِ ، والنظرِ إلى وجهِهِ على الدوامِ ، فهذه هي المرتبةُ العليا

وأما رتبةُ : ألا يفرحَ مِنَ الدنيا إلا بما هو مزرعةُ الآخرةِ ويعينه عليها ، ويحزنُ بكلِّ نعمةٍ تلهيه عن ذكرِ اللهِ تعالى وتصدُّه عن سبيله ؛ لأنَّهُ ليسَ يريدُ النعمةَ لأنَّها لذيدةٌ ، كما لم يردِّ صاحبُ الفرسِ الفرسَ لأنَّهُ جوادٌ ومهمَّلَجٌ^(١) ، بل مِنْ حيثُ إنَّهُ يحملُهُ في صحبةِ الملِكِ حتى تدومَ مشاهدتُهُ لَهُ وقُرْبُهُ منه .

ولذلك قالَ الشبليُّ رحمه اللهُ : الشكرُ رؤيةُ المنعم ، لا رؤيةُ النعمة^(٢)

(١) المهمَّلَج : من الهمَّلَجَة ؛ حسن سير الدابة في سرعة وخفة ، لفظة فارسية .

(٢) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٧) .

ولذلك قَالَ الْخَوَاصُّ : شَكَرُ الْعَامَّةِ عَلَى الْمَطْعَمِ وَالْمَلْبَسِ ، وَشَكَرُ الْخَاصَّةِ عَلَى وَارِدَاتِ الْقُلُوبِ^(١)

وهذه رتبة لا يدركها كلُّ مَنْ انحصرت عنده اللذاتُ في البطنِ والفرجِ ومدركاتِ الحواسِّ مِنَ الألوانِ والأصواتِ ، وخلا عن لذة القلبِ ؛ فإنَّ القلبَ لا يلتذُّ في حالِ الصَّحَّةِ إلا بذكرِ اللهِ ومعرفتهِ ولقائه ، وإنَّما يلتذُّ بغيره إذا مرضَ بسوءِ العاداتِ كما يلتذُّ بعضُ الناسِ بأكلِ الطينِ ، وكما يستبشعُ بعضُ المرضى الأشياءَ الحلوةَ ، ويستحلي الأشياءَ المرَّةَ ، حتى قيلَ^(٢)

[من الوافر]

وَمَنْ يَكُ ذَا فَمِ مُرٌّ مَرِيضٍ يَجِدُ مُرّاً بِهِ أَلْمَاءَ الزُّلَالَا

فإذا ؛ هذا شرطُ الفرحِ بنعمةِ اللهِ تعالى ، فإنَّ لم يكنْ له إِبْلٌ فَمِعْزَى^(٣) ، وإنَّ لم يكنْ هذا فالدرجةُ الثانيةُ .

أمَّا الأولى فخارجةٌ عن كلِّ حسابٍ ، فكم بينَ مَنْ يريدُ المَلِكَ للفرسِ ، وَمَنْ يريدُ الفرسَ للمَلِكِ ، وكم مِنْ فَرَقٍ بَيْنَ مَنْ يريدُ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لِنِعَمَ عَلَيْهِ ، وَبَيْنَ مَنْ يريدُ نِعَمَ اللهِ لِيَصِلَ بِهَا إِلَيْهِ) انتهى كلامُ الغزالي^(٤) ، وهو في غايةِ البيانِ والوضوح ، وهو كالتفسيرِ لما ذكره المؤلفُ رحمَهُ الله ؛ ولذلك أوردتهُ ها هنا بكماله .

(١) أورده الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٧) ولكن عن أبي عثمان الحيري .

(٢) البيت للمتنبي ضمن قصيدة له . انظر « ديوانه » (ص ١٤١)

(٣) مثل سائر أصله من قول امرئ القيس كما في « ديوانه » (ص ١٣٦) : (من الوافر)

ألا إن لا تكنْ إِبْلٌ فَمِعْزَى كَأَنَّ قَرُونَ جَلَّتْهَا الْعَصِيُّ
أراد : إن لم يكن واسع غنى فلا أقلَّ من كفاية يتبلَّغ بها ، والجلَّة في البيت : جمع جليل ؛ المسنُّ من الغنم .

(٤) قاله في « إحياء علوم الدين » (٧ / ٢٨١-٢٨٤)

وَقَدْ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا دَاوُدُ ؛ قُلْ
لِلصَّادِقِينَ : بِي فَلْيَفْرَحُوا ، وَبِذِكْرِي فَلْيَتَنَعَّمُوا .

بهذا تحققت صديقيتهم ، وعلم ارتفاع رتبهم على من دونهم .

قيل : إن عتبة الغلام دخل في بعض الأيام على رابعة العدوية وعليه قميص جديد
وهو يتبختر في مشيته ، بخلاف ما سبق من عادته ، فقالت له : يا عتبة ؛ ما هذا
التيه والعجب الذي لم أراه في شمائلك قبل اليوم ؟ فقال يا رابعة ؛ ومن أولى
بهذا التيه مني وقد أصبح لي مولى ، وأصبحت له عبداً ؟^(١)

وقال بعضهم : كنت مسافراً إلى مكة ، فبينما أنا أمشي إذ رأيت شيخاً بيده
مصحف وهو ينظر فيه ويرقص ، فتقدمت إليه فقلت له : يا شيخ ؛ ما هذا
الرقص ؟ قال : دعني عنك ؛ قلت في نفسي عبد من أنا ، وكلام من أتلو ،
وبيت من أنا قاصد ؟ فاستفزني الوجد فرقصت .

وأنشدوا في هذا المعنى

قَوْمٌ يُخَالِجُهُمْ زَهُوٌ بِسَيِّدِهِمْ وَالْعَبْدُ يَزْهُو عَلَى مِقْدَارِ مَوْلَاهُ
تَاهُوا بِرُؤْيَيْهِ عَمَّا سِوَاهُ لَهُ يَا حُسْنَ رُؤْيَيْهِمْ فِي حُسْنِ مَا تَاهُوا

ويجوز أن يكون المراد بقوله : (وبذكري فليتنعموا) أي : بذكري إياهم في
الأزل ؛ حيث لا وجود لهم ، وإلا فإن الذكر المنسوب إليهم محل الآفات والعلل ،
وهم أجل رتبة من أن يكون نعيمهم بشيء ملتبس بهم .

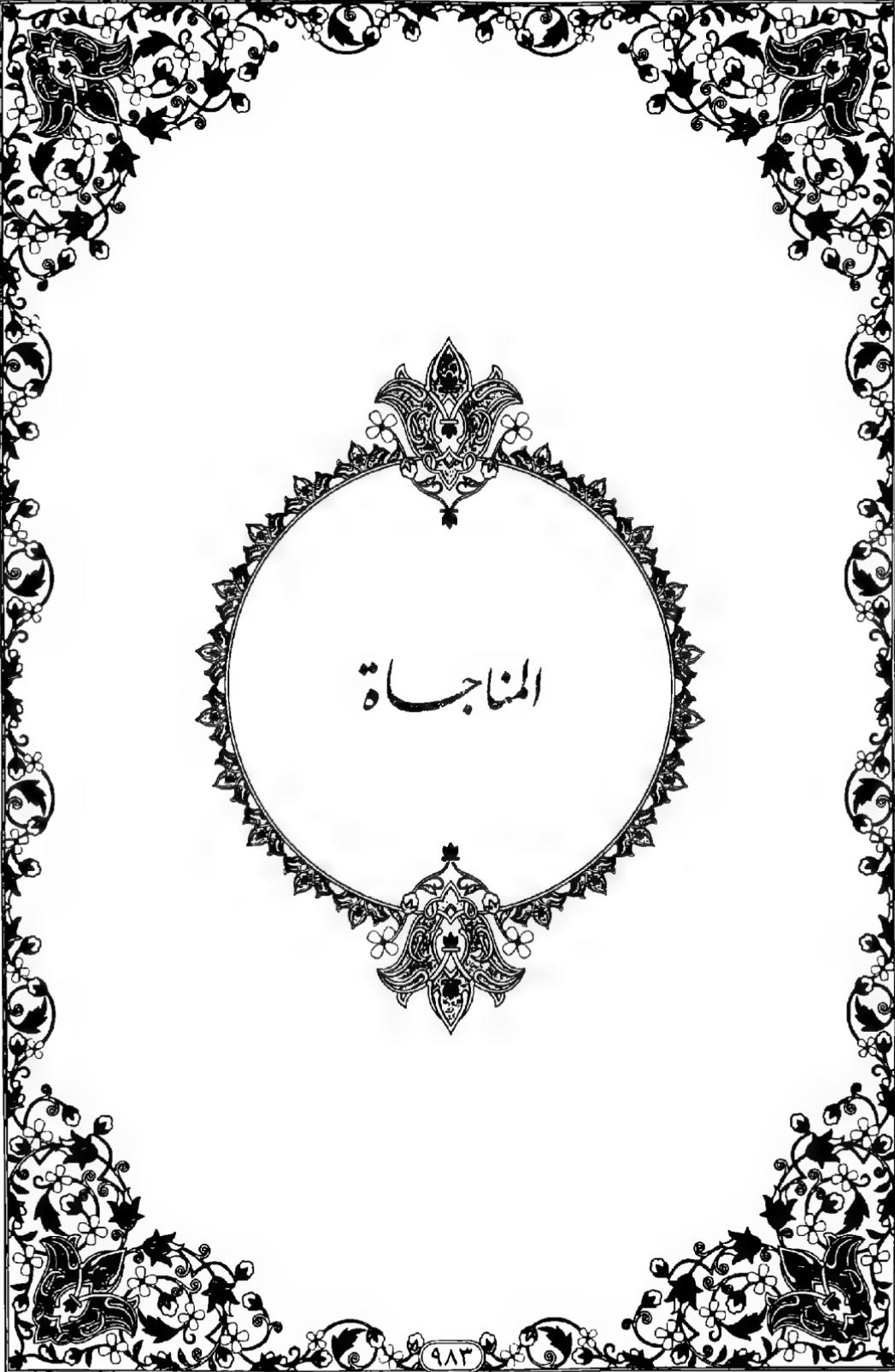
(١) أوردها العارف الحاتمي في « الفتوحات المكية » (٢٣٣ / ١) .

فَاللَّهُ تَعَالَى يَجْعَلُ فَرَحَنَا وَإِيَّاكَ بِهِ ، وَبِالرِّضَا مِنْهُ ، وَأَنْ يَجْعَلَنَا
مِنْ أَهْلِ الْفَهْمِ عَنْهُ^(١) ، وَأَلَّا يَجْعَلَنَا مِنَ الْغَافِلِينَ ، وَأَنْ يَسْلُكَ بِنَا
مَسْلَكَ الْمُتَّقِينَ ، بِمَنْهُ وَكَرَمِهِ

هذا دعاء حسنٌ موافقٌ لما تقدّم ، وهو بيّنٌ ، لا يُحتاجُ إلى تنبيهٍ عليه ، واللهُ
تعالى يحققُ لنا ذلكَ بفضلِهِ^(٢)

* * *

(١) هذه الجملة زيادة من (ب ، د)
(٢) ثمّ مكاتبة وحكمٌ وقعت زيادة في بعض نسخ « الحكم العطائية » ، انظرها (ص ١٣٨) ، ويكاد يقع
الجزم أنها ليست للمؤلف .



المناجاة

المناجاة

وقال رضي الله عنه :

إلهي ؛ أَنَا الْفَقِيرُ فِي غِنَايَ ، فَكَيْفَ لَا أَكُونُ فَقِيرًا فِي فَقْرِي ؟
إلهي ؛ أَنَا الْجَاهِلُ فِي عِلْمِي ، فَكَيْفَ لَا أَكُونُ جَهُولًا فِي
جَهْلِي ؟

العبدُ موصوفٌ بصفاتِ النقصِ ، وهي ذاتيةٌ له ، والكمالُ العارضُ له والمنسوبُ
إليه نقصانٌ على التحقيقِ ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ مَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ مِنْ كونهِ فقيراً
في غناه ، وجاهلاً في علمِهِ . . صحيحاً مستقيماً

وكأنَّه رَحِمَهُ اللَّهُ قَصَدَ بهذا إلى الاعترافِ بدوامِ الاضطرارِ^(١) ، ولزومِ الفاقةِ
والافتقارِ ، وأنه لا استغناءَ له عن مولاهُ عزَّ وجلَّ ، ولا ينفكُ مِنَ الاحتياجِ إليه ،
والتعلُّقِ به ، والسؤالِ والطلبِ منه في كلِّ حالٍ مِنَ الأحوالِ ، كما قيلَ [من البسيط]

إِنِّي إِلَيْكَ مَعَ الْأَنْفَاسِ مُخْتَاجٌ لَوْ كَانَ فِي مَفْرَقِي إِلَّاكِلِيلُ وَالْتِجَاجُ

وهذا منه دليلٌ على تحقُّقه في مقامِ العبوديةِ التي اقتضتها عظمةُ الربوبيةِ .

وتقديمُهُ لهذهِ المعاني بينَ يدي دعائه ومناجاتِهِ في غايةِ الحسنِ .

(١) في (هـ) وحدها : (قصد بهذا الاعتراف) ، والفعل متعدُّ بنفسه وبـ (إلى) وباللام ، تقول :
قصده وقصدت إليه وقصدت له .

قَالَ سَيِّدِي أَبُو الْحَسَنِ : (مَا طَلَبْتُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِلَّا وَقَدِمْتُ إِسَاءَتِي أَمَامِي)^(١) ؛
يُرِيدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : حَتَّى لَا يَطْلُبَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً بِوَصْفٍ يَسْتَحِقُّ بِهِ الْعَطَاءَ ، بَلْ
لَا يَكُونُ طَلْبُهُ وَجُودَ فَضْلِهِ إِلَّا بِفَضْلِهِ

وَقَالَ أَبُو عَثْمَانَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ [الأعراف : ٥٥] ،
قَالَ (التَضَرُّعُ فِي الدُّعَاءِ أَلَّا تَقْدَمَ إِلَيْهِ أَفْعَالُكَ وَصَلَوَاتُكَ وَصِيَامُكَ وَقِيَامُكَ
وَقِرَاءَتُكَ ، ثُمَّ تَدْعُو عَلَى أَثَرِهِ ، إِنَّمَا التَضَرُّعُ : أَنْ تَقْدَمَ إِلَيْهِ افْتِقَارَكَ وَعَجْزَكَ
وَضُرُورَتَكَ وَفَاقَتَكَ وَقَلَّةَ حِيلَتِكَ ، ثُمَّ تَدْعُو بِلَا عُلْفَةٍ وَلَا سَبَبٍ ، فَيُفْرِعَ
دَعَاؤُكَ)^(٢)

وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ : (تَضَرُّعاً بِذَلِكَ الْعِبُودِيَّةِ وَخَلَعَ الْإِسْطِطَالَةَ)^(٣)
وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : (مَا أَظْهَرَ عَبْدٌ فَقْرَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي وَقْتِ الدُّعَاءِ فِي
شَيْءٍ يَحِلُّ بِهِ . . إِلَّا قَالَ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ : لَوْلَا أَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ كَلَامِي لِأَجْبَتُهُ : لَيِّكَ)

إِلَهِي ؛ إِنَّ اخْتِلَافَ تَذْيِيرِكَ ، وَسُرْعَةَ حُلُولِ مَقَادِيرِكَ . . مَنَعَا
عِبَادَكَ أَلْعَارِفِينَ بِكَ عَنِ السُّكُونِ إِلَى عَطَاءٍ ، وَأَلْيَأْسَ مِنْكَ فِي
بَلَاءٍ

تَلْوِينُ الْأَحْكَامِ عَلَى الْعِبَادِ يَقْتَضِي أَلَّا يَسَاكِنُوا حَالاً سَارَّةً يَكُونُونَ عَلَيْهَا ،
وَلَا يَتَّسِقُونَ فِي حَالٍ ضَارَّةٍ تَنْزِلُ بِهِمْ مِنْ وَجُودِ الرَّاحَةِ وَالْفَرَحِ ، وَهَذَا مُحَضُّ تَعَلُّقٍ
بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهُوَ نَعْتُ الْعَارِفِينَ

(١) أوردته الإمام ابن عطاء الله في « التنوير في إسقاط التدبير » (ص ٢٦٨) ، والتعليل الآتي من كلام
الإمام ابن عطاء الله أيضاً

(٢) أوردته السلمي في « تفسيره » (١ / ٢٣٠) ، وأبو عثمان : هو سعيد بن إسماعيل الحيري .

(٣) أوردته السلمي في « تفسيره » (١ / ٢٣٠)

إلهي ؛ مِنِّي مَا يَلِيقُ بِلُؤْمِي ، وَمِنْكَ مَا يَلِيقُ بِكَرَمِكَ .

لَوْمُ الْعَبْدِ الَّذِي رُكِّبَ عَلَيْهِ يَقْتَضِي مِنْهُ مَبَارَزَةَ مَوْلَاهُ بِالْعِظَائِمِ وَالْكَبَائِرِ ، وَكَرَمُ الْمَوْلَى الَّذِي هُوَ مُتَّصِفٌ بِهِ يَقْتَضِي مِنْهُ التَّجَاوُزَ وَالْعَفْوَ عَنْ عَبْدِهِ وَقَبُولَ عَذْرِهِ ، وَهَذَا الْكَلَامُ مِنَ الْطَفِّ وَجْوهُ السُّؤَالِ وَالرَّغْبَةِ ، وَهُوَ مِنْ آدَابِ الدُّعَاءِ يُحْكِي : أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِبَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : قُلْ لَهُ : كَمْ أَخَالَفُهُ وَأَعْصِيَهُ وَهُوَ لَا يَعَاقِبُنِي ! فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ قُلْ لِفُلَانٍ : لَتَعْلَمَ أَنِّي أَنَا أَنَا ، وَأَنْتَ أَنْتَ^(١)

إلهي ؛ وَصَفْتَ نَفْسَكَ بِاللُّطْفِ وَالرَّأْفَةِ بِي قَبْلَ وُجُودِ ضَعْفِي ، أَفَتَمْنَعُنِي مِنْهُمَا بَعْدَ وُجُودِ ضَعْفِي !؟

اللطَّفُ والرَّأْفَةُ صِفَتَانِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اتَّصَفَ بِهِمَا فِي الْأَزَلِ قَبْلَ وُجُودِ ضَعْفِ الْعَبْدِ وَفَاقَتِهِ وَحَاجَتِهِ ، وَهُمَا مُقْتَضِيَانِ لَوْجُودِ آثَارِهِمَا فِيمَا لَا يَزَالُ بَعْدَ وُجُودِ ذَاتِ الْعَبْدِ وَصِفَاتِهِ^(٢) ؛ وَهِيَ إِسْبَاطُ نِعَمِهِ عَلَيْهِ ، وَإِصَالُ أَفْضَالِهِ إِلَيْهِ ، فَكَيْفَ يُتَصَوَّرُ إِذْ ذَاكَ مَنْعُهُ لِإِيَّاهُمَا !؟

إلهي ؛ إِنْ ظَهَرَتْ أَلْمَحَاسِنُ مِنِّي فَيَفْضَلِكَ وَلَكَ أَلْمِنَّةٌ عَلَيَّ ، وَإِنْ ظَهَرَتْ أَلْمَسَاوِي مِنِّي فَيَعْدِلِكَ وَلَكَ أَلْحُجَّةُ عَلَيَّ .

(١) أوردته القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٤٣)

(٢) قال عزَّ شأنه وجلَّ : ﴿ إِنَّ الْأَوَّلَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١] ، وقوله : (لا يزال) هو في مقابلة الأزَل ، ويبدأ بافتتاح الوجود الحادث .

ظهورُ المحاسنِ على العبدِ - وهي أنواعُ الطاعاتِ والحسناتِ والصفاتِ
المحموداتِ - فضلٌ مِنَ اللَّهِ تعالى ، والمِنَّةُ لَهُ عليه ؛ لعدمِ استحقاقِهِ لذلكِ

وظهورُ المساوي منه - وهي ضروبُ المعاصي والسيئاتِ والأوصافِ
المذموماتِ - عدلٌ مِنَ اللَّهِ تعالى ؛ إذْ لَهُ أَنْ يفعلَ بعبدِهِ ما يشاءُ ، والحجةُ لَهُ عليه ؛
لأنَّهُ رَبُّ وهو عبدٌ^(١)

ومناجاةُ العبدِ لمولاهُ بهذا الكلامِ مِنْ أحسنِ المناجاةِ ، وهي مقتضيةٌ لوجودِ
إسعافِهِ لَهُ ، وموالاةِ الطافِهِ عليه ؛ لما فيها مِنَ الثناءِ على اللَّهِ تعالى على بساطِ قربه ،
وذكرِ صفاتهِ العليةِ والتعلُّقِ بها ، والاعترافِ لَهُ بالنعمِ الظاهرةِ والباطنةِ ، ولما فيها
أيضاً مِنْ رؤيةِ ضعفِ النفسِ ، والإقرارِ عليها بالنقصِ والقصورِ ، وإنزالِها منزلتها مِنْ
الذلةِ والمهانةِ .

وقد قالَ بعضهم : تعلقَ شائبٌ بأستارِ الكعبةِ وقالَ إلهي ؛ لا شريكَ لك
فيؤتني ، ولا وزيرَ فيُرشني ، إنْ أطعتكَ فبفضلكَ ولكَ الحمدُ ، وإنْ عصيتكَ فبجهلي
ولكَ الحجةُ عليَّ ، فبإثباتِ حجَّتِكَ عليَّ ، وانقطاعِ حجَّتي لديك . . إلا غفرتَ لي ،
فسمعَ هاتفاً يقولُ : الفتى عتيقٌ مِنَ النارِ^(٢)

(١) روى أبو داود (٤٦٩٩) ، وابن ماجه (٧٧) عن سيدنا أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قال لابن
الديلمى - وكان قد وقع في نفسه شيء من القدر - : (لو أَنَّ الله عَذَّبَ أهلَ سماواته وأهلَ أرضه . .
عَذَّبهم وهو غيرَ ظالمٍ لهم ، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم) .
وروى مسلم (٢٦٥٠) عن أبي الأسود الديلي قال : قال لي عمران بن الحصين : رأيتَ ما يعمل
الناس اليوم ويكدحون فيه ، شيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى عليهم من قدرٍ ما سبقَ ، أو فيما يستقبلون به
مما أتاهم به نبيُّهم ، وثبتتِ الحجة عليهم ؟ فقلت : بل شيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى عليهم ، قال :
فقال : أفلا يكون ظلماً ؟ قال : ففرغت من ذلك فرعاً شديداً ، وقلت : كلُّ شيء خلقهُ الله وملكهُ
يده ، فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، فقال لي : يرحمك الله ، إنني لم أُرِدْ بما سألتك إلا لأحزر
عقلك .

(٢) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٥٦٦) .

الهي ؛ كَيْفَ تَكِلُنِي وَقَدْ تَوَكَّلْتُ لِي ؟ ! وَكَيْفَ أَضَامُ وَأَنْتَ
النَّاصِرُ لِي ؟ ! أَمْ كَيْفَ أَخِيبُ وَأَنْتَ الْحَفِيُّ بِي ؟ !

الوكيلُ والناصرُ والحفيُّ أسماءٌ لله عزَّ وجلَّ ، وهي مقتضيةٌ لوجودِ آثارِها ؛ مِنْ
وجودِ الكفايةِ والمنعةِ والظفرِ بغايةِ المقصودِ والبغيةِ ، فكيفَ يُصَوِّرُ انفكاكَ ذلكَ عنِ
العبدِ عندَ وجودِ حاجتِهِ ؟ ! كما تقدَّمَ في اللطفِ والرافةِ^(١)

والضيمُ في اللغةِ معناه : انتقاصُ الحقِّ ، والحفيُّ هو اللطيفُ ، ولطفُهُ
بعبيدِهِ : علمُهُ بدقائقِ مصالحِهِ ، وخفياتِ مآربِهِ ، وإيصالُ ذلكَ إليه بِرَفْقٍ^(٢) ،
قالَ اللهُ تعالى : ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ [الشورى ١٩]

هَآأَنَا أَنُوَسِّلُ إِلَيْكَ بِفَقْرِي إِلَيْكَ

التوسُّلُ : التقرُّبُ ، والوسيلةُ : ما يُتَقَرَّبُ بِهِ ، وأعظمُ وسائلِ العبدِ إلى مولاهُ :
هو تحقُّقُهُ بما توجِبُهُ عِبَادَتُهُ ؛ وهو فقرُهُ إليه في كُلِّ حالٍ مِنْ أحوالِهِ ، فلا يرى لنفسِهِ
حسنةً يقتضي بها ثواباً ، ولا يدلي بحجَّةٍ يدفعُ بها عن نفسه عقاباً

قالَ أبو يزيدَ قدَّسَ اللهُ سرَّهُ : (نُودِيتُ في سرِّي ، فقيلَ لي : خزانَتنا مملوءةٌ مِنْ
الخدمةِ ، فَإِنْ أَرَدْنَا فَعَلَيْكَ بِالذَّلَّةِ وَالِافتِقَارِ)^(٣)

وقيلَ لأبي حفصٍ بماذا يقدِّمُ الفقيرُ على ربِّهِ ؟ فقالَ : وما للفقيرِ أنْ

(١) انظر (ص ٩٨٧)

(٢) انظر « المقصد الأسنى » (ص ١٩٧) .

(٣) حكاة أبو نعيم في « الحلية » (٤٠ / ١٠) .

وَكَيْفَ اتَّوَسَّلَ إِلَيْكَ بِمَا هُوَ مُحَالٌ أَنْ يَصِلَ إِلَيْكَ ؟!

بَيْنَ التَّوَسُّلِ بِهِ وَالتَّوَسُّلِ إِلَيْهِ نِسْبَةٌ تَامَّةٌ ، وَوُضْعَةٌ حَقِيقَةٌ ؛ وَهِيَ الَّتِي اقْتَضَتْ لَهُ
وَجُودَ التَّوَسُّلِ ، وَلَا نِسْبَةَ وَلَا وَضْعَةً بَيْنَ الْفَقْرِ الَّذِي هُوَ نَعْتُ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الرَّبِّ الَّذِي
لَهُ الْغِنَى الْأَكْبَرُ (٢)

وَأَيْضاً تَوَسُّلُ الْعَبْدِ بِفَقْرِهِ يَقْتَضِي شَهَادَةَ لَهُ ، وَاعْتِدَادَهُ بِهِ ، وَاعْتِمَادَهُ عَلَيْهِ ،
وَرُؤْيَةَ الْعَبْدِ لِأَحْوَالِهِ وَسُكُونَهُ إِلَيْهَا عَلَةً فِيهَا ، وَالْأَحْوَالُ الْمَعْلُولَةُ لَا تَلِيْقُ بِالْحَضَرَةِ
الْإِلَهِيَّةِ ، وَلَا تَصِلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؛ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَرْضَاهَا وَلَا يَقْبَلُهَا ؛ فَالْفَقْرُ
لَا يَصِحُّ التَّوَسُّلُ بِهِ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ أَيْضاً

وَالِإِى هَذَا الْمَعْنَى يَشِيرُ مَا يُحْكِي عَنْ سَيِّدِي أَبِي الْحَسَنِ الشَّاذَلِيّ ؛ حِينَ دَخَلَ عَلَى
شَيْخِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ السَّلَامِ ، فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا الْحَسَنِ ؛ بِمَاذَا تَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى ؟ قَالَ
لَهُ : بِفَقْرِي ، قَالَ لَهُ الشَّيْخُ : وَاللَّهِ ؛ لَنْ لَقِيتَ اللَّهَ بِفَقْرِكَ لِتَلْقَيْتَهُ بِالصَّنَمِ الْأَعْظَمِ ! (٣)
وَلَا تَصِحُّ حَقِيقَةُ الْفَقْرِ إِلَّا بِالْغَيْبَةِ عَنِ الْفَقْرِ ، وَإِلَّا كُنْتَ غَنِيّاً بِفَقْرِكَ ؛ فَإِذَا لَا وَسِيلَةَ
إِلَى اللَّهِ بَسْوَاهُ

(١) أَوْرَدَهُ السَّلْمِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » (١ / ٢٣٠) ، وَالْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٥٧٤)

(٢) فِي (ب) وَحْدَهَا : (الْمَطْلُوقُ) ، وَقَدْ كَثُرَتْ مَغَايِرَاتُهَا آخِرَ الْكِتَابِ كَثِيراً

(٣) كُنِيَ بِالصَّنَمِ الْأَعْظَمِ عَنِ الشَّرِكِ الْخَفِيِّ الْعَظِيمِ ؛ فَكَأَنَّهُ قَدْ كَانَ لَهُ شَأْنٌ ، ثُمَّ خَلَعَهُ وَافْتَقَرَ ، وَإِنَّمَا هُوَ
فَقِيرٌ إِلَى اللَّهِ أَصَالَةً .

وَمِثْلُهُ فِي الْمَعْنَى أَيْضاً : مَا رَوَى الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ عَنْ شَيْخِهِ أَبِي عَلِيٍّ الدِّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ :
لَمَّا دَخَلَ الْوَاسِطِي نِيسَابُورَ سَأَلَ أَصْحَابَ أَبِي عِثْمَانَ - يَعْنِي : الْمَغْرِبِي - : بِمَاذَا كَانَ بِأَمْرِكُمْ
شَيْخُكُمْ ؟ فَقَالُوا كَانَ يَأْمُرُنَا بِالتَّزَامِ الطَّاعَاتِ وَرُؤْيَةِ التَّقْصِيرِ فِيهَا ، فَقَالَ : أَمْرُكُمْ بِالْمَجُوسِيَّةِ
الْمَحْضَةِ ، هَلَا أَمْرُكُمْ بِالْغَيْبَةِ عَنْهَا بِرُؤْيَةِ مَنَشْنِهَا وَمَجْرِيهَا ؟!

أَمْ كَيْفَ أَشْكُو إِلَيْكَ حَالِي وَهُوَ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ !؟

شكوى الحال لا تصحُّ إلا لمن هي غائبة عنه وهو غيرُ عالم بها ، والله تعالى لا يخفى عليه شيءٌ

وقد قال إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام : حسبي من سؤالي علمه بحالي^(١)

أَمْ كَيْفَ أَتَرْجِمُ لَكَ بِمَقَالِي وَهُوَ مِنْكَ بَرَزَ إِلَيْكَ .

الترجمة بالمقال هي التعبير باللسان عمّا في الضمير ليقع التفهيم بذلك

(١) انظر (ص ٧٣٦) .

وروى الخطيب في « تاريخ بغداد » (٢٣٩ / ٨) ، وابن الجوزي في « الثبات عند الممات » (ص ٤٠) عن حاتم الأصم قال : لقينا الترك ، فكان بيننا جولةٌ ، فرماني تركي بوهقي - حبل له أنشودة كالصنارة - ، فغلبنى عن فرسي ، ونزل عن دابته ، فقعده على صدري ، وأخذ بلحيتي ، وأخرج من خفي سكيناً ليذبحني ، فوحقٌ سيدي ؛ ما كان قلبي عنده ولا عند سكينه ، إنما كان قلبي عند سيدي أنظر ماذا ينزل به القضاء منه ، فقلت : سيدي ؛ قضيت أن يذبحني هذا فعلى الرأس والعين ، إنما أنا لك وملكك .

فبينما أنا أخاطب سيدي ، وهو قاعدٌ على صدري ، أخذ بلحيتي ليذبحني . . إذ رماه بعض المسلمين بسهم ، فما أخطأ حلقه ، فسقط عني ، فقامت أنا إليه وأخذت السكين من يده فذبحته ، فما هو إلا أن تكون قلوبكم عند السيد حتى تروا من عجائب لطفه ما لم تروا من الآباء والأمهات .

وقال الشاعر :

إِنْ كَانَ سُكَّانُ الْغُضَا	رَضُوا بِقَتْلِي فَارِضَا
وَاللَّهِ مَا كُنْتُ لِمَا	يَهْوَى الْحَبِيبُ مَبْغُضَا
صُرْتُ لَهُمْ عَبْدًا وَمَا	لِلْعَبْدِ أَنْ يَعْتَرِضَا

ولبعضهم :

إِنْ شِئْتَ تَقْتُلْنِي فَأَنْتَ مَخِيرٌ مَن ذَا يَعَارِضُ سَيِّدًا فِي عَبْدِهِ

للمترجم له ، والله تعالى هو الذي أنطق اللسان وأطلقه بذلك^(١)

فالترجمة من الله برزت ، وإليه مآل أمرها^(٢) ، والعبء لا مدخل له في ذلك ،
فكيف تُنسب إليه الترجمة ؟ ١٩

ونسبة ذلك إلى الله تعالى دليل على إحاطة علمه بأحوال العبيد ، فكيف يصح في
حقه معنى الترجمة ؟ !

أَمْ كَيْفَ تَخِيبُ آمَالِي وَهِيَ قَدْ وَفَدَتْ إِلَيْكَ ؟ ١٩

الآمال الوافدة إلى الله تعالى لا يخيبها من قبل أنها فارة إليه ، ومتعلقة به ،
ومنقطعة عما سواه ، والله تعالى كريم جواد مفضل منعم^(٣) ، فليثق العبد بذلك ،
وليكن على يقين منه وإن لم يسأل ويطلب

أَمْ كَيْفَ لَا تَحْسُنُ أَحْوَالِي وَبِكَ قَامَتْ إِلَيْكَ ؟ ١٩

من تحقق في المعرفة رأى أحواله كلها حسنة ؛ لوجود قيامها بالله تعالى ،
ورجوع أمرها إليه .

وهذه كلها أنواع من التعجب عجب بها المؤلف رحمه الله نفسه من نفسه ، فيما

(١) قال سبحانه : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ [الملك : ١٤] .

(٢) قال جل وعز : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِمَغْفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [هود : ١٢٣] .

(٣) انظر معنى (مفضل) فيما تقدم (ص ٤٠١) ، وانظر شرح قول المصنف : (فالكريم لا تتخطاه
الآمال) فيما تقدم (ص ٢٨٩) .

هو بصددِهِ مِنْ سؤَالِهِ وَطَلِبِهِ ، بسببِ تَرْقِيهِ فِي الْمَعْرِفَةِ الَّتِي أَوْجَبَتْ لَهُ رُؤْيَا نَقْصِهِ وَقُصُورِهِ فِي أَحْوَالِهِ الْأَوَّلِ .

إِلَهِي ؛ مَا أَلْطَفَكَ بِي مَعَ عَظِيمِ جَهْلِي ! وَمَا أَرْحَمَكَ بِي مَعَ
فَيْحِ فَعْلِي !

شهودُ العبيد لهذا المعنى مزيدٌ عظيمٌ يوجبُ لَهُ الحياءَ والانكسارَ^(١) ، فيُستحسنُ منه حينئذٍ الاعترافُ بالنَّعَمِ فقط .

إِلَهِي ؛ مَا أَقْرَبَكَ مِنِّي ! وَمَا أَبْعَدَنِي عَنْكَ !

شهودُ المؤلفِ شِدَّةَ قُرْبِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَمَّا رَأَى مِنْ بَعْدِ الْأَشْيَاءِ عَنْهُ ، وَدَفَعَهَا لَهُ إِلَيْهِ ، كَمَا سَيَأْتِي فِي قَوْلِهِ : (قَدْ دَفَعْتَنِي الْعَوَالِمُ إِلَيْكَ)^(٢) وشهودُهُ لِبَعْدِهِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ حَيْثُ أُقِيمَ فِي الطَّلَبِ لَهُ ، وَالطَّلَبُ لِلشَّيْءِ دَلِيلٌ عَلَى فَقْدِ الطَّالِبِ لَهُ وَبَعْدِهِ عَنْهُ

فَالْمَشَاهِدَةُ الْأُولَى أَوْجَبَتْ لَهُ مِلَازِمَةً بِأَبِ مَوْلَاهُ ، وَانْقِطَاعَ طَمَعِهِ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ .
وَالْمَشَاهِدَةُ الثَّانِيَةُ أَوْجَبَتْ لَهُ التَّلَطُّفَ فِي سؤَالِ التَّقَرُّبِ ، وَالِاسْتِغْنَاءَ بِهِ عَنْ طَلَبِ الْقُرْبِ

(١) قوله : (مزيد) كذا في جميع النسخ المعتمدة ونسخ الاستثناس ، وهي قرابة خمس عشرة نسخة ، والمزيد : الزيادة ، وكذا الزَيْدُ ، وفي إحدى نسخ الاستثناس يمكن أن تقرأ : (فريد) بالفاء ، ويبعد قراءتها في الجميع : (من يد) ، وفي نسخة أخرى من نسخ الاستثناس : (مزيدٌ عجيبٌ عظيمٌ) .

(٢) انظر (ص ١٠٢١) .

وَمِنْ دَعَاءِ سَيِّدِي أَبِي الْعَبَّاسِ الْمَرْسِيِّ (يَا قَرِيبُ ؛ أَنْتَ الْقَرِيبُ وَأَنَا الْبَعِيدُ ،
قَرْبُكَ آيَسْنِي مِنْ غَيْرِكَ ، وَبَعْدِي مِنْكَ رَدَّنِي لِلطَّلَبِ لَكَ ، فَكُنْ لِي بِفَضْلِكَ حَتَّى
تَمَحَّوْ طَلْبِي بِطَلْبِكَ ، يَا قَوِيَّ يَا عَزِيزُ)^(١)

وَمَا أَرَأَيْكَ بِي ! فَمَا الَّذِي يَحْجُبُنِي عَنْكَ ؟ !

الرَّأْفَةُ أَشَدُّ الرَّحْمَةِ^(٢) ، وَلَمَّا شَاهَدَ رَأْفَةَ رَبِّهِ بِهِ غَابَ بِهَذَا الشَّهَادَةِ عَنْ رُؤْيَةِ نَفْسِهِ
وَصِفَاتِهَا ، فَلِذَلِكَ لَمْ يَظْهَرْ لَهُ سَبَبٌ لَوْجُودِ حِجَابِهِ عَنْهُ

إِلَهِي ؛ قَدْ عَلِمْتُ بِاخْتِلَافِ الْآثَارِ^(٣) ، وَتَنَقُّلَاتِ الْأَطْوَارِ . .
أَنَّ مُرَادَكَ مِنِّي أَنْ تَتَعَرَّفَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، حَتَّى لَا أَجْهَلَكَ فِي
شَيْءٍ

كَأَنَّ الْمُؤَلِّفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ اخْتِلَافُ الْآثَارِ عَلَيَّ ، وَتَنَقُّلَاتُ الْأَطْوَارِ
بِي ؛ مِنْ الصَّحَةِ وَالْمَرَضِ ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرِ ، وَالْعِزَّ وَالذُّلَّ ، وَالْقَبْضَ وَالْبَسْطَ^(٤) ،

(١) انظر « لطائف المنن » (ص ١٩٥) .

(٢) قال الحافظ الخطابي في « شأن الدعاء » (ص ٩١) مفرقاً بين الرحمة والرأفة : (قد تكون الرحمة
مع الكراهة للمصلحة ، ولا تكاد الرأفة تكون في الكراهة ؛ فهذا موضع الفرق بينهما) ، فمن
داوئى سقيمه بالحنظل فهو رحيم ، ومن داواه بالعسل فهو رؤوف ، وأقدار الله المقضية عند العارف
عسل كلها ، ولهذا أنشدوا :

يَا عَاشِقِي إِنِّي سَعِدْتُ شَرَاباً لَوْ كَانَ حَتَّى عُلْقِماً أَوْ صَاباً

فَمِنْ ابْتِلَاءِ مَوْلَاهُ وَالْهَمِّ الصَّبْرِ . فقد رحمه ، ومن عافاه من البلاء وألهمه رشده . . فقد رآف به .

(٣) في (ب) زيادة : (وتقلبات الأدوار) .

(٤) في (ب) زيادة : (والطاعة والعصيان) .

والفقد والوجد ، وغير ذلك مِنْ مختلفاتِ أحوالي التي هي مِنْ شؤْنِكَ التي تُنزلُها بي ؛ علمتُ منها إرادتكُ بي أنْ تتعرَّفَ إليَّ في كلِّ شيءٍ تعرُّفاً خاصاً في حالةٍ خاصَّةٍ ؛ حتى أشاهدَ وحدانيتكَ وعظمتكَ وجلالكَ وكمالكَ ؛ بحيثُ لا يُتصوَّرُ مِنِّي جهلٌ بما أنا قابلٌ لمعرفتهِ مِنْ جميعِ ذلكَ .

ولو كان الأمرُ على خلافِ هذا ، وألزمَتني حالةٌ واحدةٌ أرْتضيها لنفسي وأختارُها . . لكأنتَ معرفتي ناقصةً ، ومشاهدتي قاصرةً

فأنا الآنَ أَتَقَلَّبُ في جَنَّةٍ معجَلَةٍ ، أتَبَوُّا منها حيثُ أَشاءُ ، فقدِ استغرَقَنِي ما أنا فيه مِنْ عَظِيمِ النوالِ ، وشغَلَنِي ذلكَ عَنِ الدِّعاءِ والسَّؤالِ ، وطلبِ الكونِ على ما أرْتضيه مِنَ الأحوالِ ، فلكَ الحمدُ على نعيمِكَ الباطنةِ والظاهرةِ ، والخفيَّةِ والجليَّةِ .

قالَ بعضهم ^(١) في الدنيا جَنَّةٌ مَنْ دَخَلَهَا لم يَشْتَقْ إلى جَنَّةِ الآخرةِ ولا إلى شيءٍ ، ولم يَسْتوحشْ مِنْ شيءٍ ، قيلَ : وما هي ؟ قالَ : معرفةُ اللهِ تعالى ^(٢)

وقالَ مالكُ بنُ دينارٍ : خرجَ الناسُ مِنَ الدنيا ولم يذوقوا أَطيبَ الأشياءِ ، قيلَ وما هو ؟ قالَ : المعرفةُ ، ثم قالَ :
[من الخفيف]

إِنَّ عِرْفَانَ ذِي الْجَلَالِ لِعِزٌّ وَضِيَاءٌ وَيَهْجَةٌ وَسُرُورٌ
وَعَلَى الْعَارِفِينَ أَيْضاً بَهَاءٌ وَعَلَيْهِمْ مِنَ الْمَحَبَّةِ نُورٌ
فَهَنِيئاً لِمَنْ عَرَفَكَ إِلَهِي هُوَ وَاللَّهُ دَهْرُهُ مَسْرُورٌ ^(٣)

وقد رُوِيَ أَنَّهُ رُئِيَ صُورَةُ حَكِيمِينَ مِنَ الْحُكَمَاءِ الْمُتَعَبِّدِينَ فِي مَسْجِدٍ ، وَفِي يَدِ أَحَدِهِمَا رَقْعَةٌ فِيهَا مَكْتُوبٌ إِذَا أَحْسَنْتَ كُلَّ شَيْءٍ فَلَا تَظُنَّنَّ أَنَّكَ أَحْسَنْتَ شَيْئاً حَتَّى

(١) هو العارف بالله يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى

(٢) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٤٢٣)

(٣) أورده الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١ / ٤٢٢)

تعرفَ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ ، وفي يدِ الآخرِ : كنتُ قبلَ أنْ أعرفَ اللهَ أَشْرَبُ وأَظْمَأُ ، حتى إذا عرفتُهُ رَوَيْتُ بلا شربٍ^(١)

قالَ في « التنويرِ » بعدَ كلامٍ ذكرَهُ : (وإنما قلنا إِنَّ الحالةَ زائلةٌ عنكَ لا محالةً ، فإنَّ مرادَهُ أنْ ينقَلِكَ في الأطوارِ ، ويخالفَ عليك الآثارَ ؛ ليتعرَّفَ إليكَ في كُلِّ حالةٍ خاصَّةٍ بتعرُّفٍ خاصٍّ ، فإنَّ أردتَ أنْ يديمَكَ على حالةٍ واحدةٍ . . فقد أردتَ أنْ يسلكَ بكَ غيرَ الكمالِ .

فكأنَّهُ يقولُ لكَ لا تطلبْ مِنِّي أنْ أقيمَكَ في حالةٍ واحدةٍ ؛ فإنِّي لا أفعلُ ذلكَ معَكَ ؛ أتريدُ أنْ تبقى ربوبيَّتِي معطلةَ الآثارِ ؟ ! ولكنْ سلني أنْ أشعركَ لطفي حيثُما أردتُكَ وحيثُما أقمتُكَ ؛ حتى تكونَ بي ولي .

قالَ اللهُ سبحانه وتعالى : ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن : ٢٩] أي : يمنعُ ويعطي ، يضعُ ويُعلي ، ويقبضُ ويبسطُ ، ويعزُّ ويذلُّ^(٢) ، إلى غيرِ ذلكَ مِنْ مختلفاتِ الآثارِ ، فكأنَّهُ سبحانه يقولُ لكَ : يا عبدي ؛ لا تأسَ على شيءٍ ما دمتُ لكَ ، ولا تفرحْ بشيءٍ وأنا لستُ لكَ ، فأنا العوضُ لكَ عمَّا سوائِي ، وما سوائِي لا يغنيكَ عَنِّي ، ولا تكنْ ممَّنْ يعبدُني بالعللِ فتكونَ مِنْ عبيدِ الحروفِ^(٣) ، بلِ اعبدُني لي ؛ فأنا بكمالِ الغنى موصوفٌ ، وبدوامِ الإفضالِ معروفٌ .

قالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ﴾ [الحج : ١١] ؛ لأنَّ الذي طلبَهُ عزلناه عنه فما دامَ لَهُ ، وهو فما طلبنا حتى نكونَ لَهُ

(١) أورده الراغب في « الذريعة إلى مكارم الشريعة » (ص ١٧٤) ، وزاد : (أي : أعرفه حق المعرفة ، ولم يقصد بذلك أن يقول ذلك قولاً باللسان اللحمي ، فذلك قليل الغناء ما لم يكن عن طوية خالصة ومعرفة حقيقية ، وعلى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ قَالَ : لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُخْلِصاً . . دخل الجنة ») .

(٢) في (ب) زيادة : (ويحيي ويميت)

(٣) إشارة لقوله تعالى الآتي : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ . . . ﴾

وَمَنْ عَبْدُهُ لِمَا سِوَاهُ فَهُوَ عَبْدٌ مَا سِوَاهُ ، وَمَنْ عَبْدَ اللَّهِ لِأَجْلِ جُودِهِ وَنِعَمَائِهِ . . فهو عَبْدُ جُودِهِ وَنِعَمَائِهِ ؛ لِأَنَّ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا فَهُوَ عَبْدٌ مَا أَحَبَّهُ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعِسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ ، تَعِسَ عَبْدُ الْخَمِصَةِ ، تَعِسَ وَأَتَكَسَ ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا أَنْتَقَشَ »^(١)

فَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ عَطَاءً وَمَنْعًا ، وَعِزًّا وَذِلًّا ، وَغِنًى وَفَقْرًا ، وَقَبْضًا وَبَسْطًا ، وَفَقْدًا وَوُجْدًا ، وَشِدَّةً وَرَخَاءً ، وَفَنَاءً وَبَقَاءً ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مُخْتَلِفَاتِ الْأَثَارِ وَتَنْقَلَاتِ الْأَغْيَارِ) انْتَهَى كَلَامُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ^(٢) ، وَقَدْ أَحْسَنَ فِيهِ غَايَةَ الْإِحْسَانِ كُلِّهِ ، فَجَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا .

إِلَهِي ؛ كُلَّمَا أَخْرَسَنِي لِوُمِي أَنْطَقَنِي كَرَمُكَ ، وَكُلَّمَا آيَسْتَنِي
أَوْصَافِي أَطْمَعَتَنِي مِثَّتُكَ .

لَوْمُ الْعَبْدِ وَمُخَالَفَتُهُ وَعَصْيَانُهُ تَخْرُسُ لِسَانَهُ عَنِ السُّؤَالِ وَالطَّلَبِ ، وَكُرْمُ الْمَوْلَى وَفَضْلُهُ وَإِحْسَانُهُ يَنْطِقُهُ بِذَلِكَ ، وَأَوْصَافُ الْعَبْدِ الذَّمِيمَةِ الَّتِي اقْتَضَتْهَا طَبِيعَتُهُ وَجَبَلَّتُهُ . . تَوْبِيسُهُ مِنْ حَصُولِ الْإِسْتِقَامَةِ عَلَى طَرِيقِ الْحَقِّ ، وَمَنْنُ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي شَمَلَتْ الْبِرَّ وَالْفَاجِرَ . . تَطْمَعُهُ فِي ذَلِكَ .

إِلَهِي ؛ مَنْ كَانَتْ مَحَاسِنُهُ مَسَاوِي فَكَيْفَ لَا تَكُونُ مَسَاوِيهِ
مَسَاوِي؟ ! وَمَنْ كَانَتْ حَقَائِقُهُ دَعَاوِي فَكَيْفَ لَا تَكُونُ دَعَاوِيهِ
دَعَاوِي؟ !

(١) رواه البخاري (٢٨٨٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) التنوير في إسقاط التدبير (ص ٣٠٨) .

هذا مثل ما تقدّم مِنْ أَنَّ الكمالَ المنسوبَ إلى العبدِ نقصانٌ على التحقيق^(١) ،
فما ظنُّكَ بنقصانِهِ ؟!

إلهي ؛ حُكْمُكَ الْنَافِذُ وَمَشِيئَتُكَ الْفَاهِرَةُ .. لَمْ يَتْرُكَا لِي
مَقَالٍ مَقَالًا ، وَلَا لِي حَالٍ حَالًا

شهودُ هذا المعنى يوجبُ للعبدِ مقامَ الخوفِ والتحقُّقِ فيه .
فإنَّ كَانَ ذا قولٍ سديدٍ وحالٍ حميدٍ .. لم يقطعْ ببقاءِ ذلكَ ، ولم يغترَّ بما
هنالكَ ؛ لنفوذِ حكمِ الحقِّ تعالى وقهرِ مشيئتهِ^(٢)

إلهي ؛ كَمْ مِنْ طَاعَةٍ بَنَيْتُهَا وَحَالَةٍ شَيَّدْتُهَا .. هَدَمَ اعْتِمَادِي
عَلَيْهَا عَدْلُكَ ، بَلْ أَقَالَنِي مِنْهَا فَضْلُكَ

(١) انظر (ص ٩٨٥) ، ومن هنا اشتهر عن السادة الصوفية قولهم (إن للنفس من النقائص ما لله تعالى من الكمالات)

(٢) يعني : أن الأصل في العبد ألا يدعي لنفسه حالاً ، فضلاً عن أن يكون له في وصفها والحديث عنها مقال ، فإن رأيت عارفاً له لسان محمود وحال رضية . فهو لا ينفك عن خوف السلب في أقل من لمح البصر ، قال مقلّبُ القلوب سبحانه : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الأنفال : ٢٤] ، والمراد من هذه المناجاة : هدمُ الدعاوى .

وروى البخاري (٣٠٦٠) من حديث سيدنا حذيفة رضي الله عنه مرفوعاً : « اكتبوا لي مَنْ تَلَفَّظَ بالإسلام مِنَ النَّاسِ » ، قال فكتبنا له ألفاً وخمسمئة رجل ، فقلنا : نخاف ونحزن ألفاً وخمسمئة ! فلقد رأيتنا ابتلينا ، حتى إن الرجل ليصلي وحده وهو خائف .

قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (١٧٥ / ٥) : (أي : مع كثرة المسلمين ، ولعله أشار إلى ما وقع في خلافة عثمان رضي الله عنه من ولاية بعض أمراء الكوفة ؛ كالوليد بن عقبة ، حيث كان يؤخر الصلاة أو لا يقيمها على وجهها ، فكان بعض الوريثين يصلي وحده سرّاً ، ثم يصلي خشية الفتنة) .

الطاعة : صفةُ ظاهرِ العبدِ ، والحالةُ : صفةُ باطنِهِ ، وبنائُهُ للطاعةِ : هو إقامتها على الوجهِ المأمورِ بهِ ؛ مِنْ الوفاءِ بجميعِ أركانها وشرائطها وما يتعلّقُ بها مِنْ حقوقِ وآدابِ ، وتشييدُهُ للحالةِ : هو تنزيهُها وتطهيرُها وصيانتُها عمّا يكدرُ صفاءَها ويكشفُ ضياءَها

وكأنَّهُ لَمَّا فعلَ هذينِ الأمرينِ رأى أَنَّهُ تحصَّنَ بحصنِ حصينٍ ، وأوى إلى ركنٍ متينٍ ، لكن لَمَّا شاهدَ عدلَ اللهِ تعالى هدمَ عليه ذلكَ ؛ لأنَّ مقتضاهُ أَن يفعلَ ما يشاءُ ، ويحكمَ ما يريدُ ، ولا يبالي بأعمالِ العاملينِ .

فلَمَّا شاهدَ فضلَهُ وكرمَهُ أَقالَهُ مِنْ ذلكَ ؛ بأن جعلَ لَهُ مِنْ التعلُّقِ بِهِ والاعتمادِ عليه بدلاً مِنْهُ وعوضاً عنه ، ونعمَ البدلُ والعوضُ ، فسبحانَ المتفضلِ المَنَّانِ !

إِلَهِی ؛ إِنَّكَ تَعَلَّمْ وَإِنْ لَمْ تَدَمْ الطَّاعَةُ مِنِّي فِعْلاً جَزْماً . . فَقَدْ دَامَتْ مَحَبَّةٌ وَعَزْماً

جعلَ عزمَهُ على الطاعةِ ومحَبَّتَهُ لها وَإِنْ لَمْ يَدَمْ عليها فعلاً . . إحدى وسائلِهِ ؛ وذلكَ صحيحٌ^(١) ، وكم مِنْ شخصٍ قد طُرِدَ وأبعدَ فلم يكنْ عندهُ عزمٌ ، ولا فعلٌ جزمٌ !

إِلَهِی ؛ كَيْفَ أَعَزَّمُ وَأَنْتَ الْقَاهِرُ ؟ ! وَكَيْفَ لَا أَعَزِّمُ وَأَنْتَ الْآمِرُ ؟ !

استبعدَ مِنْ نَفْسِهِ وقوعَ العزمِ مِنْهُ ، وجعلَ مستندَ ذلكَ شهودَ القهرِ ؛ لأنَّ مَنْ

(١) يشهد له ما رواه الدارمي في « سننه » (٢٨١٢) ، والحاكم في « المستدرک » (٣٤٨ / ١) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً : « ما مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يُصَابُ بِبِلَاءٍ فِي جَسَدِهِ إِلَّا أَمَرَ اللَّهُ الْحَفَظَةَ الَّذِينَ يَحْفَظُونَهُ فَقَالَ : اكْتُبُوا الْعَبْدِي فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مِثْلَ مَا كَانَ يَعْمَلُ مِنَ الْخَيْرِ ، مَا كَانَ مُحْبُوساً فِي وَثَاقِي »

شهد قهره بطل عزمه ؛ لأنه الغالب .

واستبعد أيضاً عدم العزم ، وجعل مستند ذلك شهود الأمر ؛ لأن من شهد أمره
بادر إلى امتثاله ، وتحرز من إغفاله وإهماله^(١)

إلهي ؛ ترددي في الآثار يوجب بُعد المزار ، فأجمعني
عليك بخدمة توصلني إليك .

شكا إلى مولاه عز وجل طول تردده في الآثار ؛ وهي الأكوأ ، وأخبر أنه يوجب
له بُعد المزار ؛ وهو البعد عن شهود التوحيد وكمال المعرفة ، وقد تقدّم هذا
المعنى عند قوله : (لا ترحل من كون إلى كون)^(٢)

ثم سأله وطلب منه أن يختصر له طريق سلوكه ويقربه عليه ، ويجمعه من مفترقات
الآثار بخدمة تظهر فيها عبوديته ، ويصل بها إلى مولاه من غير تردد ولا طول .

إلهي ؛ كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك ؟
أبكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر
لك ؟ متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك ؟ ومتى بعذت
حتى تكون آثار هي التي توصل إليك .

(١) وهذه المناجاة ترجمة لما رواه البخاري (٤٩٤٥) ، ومسلم (٢٦٤٧) عن سيدنا علي رضي الله
عنه قال : كنّا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيق الغرقد في جنازة ، فقال : « ما منكم من أحد
إلا وقد كُيّب مقعده من الجنة ومقعده من النار » ، فقالوا : يا رسول الله ؛ أفلا نتكل ؟ فقال :
« اعملوا ؛ فكل ميسر » ، ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . . . ﴾ إلى قوله : ﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾
[الليل : ١٠-٦] .

(٢) انظر (ص ٣٠١) .

هذا تقييحٌ لأحوالِ المستدلِّينَ على ربِّهم ؛ وهم أصحابُ النظرِ والاستدلالِ .
بالنسبةِ إلى أهلِ المقامِ الآخرِ ؛ وهم أربابُ الشهودِ والعيانِ .

قالَ أبو بكرٍ محمدُ بنُ عليٍّ الكَتَّانِيُّ : (وجودُ العطاءِ مِنَ الحقِّ شهودُ الخلقِ
بالحقِّ ؛ لأنَّ الحقَّ دليلٌ على كلِّ شيءٍ ، ولا يكونُ شيءٌ دونَهُ دليلاً عليه)^(١)

قالَ في « لطائفِ المننِ » (وأربابُ الدليلِ والبرهانِ عمومٌ عندَ أهلِ الشهودِ
والعيانِ)^(٢) ، [لأنَّ أهلَ الشهودِ والعيانِ] قدَّسوا الحقَّ في ظهورِهِ أنْ يحتاجَ إلى دليلٍ
يدلُّ عليه^(٣) ، وكيفَ يحتاجُ إلى الدليلِ مَنْ نصبَ الدليلَ ؟! وكيفَ يكونُ مُعرِّفاً بهِ
وهو المُعرِّفُ لَهُ ؟!

قالَ الشيخُ أبو الحسنِ : كيفَ يُعرفُ بالمعارفِ مَنْ بهِ عُرفَتِ المعارفُ ؟! أم
كيفَ يُعرفُ بشيءٍ مَنْ سبقَ وجودُهُ وجودَ كلِّ شيءٍ ؟!

وقالَ مريدٌ لشيخِهِ : يا أستاذُ ؛ أينَ اللهُ تعالى ؟ فقالَ لَهُ : أسحَقَكَ اللهُ ، أطلبُ
مَعَ العَيْنِ أينَ ؟!)^(٤)

وقد تقدَّمَ هذا المعنى عندَ قولِهِ : (شَتَّانَ بَيْنَ مَنْ يستدلُّ بِهِ ، أو يستدلُّ عَلَيْهِ)^(٥)

إِلَهِي ؛ عَمِيتَ عَيْنُ لَا تَرَاكَ عَلَيْهَا رَقِيبًا .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٧٤) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٥٨ / ١٠) ،
وفيهِما : (الحقُّ بالحق) بدل (الخلقُ بالحق) .

(٢) والعبارة في (ج) : (وأربابُ الدليلِ عوامٌ عندَ أهلِ الشهودِ والعيانِ) .

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من مطبوع « لطائف المنن » يقتضيها السياق .

(٤) لطائف المنن (ص ٥١) ، والخبر الأخير أوردته الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٩٥) ، وأنه
قيل لصوفي : أينَ اللهُ ؟ فأجاب بذلك ، ثم روى عن أبي سعيد الخراز قوله : (حقيقة القرب : فقدُ

حسَّ الأشياء من القلب ، وهدؤُ الضمير إلى الله تعالى) ، وانظر « لطائف المنن » (ص : ٥١) .

(٥) انظر (ص ٢٥٩) .

الرقيبُ الحفيظُ^(١) ، فَمَنْ رَأَى اللَّهَ رَقِيباً عَلَيْهِ ، يَعْلَمُ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ ،
ولا يخفى عليه منها شيءٌ . . استحيا منه ، وهابته أن يراه على ما يكرهه منه .

وقد قيلَ : (إذا عصيتَ مولاك فاعصِهِ بموضعٍ لا يراك)^(٢)

وَمَنْ لم يكنْ على هذا الوصفِ ، وغفلَ عن نظَرِ الله تعالى إليه . . عميتْ عينُ
بصيرته ، فبارزَ الله تعالى بأنواعِ القبائحِ والفصائحِ مِنْ غيرِ اكتراثٍ ولا مبالاةٍ .

وقد سُئِلَ بعضهم : بِمَ يستعينُ الرجلُ على حفظِ بصرِهِ مِنَ المحظوراتِ ؟ قالَ :
بعلمِهِ بأنَّ رؤيةَ الحقِّ سبحانه له تُسبقُ نظرُهُ إلى تلكَ المحظوراتِ

وقالَ اللهُ عزَّ وجلَّ ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا
كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس : ٦١] .

قالَ الإمامُ أبو القاسمِ القشيريُّ^(٣) : (خَوْفُهُم بما عَرَفَهُم مِنْ أَطْلَاعِهِ عَلَيْهِم فِي
جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ ، ورؤيتِهِ لما يسلفونه مِنْ فنونِ أَعْمَالِهِمْ^(٤) ، والعلمُ بأنَّه يراهم
يوجبُ استحياءَهُمْ مِنْهُ ، وهذا حالُ المراقبةِ ، فالعبدُ إذا علمَ بأنَّ مولاهُ يراه . .
استحيا مِنْهُ وتركَ متابعةَ هواه ، ولا يحومُ حولَ ما نهاه)^(٥)

وفي حديثِ عبادةَ بنِ الصامتِ رضيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : قالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وسَلَّمَ : « أَفْضَلُ إِيْمَانٍ الْمَرْءُ : أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ كَانَ »^(٦)

(١) في (ب) وحدها زيادة : (الرقيب) .

(٢) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ١٣١) ، وفيه : (رُوي عن الصديق
رضوان الله عليه أنه قال : إني لأغتسل في الليلة الظلماء ، فأحني صليبي حياءً من ربي) .

(٣) يعني : في تفسير هذه الآية الكريمة العظيمة .

(٤) قوله : (يسلفونه) كذا في (ب ، ج) ، وفي (أ) : (يستكثونه) أي : يضمرونه ، وفي
(هـ) : (يلقونه) ، وغير واضحة في (د)

(٥) قاله في « لطائف الإشارات » (١٠٤ / ٢) .

(٦) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٧٢٧)

وَحَسِرْتُ صَفْقَةَ عَبْدٍ لَمْ تَجْعَلْ لَهُ مِنْ حُبِّكَ نَصِيْبًا

حُبُّ اللَّهِ تَعَالَى لِعَبْدِهِ : هُوَ رَحْمَتُهُ لَهُ ، وَثَنَاؤُهُ عَلَيْهِ ، وَإِحْسَانُهُ إِلَيْهِ

وَحُبُّ الْعَبْدِ لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ : طَاعَتُهُ ، وَمُوَافَقَةُ أَمْرِهِ ، وَتَعْظِيمُهُ وَهَيْبَتُهُ

وَالْحُبُّ الْمُضَافُ إِلَى الْكَافِ فِي قَوْلِهِ : (مِنْ حُبِّكَ) يَحْتَمِلُ أَنْ يُضَافَ إِلَى الْفَاعِلِ وَإِلَى الْمَفْعُولِ ، وَالظَّاهِرُ كَوْنُهُ مُضَافًا إِلَى الْفَاعِلِ ؛ لِأَنَّهُ أَبْلَغُ وَأَمْدَحُ ، وَلِأَنَّ مُحِبَّةَ اللَّهِ لِعَبْدِهِ أَصْلٌ مُحِبَّةِ الْعَبْدِ لَهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة : ٥٤] .

فَمَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ الْحُبِّ الْمَذْكُورِ نَصِيْبًا . فَقَدْ حَازَ رِبْحَ الدَّارَيْنِ ، وَفَازَ بِقُرَّةِ الْعَيْنِ ، وَمَنْ حَرَمَهُ ذَلِكَ فَقَدْ خَسِرَتْ صَفْقَتُهُ ، وَبَانَ غَبْنُهُ وَخَيْبَتُهُ .

وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمَنْزُولَةِ عَلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : يَا عَبْدِي ؛ أَنَا لَكَ مُحِبٌّ ، فَبِحَقِّي عَلَيْكَ كُنْ لِي مُحِبًّا^(١)

وَيُحْكِي عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ قَالَ : اشْتَرَيْتُ جَارِيَةً ، فَسَمَعْتُهَا فِي شَطْرِ اللَّيْلِ وَهِيَ تَقُولُ إِلَهِي ؛ بِحُبِّكَ إِيَّايَ إِلَّا مَا غَفَرْتَ لِي ، فَقُلْتُ لَهَا لَا تَقُولِي هَكَذَا ، وَلَكِنْ قُولِي بِحُبِّي إِيَّاكَ ، فَقَالَتْ يَا سَيِّدِي ؛ بِمُحِبَّتِهِ إِيَّايَ مَنْ عَلَيَّ بِالْإِسْلَامِ ، وَأَيْقَظَنِي لِعِبَادَتِهِ وَكَثِيرٌ مِنْ عِبَادِهِ نِيَامٌ^(٢)

قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِيَحِبُّ الْعَبْدَ حَتَّى يَبْلُغَ مِنْ حُبِّهِ لَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ : اصْنَعْ مَا شِئْتَ ؛ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ)^(٣)

(١) أوردته القشيري في « رسالته » (ص ٦٥٨) .

(٢) انظر « صفة الصفوة » (٤٦ / ٤) ، وهي جارية عبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة

(٣) أوردته الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١٠٤١ / ٢) .

إلهي ؛ أَمَرْتُ بِالرُّجُوعِ إِلَى الْآثَارِ ، فَأَرْجِعْنِي إِلَيْهَا بِكُسُوةِ
الْأَنْوَارِ وَهَدَايَةِ الْإِسْتِبْصَارِ ؛ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ مِنْهَا كَمَا دَخَلْتُ
إِلَيْكَ مِنْهَا ؛ مَصُونٌ السِّرِّ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا ، وَمَرْفُوعٌ الْهِمَّةِ عَنِ
الْإِعْتِمَادِ عَلَيْهَا ؛ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

الآثَارُ التي أَمَرَ العَبْدُ بِالرُّجُوعِ إِلَيْهَا بَعْدَ وَصُولِهِ إِلَى صَرِيحِ الْمَعْرِفَةِ وَخَالِصِ
التَّوْحِيدِ . . هي الْمَكُونَاتُ التي يُلْزَمُهُ إِذَا تَلَبَّسَ بِهَا حَقٌّ ، وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا مَنَفَعَةٌ وَحِظٌّ .
فَسَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرْجِعَهُ إِلَيْهَا عَلَى حَالَةٍ شَرِيفَةٍ مُضَادَّةٍ لِلْحَالَةِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا قَبْلَ
الْسلُوكِ ؛ وَهُوَ كَوْنُهُ مَكْسُوعًا بِكُسُوةِ الْأَنْوَارِ ؛ وَهِيَ أَنْوَارُ الْيَقِينِ ، وَمُؤَيَّدًا بِهَدَايَةِ
الْإِسْتِبْصَارِ ؛ وَهُوَ الْعِلْمُ الرَّاسِخُ الْمُتَيْنُّ

فَإِذَا رَجَعَ الْعَبْدُ إِلَى الْآثَارِ ، عَلَى هَذَا الْأَسْلُوبِ وَالْمَعْيَارِ . . لَمْ تَوَثَّرْ فِيهِ ، وَلَمْ
تَأْخُذْ مِنْهُ ؛ لِكَمَالِ حُرِّيَّتِهِ عَنْهَا ، وَكَانَ رَجُوعُهُ إِلَى مَوْلَاهُ فِي مَالِ أَمْرِهِ مِثْلَ دُخُولِهِ فِيهَا
عَلَيْهِ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِ سُلُوكِهِ ، مَصُونٌ السِّرِّ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا بَعِينَ الْإِسْتِحْسَانِ ، مَرْفُوعٌ
الْهِمَّةِ عَنِ الْإِعْتِمَادِ عَلَيْهَا فِي نَوَالٍ أَوْ إِحْسَانٍ

وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ (فَإِنْ نَزَلُوا إِلَى سَمَاءِ الْحَقُوقِ وَأَرْضِ
الْحِظُوظِ . . .) إِلَى آخِرِهِ ^(١)

وَقَالَ رَبِّي سَدَّ عَنْهُ :

إلهي ؛ هَذَا ذُلِّي ظَاهِرٌ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَهَذَا حَالِي لَا يَخْفَى عَلَيْكَ .

هَذَا تَطَارُحٌ مِنْهُ عَلَى مَوْلَاهُ ، وَمِبَالِغَةٌ فِي بَثِّ شِكْوَاهُ ، وَتَلَطُّفٌ فِي سَوَالِ رَحْمَاهُ ، وَبِمِثْلِ هَؤُلَاءِ تُرْجَى إِجَابَةُ الدَّعَاءِ ، وَاسْتِحْقَاقُ جَزِيلِ الْعَطَاءِ وَقَدْ قَالُوا : (أَبْوَابُ الْمُلُوكِ لَا تُقْرَعُ بِالْأَيْدِي ، بَلْ بِنَفْسِ الْمَحْتَاجِ) .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : قُلْتُ لِلنَّهْرَجُورِيِّ : أَجِدُ فِي قَلْبِي قِسْوَةً ، وَقَدْ شَاوَرْتُ فَلَانًا ، فَأَشَارَ عَلَيَّ بِالصُّومِ ، فَلَمْ يَزُلْ ، وَشَاوَرْتُ آخَرَ ، فَأَشَارَ عَلَيَّ بِالسَّهْرِ ، فَلَمْ يَزُلْ ، فَقَالَ النَّهْرَجُورِيُّ : خَلَطَا بِكَ^(١) ، احْضِرِ الْمَلْتَزِمَ إِذَا نَامَ النَّاسُ وَتَضَرَّعْ وَقُلْ : تَحَيَّرْتُ فِي أَمْرِي ، فَخُذْ بِيَدِي ، فَفَعَلَ ، فَزَالَتِ الْقِسْوَةُ .

وَقَالَ الشَّاعِرُ^(٢)

[مَنْ الْوَافِر]

وَمَا رُمْتُ أَلْدُخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى
وَأَغْضَيْتُ الْجُفُونَ عَلَى قَذَاهَا
وَصُنْتُ السَّرَّ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ
وَذُلُّ الْعَبْدِ لِلْمَوْلَى غَنَاءٌ
حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الذَّلِيلِ
وَعَايَتُهُ إِلَى الْعِزِّ الطَّوِيلِ

فَذُلُّ الْعَبْدِ لِمَوْلَاهُ غَايَةُ الْعِزِّ وَالْفَخْرِ

قَالَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ : (مَا أَعَزَّ اللَّهُ عَبْدًا بَعَزُّهُ أَوْ أَعَزُّ لَهُ مِنْ أَنْ يَدُلَّهُ عَلَى ذُلِّ نَفْسِهِ ، وَمَا أَذَلَّ اللَّهُ عَبْدًا بِذُلِّهِ أَوْ أَذَلُّ لَهُ مِنْ أَنْ يَحْجِبَهُ عَنْ ذُلِّ نَفْسِهِ)^(٣)

مِنْكَ أَطْلُبُ الْوُصُولَ إِلَيْكَ .

هَذِهِ صِفَةُ الْعَارِفِينَ الْمُحَقِّقِينَ ؛ لَا يَسْبِقُ نَظَرُهُمْ إِلَّا إِلَى اللَّهِ ، وَلَا يَطْلُبُونَ إِلَّا مِنْهُ ، وَلَا يَكُونُ مَطْلَبُهُمْ إِلَّا الْوُصُولَ إِلَيْهِ لَا غَيْرُ

(١) فِي (أ ، ب) : (خَذْ طَبْلِكَ) بَدَل (خَلَطَا بِكَ) ، وَلِكُلِّ تَوْجِيهِ .

(٢) أورد البيت الأول القشيري في « لطائف الإشارات » (٦٤٩ / ٢) ، ورواها دون الثالث ابن أبي الدنيا في « حلم معاوية » (ص ١٧) دون نسبة .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٧٤ / ٩) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٣١٠) .

وَبِكَ أَسْتَدِلُّ عَلَيْكَ .

لا بغيرك ؛ لأنَّكَ الظاهرُ قبلَ وجودِ كلِّ شيءٍ ظاهرٍ ، بل بظهورِكَ خفيتِ
المظاهرُ .

قيلَ لبعضِ العارفينَ : بِمَ عرفتَ ربَّكَ ؟ فقالَ : عرفتُ ربِّي برَّبِّي ، ولولا ربِّي
ما عرفتُ ربِّي (١)

وقالَ أبو القاسمِ النصراباذي : (الأشياءُ أدلَّةٌ منه ، ولا دليلَ عليه سواه) (٢)
وقالَ أحمدُ بنُ أبي الحواريِّ (لا دليلَ على الله سواه ، وإنما العلمُ يُطلبُ
لآدابِ الخدمة) (٣)

فأهْدِنِي بِنُورِكَ إِلَيْكَ .

وهو نورُ الإيمانِ واليقينِ

وَأَقِمْنِي بِصِدْقِ الْعُبُودِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْكَ .

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٦٤٣) ، والمسؤول هو ذو النون المصري رحمه الله تعالى ،
وعبارته هذه ترجمة لما روى البخاري (٤١٠٤) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما
قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يومَ الخندق حتى أغمر بطنَّهُ - أو اغبرَّ بطنَّهُ - ،
يقول : « والله ؛ لولا الله ما اهتدينا ، ولا تصدَّقنا ولا صلَّينا ، فأنزلنَّ سكينَةً علينا ، وثبتَّ الأقدامَ
إنْ لاقينا ، إنَّ الألى قد يغوا علينا ، إذا أرادوا فتنةً أبينا » ، ورفع بها صوته : « أبينا أبينا » .

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٨٧)

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٦ / ١٠)

حتى أكون ممثلاً لأمرِك ، مستسلماً لقهرِك

إلهي ؛ عَلَّمَنِي مِنْ عِلْمِكَ الْمَخْزُونِ .

إضافة العلم إلى الله تعالى ها هنا إضافة تشريف ، والعلمُ المخزونُ : هو العلمُ اللدنيُّ الذي اختزنه عنده ، فلم يؤتِه إلا المخصوصين من أوليائه^(١) ، كما قال تعالى في شأنِ الخَصِرِ : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف : ٦٥] .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إِنَّ مِنْ أَلْعَلِمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ ، لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَلْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ ، فَإِذَا نَطَقُوا بِهِ لَا يُنْكِرُهُ إِلَّا أَهْلُ الْغُرَّةِ بِاللَّهِ »^(٢)

قال بعضهم هي أسرارُ الله تعالى يديها إلى أمناء أوليائه وسادات النبلاء ، من غير سماع ولا دراسة ، وهي من الأسرار التي لم يُطْلَع عليها إلا الخواص^(٣)

وقال أبو بكر الواسطي في قوله تعالى ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ [آل عمران : ٧] :
(هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر ، فعرفهم ما عرفهم ،

(١) وهو الذي يعبر عنه السادة الصوفية بالمضنون به على غير أهله ، ويعلم المكاشفة ، ولهم في إظهاره مذهبان :

الأول : حرمة إظهاره ؛ إذ المفاتحة به لا تزيد السامع إلا إغلاقاً ؛ ولذا جعله تعالى من لدنه دون واسطة ، ويكتفى منه بالتلويح والإشارة ، وهو مذهب حجة الإسلام الغزالي رحمه الله تعالى .

الثاني : جواز الإظهار ؛ لأنه من جملة العلوم الربانية ؛ إذ هو من العلوم المشار إليها بقوله تعالى : ﴿ لَا أَكَلُوا مِنْ قَوْفِهِمْ ﴾ [المائدة : ٦٦] ، وأن فتنته للسامع كفتنة الآيات المتشابهات في

كتاب الله ، وهو مذهب أبي عبد الرحمن السلمي والعارف الحاتمي وغيرهما

(٢) رواه السلمي في « الأربعين في التصوف » (ص ١٣) .

(٣) روى أبو نعيم في « الحلية » (٣٧٧/٩) عن ذي النون المصري أنه قال : (صدور الأحرار قبور الأسرار) .

وخاضوا بحر العلم بالفهم لطلب الزيادة ، فانكشف لهم مِنْ مذخورِ الخزائن
والمخزونِ تحت كلِّ حرفٍ وآيةٍ مِنَ الفهمِ وعجائبِ النصِّ ، فاستخرجوا الدَّرَرَ
والجواهرَ ، ونطقوا بالحكمة (١)

وَصُنِّي بِسِرِّكَ الْمَصُونِ (٢)

الصون المطلوب : هو صيانتُهُ عن رؤية الأغيار ، بما يتجلَّى لقلبه مِنْ سرِّ الأسرار .

إلهي ؛ حَقَّقْنِي بِحَقَائِقِ أَهْلِ الْقُرْبِ .

حقائقُ أهلِ القربِ : هو الفناءُ في التوحيدِ ، والتحقُّقُ بالتجريدِ ، فتبطلُ في
حَقِّهِمْ رؤيةُ الأسبابِ ، ويزولُ عن مطمحِ نظرِهِمْ كلُّ سِتْرٍ وحجابٍ ، كما قالَ سيدي
أبو الحسنِ في (حزبه الكبير) : (واقربُ مِنِّي بقدرتِكَ قُرباً تمحقُ به عَنِّي كلُّ
حجابٍ محقَّتُهُ عن إبراهيمَ خليلِكَ ، فلم يحتجْ لجبريلَ رسولِكَ ، ولا لسؤالِهِ مِنْكَ ،
وحجبتهُ بذلك عن نارِ عدوِّكَ ، وكيفَ لا يُحجبُ عن مضرَّةِ الأعداءِ مَنْ غيَّبتهُ عن
منفعةِ الأحبَّاءِ ؟ كَلَّا ، إِنِّي أسألكَ أَنْ تغَيِّبني بِقُرْبِكَ مِنِّي ، حتى لا أرى ولا أَحسَّ
بِقُرْبِ شيءٍ ولا يبعدهُ عَنِّي ، إِنَّكَ على كلِّ شيءٍ قديرٌ) (٣)

وَأَسْأَلُكَ بِمَسَالِكَ أَهْلِ الْجَذْبِ

(١) أورده السهروردي في « عوارف المعارف » (٣١٥ / ٢) .

(٢) في (ج) : (وصني بسرِّ اسمِكَ المصون) .

(٣) انظر « المفاهر العلية » (ص ١٩٩) .

أهل الجذب : هم المحبوبون ، ومسالكهم في غاية السهولة ، لا تعب عليهم فيها ولا مشقة ، بل يجدون اللذة والحلاوة في أعمالهم ، وذلك من قبل أنه أخرجهم من أسر نفوسهم ، وتولاهم بكلاءته ورعايته ، من غير مجاهدة منهم ولا مكابدة .

إلهي ؛ أغنني بتدبيرك لي عن تدبيري ، واختيارك لي عن
اختياري ، وأوقفني على مراكز اضطرابي .

المنفرد بالتدبير والاختيار ، والمشية والاقتدار . هو الله عز وجل ، فمن كان له دعوى في شيء من ذلك . . فقد نازع الله تعالى في ربوبيته ، وخلع عن عنقه ربة عبوديته ، فلذلك سألته وطلب منه أن يغنيه بتدبيره واختياره ، وأن يوقفه على مراكز اضطرابه ؛ ليكون متحققاً بصفاته ، متعلقاً بصفات مولاه
وقد تقدّم هذا المعنى غير مرة^(١)

والمراكز : هي مواضع الاستقرار والثبوت ، وهي استعارة حسنة

إلهي ؛ أخرجني من ذل نفسي .

ذل النفس الذي طلب الإخراج منه : هو ذلها لغير الله تعالى بالطمع والحرص
وقد تقدّم هذا المعنى عند قوله : (ما بسقت أغصانُ ذلّ إلا على بذر طمع)^(٢) .

(١) انظر مثلاً (ص ١٨٢)

(٢) انظر (ص ٣٥١) .

وَطَهَّرَنِي مِنْ شَكِّي وَشَرِّكِ قَبْلَ حُلُولِ رَمْسِي (١)

الشكُّ والشركُ هما سببا وجود الطمع والحرص الموجبين لوقوع الذلِّ والهوان وهذه الأوصاف كلها مجانية لحقائق الإيمان والتوحيد عافانا الله منها والشكُّ ضيقُ الصدرِ عندَ إحساسِ النفسِ بأمرٍ مكروهٍ يصيبُها ، فإذا ضاق صدرُهُ بسببِ ذلكَ أظلمَ قلبُهُ ، وأصابهُ مِنْ أَجْلِهِ الهمُّ والحزنُ وطهارتُهُ منه : إنّما تكونُ بوجودِ ضدهِ ؛ وهو اليقينُ ، فيه يتسعُ الصدرُ وينشرحُ ، ويزولُ عنه الحرجُ والضيقُ ، ويقدرُ احتذاءُ القلبِ مِنْ نورِ اليقينِ يكونُ انشراحُ الصدرِ واتساعُهُ ، وعندَ ذلكَ يجدُ القلبُ الرّوحَ والفرحَ باللهِ تعالى ويفضلهِ . وفي الحديثِ عن رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلّمَ : « أَنَّ اللهَ تَعَالَى يَقْسِطُهُ وَعَدْلُهُ جَعَلَ الرّوحَ وَالْفَرَحَ فِي الرّضَا وَالْيَقِينِ ، وَجَعَلَ الهمَّ وَالْحَزْنَ فِي السَّخَطِ وَالشَّكِّ » (٢)

والشركُ : تعلّقُ القلبِ بالأسبابِ عندَ غفلتِهِ عنِ المسبّبِ ونسيانِهِ لَهُ تعلّقُ الصيدِ بالشَّركِ (٣)

ويكونُ مبدأ ذلكَ هيجانَ الشهوةِ عندَ استيلاءِ ظلمةِ الشكِّ على القلبِ ، فيحلو لَهُ حينئذٍ الهوى ، فيفزعُ إذ ذاكَ إلى الأسبابِ التي يتوصّلُ بها إلى بغيتِهِ ؛ إذ لا يرى غيرها ، فيرتبكُ مِنْ أَجْلِ ذلكَ في حبالِ الشَّركِ .

(١) الرَّمْسُ : الدفنُ ، والقبْرُ نفسه إذا كان مستويا مع وجه الأرض

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٢١٥ / ١٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٢١ / ٤) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٣١) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، ورواه البيهقي

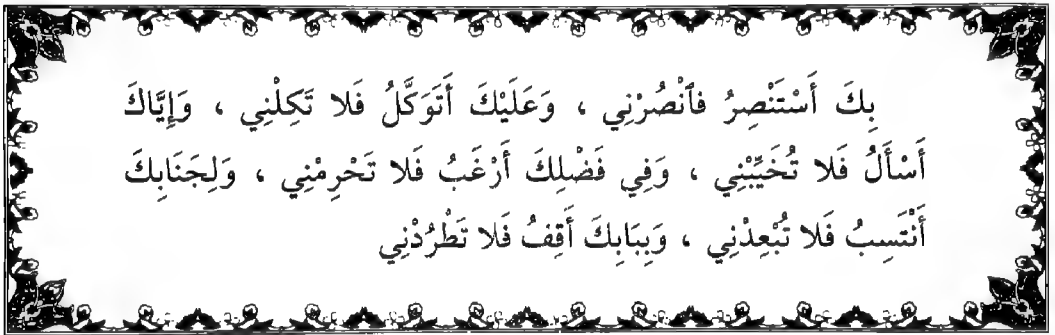
في « شعب الإيمان » (٢٠٣) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٣) الشَّركُ : حبالِ الصيدِ .

وطهارته منه : بضده ؛ وهو نور التوحيد الذي يقذفه الحق تعالى في قلبه ،
فتطمئن بذلك نفسه ، وتسكن عن الشره والطيش الذي أصابها
وكلما قوي نور التوحيد في قلبه . . كان خلاصه من الشرك أكثر ، فتمتحي منه
الأسباب^(١) ، ويثبت فيه خالص التوحيد .

فإذا تطهر العبد من الشك والشرك . . تولاها الله تعالى بالهداية والتسديد ،
والمعونة والتأييد

وفي أخبار داود عليه السلام : أن الله تعالى أوحى إليه (يا داود ؛ هل تدري
متى أتولاهم ؟ إذا طهروا قلوبهم من الشرك ، ونزعوا من قلوبهم الشك)^(٢)



تعلق بالله تعالى في كل مطلب من هذه المطالب ، وأضرَبَ عن الوسائط والأسباب ،
وذلك من تحقيقه بالتوحيد الذي سأل من مولاه أن يحققه به ؛ بتطهيره من أضداده
ومعاني هذه الكلمات قريب بعضها من بعض .

قال أبو الحسن علي بن هند الفارسي : (اجتهد في ألا تفارق باب سيِّدك
بحال ؛ فإنه ملجأ الكل ، فمن فارق تلك السدة لا يرى بعدها لقدميه قراراً
ولا مقاماً)^(٣)

(١) تمتحي : يذهب أثرها ، لغة قليلة في (امحى بمتحي)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٥ / ٤)

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٠١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٦٣ / ١٠)

إلهي ؛ تَقَدَّسَ رِضَاكَ أَنْ تَكُونَ لَهُ عِلَّةٌ مِنْكَ ، فَكَيْفَ تَكُونَ لَهُ
عِلَّةٌ مِنِّي ؟!

رضا الله تعالى صفةٌ مِنْ صفاته ، وصفاته قديمةٌ ، ولذلك امتنعَ عليها سبقيةُ
العللِ ، والقديمُ لا يكونُ مسبوقاً بشيءٍ

وإذا كانت صفاته العليةُ منزَّهةً عن أن تكونَ لها عِلَّةٌ منه . . فكيفَ تكونُ لها عِلَّةٌ
من غيرِهِ ؟! فرضا الله تعالى لا عِلَّةَ لَهُ ولا سببَ ، بل رضاهُ وسخطُهُ هما سببُ أعمالِ
العاملينَ ، حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا ، رضيَ عن قومٍ فاستعملهم بأعمالِ أهلِ الرضا ، وسخطَ
على قومٍ فاستعملهم بأعمالِ أهلِ السخطِ

قالَ أبو بكرٍ الواسطيُّ : (الرضا والسخطُ نعتانِ مِنْ نعوتِ الحقِّ ، يجريانِ على
الأبدِ بما جريا في الأزلي^(١) ، يُظهرانِ الرسمينِ على المقبولينَ والمطرودينَ ؛ فقد بانَتْ
شواهدُ المقبولينَ بضيائِها عليهم ، كما بانَتْ شواهدُ المطرودينَ بظُلُمِها عليهم ، فأنَّى
تنفعُ مِنْ ذلكَ الألوانُ المصفرةُ ، والأكمامُ المقصرةُ ، والأقدامُ المنفخةُ ؟!)^(٢)

أَنْتَ الْغَنِيُّ بِذَاتِكَ عَنْ أَنْ يَصِلَ إِلَيْكَ اَلْتَّنْفَعُ مِنْكَ ، فَكَيْفَ
لَا تَكُونُ غَنِيًّا عَنِّي ؟!

الكلامُ في الغنى كالكلامِ في الرضا ، وكأنَّ المؤلفَ رحمه الله قصدَ في مناجاته

(١) في (ب) : (يجريان على أيدي العباد من الأبد بما . . .)

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٠٤) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٣٤٩) ،
وفيهما (الوسمين) بدل (الرسمين) ، والرسم : الأثر أو بقيته ، وكُنِيَ بالصفرة والتقصير
والانتفاخ عن الجدِّ في العمل .

بهذه الكلمات إلى الاسترضاء والاستعطاف ، وطلب المسامحة والتجاوز عن أعماله المدخولة وأحواله المعلولة ، وذلك من أحسن المقاصد للداعي

الحي ؛ إِنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ غَلَبَنِي ، وَإِنَّ الْهَوَىٰ بِوَثَاقِ الشَّهْوَةِ
أَسْرَنِي ، فَكُنْ أَنْتَ النَّصِيرَ لِي حَتَّى تَنْصُرَنِي وَتَنْصُرَنِي ، وَأَغْنِنِي
بِفَضْلِكَ حَتَّى أَسْتَغْنِيَ بِكَ عَنْ طَلْبِي .

هذا اعتذار واعتراف ، والله تعالى أكرم من أن يردَّ عُذْرَ مَنْ اعتذر إليه ، أو
يخيِّبَ أَمَلَ مَنْ اعترف بذنبه وأقرَّ به لديه

يُقَالُ : إِنَّ الْعَبْدَ يَبْتَهِلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْاعْتِذَارِ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ لَهُ :
عَبْدِي ؛ لَوْ لَمْ أَقْبَلْ عُذْرَكَ لَمَّا وَقَفْتُكَ لِلْاعْتِذَارِ^(١)

وقال الكتاني : (لم يفتح الله لسان المؤمن بالمعذرة ، إلا لفتح باب المغفرة) .
فلا جرمَ لَمَّا وَثِقَ بِذَلِكَ وَقَوِيَ رَجَاؤُهُ فِيهِ . . طلب منه النصرَ له على أعدائه ،
ولم يقتصر على ذلك ، بل أضاف إليه طلب النصرَ به ؛ لتكون تلك النصرُ بسببه
وعلى يديه ، كما قال سيدي أبو الحسن : (واجعلنا سبب الغنى لأوليائك ، وبرزخاً
بينهم وبين أعدائك)^(٢)

ثم لم ينعُ بذلك حتى طلبَ منه أن يغنيه بما يستغني به عن الطلبِ منه ، وهو
ما يوليه من فضله العظيم وكرمه الجسيم ، وهذه هي غاية السعادة ، كما قال سيدي
أبو الحسن : (والسعيدُ حقاً مَنْ أغْنِيَتْهُ عَنِ السُّؤَالِ مِنْكَ)^(٣)

(١) أورده الطيبي في « شرح المشكاة » (١٨٠٧ / ٦) .

(٢) قاله في حزه الشريف المبارك المسمَّى بـ (حزب البر) و (الحزب الكبير) ، وانظر « المفاخر
العلية » (ص ١٩٧) .

(٣) قاله أيضاً في (الحزب الكبير) ، وانظر « المفاخر العلية » (ص ١٩٥) ، ومعنى قوله : (أغنيته =

أَنْتَ الَّذِي أَشْرَقْتَ الْأَنْوَارَ فِي قُلُوبِ أَوْلِيَائِكَ .

حتى عرفوك ووخدوك

وَأَنْتَ الَّذِي أَزَلْتَ الْأَغْيَارَ مِنْ قُلُوبِ أَحِبَّائِكَ .

حتى لم يحبوا سواك ، ولم يلجؤوا إلى غيرك .

أَنْتَ الْمُؤْنِسُ لَهُمْ حَيْثُ أَوْحَشَتْهُمْ الْعَوَالِمُ .

سبب إيحاش العوالم لهم ماهي عليه من الفاقة والافتقار ، والحاجة والاضطرار ، فكل واحد منها جالب لنفسه ، طالب لحظه من كمال نقصه ووفاء بخسه ، والله تعالى غني حميد ، عزيز مجيد ، وهو مع ذلك لطيف بعباده ، عطوف عليهم ، متودد إليهم ، رؤوف بهم

فلما شاهدوا هذا كله مشاهدة يقين ومعينة بإشهاد إياهم . . لم يتمالكوا أن أحبوه وآووا إليه ، وقصروا همهم عليه ، وجعلوه معتمد أنسهم ، وبدلاً عن أبناء جنسهم ، فحصلوا إذ ذاك على غاية النعيم ، وفازوا بالحظ العظيم قال ذو النون المصري بينا أنا أسير في بعض البوادي إذ لقيتني امرأة ، فقالت

= عن السؤال منك (: أعطيته وأمددته حتى قطعت عنه أصل الحاجة إلى غيرك ، وفيه إشارة إلى مقام الجمع

لي: مَنْ أَنْتَ ؟ فقلتُ: رجلٌ غريبٌ ، فقالتُ : وهل توجدُ معَ اللهِ أحزانُ الغربةِ؟! (١) .
 وكتبَ مطرّفُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ الشَّخِيرِ إلى عمرَ بنِ عبدِ العزيزِ (وليكنْ أنْسُكَ
 باللهِ وانقطاعَكَ إليه ؛ فَإِنَّ اللهَ تعالى عباداً استأنسوا باللهِ ، فكانوا في وحدتهم أشدَّ
 استئناساً مِنَ الناسِ في كثرتهم ، وأوحشَ ما يكونُ الناسُ أنسَ ما يكونونَ ، وأنسَ
 ما يكونُ الناسُ أوحشَ ما يكونونَ) (٢)

وَأَنْتَ الَّذِي هَدَيْتَهُمْ حَتَّى اسْتَبَانَ لَهُمُ الْمَعَالِمُ .

لَمَّا تَوَلَّى اللهُ تعالى هدايتَهُم إلى طريقِ التوحيدِ والمعرفةِ . . أبانَ لهم علاماتِ
 ذلكَ ودلائلهُ ، فعندَ نظرِهِم في تلكَ العلاماتِ والأدلةِ انشَرَحَتْ صدورُهُم بأنوارِ
 الإيمانِ واليقينِ ، فلم يتداخلهُم شكٌّ ، ولم يخالجُهُم ريبٌ .

والمعالمُ : جمعُ مَعْلَمٍ ، وكأنَّهُ رَحْمَةُ اللهِ عَرَّضَ في هذهِ الكلماتِ بالمطلبِ الذي
 بحصولِهِ لَهُ يستغني عنِ الطلبِ ؛ وهو إشراقُ الأنوارِ في قلبِهِ ، وإزالةُ الأغيارِ عن
 سرِّهِ ، وإيناسُهُ لَهُ ، وهدايتهُ إِيَّاهُ ، وهذهِ الأربعةُ مطالبٌ متضمنةٌ لأسنى الرغائبِ

مَاذَا وَجَدَ مَنْ فَقَدَكَ ؟ ! وَمَا الَّذِي فَقَدَ مَنْ وَجَدَكَ ؟ !

قد تقدَّمَ غيرَ ما مرَّ أنَّ ما سوى اللهِ تعالى عدْمٌ وظلمةٌ ، وأنَّ الوجودَ الحقَّ والنورَ
 المتحقَّقَ إنما هو اللهُ عزَّ وجلَّ ، فإذا كَانَ الأمرُ على هذا صحَّ ما قالَهُ المؤلفُ
 رَحْمَةُ اللهِ هَاهُنَا ، وَكَانَ حَقًّا لَا مَرِيَّةَ فِيهِ .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٤١ / ٩)

(٢) أورده السهروردي في « عوارف المعارف » (٣٠٤ / ٢) .

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الرُّوْذْبَارِيُّ : سَأَلَنِي أَبُو بَكْرٍ الرَّزَّاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ لِي : يَا أبا عَلِيٍّ ؛ لِمَ تَرَكَ الْفُقَرَاءَ أَخَذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ ؟ فَقُلْتُ : لِأَنَّهُمْ مُسْتَغْنَوْنَ بِالْمَعْطِيِّ عَنِ الْعَطَاءِ ، فَقَالَ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ وَقَعَ لِي شَيْءٌ آخَرُ ، فَقُلْتُ : هَاتِ أَفْذَنِي مَا وَقَعَ لَكَ ، فَقَالَ : لِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ إِذِ اللَّهُ فَاقَتْهُمْ ، وَلَا تَضُرُّهُمْ الْفَاقَةُ إِذِ اللَّهُ وَجُودُهُمْ^(١)

وَكَانَ أَبُو حَمْزَةَ الْبَغْدَادِيُّ يَقُولُ فِي مُنَاجَاتِهِ : (اللَّهُمَّ ؛ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي مِنْ أَفْقَرِ خَلْقِكَ إِلَيْكَ ، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ فَقْرِي إِلَيْكَ بِمَعْنَى هُوَ غَيْرُكَ . . فَلَا تُسَدِّ فَقْرِي)^(٢)

لَقَدْ خَابَ مَنْ رَضِيَ دُونَكَ بَدَلًا ، وَلَقَدْ خَسِرَ مَنْ بَغَى عَنْكَ مُتَحَوِّلًا

هَذَا بَيِّنٌ ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ الْآنَ مِنَ الْكَلَامِ .

رُئِيَ الشُّبْلِيُّ فِي الْمَنَامِ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، فَقِيلَ لَهُ : مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ ؟ فَقَالَ : لَمْ يَطَالِبْنِي بِالْبَرَاهِينِ عَلَى الدَّعَاوَى إِلَّا عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ ؛ قُلْتُ يَوْمًا : لَا خَسَارَةَ أَعْظَمُ مِنْ خَسَارَةِ الْجَنَّةِ وَدُخُولِ النَّارِ ! فَقَالَ : وَأَيُّ خَسَارَةٍ أَعْظَمُ مِنْ خُسْرَانِ لِقَائِي ؟^(٣)

وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا^(٤) :

(١) أَوْرَدَهُ الطُّوسِيُّ فِي « اللَّمَعِ » (ص ٧٤) ، وَكَذَا النَّصُّ فِي جَمِيعِ النُّسخِ الْمَعْتَمَدَةِ ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلْأَصْلِ الْمَنْقُولِ عَنْهُ ، وَفِي « عَوَارِفِ الْمَعَارِفِ » (٢٨٧ / ٢) : (لِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ ؛ إِذِ اللَّهُ فَاقَتْهُمْ ، وَلَا تَضُرُّهُمْ الْفَاقَةُ ؛ إِذِ اللَّهُ وَجُودُهُمْ) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيلَةِ » (٣٢١ / ١٠) .

(٣) أَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « رِسَالَتِهِ » (ص ٧٦٠) .

(٤) أَوْرَدَهُ الْقَشِيرِيُّ فِي « شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحَسَنِ » (ص ٣٤) .

سَهَرُ الْعُيُونِ لِغَيْرِ وَجْهِكَ بَاطِلٌ وَبُكَاءُهُنَّ لِغَيْرِ فَقْدِكَ ضَائِعٌ

وقال بعضهم^(١) : كَانَ عِنْدَنَا رَجُلٌ ، فَمَكَثَ عِنْدَنَا ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يَصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ وَلِيلَةٍ أَلْفَ رَكْعَةٍ حَتَّى أَقْعَدَ مِنْ رَجُلِيهِ ، فَإِذَا صَلَّى الْعَصْرَ احْتَبَى وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ثُمَّ قَالَ عَجِبْتُ لِلْخَلِيقَةِ كَيْفَ أَرَادَتْ بِكَ بَدَلًا ! بَلْ عَجِبْتُ لِلْخَلِيقَةِ كَيْفَ اسْتَأْنَسَتْ بِسِوَاكَ ! ثُمَّ يَسْكُتُ إِلَى الْمَغْرَبِ^(٢)

كَيْفَ يُرْجَى سِوَاكَ وَأَنْتَ مَا قَطَعْتَ الْإِحْسَانَ ؟! وَكَيْفَ يُطْلَبُ
مِنْ غَيْرِكَ وَأَنْتَ مَا بَدَّلْتَ عَادَةَ الْإِمْتِنَانِ ؟!

هذا تعجُّبٌ مَمَّنْ كَانَ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ ، وَهُوَ أَعْجَبُ مِنْ كُلِّ عَجِيبٍ ،
وَالْمَعْنَى فِي ذَلِكَ بَيِّنٌ .

يَا مَنْ أَذَاقَ أَحِبَّاءَهُ حَلَاوَةَ مُؤَانَسَتِهِ ، فَقَامُوا بَيْنَ يَدَيْهِ مُتَمَلِّقِينَ .

التملُّقُ : هُوَ التَّلَطُّفُ فِي التَّوَدُّدِ ، وَتَرْثِيئُهُ عَلَى ذَوْقِهِمْ لِحَلَاوَةِ مُؤَانَسَتِهِ بَيِّنٌ

وَيَا مَنْ أَلْبَسَ أَوْلِيَاءَهُ مَلَابِسَ هَيْبَتِهِ ، فَقَامُوا بِعِزَّتِهِ مُسْتَعِزِّينَ .

استعزازهم بعزَّته : هُوَ رَفْعُ هَمَّتِهِمْ عَنْ تَعْلِيْقِهَا بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى تِيهًا وَتَكَبُّرًا عَلَيْهَا ،

(١) هُوَ رِيَّاحُ الْقَيْسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « التَّهَجُّدِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ » (١٤٦) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٩٥ / ٦) .

وثقة منهم به ؛ وذلك لما ألبسهم من ملابس هيبته ، حتى لم يهابوا معه غيره ، ولم تتأله قلوبهم إلى سواه .

ولذلك قالوا (المعرفة : حَقَرُ الأقدارِ سوى قدرِهِ ، ومَحَوُ الأذكارِ سوى ذكرِهِ)^(١)

قال بعضُ المشايخ : (إذا عَظَّمَ الربُّ في القلبِ صَغَرَ الخلقُ في العينِ)^(٢)
وقيلَ في معنى قولِهِ تعالى : ﴿ وَتَعَزَّوْا مِنْ نَشَأِكُمْ ﴾ [آل عمران : ٢٦] قَالَ : بأنَّ يكونَ لك بكَ مَعَكَ بينَ يديكَ^(٣)



الحقُّ تعالى لَهُ الأُولَيَّةُ فيما ذكرَ كما ذكرَ

قال أبو يزيد : (غلطُ في ابتداءِ أمرِي في أربعةِ أشياء : توَهَّمْتُ أَنِّي أذكرُهُ ، وأعرفُهُ ، وأحبُّهُ ، وأطلبُهُ ، فلمَّا انتهيتُ رأيتُ ذكرَهُ سبقَ ذكري ، ومعرفتهُ تقدَّمتْ معرفتي ، ومحَبَّتُهُ أقدمَ مِنْ محَبَّتِي ، وطلبُهُ لي أَوْلَا حتَّى طلبتُهُ)^(٤)

فإذا كانتْ لَهُ الأُولَيَّةُ في ذلكَ لم يبقَ للعبدِ وسيلةٌ يتوسَّلُ بها سوى فضيلِهِ وكرمِهِ

-
- (١) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٦٦) ، والحَقَرُ : الاستصغار .
 - (٢) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ٣٩)
 - (٣) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص ١٢٨)
 - (٤) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٥٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٤ / ١٠) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٨٧ / ٢) وقال : (يريد بالطلب ها هنا : إرادته وقصده إلى رفع محلِّهِ بالتوفيق له) .

وممّا يوافق ما ذكره المؤلف رحمه الله : ما حُكي عن الجنيد في مناجاته :
 (يا ذاكرَ الذاكرين بما به ذكروه ، ويا بادئ العارفين بما به عرفوه ، ويا موفقَ
 العابدين لصالح ما عملوه ؛ مَنْ ذا الذي يشفعُ عندك إلا بإذنك ؟ ! مَنْ ذا الذي يذكرُك
 إلا بفضلك !؟)^(١)

واقتراضُ الربِّ مِنْ عبده ما وهبهُ له . . غايةٌ في ترفيعهِ لقدرهِ وإبانته لشرفهِ ،
 ووعدُهُ معَ ذلكَ جزيلِ الثوابِ عليه . . نهايةٌ في إكرامِهِ وتفضُّلِهِ عليه
 قال بعضهم (ملَّكَكْ ثم اشترى منك ما ملَّكَكْ ؛ ليثبتَ لكَ معه نسبةٌ ، ثم
 استقرضَ منك ما اشتراه ، ثم وعدَكَ عليه مِنَ العوضِ أضعافاً ؛ بيِّنَ فيه أنَّ نعمَهُ
 وعطاياهُ بعيدتانِ أن تكونا مشوبتين بالعللِ)^(٢)

إلهي ؛ أَطْلُبُنِي بِرَحْمَتِكَ حَتَّى أَصِلَ إِلَيْكَ ، وَأَجْذُبُنِي بِمِثَّتِكَ
 حَتَّى أَقْبِلَ عَلَيْكَ

لا سبيلَ للعبدِ إلى وصولِهِ إلى الله تعالى إلا برحمته ، فلذلكَ طلبَ منه أن يطلبهُ
 بها ، ولا يتأتَّى له الإقبالُ عليه إلا بمِثَّتِهِ ؛ فلذلكَ طلبَ منه أن يجذبهُ إليه بها ؛ وذلكَ
 لتحقيقِ الأُولَيَّةِ التي ذكرناها قبلُ^(٣)

إلهي إِنَّ رَجَائِي لَا يَنْقَطِعُ عَنْكَ وَإِنْ عَصَيْتُكَ ، كَمَا أَنَّ
 خَوْفِي لَا يَزَالُنِي وَإِنْ أَطَعْتُكَ .

(١) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ١٥٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٧٩ / ١٠)

(٢) أورده السلمي في « تفسيره » (٧٤ / ١)

(٣) انظر (ص ١٠١٨) .

الخوف والرجاء : حالان يتعاقبان على قلب العبد ، واعتدلهما واستواءهما هو المطلوب ، سواء كان العبد في طاعة أو في معصية ، وقد مثلوا ذلك بكفتي الميزان وجناحي الطائر

وهذا من أعلى مشاهد العارفين والأولياء ؛ وذلك لأن منشأهما عندهم إنما هو شهود الصفات المخوفة والمرجوة ، وصفات الله تعالى لا تفاوت فيها^(١) ، فذلك مشاهدتها لا تفاوت فيها ، فإن وقع فيها تفاوت . . كانت مشاهدتها ناقصة وأحواله معلولة ، فلذلك تصوّر وجود كمال الخوف مع عمل العبد بالطاعة ، وغلبة الرجاء مع ارتكابه المعصية ، كما وصف به المؤلف نفسه

قال يحيى بن معاذ (يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال ؛ لأنني أجدني في الأعمال أعتمد على الإخلاص ، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف ؟! وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوك ، وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف ؟!)^(٢)

وقد تقدّم من كلام المؤلف رحمه الله : (من علامة الاعتماد على العمل ، نقصان الرجاء عند وجود الزلل)^(٣)

ومن دعاء سيدي أبي الحسن^(٤) : (إلهي ؛ معصيتك نادّني بالطاعة ،

(١) فهي بالنسبة للذات العلية واحدة كذاته سبحانه ، وبالنسبة للعباد عامّة التعلّق الصّلوحي في حق جميع الممكنات ، وإنما يقع التفاوت المذكور عند النظر إلى التعلّق التنجيزي والوعد الإلهي ، مع الغفلة عن كون الأعمال لا تأثير لها في ذاتها ، وأن العبرة بالوعد القديم هو بخواتيمها ، فضلاً عن حق الربوبية الذي لا يغفل عنه مع وجود الوعد ؛ ولذا دعا الحبيب الأعظم صلى الله عليه وسلم - كما روى مسلم (١٧٦٣) من حديث سيدنا عمر رضي الله عنه - فقال : « اللهم ؛ أنجز لي ما وعدتني ، اللهم ؛ آت ما وعدتني ، اللهم ؛ إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تُعبد في الأرض » .

(٢) أورده القشيري في « رسالته » (ص ٣٦١) .

(٣) انظر (ص ١٦١) .

(٤) هذا الدعاء كان ورداً للإمام أبي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى بعد العشاء الآخرة ، وهو أيضاً =

وطاعتك نادتنني بالمعصية ، ففي أيهما أخافك ؟! وفي أيهما أرجوك ؟! إن قلت :
بالمعصية . . قابلتني بفضلِكَ فلم تدع لي خوفاً ، وإن قلت بالطاعة . . قابلتني
بعدلك فلم تدع لي رجاءً ، فليت شعري ! كيف أرى إحساني مع إحسانك ؟! أم
كيف أجهلُ فضلَكَ مع عصيانك ؟! (١)

ومن كلام سيدي أبي العباس رضي الله عنه : (العامة إذا خوَّفوا خافوا ، وإذا
رُجِّوا رَجَّوا ، والخاصة متى خوَّفوا رَجَّوا ، ومتى رُجِّوا خافوا) (٢)

قال في « لطائف المنن » (ومعنى كلام الشيخ هذا : أن العامة واقفون مع
ظواهر الأمر ، فإذا خوَّفوا خافوا ؛ إذ ليس لهم نفوذ إلى ما وراء العبارة بنور الفهم
كما لأهل الله ، وأهل الله إذا خوَّفوا رَجَّوا ، عالمين أن من وراء خوفهم وما به خوَّفوا
أوصاف المرجو الذي لا ينبغي أن يقنط من رحمته ، ولا أن يؤيس من مثبه ،
فاحتالوا على أوصاف كرمه ؛ علماً منهم أنه ما خوَّفهم إلا ليجمعهم عليه ، وليردَّهم
بذلك إليه

وإذا رُجِّوا يخافون غيب مشيئته الذي هو من وراء رجائهم ، وخافوا أن يكون
ما أظهر من الرجاء اختباراً لعقولهم : هل تقف مع ظاهر الرجاء ، أو تنفذ إلى خوف
ما بطن في مشيئته ؟ فلذلك استثار الرجاء خوفهم) (٣)



= مما كان يقرؤه الشيخ أبو العباس المرسى ، وقد وقعت نسبته إليه في أكثر النسخ . انظر « لطائف
المنن » (ص ١٩١) .

(١) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٩٥) .

(٢) أورده الإمام ابن عطاء الله في « لطائف المنن » (ص ١٥٨) .

(٣) لطائف المنن (ص ١٥٨)

إِنَّمَا دَفَعَتْهُ الْعَوَامُ إِلَيْهِ لَمَّا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ السَّمَاتِ الْمَوْحِشَةِ كَمَا تَقَدَّمَ^(١)

ولقد أحسنَ مَنْ قَالَ : (لا وحشةَ مع الله ، ولا راحةَ مع غيرِ الله)^(٢)

وفي هذا المعنى أنشدوا^(٣) [من البسيط]

يَا قُرَّةَ أَلْعَيْنِ سَلِّ عَيْنِي هَلِ اكْتَحَلْتَ بِمَنْظَرٍ حَسَنِ مُذْ غِبْتَ عَنْ عَيْنِي

وَقَدْ أَوْقَفَنِي عِلْمِي بِكَرَمِكَ عَلَيْكَ .

إِذِ الْكَرِيمُ لَا تَتَخَطَّاهُ آمَالُ الْمُؤْمِلِينَ^(٤) ، وَلَا تَتَوَجَّهْ نَحْوَ سِوَاهُ طَلِبَاتُ الطَّالِبِينَ

إِلَهِي ؛ كَيْفَ أَخِيْبُ وَأَنْتَ أَمَلِي ؟ ! أَمْ كَيْفَ أَهَانُ وَعَلَيْكَ مُتَكَلِّي ؟ !

لَمَّا تَعَلَّقَ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ . . اسْتَبْعَدَ أَنْ يَخِيْبَ أَمْلُهُ ، أَوْ يَنَالَهُ هَوَانٌ يُوَوِّدُهُ تَحْمُلُهُ .

إِلَهِي ؛ كَيْفَ أَسْتَعِزُّ وَفِي الدَّلَّةِ أَرْكَزْتَنِي ؟ ! أَمْ كَيْفَ لَا أَسْتَعِزُّ
وَإِلَيْكَ نَسَبْتَنِي ؟ !

إِلَهِي ؛ كَيْفَ لَا أَفْتَقِرُ وَأَنْتَ الَّذِي فِي الْفَقْرِ أَقْمَتَنِي ؟ ! أَمْ
كَيْفَ أَفْتَقِرُ وَأَنْتَ الَّذِي بِجُودِكَ أَغْنَيْتَنِي ؟ !

(١) انظر (ص ١٠١٤)

(٢) أورده القشيري في « شرح أسماء الله الحسنی » (ص ٦٩) ، وروى أحمد في « الزهد » (٨٤٦)
عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : (لا راحة للمؤمن دون لقاء الله عز وجل) .

(٣) أورده القشيري في « لطائف الإشارات » (٥٣٢ / ١) ، وهو في « سير أعلام النبلاء » (٣٦٧ / ٢٣)
لسعد الدين بن حمويه في مدح الباخرزي .

(٤) كما تقدم (ص ٢٨٩) .

تلوُّنه في هذه الأوصاف المتضادَّة لما يغلبُ عليه مِنْ مشاهدةٍ ما يوجبُها ، والدَّلَّةُ
المثبتةُ فيها هي دَلَّةُ الخِلْقَةِ والعبوديَّةِ ، والنسبةُ التي أشارَ إليها هي سرُّ
الخصوصيَّةِ ، والافتقارُ بمعنى الدَّلَّةِ ، والاستغناءُ مثلُ العزَّةِ .

قال بعضهم ^(١) : (رأيتُ ذلَّ كلَّ ذي ذلٍّ ، فزادَ ذُلِّي على ذلِّهم ، ونظرتُ في عزَّ
كلَّ ذي عزٍّ ، فزادَ عزِّي على عزِّهم) ^(٢)

وقال الشبليُّ : (لقد ذللتُ حتى عزَّ في ذُلِّي كلَّ ذي ذلٍّ ، وعززتُ حتى ما تعزَّزَ
أحدٌ إلا بي وبمَنْ به تعزَّزْتُ) ^(٣)

أَنْتَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُكَ ، تَعَرَّفْتَ لِكُلِّ شَيْءٍ ، فَمَا جَهَلَكَ
شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الَّذِي تَعَرَّفْتَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَارَأَيْتَكَ ظَاهِرًا فِي
كُلِّ شَيْءٍ ، فَأَنْتَ الظَّاهِرُ لِكُلِّ شَيْءٍ .

هذا كله قد تقدَّم معناه ولفظه في كلام المؤلف على غاية الكمال والتمام
والحاصل منه : أنَّ الظهور التامَّ لله تعالى بكلِّ اعتبارٍ
ثم إنَّه عبَّرَ هنا عن ذلك بعبارَةٍ لم يذكرها فيما تقدَّم ؛ وهي قوله :

يَا مَنْ أَسْتَوَى بِرَحْمَانِيَّتِهِ عَلَى عَرْشِهِ ، فَصَارَ الْعَرْشُ غَيْبًا فِي
رَحْمَانِيَّتِهِ كَمَا صَارَتِ الْعَوَالِمُ غَيْبًا فِي عَرْشِهِ

(١) هو أبو الحسن علي بن إبراهيم الحصري ، من أصحاب الشبلي

(٢) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٤٩٠)

(٣) رواه السلمي في « طبقات الصوفية » (ص ٣٤٢) .

كأنه أشار بهذا إلى معنى قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه : ٥] ،
وقوله تعالى : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان : ٥٩] .

ورحمانية الله : كونه رحماناً^(١) ، والرحمن اسم لله تعالى يقتضي وجود كل
موجود ، وهو مشتق من الرحمة

والرحمة ها هنا : هي الرحمة العامة التي وسعت كل شيء ، كما وسع علمه كل
شيء في قوله تعالى مخبراً عن حملة العرش ؛ إذ قالوا ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ
رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر : ٧]

ولذلك دخل تحت مقتضى اسمه الرحمن جميع أسمائه تعالى الإيجابية .

ويفهم من معنى الاستواء القهر والغلبة ، ومقتضاهما في حق الله تعالى : ألا
يكون لغيره وجود مع وجوده ، ولا ظهور مع ظهوره ، فلا جرم لما كان الحق تعالى
مستوياً برحانيته على عرشه الذي العوالم كلها في طيئه . . . كان العرش غيباً في
الرحمانية مندرجاً فيها ، والعوالم كلها غيباً في العرش ؛ لأنها في طيئه ، فلا ظهور
إذا للعرش ولا للعوالم ، وإنما الظهور التام لله عز وجل

مَحَقَّتْ أَلْأَثَارَ بِالْأَثَارِ .

كما بين العوالم والعرش^(٢)

(١) فهي من المعنوية هنا ، لا من المعاني ، ولكن لا بد من استناد اشتقاقها إلى صفة معنى هي الرحمة
هنا ، وهذا على مذهب من يجعل الصفات الخيرية من صفات المعاني ، وعلى ذلك عموم السادة
الصوفية رضي الله عنهم .

(٢) لأن العوالم كما تقدم كلها في طي العرش ، فكأنه قال : محقت العوالم بالعرش

وَمَحَوْتَ الْأَغْيَارَ بِمُحِيطَاتِ أَفْلَاكِ الْأَنْوَارِ

كما بينَ العرشِ والرحمانيَّةِ^(١) ، ومحيطاتُ أفلاكِ الأنوارِ : هي أسماءُ اللهِ تعالى
الحسنى ، واللهُ أعلمُ

يَا مَنْ أَحْتَجَبَ فِي سُرَادِقَاتِ عِزِّهِ عَنْ أَنْ تُذَرِكَ الْأَبْصَارُ

عِزَّةُ اللهِ تعالى اقتضتْ كونَ كلِّ ما سواهُ محجوباً عن رؤيتهِ لله عزَّ وجلَّ ؛ فإنَّ
العزیزَ معناهُ المنيعُ الذي لا يُوصلُ إليه ، يُقالُ حصنٌ عزيزٌ ؛ إذا تعدَّرَ الوصولُ
إليه .

وقيلَ العزیزُ الذي لا يرتقي إليه وَهْمٌ طمعاً في تقديرِهِ ، ولا يسمو إلى
صمدِيَّتِهِ فَهْمٌ قصداً إلى تصویره

وقيلَ العزیزُ مَنْ ضَلَّتِ العقولُ في بحارِ تعظيمِهِ ، وحارَتِ الأبوابُ دونَ
إدراكِ نعتِهِ ، وكلَّتِ الألسُنُ عنِ استيفاءِ مدحِ جلالِهِ ووصفِ جمالِهِ
قالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا أُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ
عَلَى نَفْسِكَ »^(٢)

وذكرُ السرادقاتِ مضافةً إلى عِزِّهِ واحتجابهِ فيها . . مجازٌ حسنٌ .

(١) لأن العرش كما تقدم في طيِّ الرحمانية

(٢) رواه مسلم (٤٨٦) من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

يَا مَنْ تَجَلَّى بِكَمَالِ بَهَائِهِ ، فَتَحَقَّقَتْ عَظَمَتُهُ الْأَسْرَارُ .

كمالُ بهائِهِ هو محاسنُ صفاتِهِ وأسمائِهِ ، فبظهورِ ذلكَ وتجلّئِهِ بها تحقَّقَتْ
عَظَمَتُهُ أسرارُ العارفينَ

كَيْفَ تَخْفَى وَأَنْتَ الظَّاهِرُ ؟! أَمْ كَيْفَ تَغِيبُ وَأَنْتَ الرَّقِيبُ
الْحَاضِرُ ؟!

واللهُ الموفقُ ، وبِهِ أَسْتَعِينُ^(١)

هَذَا كُلُّهُ بَيِّنٌ لَا إِشْكَالَ فِيهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ غَيْرَ مَا مَرَّةٍ مِنْ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ
رَحِمَهُ اللَّهُ

* *

(١) بهذا تنتهي المناجاة ، وبها يختم كتاب « الحكم » وما ألحق به للإمام ابن عطاء الله الإسكندري
رحمه الله تعالى .

خاست

خاتمة

قال مؤلف هذا الكتاب :

وقد نجزَ بحمدِ الله ما أردناه ، وبلغنا الغرضَ الذي قصدناه ، ولا حولَ لنا في ذلك ولا قوَّة إلا بالله ، وبذلك يتبيَّن ما عندي في مسائل الكتاب ، واللهُ تعالى الهادي إلى الصوابِ

وقد تقدَّم في أوَّلِ هذا «التنبيه» : أنِّي لم أقصد فيه إلا هذا المعنى^(١) ، ولم نلتزم كونَ ما ذكرناه فيه صحيحَ المبنى ، حتى نحتاجَ إلى نصبِ الأدلَّة والبراهينِ على ما ادعيناؤه فيه ، وإنَّما سُقنا ذلك على سبيلِ حكايةِ مذهبٍ مِنَ المذاهبِ ، وللمحكِّي له ذلك أن يصحَّحه أو يبطِّله إن أحبَّ ، وما وقع فيه مِنْ نوعِ استدلالٍ على مطلبٍ مِنَ المطالبِ فأنا في ذلك متبرِّعٌ ، فإنَّ صحَّ ذلك الدليلُ فهو المطلوبُ ، وإنَّ بطلَ لم يلزم مِنْ بطلانه بطلانُ المدلولِ ، وبقيَ المذهبُ قابلاً للتصحيحِ أو الإبطالِ مِنْ غيرِ أن يتوجَّه عليَّ مطالبةٌ بذلك .

والذي حملني على سلوكِ هذا السبيلِ : ما فيه مِنْ وجدانِ السلامةِ لي مِنَ الخطرِ الذي يتعرَّضُ له كُلُّ مَنْ يتكلَّم على طريقِ التصوفِ ممَّن لا تحقُّقَ له فيه ، ويدَّعي صحَّةَ ما ينظره بعقله وفهمه ، وينسبُ ذلك إلى القومِ ، ولعلَّ شيئاً مِنْ ذلك لا يصحُّ عنهم ، فيكونُ بذلكَ مفترياً كذاباً عليهم

ثم فيه مِنْ سوءِ الأدبِ معهم والتقدُّمِ بينَ أيديهم ما لا يقومُ له شيءٌ ، وعندَ ذلك

(١) يعني : معنى كلمة (التنبيه) ، فكانه يناهئ رحمه الله تعالى أن يكون كتابه هذا شرحاً حقيقياً لهذه «الحكم» المباركة .

يَكُونُ الْخَرَسُ وَالْبَكْمُ ، وَذَهَابُ الْحَسِّ وَالْحَرَكَةِ . . أَوْلَى بِهِ وَأَحْمَدَ عَاقِبَةً لَهُ ؛
لِتَخْلُصَهُ بِذَلِكَ مِنْ شَرِّ لِسَانِهِ وَبَنَانِهِ .

ثُمَّ إِنَّ مَا قَصَدْنَاهُ مِنْ ذَلِكَ لَا يَمْنَعُ مِنْ حَصُولِ الْفَائِدَةِ لَمَنْ أَرَادَهُ اللَّهُ بِهَا وَوَفَّقَهُ
لَهَا ، فَعَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَعْمَلَ عَلَى خُلَاصِ نَفْسِهِ ، وَلَا يُلْزِمُهُ اتِّبَاعُ مَرْضَاةِ غَيْرِهِ ؛ فَقَدْ
قِيلَ : (رِضَا النَّاسِ غَايَةٌ لَا تُدْرِكُ)^(١)

وَنَحْنُ نَرْغَبُ إِلَى مَنْ وَقَعَ بِيَدِهِ هَذَا التَّأْلِيفُ ، وَظَهَرَ لَهُ فِيهِ خَطَأٌ أَوْ تَحْرِيفٌ . . أَنْ
يُصْلَحَ مِنْهُ مَا أَلْفَاهُ مُخْتَلًّا ، وَأَنْ يَنْتَهَجَ مِنَ الْإِعْتِذَارِ عَنْهُ الطَّرِيقَةَ الْمَثْلَى ، وَإِنْ ظَهَرَ لَهُ
أَنْ يَضَعُ فِي ذَلِكَ تَأْلِيفًا ، يَتَضَمَّنُ تَنْبِيهًا وَتَعْرِيفًا . . فَذَلِكَ مِنَ الْمَذَاهِبِ الَّتِي تُرْتَضَى ،
وَمِمَّا لَمْ يَزَلْ مِنْ شَأْنٍ مَنْ قَدْ مَضَى .

وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى مِمَّا يَعْلَمُهُ مَنْ مِنَ التَّعَدِّيِّ وَالْجَرَاءَةِ فِيمَا تَعَرَّضْنَا لَهُ مِنْ بَيَانِ
كَلَامِ الْأَوْلِيَاءِ ، وَالرَّاسِخِينَ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَتَقْرِيرِ عِبَارَاتِهِمْ وَإِشَارَاتِهِمْ مِنْ غَيْرِ إِطْلَاعٍ
مِنَّا عَلَى كُنْهَيْهَا ، وَلَا بَصِيرَةٍ فِيهَا ، وَنَسْتَغْفِرُهُ أَيْضًا مِمَّا أَقْدَمْنَا عَلَيْهِ مِنْ إِظْهَارِ
مَا سَتَرُوهُ ، وَإِعْلَانِ مَا أَسْرَوْهُ ، وَنَسْتَغْفِرُهُ أَيْضًا مِمَّا وَقَعَ مِنَّا فِيهِ مِنْ ذِكْرِ أَحْوَالِ
الْأَوْلِيَاءِ وَمَقَامَاتِهِمْ ، وَتَحْرِيزِنَا عَلَى سُلُوكِ طَرِيقِهِمُ الْمُسْتَقِيمِ ؛ مَعَ إِفْلَاسِنَا مِنْ
جَمِيعِ ذَلِكَ ، وَعَدَمِ احْتِظَانِنَا بِهِ .

وَنَسْأَلُهُ مَعَ ذَلِكَ : أَلَا يُوَازِنُنَا بِمَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ ضَمَائِرُنَا ، وَأَكْتَنَتْهُ سَرَائِرُنَا ؛ مِنْ
أَنْوَاعِ الْقَبَائِحِ وَالْمَعَائِبِ الَّتِي يَعْلَمُهَا مِنَّا وَلَا نَعْلَمُهَا ، أَوْ نَعْلَمُهَا وَلَا تَسْمَحُ نَفُوسُنَا
بِالتَّنْقِيٍّ مِنْهَا وَالتَّنَزُّهِ عَنْهَا ؛ اغْتِرَارًا مِنَّا بِحَلِيمِهِ ، وَاسْتِهَانَةً بِنَظَرِهِ وَعِلْمِهِ .

وَنَرْغَبُ إِلَيْهِ جَلًّا وَعَلَا : أَنْ يَمُنَّ عَلَيْنَا بِتَوْبَةٍ تَمْحُو عَنَّْا كُلَّ حَوْبَةٍ ، حَتَّى يَنْقَلِبَ
أَعْدَاؤُنَا عَنَّْا خَائِبِينَ خَاسِئِينَ ، دَاخِرِينَ صَاغِرِينَ^(٢) ، لَمْ يَنَالُوا مِنْ تَحْقِيقِ إِرَادَتِهِمْ فِينَا

(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٨٦ / ٦) مِنْ كَلَامِ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٢) دَاخِرِينَ : خَاضِعِينَ ذُلِّيلِينَ .

مطلباً ، ولم يبلغوا مِنْ عدمِ إِسْعَافِهِ إِثْنَا بما طلبناه مِنْهُ مَأْرَباً ، وَأَنْ يَشْمَلَ فِي ذَلِكَ
مَعَنَا كُلَّ مَنْ أَمَّنَ عَلَى هَذَا الدَّعَاءِ مِمَّنْ سَمِعَهُ وَمَنْ دَعَا لَنَا بِمِثْلِهِ مِنْ إِخْوَانِنَا
الْمُسْلِمِينَ

وَنَتَوَسَّلُ إِلَيْهِ فِي بُلُوغِ هَذَا الْأَمَلِ ، وَالْوَصُولِ إِلَى الْمَبْتَغَى الْأَجَلِ^(١) ؛ بِمَنْ
صُرِفْنَا بِهِ عَنْ تَوَلِّي كُلِّ جَحُودٍ وَكُفُورٍ ، وَأُخْرِجْنَا عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ؛
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، وَإِمَامِ الْمُرْسَلِينَ ، وَحَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ،
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ ، وَأَصْحَابِهِ الْبَرَّةِ الْأَكْرَمِينَ ، وَتَابِعِيهِمْ
بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، وَسَلَّمْ تَسْلِيماً كَثِيراً ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



(١) فِي (أ ، ب ، هـ) : (مَبْتَغَى الْأَجَلِ) بَدَلَ (الْمَبْتَغَى الْأَجَلِ) .

خواتيم النسخ الخطية

خاتمة النسخة (أ)

علّقهُ بيده العبد الضعيف الحقير ، المعترف بالخطأ والتقصير ؛ إبراهيم بن منصور الشافعي ، تاب الله عليه ، ونفعه بما في هذا الكتاب ، وغفر لمن قرأه أو نظر فيه ، ودعا له ولجميع المسلمين ، وذلك في العاشر من شهر ربيع الآخر ، سنة ست وخمسين وثمان مئة .

اللهم ؛ إنا نسألك التوفيق ، وحسن العافية في الدنيا والآخرة ، برحمتك يا أرحم الراحمين^(١)

خاتمة النسخة (ب)

كان الفراغ من كتابته نهار الخميس ، رابع عشر شهر ذي القعدة الحرام ، سنة ثمان وستين وثمان مئة ، غفر الله تعالى لمؤلفه ولمالكه وكاتبه ، ولمن قرأه وطالع فيه ، ووقفنا وإياكم للعمل بما فيه بمنه وكرمه ، بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم^(٢)

خاتمة النسخة (ج)

تَمَّ الْكِتَابُ تَكَامَلَتْ نَعَمَ السَّرُورُ لِصَاحِبِهِ
وَعَفَا إِلَهُهُ بِفَضْلِهِ وَبِجُودِهِ عَنْ كَاتِبِهِ

(١) جاء في هامشها : (بلغ مقابلة بأصل معتمد ، فصَحَّ إن شاء الله تعالى ، في مجالس عديدة ، آخرها ثامن عشرين ربيع الآخر سنة ست وخمسين . . .)

(٢) جاء في هامشها : (آخر شرح « الحكم » المنسوب إلى الشيخ تاج الدين أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الإسكندري ، تأليف الشيخ الإمام العالم أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عباد النفري المغربي ، تغمده الله برحمته .)

الفقير محمد بن نجم الدين ، الصالحي شهرة ، والدمشقي نسباً ، والأشعري
معتقداً ، والشافعي مذهباً ، عفا الله عنه وعن سائر المسلمين ، آمين
وكان إتمامه صبيحة يوم الجمعة الغراء ، ثالث شهر ربيع الأول ، سنة
(٨٧٦ هـ)

خاتمة النسخة (د)

تمت هذه النسخة المباركة والمنة لله تعالى . . يوم الثلاثاء المبارك ، الثامن من
شهر صفر الخير ، من سنة سبعين وتسع مئة ، على يد العبد الفقير الضعيف المنكسر
خاطره لقلّة العمل والتقوى ؛ علي المدعو نور الدين بن محمد بن عبد الله المنوفي ،
نفعه الله تعالى بما فيها ؛ ليكون من أهل العلم والعمل ، وغفر له ولوالديه
وللناظرين ، فما كان من نقص فكمّلوه ، ومن خطأ فأصلحوه ، ورضي الله تعالى
عمّن ذكر فيها . . .

وإن تجد عيباً فسُدّ الخلالاً جلّ مَنْ لا فيه عيبٌ وعلا

وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المتقين ، عين عيون العناية ،
وحرف حروف الهداية ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

خاتمة النسخة (هـ)

نجز الكتاب بحمد الله وعونه ، وحسن توفيقه وتأييده ، وذلك في يوم الاثنين
المبارك ، لثماني [ليالٍ] بقين من ربيع الأول ، من شهور سنة (١١٠٤) من الهجرة
النبوية على صاحبها الصلاة والسلام ، على يد العبد الفقير ، الراجي عفو ربه
القدير ؛ علي بن حسن المالكي الأزهري ، غفر الله له ولوالديه . . .

خاتمة النسخة (و)

وكان الفراغ من نسخه على يد ناسخه لنفسه ولمن شاء الله تعالى من بعده ،
الفقير إلى مولاه الرحيم ، المعترف بفعله الذميمة ، الفقير إبراهيم بن حسن بن
علي ، غفر الله له ولوالديه ولمشايعه ولجميع المسلمين ، والحمد لله رب
العالمين ، بتاريخ يوم الأربعاء ، عاشر القعدة من شهر سنة ثلاث وخمسين وألف ،
ختمت بخير وشرف

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وشيعته وحزبه ، آمين آمين آمين



فهرس أهم مصادر ومراجع التحقيق

- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، للإمام الحافظ أبي الفيض محمد بن محمد مرتضى الزبيدي الحسيني (ت ١٢٠٥هـ)، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، طبعة مصورة لدى دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- إحكام الحكم، للإمام العارف الفقيه برهان الدين أبي الطيب إبراهيم بن محمود المواهي الأقصري (ت ٩٠٨هـ)، تحقيق عاصم إبراهيم كيالي، طبع سنة (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- إحكام الدلالة على تحرير الرسالة، للإمام قاضي القضاة شيخ الإسلام زين الدين أبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري (ت ٩٢٦هـ)، ط ١، (١٢٩٠هـ - ١٨٧٠م)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر.
- إحياء علوم الدين، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن العباس الفاكهي (ت بعد ٢٧٢هـ)، تحقيق عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، ط ٢، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار خضر، بيروت، لبنان.
- الإخلاص والنية، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق إياد خالد الطباع، ط ١، (١٤١٣هـ)، دار البشائر، بيروت، لبنان.
- أخلاق العلماء، للإمام المحدث أبي بكر محمد بن الحسين البغدادي الآجري (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق إسماعيل بن محمد الأنصاري، (١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م)، رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض، السعودية.
- آداب النفوس، للإمام العارف الزاهد أبي عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي (ت ٢٤٣هـ)، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، ط ٢، (١٤١١هـ - ١٩٩١م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- أدب الإملاء والاستملاء، للحافظ المؤرخ أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني المروزي (ت ٥٦٢هـ)، تحقيق ماكس فايسفايلر، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- أدب الدين والدنيا، للإمام القاضي المفسر أبي الحسن علي بن محمد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- أدب الكاتب، للإمام اللغوي أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق محمد الدالي، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- الأدب المفرد، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط ٣، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.
- الأربعين في أصول الدين، للإمام حُجَّة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٩هـ)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- الأربعين في التصوف، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، ط ٢، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد، الهند.
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، للإمام الحافظ شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد القسطلاني (ت ٩٢٣هـ)، ط ٧، (١٣٢٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية، القاهرة، مصر.
- الإرشاد والتطريز في فضل ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه العزيز وفضل الأولياء والناسك والفقراء والمساكين، للإمام العلامة المحدث عبد الله بن أسعد بن علي الياضي (ت ٧٦٨هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (٢٠٠٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- الأسرار العقلية في الكلمات النبوية، للإمام تقي الدين أبي الفتح مظفر بن عبد الله بن علي المقترح (ت ٦١٢هـ)، تحقيق نزار حمادي، ط ١، (١٤٣٠هـ)، دار المعارف، بيروت، لبنان.
- الأسماء والصفات، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق العلامة محمد زاهد الكوثري، المكتبة الأزهرية، القاهرة، مصر.
- الأنس في شرح أسماء الله الحسنى، للإمام المفسر أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت ٦٧١هـ)، تحقيق محمد حسن جبل وطارق أحمد محمد، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م)، دار الصحابة للتراث، القاهرة، مصر.
- الإصابة في تمييز الصحابة، للإمام الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- الإعجاز والإيجاز، للإمام اللغوي الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق محمد إبراهيم سليم، مكتبة القرآن، القاهرة، مصر.
- الأعلام، للأستاذ البحاث خير الدين بن محمود الزركلي (ت ١٣٩٦هـ)، ط ١٥، (٢٠٠٢م)، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.
- إفادة المرتاد بالتعريف بالشيخ ابن عباد، للإمام الصوفي اللغوي عبد المجيد بن علي الزبادي الإدريسي الحسني (ت ١١٦٣هـ)، طبع سنة (٢٠٠٦م)، مطبعة أنفو برانت، فاس، المغرب.
- الاقتصاد في الاعتقاد، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ٢، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- ألف باء، للإمام المقرئ أبي الحجاج يوسف بن محمد البلوي المالقي، تحقيق خالد عبد الغني محفوظ، ط ١، (٢٠٠٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الأمالي، للإمام الأديب أبي علي إسماعيل بن القاسم بن عيذون القالي (ت ٣٥٦هـ)، تحقيق محمد عبد الجواد الأصمعي، ط ٢، (١٣٤٤هـ - ١٩٢٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- إمتاع الأسماع بما للنبي من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع، للإمام المؤرخ تقي الدين أبي العباس أحمد بن علي الحسيني العبيدي تقي الدين المقرئ (ت ٨٤٥هـ)، تحقيق محمد عبد الحميد النميسي، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق صلاح بن عايض السلاحي، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، السعودية.

- أنس الفقير وعز الحقيير، للإمام الرحالة المؤرخ أبي العباس أحمد بن الحسين بن علي ابن قنفذ القسطنطيني (ت ٨١٠هـ)، تحقيق محمد الفاسي وأدولف فور، منشورات المركز الجامعي للبحث العلمي، الرباط، المغرب.
- الأنساب، للإمام الحافظ المؤرخ أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني المروزي (ت ٥٦٢هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وزملاته، ط ١، (١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- الأنوار في علم الأسرار ومقامات الأبرار، للإمام الصوفي أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد البكري الصقلي المالكي، تحقيق أحمد فريد المزيدي، ط ٢، (٢٠١٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الأولياء، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- إيقاظ الهمم في شرح الحكم، للإمام العارف بالله أحمد بن محمد بن عجيبة الحسني، تحقيق محمد أحمد حسب الله، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- أيها الولد، للإمام المتكلم حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ٢، (١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- بحر الفوائد، للإمام أبي بكر محمد بن أبي إسحاق الكلاباذي البخاري (ت ٣٨٠هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل، وأحمد فريد المزيدي، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- البحر المحيط، للإمام أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف ابن حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- البدع، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن وضاح المرواني (ت ٢٨٦هـ)، تحقيق محمد دهمان، ط ١، (١٤١١هـ)، دار الصفاء، القاهرة، مصر.
- البديع، للإمام عبد الله بن المعتز العباسي (ت ٢٩٦هـ)، ط ١، (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)، دار الجبل، بيروت، لبنان.
- البرهان المؤيد، لإمام الطريقة الرفاعية العارف بالله أحمد بن علي بن ثابت الرفاعي الحسيني (ت ٥٨٧هـ)، تحقيق عبد الغني نكه مي، ط ١، (١٤٠٨هـ)، دار الكتاب النفيس، بيروت، لبنان.
- البصائر والذخائر، للإمام الأديب أبي حيان علي بن محمد التوحيدي (ت نحو ٤٠٠هـ)، تحقيق وداد القاضي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، للإمام الحافظ جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، المكتبة العصرية، صيدا، لبنان.
- تاج العروس الحاوي لتهذيب النفوس، للإمام العارف بالله تاج الدين أبي العباس أحمد بن محمد ابن عطاء الله الإسكندري (ت ٧٠٩هـ)، تحقيق قصي بن محمد نورس الحلاق، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- تاج العروس من جواهر القاموس، للإمام الشريف الحافظ المحدث المسند اللغوي أبي الفيض محمد بن محمد مرتضى الزبيدي الحسيني (ت ١٢٠٥هـ)، تحقيق عبد الستار أحمد فراج وجماعة من المحققين، ط ١، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م)، وزارة الإرشاد والأنباء، الكويت.

- تاريخ بغداد، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل أو اجتاز بنواحيها من واردتها وأهلها، لإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي (ت ٥٧١هـ)، تحقيق عمرو بن غرامة العمروي، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- تأسيس التقديس، للإمام المتكلم المفسر فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي وأحمد محمد خير الخطيب، ط ١، (٢٠١١م)، دار نور الصباح، دمشق، سورية.
- تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام الأشعري، لإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي (ت ٥٧١هـ)، ومعه مقدمة العلامة المحقق محمد زاهد الكوثري، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤٠هـ - ٢٠١٨م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- التحجير في التذكير، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق عبد الوارث محمد علي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الترغيب في فضائل الأعمال وثواب ذلك، للإمام الحافظ أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين البغدادي (ت ٣٨٥هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبني، للإمام للغوي الأديب أبي يعقوب يوسف بن يحيى ابن الزيات التادلي (ت ٦١٧هـ)، تحقيق أحمد التوفيق، ط ٢، (١٩٩٧م)، منشورات كلية الآداب، الرباط، المغرب.
- التظليل وحكايات الطفيلين وأخبارهم ونوادر كلامهم وأشعارهم، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- التعرف لمذهب أهل التصوف، للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق الكلاباذي (ت ٣٨٠هـ)، تحقيق أحمد شمس الدين، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- التعريفات، للعلامة المحقق المدقق أبي الحسن علي بن محمد بن علي السيد الشريف الجرجاني الحسيني (ت ٨١٦هـ)، تحقيق ودراسة محمد صديق المنشاوي، دار الفضيلة، القاهرة، مصر.
- تفسير الرازي، المسمى: «التفسير الكبير» أو «مفاتيح الغيب»، للإمام المتكلم المفسر فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- تفسير الطبري، المسمى: «جامع البيان عن تأويل آي القرآن»، للإمام أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت ٣١٠هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- تفصيل التشاين وتحصيل السعادتين، للإمام المفسر للغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق عبد المجيد عمر نجار، ط ١، (١٩٨٨م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- تقريب الأصول لتسهيل الوصول لمعرفة الله والرسول، للإمام الحافظ الفقيه أحمد بن زيني دحلان الحسني (ت ١٣٠٤هـ)، طبع سنة (١٣٤٩هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر.
- التكملة لكتاب الصلة، للإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن الأبار (ت ٦٥٨هـ)، تحقيق عبد السلام الهراس، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- التمثيل والمحاضرة، للإمام الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، ط ٢، (١٤٠١هـ)، الدار العربية للكتاب، القاهرة، مصر.
- تنبيه الأفهام إلى تدبر الكتاب الحكيم وتعرف الآيات والنبا العظيم، للإمام المفسر الصوفي أبي الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن ابن برجان اللخمي الإشبيلي (ت ٥٣٦هـ)، ط ١، (١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تنبيه الغافلين، للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (ت ٣٧٣هـ)، تحقيق السيد العربي، ط ١، (١٤١٥هـ)، مكتبة الإيمان، القاهرة، مصر.
- التنوير في إسقاط التدبير، للإمام العارف تاج الدين أبي العباس أحمد بن محمد ابن عطاء الله الإسكندري (ت ٧٠٩هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي وفراس مدلل، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- التهجد وقيام الليل، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق مصلح بن جزاء بن فدعوش الحارثي، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.
- تهذيب الأسرار، للإمام العارف أبي سعد عبد الملك بن محمد بن إبراهيم الخرکوشي (ت ٤٠٧هـ)، تحقيق بسام محمد بارود، طبع سنة (١٩٩٩م)، المجمع الثقافي، أبو ظبي، الإمارات.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للإمام الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن القضاعي المزني (ت ٧٤٢هـ)، تحقيق بشار عواد معروف، ط ١، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- التواضع والخمول، لأبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطا، ط ١، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- التوبة، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة، مصر.
- التيسير بشرح الجامع الصغير، للإمام الفقيه الحافظ زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين القاهري المناوي (ت ١٠٣١هـ)، ط ٣، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، السعودية.
- التيسير في القراءات السبع، للإمام المقرئ أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق أوتو تريزل، ط ٢، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- الثبات عند الممات، للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، ط ١، (١٤٠٦هـ)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- جامع بيان العلم وفضله، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، ط ١، (١٤١٤هـ)، دار ابن الجوزي، الدمام، السعودية.
- الجامع لأحكام القرآن، للإمام المفسر أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت ٦٧١هـ)، تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط ٢، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، السعودية.
- الجامع لشعب الإيمان، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد العلي حامد، ط ١، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية. الدار السلفية، بومباي، الهند.
- الجامع، للإمام معمر بن راشد الأزدي (ت ١٥٣هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط ٢، (١٤٠٣هـ)، نشر المجلس العلمي بباكستان، توزيع المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- الجمع بين الصحيحين، للإمام أبي عبد الله محمد بن قنبر بن عبد الله الحميدي (ت ٤٨٨هـ)، تحقيق علي البواب، ط ٢، (١٤٢٣هـ)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- جمل من أنساب الأشراف، للإمام المؤرخ أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق سهيل زكار ورياض الزركلي، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- جمهرة الأجزاء الحديثية، لمجموعة من أصحاب الأجزاء الحديثية، تحقيق محمد زياد عمر التكلة، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة العبيكان، الرياض، السعودية.
- حاشية الدسوقي على شرح أم البراهين، للعلامة محمد الدسوقي (ت ١٢٣٠هـ)، ط ١ (مصورة)، (١٤٤٠هـ)، الناشر مؤسسة محمد السيد محمد مصطفى، ودار ميراث النبوة، القاهرة، مصر.
- حاشية العطار على البدر الطالع شرح جمع الجوامع، للإمام حسن بن محمد بن محمود العطار الشافعي (ت ١٢٥٠هـ)، دار الكتب العلمية (طبعة مصورة)، بيروت، لبنان.
- الحاوي للفتاوى، للإمام الحافظ جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، طبع سنة (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٠م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- حجة القراءات، لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة (ت نحو ٤٠٣هـ)، تحقيق سعيد الأفغاني، طبع سنة (٢٠١٠م)، دار الرسالة، بيروت، لبنان.
- حسن الظن بالله، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق مخلص محمد، ط ١ (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار طيبة، الرياض، السعودية.
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، للإمام الحافظ جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ١، (١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- حقائق التفسير، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين بن موسى الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق سيد عمران، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للإمام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، ط ٥، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، طبعة مصورة عن نشرة مطبعة السعادة والخانجي سنة (١٣٥٧هـ) لدى دار الريان للتراث، القاهرة، مصر. دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- خريدة القصر وجريدة العصر، للإمام الأديب الشاعر المؤرخ أبي عبد الله عماد الدين محمد بن نفيس الدين حامد بن محمد الأصبهاني الكاتب (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق محمد بهجة الأثري وجميل سعيد، طبع سنة (١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م) لدى مطبعة المجمع العلمي العراقي، بغداد، العراق.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للإمام الحافظ جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، ط ٢، (١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، للإمام الحافظ جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق محمد الصباغ، نشر عمادة شؤون المكتبات، جامعة الملك سعود، الرياض، السعودية.
- الدعاء، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق محمد سعيد بن محمد حسن البخاري، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد المعطي قلعجي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. دار الريان، القاهرة، مصر.
- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، للإمام المؤرخ برهان الدين أبي إسحاق إبراهيم بن علي ابن فرحون اليعمري (ت ٧٩٩هـ)، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ديوان ابن الفارض، للشاعر الصوفي سلطان العاشقين شرف الدين أبي حفص عمر بن أبي الحسن ابن الفارض الحموي المصري (ت ٦٣٢هـ)، طبع سنة (١٩٦٢م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- ديوان أبي العتاهية، للشاعر العباسي الزاهد أبي العتاهية إسماعيل بن القاسم العنزي (ت ٢١١هـ)، تحقيق شكري فيصل، طبع سنة (١٣٨٤ - ١٩٦٥)، دار الملاح للطباعة والنشر، دمشق، سورية.
- ديوان أبي فراس الحمداني، للشاعر الأمير أبي فراس الحارث بن سعيد بن حمدان التغلبي الحمداني (ت ٣٥٧هـ)، تحقيق سامي الدهان، طبع سنة (١٣٦٣هـ - ١٩٤٤م)، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، لبنان.
- ديوان أبي مدين، للإمام العارف أبي مدين شعيب بن الحسين الأنصاري الأندلسي التلمساني (ت ٥٩٤هـ)، تحقيق عبد القادر سعود، وسليمان القرشي، ط ١، (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.
- ديوان الإسلام، للإمام المحدث شمس الدين أبي المعالي محمد بن عبد الرحمن ابن الغزي (ت ١١٦٧هـ)، تحقيق سيد كسروي حسن، ط ١، (١٤١١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ديوان البستي، للشاعر الأديب أبي الفتح علي بن الحسين البستي (ت ٤٠٠هـ)، تحقيق درية الخطيب ولطفي الصقال، من منشورات مجمع اللغة العربية بدمشق، طبع سنة (١٤١٠هـ - ١٩٨٩م).
- ديوان الجرجاني، للإمام القاضي الأديب أبي الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني (ت ٣٩٢هـ)، تحقيق إبراهيم صالح، سميح إبراهيم صالح، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار البشائر، دمشق، سوريا.
- ديوان الششتري، للإمام العارف أبي الحسن علي بن عبد الله الششتري الأندلسي المغربي الشاذلي (ت ٦٦٨هـ)، تحقيق علي سامي النشار، ط ١، (١٩٦٠م)، دار المعارف، مصر.
- ديوان الصاحب بن عباد، للعلامة الأديب أبي القاسم إسماعيل بن عباد القزويني المعروف بالصاحب بن عباد (ت ٣٨٥هـ)، تحقيق إبراهيم شمس الدين، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، لبنان.
- ديوان المتنبي، للشاعر الحكيم أبي الطيب أحمد بن الحسين بن الحسن المتنبي الكوفي الكندي (ت ٣٥٤هـ)، طبع سنة (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار بيروت للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.
- ديوان الهذليين، لمجموعة من الشعراء الهذليين، ترتيب وتعليق محمد محمود الشنقيطي، ط ٢، (١٩٩٥م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- ديوان اليافي، للشيخ العارف عمر بن محمد اليافي الحسيني (ت ١٢٣٣هـ)، ط ١، (١٣١١هـ)، المطبعة العلمية، بيروت، لبنان.
- ديوان امرئ القيس، للشاعر الجاهلي الكبير ذي القروح امرئ القيس بن حجر بن الحارث الكندي (ت ٨٠ ق هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٤، (١٩٨٤م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- ديوان بهاء الدين زهير، للأديب بهاء الدين أبي الفضل زهير بن محمد المهلب (ت ٦٥٦هـ)، طبع سنة (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م)، دار صادر ودار بيروت، بيروت، لبنان.
- ديوان دريد بن الصمة، للشاعر الجاهلي دريد بن الصمة الجشمي (ت ٦٣٠م)، تحقيق عمر عبد الرسول، ط ١، (١٩٨٥م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- ديوان ذي الرمة، للشاعر الأموي الفحل ذي الرمة أبي الحارث غيلان بن عقبة بن نهيس المضري (ت ١١٧هـ)، تحقيق أحمد حسن بسبح، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ديوان عمرو بن معدى كرب، للصحابي أبي ثور عمرو بن معدى كرب الزبيدي (ت ٢١هـ)، تحقيق مطاع الطرايشي، ط ٢، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، من منشورات مجمع اللغة العربية بدمشق، سورية.
- الذريعة إلى مكارم الشريعة، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق أبو اليزيد أبو زيد العجمي، ط ١، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، دار السلام، القاهرة، مصر.
- ذكر النسوة المتعبدات الصوفيات، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق محمود محمد الطناحي، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- ذم الدنيا، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- ذيل مرآة الزمان، للإمام المؤرخ قطب الدين أبي الفتح موسى بن محمد اليونيني (ت ٧٢٦هـ)، ط ٢، (١٤١٣هـ - ١٩٩٢م)، دار الكتاب العربي، القاهرة، مصر.
- ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، للإمام اللغوي النحوي المفسر أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، تحقيق عبد الأمير مهنا، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩١م)، مؤسسة الأعلمي، بيروت، لبنان.
- الرحلة العياشية، للشيخ الرحالة أبي سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر العياشي (ت ١٠٩٠هـ)، تحقيق سعيد الفاضلي وسليمان القرشي، ط ١، (٢٠٠٦م)، دار السويد، أبو ظبي، الإمارات.
- الرسالة القشيرية، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٣٨هـ - ٢٠١٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- رسائل ابن عربي، لسلطان العارفين الشيخ الأكبر محيي الدين محمد بن علي ابن عربي الحاتمي الطائي (ت ٦٣٨هـ)، تحقيق محمد عبد الكريم النمري، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الرضا عن الله بقضائه، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق ضياء الحسن السلفي، ط ١، (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)، الدار السلفية، بومباي، الهند.
- الرعاية لحقوق الله، للإمام العارف أبي عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي (ت ٢٤٣هـ)، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، ط ٤، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، للإمام أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (ت ٥٨١هـ)، تحقيق عمر عبد السلام السلامي، ط ١، (١٤٢١هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- روضة العقلاء ونزهة الفضلاء، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤هـ)، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ومحمد عبد الرزاق حمزة، ومحمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- زاد المسير في علم التفسير، للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق عبد الرزاق المهدي، ط ١، (١٤٢٢هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- الزهد الكبير، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عامر حيدر، ط ٣، (١٤١٧هـ)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- الزهد والرفائق، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي المروزي (ت ١٨١هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، طبع سنة (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، طبعة مصورة عن طبعة المجلس العلمي في الهند، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- الزهد، للإمام الحافظ أبي السري هناد بن السري (ت ٢٤٣هـ)، تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفيرواني، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م)، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.
- الزهد، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار ابن كثير، دمشق، سورية.
- الزهد، للإمام الحافظ أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، تحقيق محمد عبد السلام شاهين، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- زهر الآداب وثمر الألباب، للإمام الأديب الناقد أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن تميم الأنصاري الحصري الفيرواني (ت ٤٥٣هـ)، تحقيق زكي مبارك ومحمد محيي الدين عبد الحميد، ط ٥، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، دار الجبل، بيروت، لبنان.
- سراج الملوك، للإمام الحافظ الفقيه الأديب أبي بكر محمد بن الوليد الطرطوشي (ت ٥٢٠هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- السلسل العذب والمنهل الأحلى، للعلامة أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الحضرمي، تحقيق محمد الفاسي، طبع سنة (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، وهو جزء ضمن «مجلة معهد المخطوطات العربية» (المجلد العاشر/ الجزء الأول).
- سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس بمن أقر من العلماء والصلحاء بفاس، للمحدث المؤرخ أبي عبد الله محمد بن جعفر بن إدريس الحسني الكتاني (ت ١٣٤٥ هـ)، تحقيق عبد الله الكامل الكتاني وحمزة بن محمد الطيب الكتاني ومحمد حمزة بن علي الكتاني، ط ١، (١٤٢٥هـ)، دار الثقافة، الدار البيضاء، المغرب.
- السنة، للإمام المحدث الرحلة أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧هـ)، تحقيق محمد ناصر الألباني، ط ١، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- سنن ابن ماجه، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني (ت ٢٧٣هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، (١٣٧٣هـ)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.
- سنن الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق أحمد شاکر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، ط ٢، (١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م) طبعة مصورة لدئي دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.
- سنن الدارمي، المسمى: «مسند الدارمي»، للإمام الحافظ أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ)، تحقيق حسين سليم أسد، ط ١، (١٤١٢هـ - ٢٠٠٠م)، دار المغني، الرياض، السعودية.
- السنن الكبرى وفي ذيله الجوهر النقي، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، ط ١، (١٣٤٤هـ)، دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد الدكن، الهند.
- السنن الكبرى، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق حسن شلبي، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- سنن النسائي الصغرى، المسمى: «المجتبى من السنن»، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، سورية.

- سير أعلام النبلاء، للإمام للحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، بإشراف شعيب الأرناؤوط، ط ٣، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- شأن الدعاء، للإمام الحافظ أبي سليمان حمد بن محمد ابن الخطاب المعروف بالخطابي (ت ٣٨٨هـ)، تحقيق أحمد يوسف الدقاق، ط ٣، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، دار الثقافة العربية، القاهرة، مصر.
- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، للشيخ محمد بن محمد بن عمر بن علي ابن سالم مخلوف (ت ١٣٦٠هـ)، تحقيق عبد المجيد خيالي، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، للإمام المؤرخ أبي الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ)، تحقيق محمود الأرناؤوط، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار ابن كثير، دمشق، سورية. بيروت، لبنان.
- شرح أسماء الله الحسنى، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق أحمد عبد المنعم الحلواني، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار آزال، بيروت، لبنان.
- الشرح الحادي عشر على الحكم العطائية، للإمام أبي العباس شهاب الدين أحمد بن أحمد بن محمد زروق البرنسي الفاسي (ت ٨٩٩هـ)، تحقيق نزار حمادي، ط ١، (٢٠١١م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- شرح الطيبي على مشكاة المصابيح المسمى: «الكاشف عن حقائق السنن»، للإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت ٧٤٣هـ)، تحقيق عبد الحميد هنداي، ط ١، (١٤٧١هـ - ١٩٩٧م)، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، السعودية.
- شرح المقاصد، للإمام التحرير سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (ت ٧٩٢هـ)، طبع سنة (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار المعارف النعمانية، باكستان.
- شرح المقدمات، للإمام المتكلم المحدث محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤٠هـ)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، للإمام محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (ت ١١٢٢هـ)، ط ١، (١٤١٧هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- شرح ديوان الحماسة، للأديب أبي زكريا يحيى بن علي الخطيب التبريزي (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.
- شرح ديوان الحماسة، للإمام الأديب أبي علي أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصفهاني (ت ٤٢١هـ)، تحقيق غريد الشيخ، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- شرح ديوان المتنبي، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي (ت ٤٦٨هـ)، نشره فريدريخ ديتريشي، طبع سنة (١٨٤١م)، برلين، ألمانيا.
- شرح شطرنج العارفين المسمى: «أنيس الخائفين وسمير العاكفين في شرح شطرنج العارفين» للمعارف بالله محمد بن الهاشمي بن عبد الرحمن الحسني التلمساني ثم الدمشقي (ت ١٣٨١هـ)، طبعة خاصة.
- شرح مقامات الحريري، للإمام الأديب أبي عباس أحمد بن عبد المؤمن بن موسى القيسي الشريشي (ت ٦١٩هـ)، ط ٢، (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم، للإمام الحافظ القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت ٥٤٤هـ)، تحقيق عبده كوشك، ط ١، (١٤٣٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار الفحاء، دمشق، سورية. مكتبة الغزالي، دمشق، سورية.

- الشكر، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق بدر البدر، ط ٣، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، المكتب الإسلامي، الكويت.
- الشمائل المحمدية، للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الصبر، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق محمد خير رمضان يوسف، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي (ت ٣٥٤هـ)، تحقيق شعيب الأرناؤوط، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- صحيح البخاري، المسمى: «الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه»، (الطبعة السلطانية اليونانية)، لإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، عني به محمد زهير بن ناصر الناصر، ط ٣، (١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، دار طوق النجاة، بيروت، لبنان. دار المنهاج، جدة، السعودية.
- صحيح مسلم، المسمى: «المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم»، للإمام الحافظ أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر، وتم اعتماد ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي في تحقيقه لطبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- صفة الصفوة، للإمام الحافظ المؤرخ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق محمود فاخوري ومحمد رواس قلعه جي، ط ٣، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- الصمت وآداب اللسان، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق أبي إسحاق الحويني، ط ١، (١٤١٠هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- طبقات الأولياء، للإمام الحافظ سراج الدين أبي حفص عمر بن علي ابن الملقن المصري (ت ٨٠٤هـ)، تحقيق نور الدين شريبه، ط ١، (١٣٧٢هـ)، نشرة جماعة الأزهر للنشر والتوزيع، مطابع دار الكتاب العربي، القاهرة، مصر.
- طبقات الشاذلية الكبرى، المسمى: «جامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية»، لأبي علي الحسن بن محمد الكوهن الفاسي المغربي (ت ١٣٤٧هـ)، تحقيق مرسي محمد علي، ط ٢، (١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- طبقات الشافعية الكبرى، للإمام الأصولي قاضي القضاة تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (ت ٧٧١هـ)، تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو، ط ٢، (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- طبقات الصوفية، للإمام أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي النيسابوري (ت ٤١٢هـ)، تحقيق نور الدين شريبه، ط ١، (١٣٧٢هـ)، نشرة جماعة الأزهر للنشر والتأليف، مطابع دار الكتاب العربي، القاهرة، مصر.
- الطبقات الكبرى، للإمام الحافظ المؤرخ أبي عبد الله محمد بن سعد الهاشمي البصري (ت ٢٣٠هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٩٦٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- الطرر والحواشي، للإمام أبي العباس شهاب الدين أحمد بن أحمد بن محمد زروق البرنسي الفاسي (ت ٨٩٩هـ)، تحقيق نزار حمادي، ط ١، (١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية. دار الإمام ابن عرفة، تونس.

- العبر في خبر من غير، للإمام الحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق محمد السعيد بن بسونى زغلول، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- عدة المرید الصادق، للإمام أبي العباس شهاب الدين أحمد بن أحمد بن محمد زروق البرنسي الفاسي (ت ٨٩٩هـ)، تحقيق الصادق بن عبد الرحمن الغرياني، ط ١، (١٤٢٧هـ)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- عرائس البيان في حقائق القرآن، للإمام العارف أبي محمد صدر الدين روزبهان بن أبي نصر البقلي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق أحمد فريد المزيدي، ط ١، (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- العزلة، للإمام الحافظ أبي سليمان حمد بن محمد ابن الخطاب المعروف بالخطابي (ت ٣٨٨هـ)، ط ٢، (١٣٩٩هـ)، المطبعة السلفية، القاهرة، مصر.
- العظمة، للإمام الحافظ أبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر أبي الشيخ الأصبهاني (ت ٣٦٩هـ)، تحقيق رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، ط ١، (١٤٠٨هـ)، دار العاصمة، الرياض، السعودية.
- العقد الفريد، للإمام الأديب الشاعر أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حبيب الأندلسي (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق مفيد محمد قميحة وعبد المجيد الترحيني، ط ١، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- عقلاء المجانين، للإمام الأديب الواعظ المفسر أبي القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري (ت ٤٠٦هـ)، تحقيق عمر الأسعد، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار النفائس، بيروت، لبنان.
- عمل اليوم والليلة، للإمام أحمد بن محمد بن إسحاق ابن السني الدينوري (ت ٣٦٤هـ)، تحقيق كوثر البرني، ط ١، (١٤١٨هـ)، دار الأرقم، بيروت، لبنان.
- عوارف المعارف، للإمام العارف المربي شهاب الدين أبي حفص عمر بن محمد القرشي البكري السهروردي (ت ٦٣٢هـ)، تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، ط ٢، (٢٠١٧م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- العواصم من القواصم، للإمام الفقيه القاضي أبي بكر محمد بن عبد الله ابن العربي (ت ٥٤٣هـ)، تحقيق عمار طالبي، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.
- عيوب النفس، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق مجدي فتحي السيد، ط ٢، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار الصحابة للتراث، طنطا، مصر.
- عيون الأخبار، للإمام اللغوي أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، ط ٢، (١٩٩٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- الفرر البهية في شرح منظومة البهجة الوردية، للإمام قاضي القضاة شيخ الإسلام زين الدين أبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري (ت ٩٢٦هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، ط ١، (١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، بعناية محب الدين الخطيب وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، (١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م)، طبعة مصورة عن نشرة المطبعة السلفية لدى مكتبة الغزالي، دمشق، سورية.
- الفتوة، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق إحسان ذنون الثامري ومحمد عبد الله القدحات، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م)، دار الرازي، عمان، الأردن.
- الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية، للإمام العارف أحمد بن محمد بن عجيبة الحسني، تحقيق عبد الرحمن حسن محمود، دار عالم الفكر، القاهرة، مصر.

- الفتوحات المكية، للشيخ الأكبر سلطان العارفين محيي الدين أبي عبد الله محمد بن علي ابن عربي الحاتمي الطائفي (ت ٦٣٨هـ)، طبعة مصورة لدى دار صادر عن دار الكتب العربية الكبرى بالقاهرة، بيروت، لبنان.
- الفرج بعد الشدة، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد ابن أبي الدنيا البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق عبيد الله بن عالية، ط ٢، (١٤٠٨هـ)، دار الريان للتراث، القاهرة، مصر.
- الفردوس بمأثور الخطاب، للإمام الحافظ أبي شجاع شبرويه بن شهر دار بن شبرويه بن فناخسرو الديلمي (ت ٥٠٩هـ)، تحقيق السعيد بن بسيوني زغلول، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الفروق، المسمى، «أنوار البروق في أنواء الفروق»، للإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن القرافي (ت ٦٨٤هـ)، تحقيق محمد أحمد سراج وعلي جمعة، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، دار السلام، القاهرة، مصر.
- فصوص الحكم، لسلطان العارفين الشيخ الأكبر محيي الدين محمد بن علي ابن عربي الحاتمي الطائفي (ت ٦٣٨هـ)، تحقيق أبو العلا عفيفي، طبع سنة (١٣٦٥هـ - ١٩٤٦م) دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- فضائل الصحابة، للإمام الحافظ أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، تحقيق وصي الله عباس، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- الفوائد، للإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار الريان للتراث، القاهرة، مصر.
- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للإمام الفقيه الحافظ زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين القاهري المناوي (ت ١٠٣١هـ)، ط ١، (١٣٥٦هـ)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.
- القيور، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق طارق محمد سلوكوع العمود، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، السعودية.
- قصر الأمل، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق محمد يوسف، ط ٢، (١٤١٧هـ)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريء إلى مقام التوحيد، للإمام أبي طالب محمد بن علي بن عطية المكي (ت ٣٨٦هـ)، تحقيق محمود إبراهيم الرضواني، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.
- الكامل في ضعفاء الرجال، للإمام الحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (ت ٣٦٥هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الكشف والبيان عن تفسير القرآن، للإمام المفسر أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت ٤٢٧هـ)، تحقيق أبي محمد بن عاشور، ط ١، (١٤٢٢هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الكفاية في علم الرواية، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق أبي عبد الله السورقي وإبراهيم المدني، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، السعودية.
- لطائف الإشارات، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق إبراهيم البسيوني، ط ٣، (٢٠٠٠م)، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.
- لطائف المنن، للإمام العارف تاج الدين أبي العباس أحمد بن محمد ابن عطاء الله الإسكندري (ت ٧٠٩هـ)، تحقيق عبد الحليم محمود، ط ٣، (٢٠٠٦م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- اللمع، للإمام الزاهد أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي (ت ٣٧٨هـ)، تحقيق عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور، ط ١، (١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م)، دار الكتب الحديثة، القاهرة، مصر. مكتبة المثنى، بغداد، العراق.
- ما رواه الأكابر عن مالك بن أنس، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن مخلد الدوري البغدادي العطار (ت ٣٣١هـ)، تحقيق عواد الخلف، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، مؤسسة الريان، بيروت، لبنان.
- المجالسة وجواهر العلم، للإمام أبي بكر أحمد بن مروان الدينوري المالكي (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق مشهور بن حسن آل سلمان، طبع سنة (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق عمر الطباع، ط ١، (١٤٢٠هـ)، دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، لبنان.
- المحاضرات، للإمام الأديب نور الدين أبي علي الحسن بن مسعود اليوسي (ت ١١٠٢هـ)، تحقيق محمد حجي، محمد الشرفاوي إقبال، ط ٢، (١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- المحضرين، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق محمد خير رمضان، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- مرآة الجنان وعبرة البقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، للإمام الحافظ عفيف الدين أبي السعادات عبد الله بن أسعد اليافعي اليمني (ت ٧٦٨هـ)، تحقيق خليل منصور، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المرض والكفارات، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق عبد الوكيل الندوي، ط ١، (١٤١١هـ - ١٩٩١م)، الدار السلفية، بومباي، الهند.
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، للإمام الفقيه المحدث نور الدين أبي الحسن ملا علي القاري بن سلطان محمد الهروي (ت ١٠١٤هـ)، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- المستدرك على الصحيحين، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن البيهقي الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، ط ١، (١٣٤٢هـ)، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- مسند الإمام أحمد، للإمام الحافظ أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، طبع سنة (١٣١٣هـ)، المطبعة الميمنية، القاهرة، مصر.
- مسند البزار، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار (ت ٢٩٢هـ)، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، ط ١، (٢٠٠٩م)، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، السعودية.
- مسند الشاميين، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- مسند الشهاب، المسمى: «شهاب الأخبار في الحكم والأمثال والآداب من الأحاديث النبوية» للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي (ت ٤٥٤هـ)، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط ٢، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- مسند الموطأ، للإمام أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد الجوهري (ت ٣٨١هـ)، تحقيق لطفي بن محمد الصغير وطه بن علي بوسريخ، ط ١، (١٩٩٧م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- مشكاة الأنوار، للإمام المتكلم حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق أبو العلا عفيفي، طبع سنة (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م)، الدار القومية، القاهرة، مصر.

- مصارع العشاق، للإمام المحدث الأديب أبي محمد جعفر بن أحمد السراج القاري (ت ٥٠٠هـ)، ط ١، (١٩٩٩م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- المصنف، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شبة العبي الكوفي (ت ٢٣٥هـ)، تحقيق محمد عوامة، ط ١، (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، دار القبلة، جدة، السعودية. مؤسسة علوم القرآن، دمشق، سورية.
- معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، لأبي زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأسدي الصباغ (ت ٦٩٦هـ)، أكمله أبو الفضل أبو القاسم بن عيسى بن ناجي التنوخي (ت ٢٣٩هـ)، تحقيق إبراهيم شيوخ، ط ٢، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- معجز أحمد، المسمى: «شرح ديوان أبي الطيب المتنبي»، المنسوب للشاعر الفيلسوف أبي العلاء أحمد بن عبد الله بن سليمان المعري (ت ٤٤٩هـ)، ط ٢، (١٤١٣هـ - ١٩٩٢م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- معجم الأدباء، المسمى: «إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب»، للإمام الأديب المؤرخ الرحالة شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت ٦٢٦هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن الحسيني، طبع سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الحرمين، القاهرة، مصر.
- معجم البلدان، للإمام الأديب المؤرخ الرحالة شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت ٦٢٦هـ)، عني به المستشرق وستيفيلد، ط ٢، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»، لعللي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، دار العقبة، قيصري، تركيا.
- المعجم الكبير، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، ط ٢، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، مصر.
- المعجم، للإمام الحافظ أبي سعيد أحمد بن محمد ابن الأعرابي البصري (ت ٣٤٠هـ)، تحقيق عبد المحسن الحسيني، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، دار ابن الجوزي، الرياض، السعودية.
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، للإمام النحوي جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف ابن هشام الأنصاري (ت ٧٦١هـ)، تحقيق صلاح عبد العزيز السيد، ط ٢، (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، دار السلام، القاهرة، مصر.
- المفآخر العلية في المآثر الشاذلية، للإمام أحمد بن محمد بن عباد المحلي (ت بعد ١١٥٣هـ)، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، مصر.
- مفتاح السعادة وتحقيق طريق السعادة، للإمام العارف الأديب أبي العباس أحمد بن محمد ابن العريف الصنهاجي الأندلسي المري (ت ٥٣٦هـ)، جمعه: أبو بكر عتيق بن مؤمن (ت ٥٤٨هـ)، تحقيق عصمت عبد اللطيف دندش، ط ١، (١٩٩٣م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- مفتاح الفضائل والنعم في الكلام على بعض ما يتعلق بالحكم (الشرح السادس عشر)، للإمام أبي العباس شهاب الدين أحمد بن أحمد بن محمد زروق البرنسي الفاسي (ت ٨٩٩هـ)، تحقيق محمد إدريس طيب، طبع سنة (١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المفردات في غريب القرآن، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق صفوان عدنان داوودي، ط ٢، (١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، دار القلم، دمشق، سوريا. الدار الشامية، بيروت، بيروت.

- مفيد العلوم ومبيد الغموم، للقاضي المتفطن زكريا بن محمد القزويني (ت ٦٨٢هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، للإمام الحافظ المؤرخ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ)، تحقيق محمد عثمان الخشت، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، بإشراف اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- المعقنى الكبير، للإمام المؤرخ نقي الدين أبي العباس أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ (ت ٨٤٥هـ)، تحقيق محمد اليعلاوي، ط ٢، (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- مناقب الشافعي، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق السيد أحمد صقر الحسيني، ط ١، (١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.
- المنامات، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.
- المنتخب من كتاب الزهد والرقائق، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق عامر حسن صبري، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.
- المنقذ من الضلال، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٤هـ)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- منهاج العابدين إلى جنة رب العالمين، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق بوجمعة عبد القادر مكري، ط ١، (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- مواقع النجوم، لسلطان العارفين الشيخ الأكبر محيي الدين محمد بن علي ابن عربي الحاتمي الطائفي (ت ٦٣٨هـ)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.
- المواقف والمخاطبات، للإمام العارف محمد بن عبد الجبار النفري (ت ٣٥٤هـ)، تحقيق أرثر يوحنا أربري، طبع سنة (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- الموشى، للإمام الأديب أبي الطيب محمد بن أحمد الوشاء (ت ٣٢٥هـ)، تحقيق كمال مصطفى، ط ٢، (١٣٧١هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الموطأ، لإمام دار الهجرة أبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت ١٧٩هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع سنة (١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ميزان العمل، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- نشر المحاسن الغالية في فضائل المشايخ الصوفية أصحاب المقامات العلية، للإمام الفقيه المؤرخ عفيف الدين أبي السعادات أبي محمد عبد الله بن أسعد اليافعي المكي (ت ٧٦٨هـ)، تحقيق خليل عمران المنصور، طبع سنة (٢٠٠٠م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، للإمام الأديب المؤرخ أبي العباس أحمد بن محمد بن أحمد المقري التلمساني (ت ١٠٤١هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- نوادر الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم، للإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي (ت ٣٢٠هـ)، تحقيق توفيق محمد التكلة، ط ١، (١٤٣١هـ - ٢٠١٠م)، دار النوادر، دمشق، سورية.
- نيل الابتهاج بتطريز الديباج، للإمام أبي العباس أحمد بابا بن أحمد بن عمر التنبكتي (ت ١٠٣٦هـ)، تحقيق عبد الحميد عبد الله الهرامة، ط ٢، (٢٠٠٠م)، دار الكاتب، طرابلس، ليبيا.
- هدية العارفين، للعلامة إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي (ت ١٣٩٩هـ)، طبعة مصورة عن منشورة وكالة المعارف الجليلة إستنبول (١٩٥١م) لدى دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الهم والحزن، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق معجدي فتحي السيد، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩١م)، دار السلام، القاهرة، مصر.
- الوافي بالوفيات، للإمام الأديب المؤرخ صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت ٧٦٤هـ)، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركلي مصطفى، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، للإمام القاضي المؤرخ أبي العباس أحمد بن محمد بن إبراهيم ابن خلكان الإربلي (ت ٦٨١هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م) دار صادر، بيروت، لبنان.
- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، للإمام الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق مفيد محمد قمحية، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- اليقين، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق ياسين محمد السورس، ط ١، (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

* * *

محتوى الكتاب

٧	بين يدي الكتاب
١١	ترجمة الإمام ابن عطاء الله الإسكندري
٢٦	ترجمة الإمام ابن عباد
٤٦	سطوع شمس « الحكم العطائية » في سماء العرفان
٤٨	« حكم ابن عطاء الله »
٥٠	مكانة « الحكم العطائية » بين كتب الصوفية
٥٣	« حكم ابن عطاء الله » وعلم التوحيد
٥٧	كلمة عن كتاب « التنبيه »
٥٧	نظرة في عنوان الكتاب
٥٨	المكانة العلمية لـ « التنبيه »
٦٠	داعية التأليف
٦٠	مصادر « التنبيه » وملامحه العامة
٦٢	منهج العمل في الكتاب
٦٥	وصف النسخ الخطية
٧١	صور من المخطوطات المستعان بها

٩١ متن « الحكم العطائية »

١٥١ « التنبيه » شرح الحكم العطائية

١٥٣

ديباجة الكتاب

الباب الأول

من علامة الاعتماد

١٥٩

١٦١

١٦٥

١٧١

١٧٣

١٧٥

١٧٩

١٨٤

١٨٦

١٩٢

١٩٣

١٩٥

٢٠٦

٢١٣

٢١٦

٢١٩

٢٢٣

[١] - من علامة الاعتماد على العمل

[٢] - إرادتك التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة الخفية

[٣] - سوابق الهمم لا تخرق أسوار الأقدار

[٤] - أرح نفسك من التدبير

[٥] - اجتهادك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك

[٦] - لا يكن تأخير أمد العطاء مع الإلحاح في الدعاء موجباً ليأسك

[٧] - لا يشككنك في الوعد عدم وقوع الموعد

[٨] - إذا فتح لك وجهة من التعرف فلا تبال معها أن قل عملك

[٩] - تنوعت أجناس الأعمال لتنوع واردات الأحوال

[١٠] - الأعمال صور قائمة وأرواحها وجود سر الإخلاص فيها

[١١] - ادفن وجودك في أرض الخمول

[١٢] - ما نفع القلب شيء مثل عزلة

[١٣] - كيف يشرق قلب صور الأكوان منطبعة في مرآته

[١٤] - الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه

[١٥] - مما يدلك على وجود قهره سبحانه

[١٦] - كيف يتصور أن يحجبه شيء

الباب الثاني

في إرادة غير المراد

٢٢٩

٢٣١

٢٣٤

[١٧] - ما ترك من الجهل شيئاً من أراد أن

[١٨] - إحالتك الأعمال على وجود الفراغ

- ٢٣٦ [١٩] - لا تطلب منه أن يخرجك من حالة
- ٢٣٨ [٢٠] - ما أرادت همة سالك أن تقف
- ٢٤١ [٢١] - طلبك منه اتهام له
- ٢٤٣ [٢٢] - ما من نفس تبديه إلا وله قدر فيك يمضيه
- ٢٤٤ [٢٣] - لا تترقب فروغ الأغيار
- ٢٤٦ [٢٤] - لا تستغرب وقوع الأكدار ما دمت في هذه الدار
- ٢٥١ [٢٥] - ما توقف مطلب أنت طالبه بربك
- ٢٥٣ [٢٦] - من علامات النجاح في النهايات
- ٢٥٥ [٢٧] - من أشرقت بدايته أشرقت نهايته
- ٢٥٦ [٢٨] - ما استودع في غيب السرائر ظهر في شهادة الظواهر
- ٢٥٩ [٢٩] - شتان بين من يستدل به أو يستدل عليه
- ٢٦٣ [٣٠] - ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ الواصلون إليه
- ٢٦٤ [٣١] - اهتدى الراحلون إليه بأنوار التوجه

الباب الثالث

في التقصان والازدياد

- ٢٦٧ [٣٢] - تشوفك إلى ما بطن فيك من العيوب
- ٢٦٩ [٣٣] - الحق ليس بمحجوب
- ٢٧٢ [٣٤] - اخرج من أوصاف بشريتك
- ٢٧٣ [٣٥] - أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس
- ٢٧٩ [٣٦] - شعاع البصيرة يشهدك قربك منك

الباب الرابع

في التوجه للحق والعباد

- ٢٨٧ [٣٧] - لا تتعدنية همتك إلى غيره

- ٢٩١ [٣٨] - لا ترفعن إلى غيره حاجة هو موردها عليك
- ٢٩٥ [٣٩] - إن لم تحسن ظنك به لأجل حسن وصفه
- ٣٠٠ [٤٠] - العجب كل العجب ممن يهرب ممن لا انفكاك له عنه
- ٣٠١ [٤١] - لا ترحل من كون إلى كون فتكون كحمار الرحا

الباب الخامس

في الشجيرة وما يستفاد منها

- ٣٠٥ [٤٢] - لا تصحب من لا ينهضك حاله
- ٣٠٧ [٤٣] - ربما كنت مسيئاً فأراك الإحسان منك صحبتك
- ٣١٥ [٤٤] - ما قل عمل برز من قلب زاهد
- ٣١٦ [٤٥] - حسن الأعمال من نتائج حسن الأحوال
- ٣١٩ [٤٦] - لا تترك الذكر لعدم حضورك مع الله فيه
- ٣٢١

الباب السادس

في أحكام القلوب

- ٣٢٧ [٤٧] - من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك
- ٣٢٩ [٤٨] - لا يعظم الذنب عندك عظمة تصدك عن حسن الظن بالله
- ٣٣١ [٤٩] - لا صغيرة إذا قابلتك عدله ولا كبيرة إذا واجهك فضله
- ٣٣٤ [٥٠] - لا عمل أرجى للقبول من عمل يغيب عنك شهوده
- ٣٣٦ [٥١] - إنما أورد عليك الوارد لتكون به عليه وارداً
- ٣٣٩ [٥٢] - أورد عليك الوارد ليتسلمك من يد الأغيار
- ٣٤٠ [٥٣] - أورد عليك الوارد ليخرجك من سجن وجودك
- ٣٤١ [٥٤] - الأنوار مطايا القلوب والأسرار
- ٣٤٢ [٥٥] - النور جند القلب كما أن الظلمة جند النفس
- ٣٤٣ [٥٦] - النور له الكشف والبصيرة لها الحكم
- ٣٤٥

٣٤٦ [٥٧] - لا تفرحك الطاعة لأنها برزت منك

٣٤٧ [٥٨] - قطع السائرين له والواصلين إليه عن رؤية أعمالهم

الباب السابع

في الطمع غير المحبوب

٣٤٩ [٥٩] - ما بسقت أغصان ذل إلا على بذر طمع

٣٥٩ [٦٠] - ما قادك شيء مثل الوهم

٣٦١ [٦١] - أنت حر مما أنت منه آيس وعبد لما أنت فيه طامع

٣٦٥ [٦٢] - من لم يقبل على الله بملاطفات الإحسان قيد إليه

٣٦٦ [٦٣] - من لم يشكر النعم فقد تعرض لزوالها

٣٧٠ [٦٤] - خف من وجود إحسانه إليك ودوام إساءتك معه

٣٧٢ [٦٥] - من جهل المريد أن يسيء الأدب فتؤخر العقوبة عنه

٣٧٦ وجوب صحبة الشيخ الكامل

٣٨١ أقوالهم في سوء أدب المريد

٣٩٥ [٦٦] - إذا رأيت عبداً أقامه الله بوجود الأوراد

٣٩٧ [٦٧] - قوم أقامهم الحق لخدمته وقوم اختصهم لمحبه

الباب الثامن

في الواردات

٣٩٩ [٦٨] - قلما تكون الواردات الإلهية إلا بغته

٤٠٢ [٦٩] - من رأيته مجيباً عن كل ما سئل

٤٠٥ [٧٠] - إنما جعل الدار الآخرة محلاً لجزاء عباده المؤمنين

٤٠٧ [٧١] - من وجد ثمرة عمله عاجلاً فهو دليل على وجود القبول آجلاً

٤١١ [٧٢] - إذا أردت أن تعرف قدرك عنده فانظر فيما ذا يقيمك

٤١٣ [٧٣] - متى رزقك الطاعة والغنى به عنها فاعلم أنه قد أسبغ نعمه

الباب التاسع في المطالب والتوجّات

- ٤١٥ [٧٤] - خير ما تطلبه منه ما هو طالبه منك
- ٤١٧ [٧٥] - الحزن على فقدان الطاعة مع عدم النهوض إليها من علامة الاغترار
- ٤١٩ [٧٦] - ما العارف من إذا أشار وجد الحق أقرب إليه من إشارته
- ٤٢١ [٧٧] - الرجاء ما قارنه عمل وإلا فهو أمنية
- ٤٢٣ [٧٨] - مطلب العارفين من الله الصديق في العبودية
- ٤٢٥ [٧٩] - بسطك كي لا يبيحك مع القبض
- ٤٢٦ [٨٠] - العارفون إذا بسطوا أخوف منهم إذا قبضوا
- ٤٢٨ [٨١] - البسط تأخذ النفس منه حظها بوجود الفرح
- ٤٣١ [٨٢] - ربما أعطاك فمنعك وربما منعك فأعطاك
- ٤٣٥ [٨٣] - متى فتح لك باب الفهم في المنع عاد المنع هو عين العطاء
- ٤٣٦ [٨٤] - الأكوان ظاهرها غرة وباطنها عبرة
- ٤٣٧ [٨٥] - إن أردت أن يكون لك عز لا يفنى فلا تستعزن بعز يفنى
- ٤٣٩ [٨٦] - الطي الحقيقي أن تطوى مسافة الدنيا عنك
- ٤٤١ [٨٧] - العطاء من الخلق حرمان والمنع من الله إحسان
- ٤٤٣

الباب العاشر في جزاء العمل

- ٤٤٥ [٨٨] - جل ربنا أن يعامله العبد نقداً فيجازيه نسيئة
- ٤٤٧ [٨٩] - كفى من جزائه إياك على الطاعة أن رضيك أهلاً لها
- ٤٤٨ [٩٠] - كفى العاملين جزاء ما هو فاتحه على قلوبهم في طاعته
- ٤٤٩ [٩١] - من عبده لشيء يرجوه منه
- ٤٥١ [٩٢] - متى أعطاك أشهدك بره ومتى منعك أشهدك قهره
- ٤٥٦

- ٤٥٨ [٩٣] - إنما يؤلمك المنع لعدم فهمك عن الله فيه
- ٤٥٩ [٩٤] - ربما فتح لك باب الطاعة
- ٤٦١ [٩٥] - معصية أورثت ذلاً وافتقاراً خيراً من طاعة أورثت عزاً واستكباراً
- ٤٦٥ [٩٦] - نعمتان ما خرج موجود عنهما
- ٤٦٦ [٩٧] - أنعم عليك أولاً بالإيجاد وثانياً بتوالي الإمداد
- ٤٦٩ [٩٨] - فافتك لك ذاتية
- ٤٧٢ [٩٩] - خير أوقاتك وقت تشهد فيه وجود فافتك
- ٤٧٤ [١٠٠] - متى أوحشك من خلقه فاعلم أنه يريد أن يفتح لك باب الأنس به
- ٤٧٦ [١٠١] - متى أطلق لسانك بالطلب فاعلم أنه يريد أن يعطيك
- ٤٧٨ [١٠٢] - العارف لا يزول اضطرابه
- ٤٨٠ [١٠٣] - أنار الظواهر بأنوار آثاره

الباب الحادي عشر في أحكام البلى والبلاء

- ٤٨٣ [١٠٤] - ليخفف ألم البلاء عليك علمك بأنه سبحانه هو المبلي لك
- ٤٨٨ [١٠٥] - من ظن انفكاك لطفه عن قدره فذلك لقصور نظره
- ٤٩٠ وجوه من الألفاظ والمنن في البلى والمنن
- ٥٠١ [١٠٦] - لا يخاف عليك أن تلتبس الطرق عليك
- ٥٠٢ [١٠٧] - سبحانه من ستر سر الخصوصية بظهور البشرية
- ٥٠٤ [١٠٨] - لا تطالب ربك بتأخر مطلبك
- ٥٠٦ [١٠٩] - متى جعلك في الظاهر ممثلاً لأمره
- ٥٠٨ [١١٠] - ليس كل من ثبت تخصيصه كمل تخليصه

الباب الثاني عشر في الأوراد

- ٥١٥ [١١١] - لا يستحقق الورد إلا جهول
- ٥١٧

- ٥١٧ - [١١٢] - الوارد يوجد في الدار الآخرة
- ٥١٧ - [١١٣] - الورد هو طالبه منك
- ٥٢٣ - [١١٤] - ورود الإمداد بحسب الاستعداد
- ٥٢٤ - [١١٥] - الغافل إذا أصبح نظر ماذا يفعل
- ٥٢٩ - [١١٦] - إنما استوحش العباد والزهاد من كل شيء لغيبتهن عن الله
- ٥٣٠ - [١١٧] - أمرك في هذه الدار بالنظر في مكوناته
- ٥٣١ - [١١٨] - علم منك أنك لا تصبر عنه فأشهدك ما برز منه
- ٥٣٣ - [١١٩] - لما علم الحق منك وجود الملل لون لك الطاعات
- ٥٣٣ - [١٢٠] - ليكن همك إقامة الصلاة
- ٥٣٦ - [١٢١] - الصلاة طهرة للقلوب من أدناس الذنوب
- ٥٣٧ - [١٢٢] - الصلاة محل المناجاة
- ٥٤١ - [١٢٣] - علم وجود الضعف منك فقلل أعدادها
- ٥٤٢ - [١٢٤] - متى طلبت عوضاً على عمل طولبت بوجود الصدق فيه
- ٥٤٤ - [١٢٥] - لا تطلب عوضاً على عمل لست له فاعلاً
- ٥٤٥ - [١٢٦] - إذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق ونسب إليك
- ٥٤٧ - [١٢٧] - لا نهاية لمذاذك إن أرجعك إليك

الباب الثالث عشر

في المقاصد والمراد

- ٥٤٩ - [١٢٨] - كن بأوصاف ربوبيته متعلقاً وبأوصاف عبوديتك متحققاً
- ٥٥٢ - [١٢٩] - منعك أن تدعي ما ليس لك مما للمخلوقين
- ٥٥٧ - [١٣٠] - كيف تخرق لك العوائد وأنت لم تخرق من نفسك العوائد
- ٥٦٢ - [١٣١] - ما الشأن وجود الطلب إنما الشأن أن ترزق حسن الأدب
- ٥٦٣ - [١٣٢] - ما طلب لك شيء مثل الاضطراب
- ٥٦٦ - [١٣٣] - لو أنك لا تصل إليه إلا بعد فناء مساويك

الباب الرابع عشر في أحكام العلى في الأعمال

- ٥٦٩ [١٣٤] - لولا جميل ستره لم يكن عمل أهلاً للقبول
- ٥٧١ [١٣٥] - أنت إلى حلمه إذا أطعته أحوج منك إلى حلمه إذا عصيته
- ٥٧٣ [١٣٦] - الستر على قسمين ستر عن المعصية وستر فيها
- ٥٧٥ [١٣٧] - من أكرمك فإنما أكرم فيك جميل ستره
- ٥٧٨ [١٣٨] - ما صحبتك إلا من صحبتك وهو بعيبك عليم وليس ذلك إلا مولاك الكريم
- ٥٧٩ [١٣٩] - خير من تصحب من يطلبك لا لشيء يعود منك إليه
- ٥٨٠ [١٤٠] - لو أشرق نور اليقين لرأيت الآخرة
- ٥٨٥ [١٤١] - ما صحبتك عن الله وجود موجود معه
- ٥٨٧ [١٤٢] - لولا ظهوره في المكونات ما وقع عليها وجود إِبصار
- ٥٨٧ [١٤٣] - لو ظهرت صفاته لاضمحلت مكوّناته
- ٥٨٨ [١٤٤] - أظهر كل شيء لأنه الباطن
- ٥٨٩ [١٤٥] - أباح لك أن تنظر ما في المكونات
- ٥٩١ [١٤٦] - الأكوان ثابتة بإثباته وممحوة بأحادية ذاته

الباب الخامس عشر في المرح والذم على الأحوال

- ٥٩٥ [١٤٧] - الناس يمدحونك لما يظنونهم فيك
- ٦٠٠ [١٤٨] - المؤمن إذا مدح استحيا من الله تعالى
- ٦٠١ [١٤٩] - أجهل الناس من ترك يقين ما عنده لظن ما عند الناس
- ٦٠٣ [١٥٠] - إذا أطلق الثناء عليك ولست بأهل فأتى عليه بما هو أهله
- ٦٠٤ [١٥١] - الزهاد إذا مدحوا انقبضوا
- ٦٠٧ [١٥٢] - متى كنت إذا أعطيت بسطك العطاء

الباب السادس عشر

في أسباب النّفل من الذّنوب

٦٠٩

٦١١

٦١٢

٦١٣

٦١٤

٦١٦

٦١٧

٦١٨

٦٢٠

[١٥٣] - إذا وقع منك ذنب فلا يكن سبباً يؤسك من حصول الاستقامة

[١٥٤] - إذا أردت أن يفتح لك باب الرجاء

[١٥٥] - ربما أفادك في ليل القبض ما لم تستفده في إشراق نهار البسط

[١٥٦] - مطالع الأنوار القلوب والأسرار

[١٥٧] - نور مستودع في القلوب مدده النور الوارد من خزائن الغيوب

[١٥٨] - نور يكشف لك به عن آثاره ونور يكشف لك به عن أوصافه

[١٥٩] - ربما وقفت القلوب مع الأنوار كما حجبت النفوس بكثائف الأغيار

[١٦٠] - ستر أنوار السرائر بكثائف الظواهر

الباب السابع عشر

في أحكام الولاية والعناية

٦٢١

٦٢٣

٦٢٦

٦٢٩

٦٣٢

٦٣٥

٦٣٩

٦٤٥

٦٤٩

٦٥١

٦٥٣

[١٦١] - سبحانه من لم يجعل الدليل على أوليائه إلا من حيث الدليل عليه

[١٦٢] - ربما أطلعك على غيب ملكوته

[١٦٣] - من اطلع على أسرار العباد

[١٦٤] - حظ النفس في المعصية ظاهر جلي

[١٦٥] - ربما دخل الرياء عليك حيث لا ينظر الخلق إليك

[١٦٦] - استشرافك أن يعلم الخلق خصوصيتك

[١٦٧] - غيب نظر الخلق إليك بنظر الله إليك

[١٦٨] - من عرف الحق شاهده في كل شيء

[١٦٩] - إنما حجب الحق عنك شدة قربه منك

[١٧٠] - إنما احتجب بشدة ظهوره وخفي عن الأبصار لعظيم نوره

الباب الثامن عشر

في وجب الطلب للمطلوب

٦٥٥

٦٥٧

[١٧١] - لا يكن طلبك سبباً إلى العطاء منه فيقل فهمك عنه

٦٦٠

[١٧٢] - كيف يكون طلبك اللاحق سبباً في عطائه السابق

٦٦١

[١٧٣] - جل حكم الأزل أن ينضاف إلى العلل

٦٦٢

[١٧٤] - عنايته فيك لا لشيء منك

٦٦٢

[١٧٥] - لم يكن في أزاله إخلاص أعمال ولا وجود أحوال

٦٦٣

[١٧٦] - علم أن العباد يتشفون إلى ظهور سر العناية

٦٦٤

[١٧٧] - إلى المشيئة يستند كل شيء

الباب التاسع عشر

في ترك الطلب

٦٦٧

[١٧٨] - ربما دلهم الأدب على ترك الطلب

٦٦٩

[١٧٩] - إنما يذكر من يجوز عليه الإغفال

٦٧٢

[١٨٠] - ورود الفاقات أعيد المرادين

٦٧٣

[١٨١] - ربما وجدت من المزيد في الفاقات ما لا تجده في الصوم والصلاة

٦٧٧

٦٧٨

[١٨٢] - الفاقات بسط المواهب

٦٧٩

[١٨٣] - إن أردت ورود المواهب عليك

٦٨٠

[١٨٤] - تحقق بأوصافك يمدك بأوصافه

الباب العشرون

فيما يتعلق بالكرامة من الأدب

٦٨٣

٦٨٥

[١٨٥] - ربما رزق الكرامة من لم تكمل له لاستقامة

٦٨٨

[١٨٦] - من علامة إقامة الحق لك في الشيء

٦٨٩

[١٨٧] - من عبر من بساط إحسانه أصمته الإساءة

- ٦٩٤ [١٨٨] - تسبق أنوار الحكماء أقوالهم
- ٦٩٦ [١٨٩] - كل كلام يبرز وعليه كسوة القلب الذي منه برز
- ٧٠٤ [١٩٠] - من أذن له في التعبير فهمت في مسامع الخلق عبارته
- ٧٠٦ [١٩١] - ربما برزت الحقائق مكسوفة الأنوار
- ٧٠٨ [١٩٢] - عبارتهم إما لفيضان وجد أو لقصد هداية مرید
- ٧١٠ [١٩٣] - العبارة قوت لعائلة المستمعين
- ٧١٥ [١٩٤] - ربما عبر عن المقام من استشرف عليه
- ٧١٦ [١٩٥] - لا ينبغي للسالك أن يعبر عن وارداته
- ٧١٧ [١٩٦] - لا تمدن يدك إلى الأخذ من الخلائق
- ٧٣٤ [١٩٧] - ربما استحيا العارف أن يرفع حاجته إلى مولاه

الباب الحادي والعشرون في أحكام التباس

- ٧٤١ [١٩٨] - إذا التبس عليك أمران
- ٧٤٣ [١٩٩] - من علامة اتباع الهوى
- ٧٤٨ [٢٠٠] - قيد الطاعات بأعيان الأوقات
- ٧٥٠ [٢٠١] - علم قلة نهوض العباد إلى معاملته فأوجب عليهم وجود طاعته
- ٧٥٤ [٢٠٢] - أوجب عليك وجود خدمته وما أوجب عليك إلا دخول جنته
- ٧٥٨ [٢٠٣] - من استغرب أن ينقذه الله من شهوته
- ٧٦٣ [٢٠٤] - ربما وردت الظلم عليك ليعرفك قدر ما من به عليك
- ٧٦٤ [٢٠٥] - من لم يعرف قدر النعم بوجدانها عرفها بوجود فقدانها
- ٧٦٧ [٢٠٦] - لا تدهشك واردات النعم عن القيام بحقوق شكرك
- ٧٦٩ [٢٠٧] - تمكن حلاوة الهوى في القلب هو الداء العضال
- ٧٧٠ [٢٠٨] - لا يخرج الشهوة من القلب إلا خوف مزعج أو شوق مقلق
- ٧٧١ [٢٠٩] - كما لا يحب العمل المشترك كذلك لا يحب القلب المشترك

الباب الثاني والعشرون

في أحكام الأنوار والأنفاس

٧٧٣

٧٧٥

٧٧٧

٧٧٧

٧٧٨

٧٧٩

٧٨١

٧٨٥

٧٨٧

٧٨٩

[٢١٠] - أنوار أذن لها في الوصول وأنوار أذن لها في الدخول

[٢١١] - ربما وردت عليك الأنوار فوجدت القلب محشواً بصور الآثار

[٢١٢] - فرِّغ قلبك من الأغيار يملأه بالمعارف والأسرار

[٢١٣] - لا تستبطئ منه النوال

[٢١٤] - حقوق في الأوقات يمكن قضاؤها وحقوق الأوقات لا يمكن قضاؤها

[٢١٥] - ما فات من عمرك لا عوض له

[٢١٦] - ما أحببت شيئاً إلا كنت له عبداً

[٢١٧] - لا تنفعه طاعتك ولا تضره معصيتك

[٢١٨] - لا يزيد في عزه إقبال من أقبل

الباب الثالث والعشرون

في الحقائق والأسرار

٧٩١

٧٩٣

٧٩٥

٧٩٦

٧٩٨

٧٩٩

٨٠٠

٨٠١

٨٠٢

٨٠٣

٨٠٦

[٢١٩] - وصولك إلى الله تعالى وصولك إلى العلم به

[٢٢٠] - قربك منه أن تكون شاهداً لقربه

[٢٢١] - الحقائق ترد في حال التجلي مجملة

[٢٢٢] - متى وردت الواردات الإلهية عليك هدمت العوائد عليك

[٢٢٣] - الوارد يأتي من حضرة قهار

[٢٢٤] - كيف يحتجب الحق بشيء

[٢٢٥] - لا تيسن من قبول عمل لم تجد فيه وجود الحضور

[٢٢٦] - لا تركين وارداً لا تعلم ثمرته

[٢٢٧] - لا تطلبن بقاء الواردات بعد أن بسطت أنوارها

[٢٢٨] - تطلعك إلى بقاء غيره دليل على عدم وجدانك له

الباب الرابع والعشرون

في المنافع والمضار

٨٠٩

٨١١

٨١٣

٨١٥

٨٢٠

٨٢٤

٨٢٥

٨٢٥

٨٢٨

٨٣٢

٨٣٣

٨٣٦

٨٤١

٨٦٠

٨٦٢

٨٦٢

٨٦٨

٨٧٢

[٢٢٩] - النعيم وإن تنوعت مظاهره إنما هو بشهوده واقترابه

[٢٣٠] - ما تجد القلوب من الهموم والأحزان

[٢٣١] - من تمام النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك

[٢٣٢] - ليقل ما تفرح به يقل ما تحزن عليه

[٢٣٣] - إن أردت ألا تعزل فلا تتول ولاية لا تدوم لك

[٢٣٤] - إن رغبتك البدايات زهدتك النهايات

[٢٣٥] - إن دعاك إليها ظاهر نهاك عنها باطن

[٢٣٦] - إنما جعل هذه الدار محلاً للأغيار

[٢٣٧] - علم أنك لا تقبل النصح المجرد

[٢٣٨] - العلم النافع هو الذي ينبسط في الصدر شعاعه

[٢٣٩] - خير علم ما كانت الخشية معه

[٢٤٠] - العلم إن قارنته الخشية فلك وإلا فعليك

[٢٤١] - متى ألمك عدم إقبال الناس عليك

[٢٤٢] - إنما أجرى الأذى عليك منهم كي لا تكون ساكناً إليهم

[٢٤٣] - أراد أن يزعجك عن كل شيء حتى لا يشغلك عنه شيء

[٢٤٤] - إذا علمت أن الشيطان لا يغفل عنك

[٢٤٥] - جعله لك عدواً ليوشك به إليه

الباب الخامس والعشرون

في رفع الهمة والاستكبار

٨٧٥

٨٧٧

٨٧٩

[٢٤٦] - من أثبت لنفسه تواضعاً فهو المتكبر حقاً

[٢٤٧] - ليس المتواضع الذي إذا تواضع رأى أنه فوق ما صنع

- ٨٨٤ [٢٤٨] - التواضع الحقيقي هو ما كان ناشئاً عن شهود عظمته
- ٨٨٦ [٢٤٩] - لا يخرجك عن الوصف إلا شهود الوصف
- ٨٨٧ [٢٥٠] - المؤمن يشغله الثناء على الله عن أن يكون لنفسه شاكراً
- ٨٨٨ [٢٥١] - ليس المحب الذي يرجو من محبوبة عوضاً
- ٨٩٦ [٢٥٢] - لولا ميادين النفوس ما تحقق سير السائرين
- ٨٩٦ [٢٥٣] - لا مسافة بينك وبينه حتى تطويها رحلتك
- ٩١٣ [٢٥٤] - جعلك في العالم المتوسط بين ملكه وملكوته
- ٩١٦ [٢٥٥] - وسعك الكون من حيث جثمانيتك
- ٩١٨ [٢٥٦] - الكائن في الكون ولم تفتح له ميادين الغيوب مسجون
- ٩٢٠ [٢٥٧] - أنت مع الأكوان ما لم تشهد المكون
- ٩٢٤ [٢٥٨] - لا يلزم من ثبوت الخصوصية عدم وصف البشرية
- ٩٢٤ [٢٥٩] - إنما مثل الخصوصية كإشراق شمس النهار
- ٩٢٤ [٢٦٠] - تارة تشرق شمس أوصافه على ليل وجودك
- ٩٢٦ [٢٦١] - دل بوجود آثاره على وجود أسمائه
- ٩٢٩ [٢٦٢] - لا يعلم قدر أنوار القلوب والأسرار إلا في غيب الملكوت
- ٩٣٠ [٢٦٣] - وجدان ثمرات الطاعات عاجلاً بشائر العاملين
- ٩٣١ [٢٦٤] - كيف تطلب العوض على عمل هو متصدق به عليك
- ٩٣٣ [٢٦٥] - قوم تسبق أنوارهم أذكاهم
- ٩٣٣ [٢٦٦] - ذاكرٌ ذكرٌ ليستنير قلبه
- ٩٣٥ [٢٦٧] - ما كان ظاهر ذكرٍ إلا عن باطن شهود وفكر
- ٩٣٦ [٢٦٨] - أشهدك من قبل أن استشهدك فنطقت بإلهيته الظواهر
- ٩٣٨ [٢٦٩] - أكرمك كرامات ثلاثاً
- ٩٤١ [٢٧٠] - رب عمر اتسعت آماده وقلت أمداده
- ٩٤٣ [٢٧١] - من بورك له في عمره

- ٩٤٥ [٢٧٢] - الخذلان كل الخذلان أن تتفرغ من الشواغل ثم لا تتوجه إليه
- ٩٤٧ [٢٧٣] - الفكرة سير القلب في ميادين الأغيار
- ٩٤٩ [٢٧٤] - الفكرة سراج القلب فإذا ذهبت فلا إضاءة له
- ٩٥٠ [٢٧٥] - الفكرة فكرتان فكرة إيمان وتصديق وفكرة شهود وعيان

- ٩٥١ المكاتبات
- ٩٥٣ المكاتبة الأولى : في صفة السلوك إلى ملك الملوك
- ٩٦٤ المكاتبة الثانية : في إجلاء الحقيقة والشرعية في مقام الشكر
- المكاتبة الثالثة : في بيان معنى قوله عليه الصلاة والسلام : « جعلت قرّة عيني في الصلاة »
- ٩٧٠

- ٩٧٦ المكاتبة الرابعة : في بيان أحوال الناس عند ورود النعم

- ٩٨٣ المناجاة

- ١٠٢٧ خاتمة

- ١٠٣٣ خواتيم النسخ الخطية
- ١٠٣٩ فهرس أهم مصادر ومراجع التحقيق
- ١٠٥٧ محتوى الكتاب
